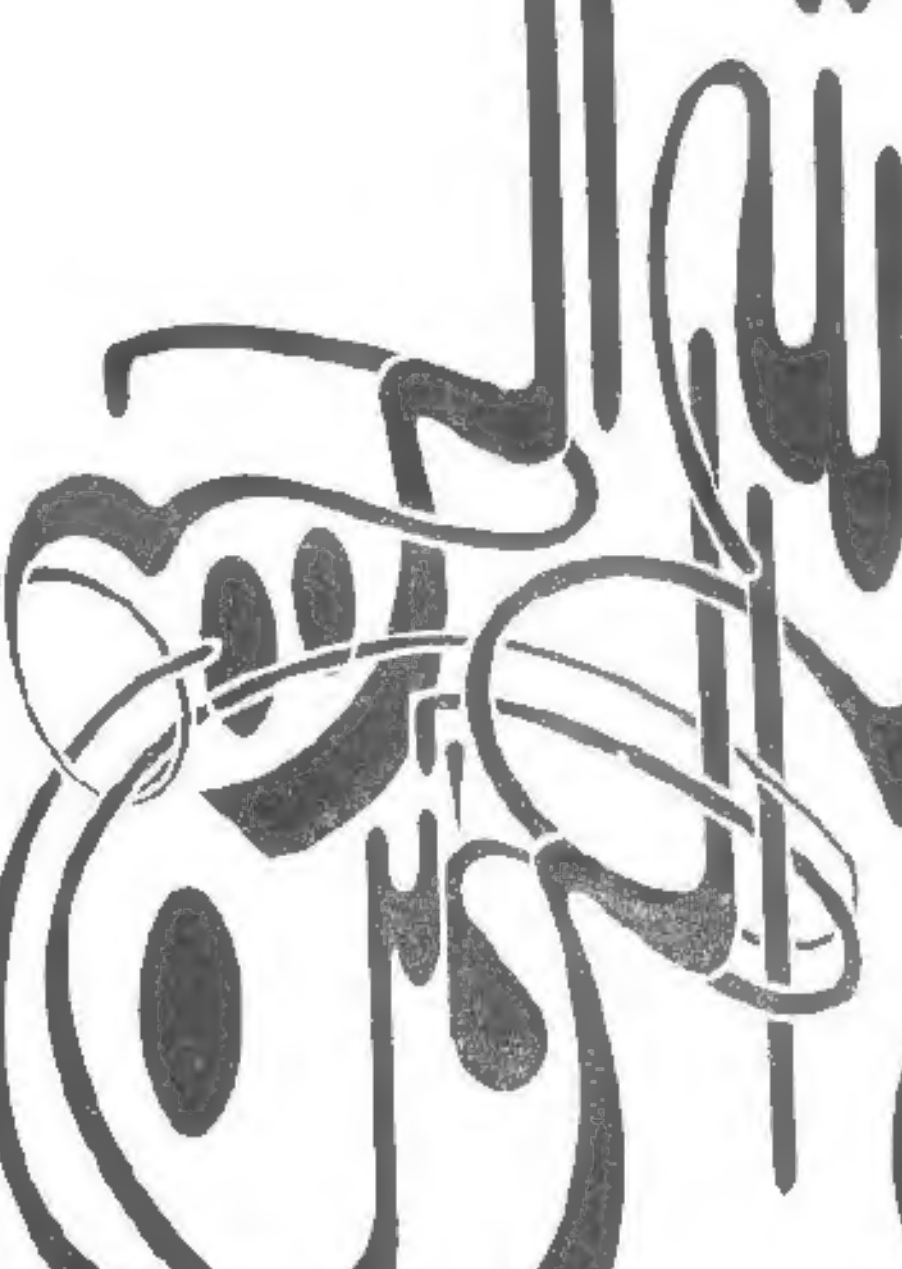


نام کتاب	_____	تفسیر نعیمی (پارہ ہشتم)
مصنف	_____	حکیم الامت مفتی احمد یار خان نعیمی رحمۃ اللہ علیہ
تعداد صفحات	_____	552
کپی رنگ	_____	لیزر کپی رنگ ان "سار سائنس مارکیٹ"
	_____	حکیم اعلیٰ والا "آبکاری روڈ" نیو انارکلی "لاہور"
پرنٹ	_____	پیر بھائی پرنٹرز
ناشر	_____	مکتبہ اسلامیہ "40 ارد بازار" لاہور۔
قیمت	_____	



الصلوة والسلام

عاشق

صلى الله عليه وسلم

فہرست مضامین "تفسیر نعیمی" پارہ ہشتم

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
30	عمو یا زکی و شعی کا کیا مطلب ہے۔	17	و لو اننا فزنا السهم
32	الفہم اللہ انہی حکما	19	کبھی لو اور ان طرفہ بھی ہوتے ہیں اس کا قاعدہ۔
34	حاکم اور حکم میں امت سے فرق کس کو حکم دیا میں	20	کسب کفر اور خلق کفر کے ارادوں میں فرق۔
34	کس کو نہیں کی نفیس تحقیق۔	22	دیلیوں کی قسمیں کون و سید اٹھ سکتے ہیں کون نہیں۔
34	حضور قرآن کلمتہا بھی ہیں اور مبدی بھی۔	22	حضرت جبریل اور نبی کے سید میں فرق۔
35	حضور کے معجزے تین طرح کے ہیں۔ آئی 'بلی' دائمی۔	22	و کذلک جعلنا لكل نبی علواً
36	جہاں قرآن سے وہاں حقانیت نفیس تحقیق۔	23	جسالی اور روحانی عالم تو نہ ہو رہے۔ قائم ہے۔
36	قرآن لازوال لامحدود ہے حضور لازوال لامحدود	24	شیاطین جن و انس کی نفیس تحقیق شیطان انسان
36	ہیں۔ اس لئے قرآن صرف آپ پر آیا۔	24	جن شیطان سے بدترین۔
36	نظام میں تبدیلی ہوتی ہے مگر جس سے نظام کا قیام	25	بقیامت حضور کی طرف سے دیکھ رہے ہوتے
36	ہو اس میں تبدیلی نہیں سارا عالم نظام ہے حضور	25	رہیں گے۔
36	سے اس نظام کا قیام ہے۔ لہذا حضور میں	26	انہیں کتو شیطان کا جہاں عورتوں سے عشق ہے۔
38	تبدیلی نہیں۔	26	لویاء کا جہاں خوف خدا اور عشق رسول ہے۔
38	لا تبیل لکلمات اللہ	26	قلب اور قوا میں فرق کافر کے دل میں شیطان
39	خدا ابھی حق ہے حضور بھی حق اور قرآن بھی حق	26	لو مومن کے دل میں اللہ رسول رہے
39	ہے۔	26	ہیں میلان اور دشمنی میں فرق۔
43	حضور کے ظاہری صفات رب کے ظاہری صفات	27	کسب اور عرف میں فرق مومن منہ کا کسب
43	کو ظاہر کرتے ہیں آئینہ کی طرح اور باطنی صفات	27	کرنا ہے۔
43	کو ظاہر کرتے ہیں جیسے انکسری۔ حاکم ہمارے	27	نئی کثرت کافر اس کے برعکس۔
44	کے ہیں حضور انور خدا کی کے حاکم مطلق ہیں۔	28	قرآن کو انسان چوتھے ہیں اللہ کے پیادوں کے دل
44	حضور کے حق زمانے ہیں زمانہ وجود زمانہ عروج	28	و زبان کو فرشتے۔
44	زمانہ عبودیت ان کی وسعت۔	29	جبہ مٹان میں شیاطین قید ہو جاتے ہیں وہ منہ
44	و ان تطع اکثر من لی الارض	29	کون کو آتا ہے ہم حضرت آدم کو زمین پر
			لاستیکہ کہ آدم ہم کو۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	جانور کے جو اجزاء کھائے جاتے ہیں مزار کے وہ	44	ظن اور حرم کافرق۔
	اجزاء مطلقاً حرام ہیں کہ انکی قیمت بھی 7 ام	48	اسلامی جمہوریت اور شیطانی جمہوریت میں فرق۔
	انہیں پورے کسی کام میں لانا بھی حرام اور جو اجزاء	50	ظن کے تین معنی اور کون ظن اچھا ہے کون برا۔
	کھائے نہیں جاتے مزار کے وہ اجزاء قاتل	51	حضور للارض اور فی العرش ہیں۔
64	فروخت ہیں جیسے اھال سینگ وغیرہ۔	51	لکلوا معا ذکر اسم اللہ علیہ
66	جول کر غیر خدا کے نام پر فرق سے جانور حرام ہے۔		نہ ایں تین قسم کی ہیں۔ نباتات 'جمادات'
	قانون دہندہ کو چھوڑ دے اور بندہ قانون کو پھوڑ	55	میواتات ان میں حرام و حلال کی پہچان۔
66	دے ان میں فرق۔		جانور چار طرح کے ہیں۔ حرام پھیندہ نہیں سمع غیرہ
68	ہم اعظم کی فوجی کے مسئلہ پر سات آیات شہد ہیں۔	55	اور حلال ان کی علامات۔
69	حضور اسم اللہ ہیں ان کے بغیر ہر چیز ہر جہ۔		حلال نہ کھانا نماز و زکوٰۃ سے بڑھ کے عبادت
69	او من کان میتا فاحیاء		ہے بھوک ہر تیل سے موت خود کشی ہے حضور
	سوا کشت ہو کر وہاں جاتا ہے مومن شہن کی آگ	56	کے نام پر ذبح حرام کیوں ہے۔
71	میں کشت ہو کر معالج ہو جاتا ہے۔		اضطرار کی تین صورتیں ہیں۔ دو صورتوں میں
	و کذلک جعلنا فی کل قریۃ اکانہ	57	حرام کھانہ ایک ہے ایک میں جائز۔
77	معرسیہا		رب تعالیٰ خود اپنا مکمل حضور میں دیکھا ہے جیسے
	نزول آیت کی نسبت کبھی حضور کی طرف ہوتی ہے۔		ہم اپنی شکل آئینہ میں یا کار نگہ اپنا مکمل اپنی
	کبھی مومنوں کی طرف اور کبھی کفار کی	58	مصنوع یا مصنف اپنا علم اپنی کتاب میں دیکھا ہے۔
	طرف اس کی وجہ حضور کو رسل جمع		کسی چیز کے حرام ہونے اور اس کے استعمال کے
82	کیوں فرمایا جاتا ہے۔	59	حرام ہونے میں فرق۔
	نہی کی زبان پر اعتقاد ایمان ہے نہ کہ حضرت جبریل		نفسانی شیطانی روحانی غذا میں فرق۔ بزرگوں کا
82	کی زبان پر اعتبار۔	59	کھانا قوت روحانی کا باعث ہے۔
	قرآن مجید میں اللہ اللہ تکرر بکثرت فاسلہ کے صرف		ظاہری و باطنی گناہ کی تفصیل اور گناہ چھوڑنے کی
83	ایک جگہ ہے یہاں دعا گو قبول ہے۔	62	تین صورتیں ہیں اس کی تیس تحقیق۔
	ظن بود اللہ ان یہد بہ بشرح صدہ		گناہ کی سزا کے لئے چار شرطیں ہیں گناہ کی
85	للاسلام	61	ثواب کے لئے کوئی شرط نہیں۔
	ہدایت کی تین قسمیں نظری عقلی شرعی اور	63	ذبح پر اللہ کا نام چھوڑنے کی چار صورتیں۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
108	وسل منکم	87	بدایت شرعی کے اقسام۔
	رسول کے صحابی اور شرعی رسول صرف انسان	87	شرح اوسم میں مجیب فرق۔
110	ہوئے۔ رسول صرف انسان ہیں نفیس تحقیق۔		صدر کبد اور قلب میں فرق شرح صدر اور شعی
	موت میں نکھرے دیوانے ہوئے ذلیل لوگ	89	دل کی اقسام اور ان کے اسباب و علامات۔
113	نہی نہیں ہوتے۔		ہمارے شرح صدر اور حضور کے شرح صدر میں
114	جن صحابی اور حضرت خضر کو دیکھنے والا تھا اسی نہیں۔	89	فرق ہمارا سینہ لینے کو حضور کا سینہ دینے کو کھلا ہے۔
114	جنت طلبا بعد رسول میں پڑھ جاتے ہیں۔	92	و هذا صراط ربک مستقیما۔
117	و لکل درجات مما عملوا۔		مومن بھی سیدھے راستے پر ہیں۔ حضور انور بھی
117	درجات اور درجات میں مجیب فرق۔		اور رب تعالیٰ بھی مگر مومنین راہ گم ہو کر حضور انور
	جیسے روایت بغیر علم و قدرت ناممکن ہے ویسے ہی	94	راہ گم ہو کر رب تعالیٰ مقصود ہو کر۔
	قاسمیت رحمت من کے بغیر ناممکن۔ و لکم	94	دارالاسلام کے نفیس معانی۔
117	و لکم۔ وہ العالمین میں فرق۔	95	نسب نسبت اور خد مت کی محبت۔
	ثواب اور درجے میں فرق۔ حضرت صدیق کی		جنت میں چھ شرعی چیزیں ہوں گی۔ قرآن حکم ہے
120	شہادت گورجہ بیٹا ہے۔	96	حضور ماکہ نفیس تحقیق۔
122	مومن جن جنتی نہیں قوی دلائل۔	100	لہوم یحسروہم جمعاً یا معشر الجن الخ۔
124	گناہ نفسانی۔ شیطان اور ایمانی میں فرق۔		جن کے معنی نور جنت نبی مطلب الاقطاب بلکہ
124	حضور رحمت اعلیٰ ہیں رب رحمت و ملا۔		صحابی نہیں ہو سکتے نہ ان سے روایت حدیث
125	ان ما توعلون لا توما انتم بمعجزین۔		معتبر ہونے جنت سے شریعت و طریقت کے
126	قل کے روئے غن میں چار احتمال نفیس بحث۔	102	سلطے جاری ہوں۔
	اعمال کے ثواب مومن کے پاس آ رہے ہیں	103	سناغ ریح موز قلاخ میں فرق۔
129	مومن اللہ رسول کی طرف دوڑ رہا ہے۔	104	کیا کفار و ذرخ سے نکلیں گے۔
130	و جعلوا اللہ معاً فواء من العرث۔	105	قیامت کے گیارہ نام نفیس تحقیق۔
134	کفار کے لوقاف من کی خیرات کے احکام۔		اطاعت کلابی بہت جبکہ ملا ہے مگر عشق کی آگ ہر
	بتوں کے چھوٹے طلال ہیں ان کے بتوں کے		دل میں دولت ہے کسی تلے لگانے والے کی
	یہم کی بیلیں پہنکوں سے قائمہ اثبات ان کے		مروت ہے بغیر آگ کھٹائیں پکائیں عشق کی
134	ہر پتہ عورتیں سب طلال ہیں۔	105	آگ عہدات طعام روح نہیں بنتا۔
134	کافر مسجد کی حرمت کر سکتا ہے۔		یا معشر الجن والانس الہم یا نکم

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
161	زکوٰۃ اور دوسری زکوٰتوں میں سلت طرح کا فرق۔	134	اپنی آمدنی کا کچھ حصہ گیارہویں شریف پیر کے
161	گھاس لکڑی پائس اور گھر کی سبزی میں زکوٰۃ		نذرانہ کے لئے وقف کرنا بالکل جائز ہے۔
162	کیوں نہیں قبضہ ہو جاتا۔	136	و کذلک زین لکھنؤ من المشركین قتل
162	پیداوار کی زکوٰۃ میں کوئی رعایت کیوں نہیں دی گئی۔		اولاد ہم۔
	ومن الانعام حملتہ ولولا کلوا مما	137	حضرت عبداللہ کے ذبح کی سنت عجیبہ اقد۔
163	ولا تکلموا باللہ		حضور نے فرمایا میں دوزخوں کا بیٹا ہوں۔
165	حملتہ اور لولہ کی چند تفسیریں۔	140	ایک شخص کا بیوی جو لہ لڑکی کو کتوں میں ڈال کر
167	اجزاءات انما مات اصبہ اناک میں حرام و حلال کی پہچان۔		ہلاک کر دینا کد اقد۔ کلہ طیب دل
	انہوں کی نسبت سے بڑی چیز بھی ہو جاتی ہے۔	143	میں شہادت زری اور قناعت پیدا کرتا ہے۔
	اس کے عجیب عجیب جاتے ہیں۔ وہابیوں کے	144	و قالوا ہذا انعام و حرث جبرائیل۔
167	انہی سے قانون کے نمونے۔		قول کے ہار معنی اور من کے سونے۔
168	ومن الابل اثنین و من البقر اثنین۔	146	گیارہویں گونڈے تمام حسین کے ہم کا گھوڑا
	کس جانور کو کس نبی سے نسبت ہے قرآن مجید		و غیرہ کے احکام۔
172	میں آٹھ جانوروں کی عزت ہے خصوصاً بھید کی۔	148	و قالوا ما لی بطون ہذا الانعام
174	ناحقہ کی چیزوں میں یا شریاں نگاہات ہے۔		خالصتہ لذلک و نالہ۔
	بزرگوں کے جنگلوں کا شکار نہ کرنا لکڑی نہ توڑنا	153	عورت کا حاصل کرانے کا شرعی حکم مذہبہ جانور
175	اس کی اصل حضرت صلح لہ کی اوفتی کو اقد ہے۔		کے بیٹ کے بچہ کا حکم۔
176	قل لا اجد لہما او حق الی معرما۔	154	ذبح و ما میل اور کفار کے وفی لولہ میں فرق۔
	نبی کی زبان وہ سوچ ہے جو وحی کے قندروں کو ایمانی	155	و هو الذی انشاء جنات معروشات۔
	سوتی بنادیتی ہے قل کفار کے لئے خطاب کا مومن	156	مکجور کی عجیب خصوصیات یہ بہت شیعہ کرتی ہے۔
177	کے لئے خطاب کا ہے۔		کمیت و باغ کی پیداوار پکنے اور زکوٰۃ دینے سے
	حرمت لغیرہ اور مع اور مع غیرہ کی جتیس فرق	157	پہلے کھا سکتے ہیں مگر فردت نہیں کر سکتے۔
178	اختیاری اور غیر اختیاری۔	158	امراف اسراف اور تذبذب میں فرق۔
	ہمارے نہ جاننے اور حضور کے نہ جاننے بلکہ رب		ار لچے و رختوں پر چھوٹے پھل کروڑوں رختوں پر
	کے نہ جاننے میں فرق حلال اور محرم کے لفظوں کا	159	بڑے پھل کیوں لگتے ہیں۔
179	عجیب بحث۔		گھرا بلکہ کی سبزیوں میں زکوٰۃ نہیں پیداوار کی

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
202	نفس حقیقہ۔		چیز کا حرام ہو یا حلال اس کے استعمال کا حرام ہو یا اس
	جسمانی غذا اس کم کھانا چھاپے روحانی غذا اس	181	میں فرق لیل اور روئی میں فرق۔ نبی کو وحی پہنچنے
203	زیادہ کھانا۔		میں اور جوئی میں قتل جوت بھی ہوتی ہے۔
204	ہوئی والے حدی والے اور خدا والے میں فرق۔		جمادات نباتات کے کھانے میں آزادی کیوں
204	قل تعالوا اتل ما حرم ربکم علیکم۔	182	ہے۔ حیوانات میں پابندی کیوں؟
206	شرک کی تین تفسیریں جہلانہ غلبانہ غاشقانہ۔	183	مشتقی منقطع حضر کا مفید نہیں۔
207	روزق کسی اور عطائی کا ذکر۔	183	احلال صرف چار پکڑوں کو کہا جاتا ہے۔
207	جو از قتل کے پانچ اسباب ہیں۔	184	و علی الذین ہادو حوسا کل ذی ظلم۔
	ہم پر تین واثت مکررے ان میں ہماری پرورش	186	شعہم کے معنی اور چہل کے اقسام۔
208	کیسے ہوئی۔		رستہ واد صرف حضور ہیں ربوبیت تین طرح
209	حاصل کرانے اور مانع حاصل سے استعمال کرنے کا حکم۔	187	کی ہے قبولی قبول اور محبت قبولی۔
	تفاوت کے معنی اور تفاوت کس چیز کی ہوتی ہے۔	188	مذہبی اور قوی ہودیوں میں فرق۔
	کفار قریشی عقائد معاملات کے ملک نہیں۔		اللہ رسول کو ایک ضمیر ایک صیغہ میں جمع کرنا
211	حضور نے اپنے والدین سے اچھا سلوک کیسے کیا؟	189	جائز ہے۔
	کیلیل باپ کے کہنے پر بیوی کو طلاق دینا واجب		سقول الذین اشرکوا لو شاء اللہ ما
	ہے۔ اور حضرت ابراہیم اور حضرت عمر نے	191	اشرکنا۔
211	اپنے بیٹوں سے طلاق کیوں دلوائی۔	193	قرآن مجید میں غن کہتے معنی میں آیا۔
	سفر حج میں غنیں سر میل گیارہ دن میں ملے فرمایا مگر	194	حجۃ اللہ الباذ کے نفیس معانی سارے نبی حجۃ اللہ
	سفر معراج میں کہ دوں میل ایک آن میں۔ یہود		تھے حضور حجۃ اللہ الباذ ہیں باذ کے عجیب معانی۔
	کے فطوط کے ترے کے لئے حضرت زید مقرر مگر		جس نے نبی سے مجھ سے اتنا سے ذلیل کرنے کے
	کڑیوں اور نول کی زبان بغیر ترجمہ سمجھتے تھے	196	لئے جائز ہے مناظرہ میں فریقین کا برابر ہونا
	یہ ہے شریعت اور نورانیت ولا تقریوا مال		ضروری نہیں۔
213	الانعام الا بالشیء احسن	196	اللہ کے بڑا دلوں و عودوں کی ذلیل ایک حضور اور
	سورہ کتابھی حرام ہے اور پر لیا بل بھی حرام اور خیم		ہیں۔
	کابل بھی مگر ان تینوں میں نفیس فرق ہے۔ یہ توبہ	198	ان ملہ شہداء کم النہن مشہدون الخ۔
	اور معاف کرنے سے بھی معاف نہیں ہوتا اس		لفظ ہلیم کی نفیس حقیقہ۔
			شرک کی حقیقت کسی کے رب کی برابر کرنا ہے۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
233	تمام دنیا عرب کی محتاج ہے۔	214	لے سو گئے کے لئے لا تا کوا ہے اور مال
234	مجتہدین پر اتباع قرآن واجب کیوں نہیں۔	217	تیم کے لئے لا تقربوا۔
235	قرآن عرب میں کیوں آیا۔	217	تیم کے مال سے اس کا لیم یا مرحوم کی فاتحہ
235	حضور انور مبارک پختہ ات ہیں۔ قرآن مجید حضور	218	نہیں کر سکتے نہ اسے کھا سکتے ہیں تیم کا یہ
237	کی وجہ سے بھی مبارک۔	219	نہیں لے سکتے۔
237	او تلووا لو انا انزل علنا	219	خریدتے وقت جبراً نچا کوا تا حرام ہے۔
242	الکتاب لکنا اھدی منہم۔	219	پوقت نکاح کل پرھانے کی اصل یہ آیت ہے نماز
242	حضور انور پور قرآن مجید کیلئے جاہ کیوں ارشاد	220	میں دل لگتے شرمعاً فرض ہے نہ واجب۔
242	ہوتا ہے۔	222	صلوا کما رانتموتوں میں نہیں نکلتے۔
242	حضور کلہما رہے پاس آتا اور ہمارا حضور کے پاس	224	قرآنی تین حکم سے ملتا ہیں۔
243	آمان میں فرق۔	226	ورد ذکر اللہ اور حلال رزق۔
243	هل ينظرون الا ان تاتسهم السلا تكم	226	وان هذا صراطی مستقیم۔
243	الاناسی زمکہ۔	226	نزول قرآن پور عطاء توریت میں بہت سے
243	جان صرف عزرائیل علیہ السلام نکالتے ہیں اور	228	نہیں فرق۔
243	سات فرشتے رحمت یا عذاب کے بقی فرشتے	228	جسم کے اعلیٰ شریعت کے ہیں دل کے احوال
243	ڈرانے بشارت دینے کے لئے۔	228	ظرافت ہر عیادت میں یہ دونوں چیزیں ہیں
244	قیامت کی دس بیڑی عطا تیں اور ان کی ترتیب۔	228	توریت میں۔
244	نزع کی بد ہوشی کا کلمہ مستتر نہیں لہذا ایسے شخص پر	228	بدایت توری تعلیل کل شئی تری مدرع المعانی۔
244	نماز پڑھی جائے دفن کیا جائے۔	228	اتباع نبی اور اہل عین میں نہیں فرق۔
244	نزع کے وقت کل کیوں پڑھایا جاتا ہے۔	228	و هذا کتاب انزلنا مبارک۔
244	ان الذین فرلوا دہنہم و کانوا شبعاً۔	228	قرآن مجید کوبہ اور خالک فرمانے کی وجہ۔
244	لفظ شبع کے معنی اور اس کی تحقیق صلی بحث۔	228	کتاب اور اللہ اب میں فرق۔ انزلنا اور نزلنا
244	رب کی بارگاہ میں حضور انور کے توسط سے وحی	228	کے کئی فرق۔
244	رحمت ہوگی۔ براہ راست یا فرشتوں کے ذریعہ	228	قرآن کے مبارک ہونے کے دلائل نہیں بحث۔
244	وحی عذاب۔	232	کھانے پر قرآن پڑھ کر خیرات کرنا رکعت کا باعث ہے۔
244	پولیس مجرم کو حاکم کے سامنے سزا کے لئے پیش	232	حضور پر سارے قرآن کی اتباع واجب نہیں۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
266	حضور پر زکوٰۃ فرض نہ تھی۔ عید الفطر کو چھوٹی عید اور بڑی عید کیوں کہتے ہیں۔	250	کرتی جو کھیل بھڑکانے کے لئے۔ عمل کرتا اور عمل لے کر رب تک پہنچانا
267	فل اغیر اللہ اھنی رہا وہو رب کل شیء ولا تکسب الخ۔	251	اس میں فرق۔ توحید و ایمان میں فرق۔ توحید کے اقسام اور شرک
270	ثواب بخشا جاسکتا ہے نہ کہ عذاب۔	252	کی بھڑکا پڑتی ہے۔ حضور کی پیروی رب کا عذاب ہے اور طرفداری
270	مقبول بندے ہماری دندوں کو کھا کریں گے اور وہ اٹھائیں اور اٹھائیں میں فرق۔	252	اس کی رحمت۔ شریعت و طریقت کے سلسلے ایک ہی فرقہ ہیں اور
272	توکل و توحید کی عجیب حکمت اور کچھ حص کے صوفیانہ معنی۔	254	سب جنتی حضرت ابراہیمؑ تا فرمان کا فرق قوم میں پیدا ہوئے۔
273	وہو الذی جعلکم خلائف الارض۔	254	نیکیاں برباد ہونے اور گناہ سبب ہونے کے اسباب۔
273	ہو الذی کے چار مقصد ہوتے ہیں بے نشان سے ملو تو کسی نشان ہونے کے نزدیک سے ملو نہ محمود رہو گے۔	254	نیکی کے ثواب میں زیادتی کی کس چیز سے ہوتی ہے۔ نفل کا ثواب فرض سے بڑھ سکتا ہے قرب نہیں
275	امتحان کے چار مقصد ہوتے ہیں اس کی تفصیل مغفرت و رحمت میں عجیب بہت سے فرق۔	256	بڑھ سکتا ہے ایمان کا ثواب بارہ برس کی نیکیوں کا ہے فرض نماز کا یہ ثواب نہیں۔ حضور کو ہدایت رب نے بلا واسطہ دنیا میں آنے سے پہلے ہی اور ہم جہنم کی ہدایت دی۔ لہذا یہ
279	سورہ اعراف۔ سورتوں کی وجہ تسمیہ اور کئی مدنی ہونے کی وجہ۔	257	ہدایت ناقص ہو سکتی۔
280	الحص، کتب انزل الیک فلا یکن فی صدک۔	259	مدنی اور حنیف میں تیس فرق۔
285	قرآن کریم بھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا انسان مند ہے۔	260	اللہ والا ہو جانے کے فوائد حضور اول مسلمان ہیں
288	انیموا ما انزل الیکم میں رکم۔	261	تیس تحقیق۔ حضور اول مسلمان کیونکہ ہیں اول نطفی یا اول ذاتی۔
292	حدیث بھی مثل قرآن قابل عمل ہے۔	261	ہم سیدھے راستہ پر ہیں چلنے کے لئے حضور بھی وہاں ہیں مگر چلانے کے لئے۔
294	ماحول لوگوں کو بدلتا ہے میرے آقا صلی اللہ علیہ وسلم نے ماحول کو بدلا۔	265	صرف اسلام ہی دین ابراہیمی کیوں ہے۔ یہاں نماز کو قربانی سے ملایا نہ کہ زکوٰۃ سے کیوں
294	و کم من قرینہ اھلکناھا لھاءھا ہامسا الخ۔		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
356	لَا رِبَا ظِلْمًا اِنْسًا وَاِنْسًا	297	وہی صوفی۔
	کاروبار میں بھی ایک دوسرے کے دوست نہیں	299	قیس کی تعریف
360	ہو سکتے۔	299	کے ساتھ چاندی۔
362	ہا ہی اہ قدا نزلنا حکم لیا سہا" ہوا ہی	299	یہ رہا شہرہ گزری تھی۔
366	ہاں بھی اللہ کی رحمت ہے۔	301	تہہ نہیں فرق۔
366	ہو توں کو باریک ماس پہننا حرام ہے۔	301	میں نے اپنی رائے لگائی۔
369	ہی اہم لا یتسکم الشیطان کما اخرج	304	واموں یو شیل اعلیٰ فی نقب
370	فیس کے معنی۔	304	وہد سکا کم فی لارہ و حعلنا کم
371	شیطانوں کی فیس دہیں۔	312	نہار کا مقام زمین کی فصاء ہے۔
372	شیطان کے چار کھل۔	314	مقدس زمین میں پیدا ہونا بھی نقص ہے۔
373	بے پروگی اور باریک لباس شیطان کو لڑ ہے۔	317	وہد حعلنا کم ہم صورت کم۔
	انہیہ اولیاء کی طاقت و قوت ساری مخلوق سے		کوئی قسم میا سے اعلیٰ میں ہو یہ عقیدہ
375	ریا ہے۔	320	رکھے، کار ہے۔
375	بیس کی پید نش کا مقصد۔	323	بیمہ، تعلیمی ہے۔
376	شیطان کن کو دست برد کن سے ڈرتا ہے۔	329	قال لاھد سوا لہا لکون لک ان نکیر
377	واھا لعلوا لا حشر" قالوا وجعلنا عیبا	328	رگوں کی دھت سے عمریں لمبی ہوتی ہیں۔
380	ہی کے کل و زبل کا فرق۔	331	لال لیا اعلیٰ لا لعلن لہم
380	کون سی تقلید اچھی کون سی بری ہے۔	333	شیطان کے تہہ کے استہوار عس کا فرق۔
38	قل مر رہی بالقسط و اقموا۔	338	قال اخرج سہا سے ویا" مدحوراً۔
381	قسط کے معنی۔	343	فوسوس بہم الشیطان
385	کتنی جگہ مساوات نہیں ہو سکتی۔	349	حشر ہے۔
388	ہا ہی اہم حعلنا رہتکم		شیطان سے کس میں سے تو سوا
390	دیس کے کتے معنی ہیں۔	345	ہو رہا ہے کہ تو میرا ہے۔
39	منع اور حرام میں فرق۔	350	لہم سہا بھرا لہا د قا
392	سچہ کے معنی۔	351	میری مشیت یہ ہے۔
392	توہی کے معنی۔	354	ہر شخص کو دوست نہیں کی بچاں۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
481	رحمت نور محسین سے کیا مراد ہے۔	458	۲۰ رب شرف۔
481	داؤد چٹیکر نماز ٹیک میں۔	460	۱۱ یا میں بخیر افسار آخرت کی عزت کا ذریعہ ہے۔
485	تضرع نور حید کا فرق صوبہ۔	461	۱۲ قرآن احمد میں رحمت اللہ کا عجیب رکاز۔
486	وہو اللہ یومہ ربح		۱۳ چنانچہ ہوں سارنگی اطہر سب خلیل کو نور جسم
487	ہو امیں کتنی قسم کی ہیں۔	461	۱۴ کاسمان ہے۔
487	بشرا کے معنی۔	461	۱۵ استاد کا اپنے شاگرد کو ذمہ لیا اور شاگرد کی تباہی ہے۔
488	ارش کیوں رحمت ہے۔	463	۱۶ لفظ حنہ ہم بکتاب لفظہ
489	قیار رحمت ہے۔	464	۱۷ قرآن مجید میں ہر قسم کے مضمون ہیں۔
490	پانی اور ہوا کے بونہ کی تحقیق۔		۱۸ ہر قسم کے حالات و صفت قرآن مجید کی
491	والبلد الطیب بخرج	464	تفسیر ہیں۔
492	مکدہ کے معنی۔	466	۱۹ قرآن مجید کس کے لئے ہے۔
493	سے اب گستاخ کو غیبت کتنا مضر ہے۔	467	۲۰ ہر مضمون والا تاویہ۔
495	کافر مومن عالم کے دل اور سینے میں فرق۔	468	۲۱ حق سے کیا مراد ہے۔
495	انسان کمال مثل زمین کے ہے۔	470	۲۲ ہر دہائی سے مراد ہے۔
495	لفظ ارسلادوحا الی لومہ۔	470	۲۳ ایسا ہے جیسے ہر مضمون۔
496	نور حید السلام کا اسم کرامی اور آپ کا لقب۔	47	۲۴ ہر مضمون اس کے لئے ہے۔
496	قوم کے معنی۔	47	۲۵ ہم میں قسم ہے۔
497	ان کے معنی۔	472	۲۶ ان کے معنی الی اللہ
497	خود پانچ طرح کے۔	473	۲۷ سکین اور زمین کی تعریف۔
500	ہی گر لہ اور کنگار نہیں ہو سکتے۔	474	۲۸ ہر لہ کی تحقیق۔
504	توح کے ارے۔	474	۲۹ ہر مضمون اس وقت کیا کام ہے۔
507	انبیاء کائنات کا آخر ہوتے ہیں۔	474	۳۰ ہر مضمون سے مراد ہے۔
508	لکھنؤ لا جیہ۔	474	۳۱ اس کے معنی ہر لہ ہے۔
510	حضرت روح اللہ السلام کی بیوی کا نام۔	475	۳۲ ہر مضمون سے مراد ہے۔
51	آٹھ اوروں کے اندھے میں فرق۔	476	۳۳ ہر مضمون سے مراد ہے۔
52	والی عا دا خا ہم ہونا	477	۳۴ اس کے معنی ہر مضمون سے مراد ہے۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
3	مرکز اور رکن کے درمیان امتیاز کے مزارعہ	513	تمہاری تحقیق
6	علماء اور اوسیدہ کا ساتھ خدا کا ہے	513	قرآن میں آج کتنے مضمون ہیں
7	وائس نمود احاطہ صانع	513	حضرت ہود کا نسب
18	عظ شہوانی تحقیق		حضرت ہود اور حضرت روح علیہ السلام میں تسبیح
27	انتیخ شہوت اطاعت میں فرق	513	میں فرق
31	سرس علیہ السلام کی فتنی تہ اللہ یوں ہے	51	اسی اخاف علیکم نور اللہ نقول میں فرق
41	سب سے بڑی نعمت اللہ کی عبادت ہے	517	خلائیہ اور صفات میں فرق
	ہی کریم کا نام پاک ستر دہے اس کا قصور آج بھی		ہمت ایک ہی نبی کی ہوتی ہے چاہے اس زمانے
41	ہو رہا ہے	518	میں اور بھی نبی ہوں
42	نبی کو حلالی کتاب ہے دینی ہے اور حلالی کوس ہوتا ہے	518	گزشتہ بیوں اور ہمارے حضور کی تبلیغ میں فرق
44	واد کروا ادا علیکم	519	اہلکم رسالات ہی
45	قوم شہود و قوم عدل کو مل	522	قوم ہود کے قدر کی لہائی و حساست
45	قوم شہود کے عبادت	522	ذکر کے تین معنی اللہ کی تحقیق
46	تعشوا عے معی	523	امام محمد اور اہل حضرت کی تخریج تبلیغ
46	سیلا پاک کریمت ضروری ہے		شیطان ابو جہل یونہی زمانہ کے گستاخوں میں کوئی
48	کوں کو سی چیز اسراف نہیں	523	فرق نہیں
48	ہیٹار پاکستان کا ناچار ہے	524	کوں سا سو پلاچہ اب اور کوں سا سو پلاچہ امت
	میں چہ کے زمانہ میں دیوبندی دہالی میں ہے	526	لاالوا احتسنا بعد اللہ
47	سب مست تھے	527	توں کے چند معنی
49	تکمرن نہیں	52	نبی کے قتال جسوریت ناقابل قبول ہے
51	اس کھڑے حد ہے	528	رجس کے معنی
51	میں علی بن حنیفہ اللہ ان کا کھرب	528	غضب اور رجس میں فرق
52	علم تہذیب و حیلست اچھا ہے	529	نبی کوئے پس مانا کافروں کا طریقہ ہے
54	لعقروا اننا لہ و عوا عن امر	530	ہندوؤں کے خود ساختہ معبود فرضی ہیں
	مقر سے کیا سرواب صانع ہیں اور ان میں	532	فانعیہ وادی
55	کج کرنے والے کا ہم	533	قوم علی کی جاکت

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
572	فائدہ و اہلہ	554	صالح علیہ السلام کی لڑائی کا پچھ قیامت کاوات
573	بھیل امتیاز پر عبد ب سے کی صورتیں۔	555	اللہ سے۔
573	اللہ سے تھی۔	556	اللہ سے کس کا واقعہ۔
573	اللہ سے تھی۔	557	نبیہ کا مقصد اللہ کا مقصد ہے۔
574	صورت کے سورج ہیں۔	558	کام لور اور او کام میں فرق۔
576	یوٹی لٹل ہیٹ ہے۔	560	فی حدیثہ ابرہہ
576	مائلہ سب کا مین و سب۔	561	عبد و قاب ہر شخص زہدوں کا کفر تہاتے سوس
576	دن گھنٹہ است ہے۔	562	میں کا۔
577	والی مین احاطہ شعبا۔	563	میں کا۔
578	نظہ بن اور لفظ شعیب کی تحقیق۔	564	نصو کا مین عیب
578	اسماء امیاء کی تصویر تاجا ہے۔	565	حضرت مس علیہ السلام پر کتنے لوگ ایمان لائے
578	میں والا کتا منع ہے۔	566	تھی میناں تہین و فوات در قہر شریف ہے
578	شعیب علیہ السلام کا سب ہے۔	567	اللہ تبارک و تعالیٰ
578	کسی کی کو فرستد الا مرض میں گشت۔	568	میں کا۔
578	دلیل مینی اور دلیل لسی کا فرق۔	569	میں کا۔
580	ولا تقموا یکن صراط	570	میں کا۔
580	میں کا۔	571	میں کا۔
580	میں کا۔	572	میں کا۔
580	میں کا۔	573	میں کا۔
580	میں کا۔	574	میں کا۔
580	میں کا۔	575	میں کا۔
580	میں کا۔	576	میں کا۔
580	میں کا۔	577	میں کا۔
580	میں کا۔	578	میں کا۔
580	میں کا۔	579	میں کا۔
580	میں کا۔	580	میں کا۔
580	میں کا۔	581	میں کا۔
580	میں کا۔	582	میں کا۔
580	میں کا۔	583	میں کا۔
580	میں کا۔	584	میں کا۔
580	میں کا۔	585	میں کا۔
580	میں کا۔	586	میں کا۔
580	میں کا۔	587	میں کا۔
580	میں کا۔	588	میں کا۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورہ کے نام سے شروع جو بہت ہر والا رسم و

وَلَوْ أَنَّنَا نَرْنَاهُمْ سَيْكَةً وَكَفَّهُمْ الْمَوْتُ وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ

اور اگر ہم ان کو دیکھ سکتے اور ان کو مرنے سے روک سکتے اور ان کو زندہ کر سکتے

اور اگر ہم ان کی طرف سے فرشتے اتار سکتے اور ان سے دوسرے بندوں کو دے سکتے

كُلَّ شَيْءٍ قَبْلَ مَا كَانُوا يَوْمِنَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَلَئِنْ أَكْثَرْتُمْ

ہر شے سے پہلے کہ وہ اپنے روزگار میں آئیں مگر ان کی مرضی کے بغیر اور اگر تم نے

سے کئے تو میں بھی وہ ایمان لائے دے دے مگر یہ کہ خدا چاہتا ہے

يَجْهَلُونَ

ہو گئے سمجھتے ہیں

سب کچھ جان میں

تعلق: اس آیت کریمہ کا پچھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: پچھلی آیت کریمہ میں جملہ "ارشاد" تھا کہ ان مطالبہ کرنے والے کفار کے پاس اگر نشانیاں آجائیں تب ہی ایمان لیں، میں گئے کہ ارشاد تھا انا انا جاء لا یومنون اب اس احوال کی تفصیل ہے کہ اگر ان کے پاس فرشتے آتے ہیں ان کے سروے زندہ ہو رہے ہیں ان کو اتار دے میں بلکہ ہر چیز ان کے سامنے آئے۔ یہ ایمان لے لے لیں۔ "یہ آیت اس آیت کی تفصیل ہے۔ دوسرا تعلق: جی پچھلی آیت کریمہ میں فرمایا تھا کہ ان کے پاس آئیں ان سے ان کے جیسے دے۔ اب اس کے قیام کا کر ہے کہ جو علم یہ غار بصارت اور حبیب۔ درویش سے خرم ہیں اسی لئے میں کوئی شے، کھانا، مفید نہیں۔ گویا پسند ان کی زیادتی کا، خدا اب یہ ایمان کے احکام کا قیام تعلق: جی پچھلی آیت کریمہ میں ارشاد ہو تھا۔ یہ کفار پہے کفر کے جنگل میں یہ ان پریشان پھر ہے میں انہیں سکے۔ یہ نہیں میں فی طعنا ہم معہوں اب ارشاد ہے کہ ان کی یہ پریشانی مطلق ہے۔ کوئی شے ان کی پریشانی نہیں ہے۔ ان کی ہر شے میں مرض کا۔ پچھلی آیت میں تھا اور اس سے واضح ہو کہ اس آیت میں ہے۔

شکل نمبر ۱ ایک مصلح سرور ان قریش کے بعد میں معیرہ مخدوم کاغذ میں و غل سمی اسوہ میں عید۔ عورت مری

ہیں مطلب سارٹ اس حقلہ پہ ساتھ بہت سے تار قریش بولے کہ بارگاہ رسالت میں حاضر ہوئے بولے کہ ہماری قوم میں قصص ہیں کلاب اور حد علی بن عمرو بولے پچھو یہ کلاب ہے۔ سارے قریش ان کی بات مانتے تھے۔ انہیں مرہہ بولے کافی عرصہ ہو چکا ہے اگر پچاں دووں ورنہ مروں۔ وہ سارے سات قریشی تھا یہ نور اسلام کی سچائی کی توحید سے دیں ہم لوگ اسلام قبول کریں گے۔ ان کی تردید میں یہ بہت نرمہ مارا بولی، خمیرہ بیر خاتون روح البیاض خزانہ العرفان) نوٹ: ان کا کہ یہ مطالبے محض شغل اور دھوکے تھے۔ درجہ چاند بھٹا سارے لوگوں تکبروں پتھروں کا کل پڑھتے ان کے اس منصوبہ معجزات میں رد و حجت ناک تھے۔ سب وہاں تجربات کا حدود نہ کر مل جاتے تھے تو وہ ان معجزات پر ایمان نہلاتے۔

تفسیر: **وَمَا بُولَانَا إِيَّاهُمْ احْسِبْكَ**۔ بول کر فرم ہے۔ ان۔ بول۔ ان۔ غیرہ کے فرق بارہا بیان کر چکے ہیں کہ لوہاں بول جاتا ہے جمال شرط و ترہ۔ دوں معدہ۔ ہوں مگر محفل ہو کہ۔ یعنی 7 اواس نے معدوم ہو کہ شرط معدوم ہو۔ جیسے اگر ہم آتے تو انعام پاتے۔ یعنی تم تو انعام۔ اس نے۔ تم نے نہیں مگر میں اس معنی میں نہیں یہاں معنی ان سے یونکہ یہ کلام محفل کرنے کے لئے ہے ہی میں۔ یاد دہانی کی ہشتائی دکھانے کے لئے ہے کہ اگر تم فرماؤ۔ نشانیاں دکھاؤں جب بھی یہ نشانیاں نہ دیکھیں۔ یہ مطلب نہیں کہ ان کا ایمان نہ دانا ہمارے ان نشانیاں دکھانے پر موقوف ہے۔ بولنا کے شد سے ارشاد فرما کر یہ بتایا کہ اگر ان پر فرشتے کیے بعد، گھرے ہم تارتے رجب یا تارتے رہیں کہ دو چار آج ان کے پاس آج میں دو چار کل یہ مسد برابر جاری ہے۔ تارے سے مراد ہاں طرح تارنا جسے وہ ہمیں دوت ہر انسانی کے ساتھ اگلی لکھنے والے حفاظت کرنے والے فرشتے رہتے ہیں۔ کیا ڈھٹاں۔ دلی رہتی میں تارہ ہمیں نظر نہیں آتا۔ یہ ملا نکتہ سے مراد مطلقاً ارشے میں جو ہر اپنی شکل میں آسکے پان۔ ہمیں وہ نہ نظر آتا صحابہ۔ بندہ ان خدمت اسانی شکل میں فرشتے بارہا کیجئے تھے۔ **وَكَلِمَتِ الْمُؤْتَىٰ مَعَدَّةً**۔ اما بولنا ان پر مطلوب سے، دلوں کے تحت ہے۔ کلمہ فرما کر بتایا کہ اگر پد بار صراحت۔ مردے ہاں صاف صاف گفتگو کریں۔ ہم کامر جج اسی مطالبہ کرنے والے کفار ہیں اسو سی مع ہے میت کی۔ اس سے مراد یا تو اس قصص ہیں کلاب اور حد علی ابن عمرو ہیں جس کو زندہ کر کے اداں سے بولی دو نے کائنات کو گولہ نہ سجال کیا تھا یا اس سے عام مردوں کی جماعت مراد ہے جس میں ان لوگوں سے وہ مردے یا عام مردے مدہ ہو کر حقیقت اسلام کے متعلق صاف صاف گفتگو کریں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سچائی کی پر دہ گواہی دیں کہ بیداری کی حالت میں مردے ان سے کلام کریں خواب کا کلام مراد میں بعض مقبول بار گد پیداری میں مردوں سے کلام کرتے ہیں۔ اسے عام حالات میں بھی مردے مردوں سے کلام کرے ہیں جو زندہ ہوتے ہیں بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی جبروتہ وہی نہایت حضرت کے دن مردوں کا اپنے زندہ عزیزوں کے گھر تال سے خواب کی درخواست کرنا، جو قبرستان سے گھرے ان سے مردوں کا درخواست دعا کرنا۔ لہذا یہ احادیث اس آیت کے خلاف ہیں **وَحَسْبُوا عَلَيْهِمْ كَلِمَتِي**۔ قیلاً یہ عبارت معطوف ہے **وَكَلِمَتِ**۔ الموسی۔ اس میں ان کے مطالبے سے ماوراء کلام ہے۔ حسوبہ یا۔ شریعے معنی جمع رہا۔ اس سے قیامت کو حشر اور میدان قیامت کو محشر کہتے ہیں۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ **مَالِكُ حَسْبُوا عَلَيْهِمْ**۔ معنی میں علی۔ معنی عند ہے۔ اپنے ہی معنی میں ہے کل شی سے مراد فرشتوں اور مردوں سے علوہ و سہی چیزیں ہیں۔ حال اور۔ بیٹ پتھر نکلا یاں و میرہ جو کفار

کے ساتھ جمع ہو کر اسلام کی حقانیت کی گواہی دیں بلکہ اگر سارے عالم عیب فرشتے جنت و دوزخ وغیرہ بھی ان کے سامنے کر دی جائیں تب بھی یہ میل۔۔۔ نہیں۔۔۔ فلا۔۔۔ ہماری قوت میں قی اور ب کے پیش سے ہے، مصدر ہے معنی مقدمہ و معیار یعنی راست ہونا یہ جسو کا قلوب ہے یعنی ہم ساری چیزیں ان کے سامنے جمع کر دیں۔ ہو سکتا ہے کہ فلا۔۔۔ قابل کی جمع ہو معنی مقابل۔۔۔ تب یہ کال شی سے مل ہو گا یہ بھی ممکن ہے کہ قبیل کی جمع ہو معنی قبیل و امہ دار جیسے رغبت کی جمع رغبت اور تعصب و تعصب یا یہ جمع سے قبیلہ کی معنی جماعت لہذا اس لفظ سے بہت معنی ہوتے ہیں مگر پہلے معنی زیادہ مناسب ہیں۔۔۔ بعض قائل ہیں فلا۔۔۔ ق کے کسرہ ب کے تحت سے ہے، تفسیر کبیر و معانی) ما کا موا لیسوا یا یہ عبارت لو کی جر ہے ما اسوا۔۔۔ فرما بلکہ ان و را عبارت رشاد فرمائی ما کا موا لیسوا تاکہ معنوم ہو کہ ان کا میل و ناقریباً ناممکن ہے۔۔۔ میں میں وا کے ایمان قبول کریں۔۔۔ اس سے مفسرین نے اس عبارت کے معنی کئے واضح اور ما استفادہ اور ما امکان ایسا ہم کچھ دیکھی علیہ السلام نے مردے زندہ کر کے ان سے کلام کر دیا۔۔۔ موسیٰ علیہ السلام نے سترائے یمنیوں کو کوہ طور پر لے جا کر رب کے کلام کا نظارہ راوی مگر جس کے مقدر میں ایمان۔۔۔ تھا وہ ایمان نہ مانے الا ان يشاء اللہ یہ عبارت یسوا کا ترک سے اصل عبارت یوں تھی۔۔۔ یسوا فی حالتہ من الحالات الا ان يشاء اللہ معنی وہ بغیر اللہ تعالیٰ کے چاہے کی صورت سے ایمان نہیں لے سکتے۔۔۔ ولکن اکثرہم بمعہوں میں عبارت میں مدعائے غش ان لوگوں کی طرف ہے جو ان مطالبہ کرنے والوں کی سفارش کرتے تھے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم انہیں یہ مطلوبہ معجزات دکھا دیئے جائیں شاید یہ لوگ بھی رجب سے ایمان قبول کر لیں۔۔۔ جمالت سے مراد اصل حقیقت سے بے خبری ہے۔۔۔ یعنی ان سفارشی لوگوں میں بہت سے لوگ حلال میں جو عقیدے کے اس مسئلہ سے خبردار ہیں کہ بغیر ارادہ الہی ذرہ جنبش نہیں کر سکتا انہیں چاہئے کہ ان کے ان مطالبوں پر پورا نہ ہوے پس شک نہ ہوا اگر ان کے مطالبہ کرے اور ادھر سے مطالبات پور کرنے کا یہی سلسلہ رہا تو نبوت کا مقصد تسبیح و غیرہ بالکل فوت ہو جائے گا یہ مطالبے کرتے رہیں گے اور ہم ان کے مطالبے پور کرتے رہیں گے۔۔۔ سبقت اسی میں ضائع ہو گا۔

خلاصہ تفسیر۔۔۔ اے مسلمانوں ان مطالبات والے کفار کے مطالبوں پر نہ دھیان دو، نہ ان کے پورا کرنے کی بارگاہ نبوت میں سفارش کرو، یقین کرو کہ اگر ایک دو دفعہ نہیں بلکہ بار بار فرشتے اپنی اصل شکل و صورت میں ان کے پاس آئیں اور یہ ہمیں ان اصل شکل میں دیکھ بھی میں اور وہ فرشتے ان سے اسلام اور صاحب اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کی حقانیت کی گواہی دیں گور کریم ان سے بتائے ہوئے عام مردے زندہ کر کے ان سے سامنے کھڑے کر دیں اور وہ ان سے بار بار کلام کریں۔۔۔ قرآن اور صاحب قرآن صلی اللہ علیہ وسلم کی حقانیت کی گواہی دیں بلکہ اگر ہمدردیا کی ہر شکل و قرحہ و جز و جزو ان کے سامنے نہ کھڑی کریں وہ سب اسلام کی حقانیت، فخر کی برائی بیان کریں۔۔۔ یہ سب کچھ ہو جائے یہ لوگ ایمان لانے والے نہیں۔۔۔ پھر بھی یہ سب لوگ رہیں گے و دوسرے مطالبے کرتے ہی رہیں گے۔۔۔ یہ یہ مطلب ہے کہ فرشتوں اور مردوں کا کلام سن کر یہ کہیں گے کہ اب ہم انہی کے ہاتھ کی کیا ضرورت ہے، ہم تو ان فرشتوں، مردوں کے کلام کے درود خدا کو اور اس کی توحید وغیرہ کو مانتے ہیں پھر بھی کافر ہی میں گے۔۔۔ ہاں اگر اللہ تعالیٰ ہی نہیں مدد دے تو یہ اسلام قبول کر سکتے۔۔۔ اس حقیقت کے ہوتے ہوئے بھی بہت سے لوگ بے علمی نہ باتیں کرتے ہیں ان کے مطالبے پورے کرے کی سفارش کرتے ہیں۔۔۔ اے مسلمان تم کفار کی فکر میں مبتلا

رہو اپنی فکر کردہ خیال رہے۔ حضور اور صلی اللہ علیہ وسلم کا آئینہ رب تعالیٰ کی دکان ہے جس میں ایمان، عمل، تقویٰ و اہمیت شریعت و طریقت ہر حق کے سوا وہ ہیں مگر وہیں سے خیر و برکت مل سکتا ہے۔ جس کے پاس عقیدہ ہے "حکمت اللہ صلی اللہ علیہ وسلم" ہو چھوڑنا عداوت و غیرہ زیادہ اتنا ہی اسے سودا اعلیٰ ملے گا۔ ان مفارک و انہماک اس فائدے سے خالی تھی تو میں ایمان و غیرہ کیسے ملے۔

فائدہ اس آیت سے یہ فائدہ حاصل ہوئے۔ اصل فائدہ ہر شے کا انسان کو سکھانے کا نام رہا۔ انسان کا میں، ایمان کی بنیاد سب کچھ جس سے محل میں۔ اس میں شکل، اصل میں دیکھا وہ اللہ میں ہو چکا ہے۔ حضرت مریم سے جناب جبریل کو شکل اسلی میں دیکھا کہ ان سے کلام ہو گفتگو کی ان میں اصل شکل میں دیکھا بھی ممکن ہے۔ ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے دو دفعہ حضرت جبریل کی صلی شکل میں دیکھا۔ فائدہ ہوا اس بولنا آئے سے اشارہ حاصل ہے۔ دوسرا فائدہ اس میں مردوں کا عدل سے طاقت کرنا ان سے گفتگو کرنا ان کی کتاب سب کچھ ممکن ہے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے مراد دوزخ کے رندوں کے ان سے ملاقات میں رہی کہ ان سے گفتگو تھی۔ یہ فائدہ اشارہ ہے کہ کسبہ اسد حق سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ ہر کچھ چیز کا اس سے "حکمت اللہ صلی اللہ علیہ وسلم" سے کلام کرنا ممکن ہے اگرچہ واقع میں یہ فائدہ و حشرنا حکیم لایح سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ قرآن مجید سے "تبع و عتد" مستعمل ہادی نہیں بلکہ بدایت کا ریزہ بدایت تو رب کے کرم سے حق ہے جسے وہ نہیں مانی ان میں ہیں بلکہ شہادہ ریزہ ہیں۔ شانی تو رب تعالیٰ ہے۔ فائدہ الا ان شاء اللہ الخ سے حاصل ہوا جو سو من ہوا وہ اللہ کے ارادے سے ہوا کہ کافر جو اللہ کے ارادے سے ہوا۔ یہ نیکو فائدہ ارادہ "مثبت" فائدہ حکم ان میں بہت فرق ہے اللہ تعالیٰ سے کسی کو کفر کا حکم میں پاتا کہ کفر سے راضی سے ان کفار کا کفر اس کے ارادے سے ہے کوئی کام اس کے ارادے سے نہیں ہو سکتا۔ وہ خدا ہیں۔

حقیقہ ایک معتزلی فرقہ والے نے ایک یہودی سے کہا کہ تو مسلمان کیوں نہیں ہو جانا تو اس نے کہا کہ اللہ نے میرے عمل کا ارادہ نہیں کیا اگر وہ ہو کر تا تو میں مسلمان ہو جاتا۔ معتزلی ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے تو میرے ایمان کا ارادہ کیا ہے مگر شیطان تجھے ایمان سے روکے ہوئے ہے۔ یہودی بولا کہ پھر تو میں شیطان سے ساتھ رہا مانتا ہوں کہ وہ اللہ پر غالب ہے کہ خدا کے چاہے میں مومن نہ بنا مگر شیطان سے چاہے میں کافر نہ گیا۔ محبوب خدا کے ساتھ رہا نصیحت ہے۔ معتزلی حیران نہ گیا شرح عقائد۔ چھٹا فائدہ اللہ تعالیٰ کے ہر کام میں حکمت ہے اس کا کوئی کام حکمت سے خالی نہیں۔ حتیٰ کہ شیطان کا فساد و ضرر بری چیزوں کو سب نے پیدا فرمایا تو اس پر اللہ میں اس کی دیکھو حکمتیں ہیں مگر ان حکمتوں کا پتہ انہیں سمجھ جاتا ہر ایک کا کام نہیں یہ فائدہ و لکن اکثر ہم بچھڑوں سے حاصل ہوا۔

پہلا اعتراض۔ خود لکھتے سے یہاں ولو اسے فرماؤ درست میں کہ لو جو اللہ کی نئی کو شرک کی نئی پر محفل کرے۔ اتنے جیسے ان جزء کے ثبوت کو شرک کے ثبوت پر حلق کرے لے سے ہوتا ہے مگر یہاں یہ تعلق درست نہیں کہ کہ کفار کا ایمان دانا فرشتوں کے ارادے پر موقوف نہیں ہوا ایمان لو درست میں۔ خود معتزلی نے یہاں لو کو شرطیہ سمجھا ہے اس کے یہ اعتراض کیا یہ درست میں۔ میں ہو کر یہ جیسے کبھی ان طرف ہوتا ہے۔ اب تعالیٰ فرماتا ہے ان نستعز لہم سبحی سورة للی بغفر اللہ لہم اس آیت میں ان فکر سے یہ مسائل ہونے کے ساتھ اس سے توبہ دووں طرف

تقریباً جو حالت ہیں اللہ اس نیت کے معنی یہ ہیں کہ اگر ہم فرشتے تیار کرتے تو یہ ایمان نہ لاتے مگر ہم فرشتے تیار ہیں تو یہ
 میں لگا معنی یہ ہیں مگر فرشتے تیار ہیں تو اس وقت بھی یہ وہ ہیں گئے اور کسی وقت نہ کاتو سوال ہی
 میں یہ ہوا اللہ بیت بالکل واضح ہے اس کو اعتراض میں۔ موطر۔ بالکل درست ہے۔ دوسرا اعتراض اس
 نیت کریمہ سے ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کفار کا ایمان۔ ایمان لایا۔ اس سے لایا گیا کہ جب سے ان کا کفر چھایا
 اللہ وہ ظفر۔ حالہ کھری چیرا برن چیر کا چھایا ہی برن۔ کوئی شخص کافر ہو چکا۔ وہ برے تو کافر ہو جاتا ہے
 اللہ اور اللہ ہی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اس بری نہ تو یوں چھایا۔ کاراہ یوں کیا؟ جواب۔ کسب کفر کا وہ رہتا ہے
 یعنی جو کافر ہو چکا وہ رہے مگر علق کفر کا وہ رہا۔ حلق صبراً میں اس میں خدا کا حکم میں یہ کسب کفر کا وہ رہا
 سے یہ بالکل درست ہے لیکن اگر منہ کسی قتل کرے۔ قتل میں مدد سے یا قتل کا راہ دے تو یہ کفر سے علق اور کسب کفر
 ضرور خیال میں رہے۔ تیسرا اعتراض۔ کسب کفر کا کفر اللہ تعالیٰ کے ارادہ سے ہے کافر بھرم یوں کر وہ ہے جو اللہ
 ارادہ ہے ہمارے تو اس کفر میں مصدور ہے؟ جواب۔ اس کا جرم یہ ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے حکم میں مخالفت کر رہا ہے۔ رب نے
 فرمایا ہے اسوا باللہ و اسوہ عجم کی حوالہ دہی جرم ہے اور چونکہ کفر میں کافر کا ایمان وہ بھی شامل ہوتا ہے یعنی نہ اس کے
 ارادہ اور کافر کے کفر کے درمیان اس کا ارادہ کسب ہے اس سے وہ محرم ہے جسے قتل ناجرم ہے اگرچہ مقتول کی موت اللہ
 کے ارادہ سے ہے۔ غرضیکہ ہمارے غیہ خدان کاہوں پر سزا نہیں مگر احتیاج کاہوں پر سزا بھی ہے براء بھی۔ یہ تو تھا
 اعتراض۔ یہاں ارشاد ہو اکثر ہم بعضوں پر سزا ہے کسب کفر میں حال تہ کفار تو مارے ہی جاتے ہیں پھر
 اکثر ہم کیوں سزا ہو؟ جواب۔ اکثر ہم میں دو اشکال ہیں ایک یہ کہ ہم سے مراد وہ مسلمان ہیں جو ان کے مطالبات
 پورے فرما دیے کی سفارش کرتے تھے۔ تب مطلب یہ ہے کہ ان سفارش کرنے والوں میں سے انشورہ حضرات ہیں جنہیں یہ خبر
 نہیں کہ یہ لوگ ان مطالبوں کے پورے ہوئے پہ بھی ایمان نہ لائیں گے۔ ان کی رہتیں بھوٹی میں۔ چونکہ بہت سے مسلمان
 اس سے واقف تھے لہذا اکثر ہم فرمایا۔ دو سبب یہ کہ ہم سے مراد مطالبہ کرنے والے عداوتوں تب مطلب یہ ہے کہ ان
 مطالبہ کرنے والوں میں سے اکثر تو نہ جانتے ہیں کبھی ایمان نہ لائیں گے اور جنس وہ بھی ہیں جو آگے چل کر ایمان قبض کر لیں
 گے۔ ابو جہل کافر مراد رہ جاتے تھے ابو سفیان۔ آخر کار ایمان لے آئے۔ بہر حال اکثر ہم فرمایا بالکل درست ہے۔

تفسیر مودی:۔ بعض کفار کا غرض ارسی و ربکا ہے کہ ان کا سامن ہو جائے اور انہی میں آپ کا ہے ان کے لئے مسموم اشارہ کوئی سا حیران کوئی کی شانی ملتی ہے۔ وہ اس سے وہ کسی طرح جس جو مسموم کی حرکت دے سے حالک جاب بعض کفار کا کفر سے تو ہارسی مگر ہے سخت۔ ان کے یہاں کے سے یہ وہ کوشش ضرور ہے وہ کسی بڑی شانی ہے بے ہنجرے کے ہنجرے۔ جیسے یہاں آدمی گرے۔ ہوش میں آسکتا ہے مگر ٹخنہ ہو ٹکھانے اور بات کو شش کہے پر مگر تیسرے قسم کے اشارہ ہیں جن کا کفر اصلی ہے ان کے یہاں کی کو صورت نہیں، بس بولی معجزہ معیہ ہیں حتیٰ کہ کر یہ ہنگ قیمت ہ روہاں کے سارے حالات بھی آتھوں، کچھ نہیں تب بھی ایمان نہ آئیں۔ اکی سے متعلق بے معانی دہائے ولو دنوا لعانوا لعانوا عہ اگر وہ قیامت کے بعد بھی دنیا میں واپس کر دی جائیں تب بھی کفر ہی کریں گے یہ لوگ اس مرتبہ کی طرح ہیں جس میں کوئی تدریج جگاسیں سکتی۔ کچھ پر غور مل گیا جو تبھی ہوا ہے بے صدف ہو جاتا ہے اگر حسب لای ہو گیا ہو تو پانی صابن سے دھو لے پر سفید

میں۔ حضرات انبیاء کی تعداد ایک لاکھ چوبیس ہزار ہے۔ جن میں تین سو تیس سو بھی ہیں اور چار سو بھی۔ نبی فرما کر یہ بتایا کہ صرف دو سو سو ہیں۔ دشمین ہیں ہوتے بلکہ ہی سے دشمن رہے۔ ہی فرما کر یہ بتایا کہ فرشتوں، حوروں، مفلحین کے دشمن کوئی نہیں۔ صرف انسانوں کے دشمن رہے کہ نبی انسان ہی ہوئے کیونکہ وہ وہاں کو فرشتوں کو نہ تو مرنا ہے نہ تپا ہے۔ نہیں دو سو سو کے لئے مثل بنانا ہے۔ حضرات انبیاء کرام کے لئے درجہ کرنا ہیں اور لی تکلیف ہو تو اس کے لئے مثل بنانا ہے۔ الوجود سے دشمن اس میں انبیاء کے ہوئے۔ عدو؟ تحقیق ہاں ہاں جلی ہے یہ لفظ ایک رسالت سے پہلے ہو جاتا ہے۔ یہاں جنت کے معنی میں ہے ایک شاعر کا کتاب۔

اذا اما لم اصنع صلصی لود لاں مودی ہم نصرہم بعضی

اس شعر میں مدد جمع ہے۔ یعنی اسے محبوب بھی ہے اپنی دنیا میں رہتا دشمن ہیں یہی تمام نبیوں کے دشمن رہے ہیں اور یہ انتظام ہماری طرف سے ہے۔ اس میں سب سے پہلے آپ سے ہوں نہ ہوں۔ خیال رہے کہ جسے حضرات انبیاء کرام کے دشمن کھار، شیاطین رہے ایسے میں ان کے نابین ہیں علماء، نو بیاد، نہ بھین کے دشمن رہے بھی اور ہیں بھی اور ہوں گے بھی۔ یہ بھی اور اشت انبیاء ہے اعداء و دشمن الاسماء خیال رہے کہ سوا اس دو حقوق یعنی اس وجہ کے کسی حقوق میں نبی کے دشمن نہیں۔ مخلوق آسمانی ہو یا زمینی وہ سب سب انبیاء کرام خصوصاً "حضور صلی اللہ علیہ وسلم" کی مطیع فرمان اور ان سے عشق رکھنے والے ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فرق میں لکڑیاں دو نہیں "احمد پہاڑ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قدم پڑنے سے جو حد تک اونٹوں، چنڑوں نے فرادیں کیں۔ حضرت یوشع کے اشارہ پر سورج ٹھہرا، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اشارہ پر ڈوبا ہوا سورج واپس لوٹا۔ یہ ہے اس کی محبوبیت۔ سرکاریت۔ مباحض الامام و اعجاز یہ عبارت بات و احکام کا دو سرانصوں ہے یا عدو اکلام۔ شیاطین میں ہے شیطان کی۔ اس لفظ کے معنی اور اس کی لفظی تحقیق پسے پارہ کے شروع میں ہو چکی ہے۔ یہاں اتنا سمجھو کہ شیطان نقب ہے انیس ٹانگر پھر ہر گمراہ کن و شیطان کہا جانے لگا۔ نیز شیاطین کی سمت قسمیں ہیں اور ان کی مختلف دیویاں ہیں۔ کوئی ہر وقت انسان کے ساتھ رہتا ہے کوئی کسی خاص مقام پر رہتا ہے ان وجود سے یہ جمع بھی ارشاد ہوتا ہے اس کی اشدت اس وجہ کی طرف بامس دان ہے، لام والی۔ پس امتثل زیادہ قوی ہے۔ یعنی شیطان دو قسم کے ہیں دانت شیطان اور اسل شیطان۔ جیسے عام گمراہ کن کفار یہ دونوں ہی نبیوں کے دشمن رہے ہیں۔ جس "قد" مجاہد کا یہی قول ہے مگر حضرت عبد اللہ ابن عباس فرماتے ہیں کہ میں نے اپنی ذریت کے دھمکے کے ہیں۔ ایک حصہ انسانوں کو ہکانے کے لئے انہیں شیاطین افس کہا جاتا ہے یہی انسانوں کو گمراہ کر دے دے۔ اور سرگروہ حیات کو ہکانے اور عذاب کے لئے انہیں شیاطین حس کہا جاتا ہے۔ یعنی حیات کو ہکانے والے۔ وہی یہاں مراد ہے (تفسیر کبیر و خازن، معانی وغیرہ) یا کہو کہ شیاطین سمجھی تو ہم سے چھپے رہتے ہیں تب وہ جس میں جتنی چھپی مخلوق اور کبھی اسل شکل میں جلد موہو یوں ہی بیرونی شکل میں نمودار ہوتے ہیں۔ بلکہ نبی بلکہ خدا ابن کر سنانے آجاتے ہیں اس صورت میں وہ شیاطین افس یعنی انسانوں کو نظر آنے والے ہوتے ہیں۔ حضور غر شیاک کی بارگاہ میں خدا اس کر آیا تھا جسے اب تھوڑا رہے تھے۔ مگر سدا قول قوی ہے کہ بعض انسان بھی شیطان ہوتے ہیں بلکہ ہی شیطان سے سخت ذرا۔ حضرت مجاہد کہتے ہیں کہ انیس مس جناتی شیطان کے راجہ ہی کو ہکانے سے عاجز ہو جاتا ہے تو سانی شیاطین سے مدد لینا ہے۔ 2 جناتی شیطان چھپے رہتے ہیں مگر انسانی شیطان ہمارے سامنے ہمارے دست و

جیسے شیطان۔ گوں کہ کئے لائف حال بنا۔ کھے ہیں جس کے دریدہ ہوگوں کو پھانسا ہے عورتیں اس قید ترین جال ہیں۔ وہ شکاری اس جال سے بہت شکار۔ باب اللہ۔ مقبول۔ نگوں۔ سپاس خوب خداو عشق۔ تلب مصطفیٰ کے یہ مضبوط حل ہیں جس سے وہ ہوگوں کو ریاء غفلت سے نکالتے ہیں ان سے ہاتھ تھاتا ہے اس میں اللہ کا خوف حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت پیدا ہوتی ہے۔ بندہ بندہ بن جاتا ہے ولو شاء ربک ما لمعوہ یہ حد یہ ہے اس میں بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دو سرن طرح۔ تین ہی مٹی ہے۔ صلفہ کا مضمون پوشیدہ ہے عدم اللہ اوہ۔ عدم الوجودی تصور میں وہ سمسما تو۔ بعد موت کی طرف ہے جو کفار کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے جھٹکتے تھے اس بد اوت کی طرف سے۔ گدشتہ ہمارے بیوں سے رکھتے تھے یہ وحی کی طرف۔ لہذا اس حمد کی بھی تفسیر میں یعنی اگر رب تعالیٰ چاہتا کہ یہ ہوگ۔ آپ سے دشمن نہ کریں یہ گزشتہ قومیں آپ سے دشمن نہ کریں یہ یہ شیطانیں جس جس کو دوسرے میں توبہ کچھ بھی نہ ہو تاہو کچھ ہمارے اللہ تعالیٰ کے اور سے ہو رہے۔ اس اور وہ میں صمد۔ معنی ہیں اس سے آپ کے اور اس اچھا کریم کے درجے پوچھتے ہیں عروج ہوتا ہے اور صمد۔ معنی ہیں فخرہم وما یفروہ۔ صمد۔ معنی ہیں بے حدود تحقیق ہم راہ پر چکے ہیں۔ وما یفروہ۔ معنی ہیں تو مخاطب ہے یا معنی معنی معنی۔ الہام کے معنی ہیں مژدہ ناپا کرنا۔ اس سے مراد یہ تو ان تھا کا کھر ہے یعنی یہاں کے ایک۔ سرے دوسرے۔ جس جب اللہ۔ ہے کہ یہ سب کچھ رب تعالیٰ سے اور وہ ہے۔ ہو رہے۔ تو آپ اس کو ان کے کفر اور بد اوت کے ساتھ ہی چھوڑ دیں۔ اس کی پیدائش نہیں ان پر غم۔ کریں۔ لہذا یہ حکم مسخ نہیں محکم ہے۔ مومن کو چاہئے کہ خدا اور ان کی حرکتوں کی پرولو۔ کر سہل اپنی حقیقت ضرور کرے اپنے پہلو کا سلان رکھے۔ غرضیکہ یہ سب کچھ رب تعالیٰ کے پروگرام میں شملہ کے مطابق ہو رہا ہے۔ یہ قہاسی طرح ہوتا ہے گلہ اس میں کامنصر۔ میں سے کہ آپ ان کی تردید نہ کریں۔ تو میں میں بیچ۔ رہا اس بلکہ حشاء یہ ہے۔ ان چیزوں کی پرولو کریں۔ و لتسعی السعیہ فرماں علیٰ ہر تعلیمہ مستقل حمد سے اور بیدار۔ یہاں یہاں پوشیدہ ہے لعلنا خالک یا ارحمنا مننا خالکنا یہ عبارت معنوف سے عروج اور اوپر وحی کا دوسرا مضمون۔ نصیحت شلالام معنی کے ہے اور نصیحت سے صغو سے معنی میل یا حصا اللہ میں ضمیر کا مرجع وہی دوسرے ہے جس کا۔ پہلے ہوا۔ اللعنة اللعن لا یوسوں بالاحرة۔ اللعنة جمع ہے لولہ کی معنی اور۔ خیال رہے کہ یہاں عقل یا نفس یا قلب میں فرمایا بلکہ نو۔ فرمایا۔ کیونکہ نفس اور عقل انسانی تو سب شیطان سے دھوکہ کھا رہا۔ میں نیک۔ ہوگوں کی عقل، عبرت بھی ان سے اترے جتنی ہے مگر مومن باوجود بھی اوپر متوہ نہیں ہوتا ہے۔ قلب اور فلو ہوو۔ فرمایا۔ ہم معنی ہیں دوسروں کے معنی ہیں مگر کبھی ہواؤں کے اندرونی سرخ کو کہتے ہیں۔ خصوصاً اس کا اندرونی یہ وہاں جسے دوسرا ہوتا ہے۔ عمدہ کہ۔ اس سے اندرونی دس میں اللہ تعالیٰ کا نور اس کے صیب کی الفت رہتی ہے مگر کافر کے دس سے بددوں میں شیطان رہتا ہے۔ اس سے کوئی میل اس کی طرف ہو۔ ہے۔ اللعنة خ سے مراد سارے کفار ہیں مشرکین ہوسید لا سرے۔ آخرت سے مرد قیامت اور رحمت دوزخ وغیرہ ہیں جس ان شیاطین کے دوسووں کی دوسری حکمت یہ ہے کہ۔ حق باطل کے درمیان فرق میں کہ کفار میں پسند۔ سستہ ہیں اور مومنین اس سے نفرت۔ ت میں یہ میل اور نفرت تو ان کے اپنے کفر ایمان کی علت ہے و لہر صوبہ بہارت معنوف سے نصیحت۔ اور اس کی تشریح حکمت کلیاں ہے۔ ہ ضمیر اسی دس کی طرف ہے اس کا کریم ہواؤں میں دوسووں کی اکیلا۔ یہ میں تشریح حکمت یہ ہے کہ کفار ان دوسووں کو

اپنے پسند کرتے ہیں ان سے راضی ہوتے ہیں ان کی تعریف کرتے ہیں میلان دن اور چیز ہے اور پسند کرنا خوش ہونا و سری چیز۔ میلان۔ پسند ہوتا ہے۔ متابع میں اس لئے یہاں پہلے میلان کا ذکر ہوا۔ الجھڑنا کا و لیتقربوا ماہم مقربون یہ اس دوسرے معنی پر بھی حکمت کا بیان ہے۔ یہ عبارت معطوف سے مرصوب۔ اتراف ہناب قرب سے۔ قرب کے معنی ہیں دوست کی چمک۔ حق کی حال انگ رتاب اصطلاح میں سب کے لئے ہے۔ انہیں عمل کرنے کا واقعہ کہتے ہیں مگر اس کا استعمال عموماً ہر سب کے لئے ہوتا ہے۔ کہ جاتا ہے۔ تربت وہ ہیں۔ فلان کو ٹیب گایا اروح اللعان)۔ تن ال دوسوں کا چمکنا نتیجہ جو بھی حکمت ہے۔ اس دوسوں کو کفار مشرکین کہتے ہیں کہ ان پر عمل کرتے ہیں اور چمک سے بہت اعمال کرتے ہیں۔ سو میں انہیں پڑھ کر انگ ہوا کرتا ہے کیونکہ یہ سو سے بڑھ کر حقیقت ہے کہ وہ کرتے ہیں۔ یونہی ان سے۔ سور میں شمع ایمانی نور ہے۔ اس شمع پر مستعد ہونے کی صاف و شفاف چمکی ہے جس کی وجہ سے وہ ان دریاں طرف جاتے ہیں۔ یہ ان کے دوس میں تکتی ہے۔ خیال رہے کہ کبھی تو انسان برائی کی طرف جاتا ہے اور کبھی نیکی کے پاس پہنچتی ہے۔ چوری کرنے پر لٹا دینا کہہ کے پاس گیا۔ رشوت کا پیسہ گھنٹے یا یہ سہ ماہ کے پاس ہے۔ رب تعالیٰ رو سے پاس۔ برائی گھنٹے یا یہ سہ ماہ کے پاس ہے۔ رشوت کا پیسہ گھنٹے یا یہ سہ ماہ کے پاس ہے۔ رب تعالیٰ ظاہری یہ پاس ہے۔ غریب کے لئے تعالیٰ کے رکھ میں حکمت ہے اس سے میں۔ مونا چاہئے۔ خیال رہے کہ سب اور اس دووں کے معنی ہیں منافع بھی ان میں فرق یہ یہاں سے کہ اعمال سے منافع ہر عمل کرنا کسب ہے اس میں شخص ہر عمل کا ثواب ہے۔ بھی شد کے بارے میں شد کھائے یا محفوظ رہتی ہے شد میں شخص جاتے تو ہلاک ہو جاتی ہے۔ مومن گناہ کر لیتا ہے مگر اس سے عارہ پرہیز کر لیتا اس کے دل میں نہیں۔ مگر نیکی کرنا ہے جس میں شخص کر لے ماز نور اس کے عکس و قالب دوسرے عکس و قالب میں سریت کر جاتے ہیں گویا گناہ کسب کرنا ہے۔ نیکی کا اتراف کافر منافق اس کا عکس ہے کہ وہ اگر نیکی کرتا ہے تو حسد ہے کہ وہ سے۔ گویا نیکی کا ظاہری کسب کرنا ہے اتراف نہیں کرتا۔

خلاصہ تفسیر اسے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم صلی اللہ علیہ وسلم کے سخت تر دشمن میں ایسے ہی اور تو علیہ السلام تھے جس علیہ السلام تھے ہی ان میں کئے ہم نے ان کے مقابل دشمن پیدا کئے۔ یہ دشمن اسلانی شیطان اور حسانی شیطان تھے۔ یہ سارے شیاطین حصراً انبیاء کی عداوت میں رہا کہ شرک اور ایک دوسرے کے گناہ گار تھے۔ چاہے بعض انسانی شیطان دوسرے انسانی شیطانوں کو پوچھ کر شیطان دوسرے ہی اور انسانی شیطانوں کو ظاہر و سور بری باتیں کہہ دیتے۔ ان کے طبع کر کے پیچھے بنا کر بتاتے سمجھتے ہیں کہ وہوں کو نیکی کی اطاعت سے اس طرح رو کو کس حد تک سے بھروسہ پالیسیوں میں وہ سب نہیں میں متفق ہیں۔ سب یہ اتفاق نہیں ہو رہا بلکہ اللہ تعالیٰ کے ارادے اس کی مشیت ہے۔ یہ ہے اگر رب تعالیٰ یہ نہ چاہتا تو ہر گز نہ ہوتا اللہ آپ کی مخالفتوں پر عمل و غمگین نہ ہوں۔ اس میں چھڑے ان سے نہ موڑے۔ اس میں چھوٹ و انحراف کرنے کیلئے۔ آپ نہ کام سے چاہئے ان مخالفتوں میں بڑ رہا۔ از میں۔ (1) جو کوئی دنیا میں چھوٹو ہو چاہے وہ مخالفت سے ہی اونچا ہوتا ہے۔ وہ علیہ السلام کی شان نظر کی تو انہیں کی مخالفت سے حضرت ابراہیمؑ، اسمٰعیلؑ، جبریلؑ، محمدؐ اور فرعون کے مقابلہ سے انہوں نے دیکھی۔ (2) اب مخالفتیں اور دشمنیاں کہہ رہے ہیں۔ ان میں قربت کا درجہ یہ کہ ہم نے لوگ ان مرد و جماعت کی طرف متوجہ ہوتے ہیں مگر لوگ ان سے متنفر۔ (3) ان مخالفتوں

پانچواں فائدہ جن وانس کے سوا ساری مخلوق حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی مطیع و فرمانبردار ہے، کون مخلوق حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی دشمن نہیں۔ یہ فائدہ شیطانی الایس والہی سے حاصل ہوا۔ صرف انسان و جن وہ مخلوق ہیں جن میں انہوں نے دشمن ہیں۔ چھٹا فائدہ شیطان صرف دستِ اعلیٰ میں بند بھنسل میں بھی شیطان ہیں۔ یہ فائدہ بھی شیطانی الایس والہی سے حاصل ہوا۔ ساتواں فائدہ شیطان جس سے شیطان مس رہا، خطرناک ہے کہ جن شیطان ماحول سے جھاک جاتے مگر یہ صیغہ انہوں نے کسی و طبع سے نہیں بھگتے۔ یہ فائدہ شیطانی الایس والہی سے پہلے فرما دے اور الہی کرم میں فرما دے حاصل ہوں۔ اسنی شیطان سے بچے کا صرف ایک یہ ہے ڈنڈا اور ان سے عورت و بچہ لاری۔

لطیفہ ایک شخص نے بی عام سے پوچھا کہ حدیث شریف میں ہے کہ وہ رمضان میں شیطانیں قید رہیں گے۔ ہیں۔ پھر اس مہینہ میں ٹوٹ گناہ کیوں کرتے ہیں؟ ان سے گناہ کون کرتا ہے معصوم ہو حدیث جھوٹی ہے۔ ان عالم۔ اور خواب دید تم جیسے شیطانیں جب آزاد ہوں گے تو دنیا میں گناہ کیوں نہ ہوں۔ حقائق شیطانیں رمضان میں قید ہوتے ہیں نہ کہ اسنی شیطانیں وہ حدیث بالکل درست ہے۔

دوسرا لطیفہ کسی بے دین ہے کہا کہ آدم علیہ السلام ہم کو جنت سے زمین پر لے آئے۔ آپ کی خطا اولاد بھگت رہی ہے۔ دوسرے نے جو بے دین یہ غلط ہے بلکہ قرعے صیغہ آدم علیہ السلام زمین پر آئے۔ رب حاکم تھا کہ ال کی پشت میں شیطانیں انس موجود ہیں کہ آدم علیہ السلام جنت میں رہے تو یہ شیطانیں یہاں ہی پدا ہو جائیں گے۔ فریاد آدم زمین پر جاتوں شیطانیں کو اپنی پشت سے نکل کر پھر تم یہاں ہی آنا۔ کھواں فائدہ جو شخص کسی کو خلاف شرع بات کی رغبت دے وہ شیطان ہے خواہ وہ ہر عزیز یا مسوی یا بی بی ہو کوئی اور۔ ایسے لوگ ہمارے دشمن ہیں۔ قرآن کہہ فرماتا ہے۔ ان میں ارواحکم و اولادکم عدوا لکم فاحسبوا۔ تمہاری بعض بیویاں بعض اولاد تمہاری دشمن ہیں ان سے احتیاط کرو۔ نواں فائدہ جیسے بعض انسان سورہ انسان میں سیرۃ شیطان ال کی صحبت سے یہ تفصیل یہی شخص انسان سورہ انسان میں سیرۃ کرشمے میں سرپاؤ ہیں۔ ال کی صحبت اسیر سے جیسے حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے خاص خدام عرضیکہ بعض انسان ناری ہیں بعض نوری۔ مولا فرماتے ہیں۔

عکس نور حق ہمہ نوری بود عکس دور از حق ہمہ دوری بود

دسواں فائدہ کسی کو آپ انجام کی خیر نہیں کہ خاتم ایمان پر ہو گیا کفر مگر اس کی عاقبت ضرور موجود ہے۔ دن کا کفار کی طرف میدان ان کی سب دی کی باتوں پر حیلان خراب حشر کی مدد سے۔ یونہی دل کا ایسوں کی طرف جھکاؤ یوں سے عورت اپنی باتوں کا قیوں کرناں شاء اللہ اچھے خاتمہ کی علامت ہے۔ یہ فائدہ و تصفی الیہ الخدۃ غ سے حاصل ہوا۔ گیارہواں فائدہ شیطان اور شیطانوں کو گے رہے ہیں مگر رب تعالیٰ کا انہیں پید افرمانا نہیں ان کی پیراش میں صدمہ عظیمیں ہیں۔ یہ فائدہ و تصفی اور ولیموہ اور ویتنہووا غ سے حاصل ہو ہم شیطان کی پیراش کی عکس پیر پیر کے شروع میں عرض کر چکے ہیں کہ اس سے نیادی یعنی نظام قائم ہے۔ بارہواں فائدہ ان کو چاہئے کہ خدا بن عباد ہو یا میں لگے مگر گوشہ عوی میں دیا کو نہ آئے دے کہ یہ صرف اللہ و رسول کی منزل سے۔ بڑوں کی طرف سے لکھا کہ خاتمہ کی

پانچویں اعتراض اس نسبت سے معلوم ہوا کہ ہر نبی کے دشمن ہیں۔ مگر حضرت برہم علیہ السلام کو کوئی دشمن نہیں۔ مسلمان عیسائی یہودی سبھی آپ کو کہتے ہیں کہ براہیہ کہتے ہیں حتیٰ کہ بدو بھی آپ کو دشمن کہہ کر آپ کا احترام کرتے ہیں۔ جواب آپ نے بصورت محبت آپ کے بعد ظاہر ہوئی کہ یہ سب سے آپ نے دعائی تھی و اجعل من لسان صدق فی الاغویں۔ رہا کہ یہ ظہور سے مگر آپ کی زندگی شریف میں تو ہوا گھروالے اور مراد اس کی ساری جو میں دونوں آپ نے دشمن کہے۔ یہ وہی دشمن کہتے ہیں کہ آپ کو ہنگ میں نہ ڈالو اور آپ ہجرت کیوں کرتے ملک سے بھی بعض مداخلت سے آپ کے خلاف لٹائیں تھیں میں لہذا یہ سب بالکل درست ہے۔ چھٹا اعتراض یہاں زخرف القلوب کیوں ارشاد ہوا باطل قلوب کیوں۔ تردید یہ جواب خوف سے معنی ابھی ہم تفسیر میں عرض کر چکے خطا بری شیب ٹیپ والہ پشیمان مع کیا ہوا کلام کہ جو ہو تو اگر ظاہر اچھا معلوم ہو۔ شیطانی کی ہر بات بلکہ ہر کام ایسا ہے کہ مذہب سے ہر ہے۔ بقا ہر مت بھلا حقیقت میں بہت برائے کی زمائیں مایہ میں شخصی نہیں مایہ لڑوے۔ یہ بات باطل کہے سے حاصل نہ ہوتی۔

تفسیر صوفیانہ - دنیا کا نظام اس طرح قائم ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یہاں ضدین بلکہ ضد لوجن میں پیدا فرمائی ہیں اور ہم کو حکم دیا ہے کہ بعض صدق کو بعض سے توڑو بلکہ قدرتی طور پر بھی بعض بعض سے ٹوٹی ہیں اسی توڑ سے یہ نظام قائم ہے دیکھو قدرت رب کو کون سے اندھیرے کو ابیاد سے مگر یہ اس قدر سے بدلتی کہ سردی سے توڑتی ہے ہم کو حکم ہے کہ صوک کو خدا سے پیاس کو پانی سے سرخس کو علاج سے توڑتے رہو قائم رہو گے۔ اسی طرح عالم روحانیت میں گناہوں کو توبہ سے کفر کو ایمان سے غفلت کو بیداری سے بھوک کو فاس سے بھوک کو لحد میں سے توڑتے رہو سلامت رہو گے۔ عرضیکہ متقابل چیزوں سے نظام عالم قائم فرمایا ہے تو سمجھ لو کہ نبوت کی ضد ہے شیطنت نبی کے مقابل رہتے ہیں شیطان۔ شیطان بھی نور نبوت والوں سے راضی ہو سکتی نہیں۔ پھر جس قدر نبی شائد اس قدر ہی کے مقابل شیطانی خست مریں ہوتے ہیں اگر رب چاہتا ہے ایسا نہ ہو مگر چونکہ اس سے عالم روحانیات کا نظام قائم رکھا تھا ہی گئے یہ نظام قائم کیا۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ خدا کی کئی بہت ہی سواریاں ہیں۔ عبادات ریاضات اور سستی محادات سب اس راستہ کی سواریاں ہیں مگر حقائق ہمیت پر مبرہ دشمنوں کا مقابلہ بہت ہی تیز سواری ہے جو طالب کو موتی تکہ بہت جد پہنچاتی ہے۔ حضرت حسین سیدان کریم میں تین دن میں جلاؤں کی سواری پر سو رہو کہ دہلی پہنچے جہاں برسوں کی عبادت ریاضات سے نہ پہنچتے تھے۔ صوفیاء کہتے ہیں کہ شیطانی نفس ہمارے نفس لہذا چاہیہ تمام دشمنوں سے سخت تر دشمن میں ان کے مقابل شیطانی جس اور اس کے فریب بہت چلکے ہیں۔ رب فرماتا ہے ان کہید الشیطان کاں صعب اور فرماتا ہے ان کہید کی عظیمہ دیکھ شیطانی کے کمر کو صعب فرمایا۔ شیطانی عورتوں کے کمر کو عظیم کہہ۔ حضرات اویہ اللہ کے دشمن میں قدر سخت تر ہیں اسی قدر وہاں قوی ہوتا ہے۔ عاقبت شیر کی فرمائے

میں۔ وفا کسم عامت شہد و خشاں باشم کہ در طریقت ما کفری است رنجید خیاں رہے کہ بری ظہر حرام کلام حرام طعام کو کھانے کے ساتھ زیادہ حد خط سے شیطان اسکا پیغمبر کرتا ہے اور نگہوں کے آسوں میں خوف خدا محض جناب مصطفیٰ وہ بتھہر ہیں جس سے میں شکست دہش داتا ہے۔ صحت خاموشی خداں نظر خداں غد شیطانی سے حفاظت کا مصبوط قلعہ ہے۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ قلب کی شکل صوفی ہے جسے گلاب کی قلی اس کے اندر مدنی

قلیل قبول نہیں۔ گویا معجزات کے غلط مطالبوں کے بعد غلط فیصلوں کے مطابق کا ذکر ہے۔ دوسرا تعلق۔ چھٹی آیت میں ارشاد ہوا تھا کہ شہین اس ایک دو سرے کی سنتے دہنے قیوس کرتے ہیں اب اس کا ثبوت دیا جا رہا ہے کہ دیکھو کفار کہ یہ ایمانوں کو اپنا اور آپ کا بیچ بنانا چاہتے ہیں۔ آپ سے اور مسلمانوں سے بھاگتے ہیں۔ گویا پہلے ایک دعویٰ تھا اور اب اس کا زندہ ثبوت ہے۔ کفار کہ عقیدہ "یہاں سورہ نصاریٰ کے اتنے ہی مخالف تھے جتنے مسلمانوں کے مگر مسلمانوں کی دشمنی میں انہیں ایسے مددگار دشمنوں سے منال کی مدد میں منظور تھا۔ آج یورپ کے عیسائی مسلمانوں کے مقابلہ میں یہودی کی مدد کر رہے ہیں حالانکہ مقابلہ یہودیوں کے مسلمانوں سے مذہباً قریب ہیں کہ یہودی حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور کتاب مریم و گالیلا دیتے بہتان لگاتے ہیں۔ یہودی نے ہی عیسیٰ علیہ السلام کو سونے کی کوشش کی تھی بلکہ عیسائیوں کے عقیدے میں انہیں مہلت دست سے سونے دی۔ مسلمان حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو سچائی ان کی والدہ کو اللہ دیتے ہیں۔ یہ ہے اس حدیث کی شرح کہ الکفر ملہ واحدہ تیسرا تعلق۔ چھٹی آیت میں ارشاد ہوا تھا کہ اے محبوب ان کفار کو ان کی افتراء پر دوزخوں کو آپ قاتل تو یہ نہ تار دیں اب ان افتراء پر دوزخوں کی کچھ تفصیل ارشاد ہو رہی ہے۔ گویا اصل کے بعد قدرے تفصیل ہے تاکہ اسی اصل کا نقشہ نظر آئے۔

شان نزول۔ ایک بار فریش کے سرداروں۔ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم آپ تو کہتے ہیں کہ آپ نبی میں ہندم سچا دین ہے۔ قرآن مجید اللہ کی کتاب ہے ہم ان چیزوں کے انکاری ہیں تو آپ ہم اور آپ اس کا مقصد یہود و نصاریٰ کے چوب و پادریوں سے کرائیں۔ یہ لوگ۔ ہمارے ہم مذہب ہیں نہ آپ کے۔ یزیدان ہو گا کہ کو چھٹی کتابوں کا علم بھی ہے اگر وہ آپ کی تصدیق کریں تو ہم آپ کے تمام دعویوں کو مانیں اور اگر وہ آپ کے دعویوں کو جھٹلادیں تو آپ ان دعویوں سے دست بردار ہو جائیں ہمارے آپ کا جھگڑا ختم ہو جائے گا اس سے بہتر کوئی ذریعہ نہیں۔ ان کا مقصد یہ تھا کہ وہ ان پوپ پادریوں کو رشوت دے کر انہیں یہ بتا کر کہ اسلام ہمارے ہمارے دونوں کے خلاف ہے اس کا خاتمہ کرو اسلام کے خلاف یہ لہ کرالیں۔ تب ان کی تردید میں یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔ (تفسیر خازن "کبیر" روح المعانی، خزائن، مروج البیان وغیرہ)۔

تفسیر۔ الفصحاء انتہی حکماً۔ علیحدہ مستقل کلام ہے جس میں اور "قل پوشدہ" اور قل میں خطاب انہیں شریکین کہہ رہا ہے۔ انہوں نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے بیچ بھانے کی درخواست کی تھی۔ قل میں خطاب کی آٹھ دیکھیں ہوئی میں کسی خاص صحابی سے خطاب عام صحابہ سے خطاب ماقیامت میں سے خطاب سارے انسانوں سے خطاب تمام جس واس سے خطاب ساری مخلوق سے خطاب کسی خاص قوم سے خطاب ماقیامت سارے کفار سے خطاب۔ یہاں ساتویں نوعیت کا خطاب ہے۔ ام آت ماؤا تیکر کے ذریعہ بڑی جماعت سے خطاب کرتے ہیں۔ ریڈیو پر بیٹھ کر ساری دنیا سے خطاب کرتے ہیں مگر حضرات انبیاء کرام نبوت کے ریڈیو کے ذریعہ موجود ہیں اور غیر موجودین ماقیامت کے لوگوں سے خطاب کر لیتے ہیں۔ ان کا ریڈیو غیر موجودیں کو بھی ان کا کلام پہنچاتا ہے۔ حضرت خلیس سے ایک بار پکار دیا کہ اللہ کے بعد اللہ کے گھر کی طرف آؤ۔ ماقیامت ان کے خطاب کا جواب دے گا تو ایک ایک سے دے رہے ہیں۔ یعنی حاضر جناب۔ یہاں امرہ انکاری سوال کے لئے ہے۔ یہ ملاحظہ ہے اس میں معذوف علیہ پوشیدہ ہے۔ جی امی اسی زخارف الشیطان عبد

عن اہل عرب میں تیس تیس میں (تاسیس) اسوۂ خواہ کوئی ہو اپنا یہ (۷۰) غیر تہ و تہ یعنی اسی پر لیا جیسے کہا جائے کہ یہ ہمارا اپنا ہے۔ غیر (۱۳) شمس، مخالف۔ یہاں تو دوسرے میں ہے یہ تیسرے میں ہے۔ پتے حتی میں میں کیونکہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دور پروردگار کے درمیان حضرت سعد ابن معاذ کو حکم دیا تھا۔ نیز قرآن مجید فرماتا ہے۔ **لَا يَحْتَوُوا حُكْمًا** میں اہلہ و حکما میں اہلہا یہ ایک ساتھ حضرت علی نے اسے اس شہری کو اور حضرت معاویہ نے جناب عمرو ابن عباس کو حکم دیا تھا۔ لہذا یہاں غیر اللہ سے مراد اللہ ہے۔ دشمن پروردگار ہے۔ اہلہ یعنی اہل ہے ابتداء جس کا وہ بھی ہے نہ کہ مخلوق۔ انشاء معنی میں حدیث "یا ذہبی بنی اسرائیل رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ **وَابْعَثُوا اسْمَ الْيَوْمِ** یعنی چاہنا اختیار کرنا پسند کرنا۔ حکم دینا ہے حکم یہ حکومت سے معنی فیصلہ خیر یا شر ہے کہ حاکم اور ختم اور اس سے معنی میں فیصلہ کرنے والا۔ مگر اس دونوں لفظوں میں پسند طرز فرق ہے۔ ۱۔ حاکم عام و گوں کا فیصلہ۔ ۲۔ حاکم خاص خاص کا فیصلہ کرنے والا۔ ۲۔ حاکم وہ فیصلہ کرنے والا جسے مصلحت سے اس کام کے لئے منتخب کیا ہو۔ حکم وہ جسے اپنے فیصلہ سے کسی شخص کو معصوم نے منتخب کر لیا ہو معنی بچہ حاکم ہر طرح کا فیصلہ کر دے والا حق ہو یا ظل مگر حکم حق فیصلہ کرنے والا۔ عام مطلق فیصلہ کرنے والا ایلیا بار ہوا چند بار مگر حکم بار بار فیصلہ کرنے والا۔ کیونکہ حاکم اسم فاعل ہے اور خدمت شد۔ حکم صرف فیصلہ کرنے والا حاکم ہزار حکومت فیصلہ کرنے والا اور اپنے فیصلہ کو زور سے سوا ہے والا۔ (الروح المعانی) جس سے یہ تو تو کیا میں شیامیں میں طرف۔ کل ہو حاکم حق سے پھر حاکم اور اللہ کے دشمنوں کو اپنے چہان و یہ۔ **وَهُوَ الَّذِي أَوَّلَ الْحِكْمِ** الکتاب چو نکہ کثرت جہد میں اشارہ فرمایا کیا تھا اللہ تعالیٰ سے میرے نبی ہونے کا فیصلہ فرمایا ہے تو سب کسی کو میں یہ سچ بتاؤں۔ بار بار ہو کہ رب کا فیصلہ میری نبوت کے متعلق ہے کہ اس سے مجھ پر قرآن اتارا جسے نہ رسولی نہ رسالت نہ اس کے لئے نبوت کی تولد ہوتی ہے ایسے ہی قرآن مجید میری نبوت کی سند ہے۔ یہ عبارت گزشتہ مضمون کا حل ہے۔ لہذا اس میں داخل ہے۔ ہوئی ضمیر اللہ تعالیٰ کی طرف ہے چو نکہ وہ ذات کریم حل و پچائی ہے اسی لئے بعید از بھی میں ضمیر مکتبی سے یہاں تو حفظ اللہ و ت۔ انزل معنی میں ہے کیونکہ قرآن مجید آہستہ آہستہ تیس سال میں نازل ہوا۔ **الْحِكْمِ** میں اس میں کفار کے خلاف ہے جسوں نے یہ عرض و معروض کی تھی چو نکہ قرآن مجید کفار ایمان کی ہدایت دینے آیا ہے اس لئے یہاں **الْحِكْمِ** فرمایا **الْكِتَابِ** سے مراد قرآن مجید ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات سارے کے سارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی رہائی گولڈی سے مگر قرآن مجید وہ معجزہ ہے جو قیامت کا ثبوت دیکھتے رہیں گے۔ وہ سب کے سب اس زمانہ کے لوگوں سے دیکھے اس سے خصوصیت سے یہاں اس کا ذکر فرمایا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اور قرآن مجید مقرر قدرت الہی ہیں اس لئے ان کے لئے ہو لایا ارشاد ہوا۔ خیال رہے کہ نزول قرآن کی ابتدا حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم قرآن کے نزول کا مستحق ہیں۔ تبلیغ اشاعت کا سبب آپ تک قرآن آیا۔ آپ سے دیا میں بعید جاری ہوا آپ کے درجہ اس پر عمل ہوا اور مسلمانوں کی ہدایت عمل کے لئے آیا کفار کی ہدایت ایمان کے لئے آیا اس لئے کہیں ان کے بعد الیک فرمایا جاتا ہے کہ میں مسلمانوں سے **الْحِكْمِ** فرمایا جاتا ہے۔ قرآن مجید کا معجزہ ہونا آپ بھی دیکھا رہا ہے جسے سند کے موتی حتم نہیں ہوتے ایسے ہی قرآن کے نکات ختم ہونے میں نہیں آتے۔ اس کی ماکھوں تفسیر میں بھی نہیں مگر کوئی تفسیر دعویٰ نہیں کر سکا کہ میں قرآن کی تک پہنچ گیا نیز یہ بغیر محبت و عتاب ہزاروں دفعہ پڑھو انا نہیں ہوتا۔ ہر بار کے شمار میں شکایت ان وجود سے یہ حضور انور صلی اللہ علیہ

و سہم کا معجزہ عظم ہے مصلحا۔ یہ کتاب کمال ہے بنا ہے تفصیل سے جس کا وہ ہے فصل بعض جدائی۔ یا تو اس کے معنی ہیں بعض آیات بعض سے رسول میں الگ۔ یعنی کتاب ید و نہیں تری بلکہ تیس سال میں اتری یا اس کے معنی ہیں کہ اس میں حق باطل محال و حرام ایسا و کھر و غیرہ تمام عقائد و احکام الگ الگ تفصیل واریاں فرما دیے گئے اس صورت میں یہ مجمل کا مقابل ہے۔ دوسرے معنی قوی ہیں۔ مقصد یہ ہے کہ ہم میرے متعلق حکم و چارہ کار لیں کہ ہوتا ہے اللہ تعالیٰ میری نبوت کی حقانیت کا قیام فرماتا کہ اس نے مجھ پر یہ کتاب معجزہ بنا کر رکھی اس کتاب کا اثر بارگاہی کا مقصد ہے۔ جب کتاب ایسی اعلیٰ ہے تو سورج ہو کہ کتاب و لکھنویہ کیسے ہی شائد اربو کا صلی اللہ علیہ وسلم۔ خلاصہ یہ ہے کہ مصلحا کے دو معنی ہیں الگ الگ کی ہوئی کتاب جو دوسری کتابوں کی طرح یدم نہ کی بلکہ تیس سال میں امتیت ہو کر گئی۔ خیال رہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم رام بود قسم کے معجزے عطا فرمائے ایک تو محض وقتی جیسے حضرت صالح کی و مٹی عیسیٰ علیہ السلام کو نیبی و ستر حواں یہ حضرت یوشع کے لئے سورج ٹھہرا۔ دوسرے وہ جن کی عطا وقتی گمان کی بناء عمر تک جسے عطاء موسوی اور بد بیضاء کہ عطا ایک بار ہو گئی مگر اس کا استعمال زندگی بھر۔ ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بعض معجزے وقتی، میں گئے جیسے چاند چرنا سورج کلوٹا ہوا وغیرہ بعض تائید حیات دہائی جیسے جسم پاک کالہ سیاہ ہونا معطر ہونا۔ مگر قرآن و معجزہ ہے جس کی عطا دہائی کہ اگر تک تار بالور تھا بھی، انکی کیا قیمت بلکہ دست میں بھی رہے گا۔ مزا۔ معجزہ مصلحا ہے یا مفصل کے معنی ہیں تفصیل و کتاب جس میں حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم کے مرتادم حلیہ و مختلف آیات میں ذکر آپ کی سیرت کی تفصیل آپ کی ہر لواکی تفصیل حتیٰ کہ آپ کے چلنے پھرنے، سوئے جانے، آپ کے ہل و حرکت کھانے، آپ کے ساتھ چلنے، آپ کے پاس گفتگو کرنے کے کتاب کی تفصیل ہے لہذا یہ کتاب مفصل ہے اس کے ہونے کس کے فیصلہ کی خواہش کی جائے۔ رب تعالیٰ نے دوسرے فیصلہ یہ فرمایا ہے واللعن تمنا ہم الکتابہ حق یہ ہے کہ یہ یا جمد ہے۔ پہلے جملہ پر معطف میں بلکہ علیحدہ ہے اللہ ہی سے مراد بود نصاریٰ کے علماء مومنین ہیں جیسے حضرت عبداللہ ابن سلام اور ابن کے ساتھی کتاب سے مراد توست و انجیل ہے۔ کتاب دیکھنے سے مراد ان کتابوں کی جچی قسم صحیح علم و رابطہ ہے۔ بعض مسرین فرمایا کہ لعن سے مراد بود واحد کے معنی مکتبہ ہیں اور کتاب اللہ سے مراد قرآن مجید ہے۔ (تفسیر روح المعانی) مگر پہلی تفسیر قوی ہے خیال رہے کہ کسی کو کتاب اللہ کے صرف الفاظ ملتے ہیں کسی کو صرف معانی کسی کو صرف حکام اور کسی کو نور کتاب مل گیا وہی بدحوش نصیب ہے وہی یہاں مرلو ہے اور روایت کتاب صرف ملنے پڑھنے سے ہی ملتی۔ عطا دہائی ہے۔ اسی لئے ائمہ فرمایا: مودنا قرآن ہے۔

وین بخو اندر کتب اے بے خبر علم و حکمت از کتب دین از نظر

خیال رہے کہ اللہ تعالیٰ نے کفار کے اس سوال کے جواب کا پہلے ہی انتظام فرمایا تھا کہ بچپن شریف میں یہودیوں کے بڑے پوپ مانے ہوئے دیوتیش بھیرہ راہب کی گولی سب کے سامنے دوڑا دی پھر ہر بات کی ابتداء ہوتے ہی ورقہ ابن نوفل جو قرشی اور انجیل کے ماہر عالم تھے ان کی گواہی دو دی اور۔ گواہیاں سب مکہ والوں نے دیکھیں، سنیں نیز اطراف مکہ معظمہ میں پوپس پارسیوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ہمت، حرم مجاوی تھیں۔ اب کفار مکہ کا یہ مظاہر بالکل سے حق تھا۔ عبد اللہ ابن سلام وغیرہ کی گواہیاں بھی اس وقت موجود تھیں جن کا حضور بعد ہجرت ہونا رب تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے

لئے عیسوی عریب پر گرامر پسند ہی بنادیا تھا۔ پیش بند ہی پسند ہی کی جا چکی تھی۔ معمولاً اس منزل میں وہ کہ یہ عبارت اللہ کی خبر کے علم سے مراد صرف جانتا نہیں بلکہ جانتا سمجھنے کے مراد ہے ورنہ صرف جانتا تو تمام مشرکین کو حاصل تھا۔ معلومہ کیا ہر لون ابناء ہم۔ کہ صریح قرآن مجید سے من و بہک مراد ہے میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم میں شہنشاہ کا ظہار ہے یعنی اس اللہ سے قرآن تباراج آپ تبارج۔ اور آپ سے رجب تھا۔ قنوت کا رجب۔ چونکہ قرآن مجید کا زمانہ و حالی بروزیت کا ظہار سے اس سلسلہ حال میں وہ کہ قرآن نام ہی مودع ہے۔ جیسے اب تعالیٰ کا یہ اذن مودعہ ہم کو مل کے سینے سے ملتا ہے تو وہ ہماری مرید ہوتی ہے اس کے احسان کا یہ ہم بھی نہیں رستے۔ جو کہی اللہ جان کا وہ اقرآن۔ ائین عرفان ائین ہم کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سینے و زہد سے ملتا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ہمارے محسن عظیم ہیں ہم نے صرف دو سال رودہ پایا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا بیضت ہم کو اس رمدن میں 'قریش' شریں۔ ر رملتا ہے اور ملتا ہے گالند اس وہ کہ فرمایا بالکل رست ہے۔ بالحق یہ عبارت معقولات سے متعلق ہو کر رسول کی ضمیر سے حال مودعہ ہے حق اور صدق کے فرق ہم پر ہایاں کر چکے ہیں۔ یعنی ہم نے حق عدا لکل کتب کو سہل کتب کا صحیح علم ہایا ہے وہ یقین سے جانتے ہیں کہ قرآن کریم اللہ تعالیٰ کی طرف سے سچاں سے ساتھ اترے بالحق میں وہ چیزیں قتل غور ہیں لکل تو الصالح کی بدو سرے حق کے سہی۔ یہ ہے بتا کہ حق قرآن کے ساتھ راست ہے جہاں قرآن وہاں ہی جیسے گرسٹک سے وابستہ ہے تو اگر جگہ گھر میں ہے تو گھر کی گھر میں اگر وہاں پر ہے تو رنی دکان میں۔ پوکی روشنی سورج کے ساتھ وابستہ ہے تو جس ملک میں سورج کا شعور وہاں ہی اس کا شعور۔ پونہ جہاں قرآن وہاں حق۔ وہ اقرآن ہی جس۔ اب قرآن بھی وہاں ہے۔ سچاں و فرشتہ قرآن لایا وہ سچا۔ جس نبی نے قرآن لایا وہی سچا جن صحابہ سے قرآن جمع کیا اور پھیلا وہ سب سچے باقی امت تمام حافظ قاری عالم صوفی جو صحیح معنی میں قرآن کی خدمت کریں وہ سب سچے۔ تو ہمیں قرآن کہہ کر عمل کریں وہ سب سچے بلکہ ہوں کہو کہ جس ربہاں میں قرآن لایا وہ ربان حق جس ملا یعنی ر مصلان میں قرآن لایا وہ سینہ سچا۔ جس سر میں پاک یعنی زمین حرمین طہسن میں قرآن لایا وہ سر زمین حق جو ربہاں حنفیت سے قرآن پڑھے وہ ربان حق جس سینہ میں قرآن رے وہ سینہ حق کا تجھینہ۔ غرضیکہ قرآن کریم سے حق لایا وہ ابستہ ہے۔ پچھے سورج کے ساتھ روشنی وابستہ۔ اب پڑھو اللہ منزل میں وہ کہ بالحق۔ اللہ تعالیٰ ہم کو قرآن کے ساتھ دلائے رکھے حق کے قیما سہی ہیں رائل کہ مقلل یعنی مارولل 'باطل' کا مقلل یعنی ج 'الو' کا مقلل جی حکمت والہ۔ قرآن کتاب روال ناقابل شح سے تو چاہئے تھا کہ وہ فی ہار لال پر تار ہو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت بلکہ سارے سفال اللہ ہیں روال میں ملک جس کے سر پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہاتھ رکھیں وہاں سے روال میں ہاتھ سے باندھے قرآن حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر لائی ہوئی پرہے کیا کیونکہ اس کی بوتیں قتل روال قابل صح نہیں مارولل کتب ال پر سے آتی۔ یہ قرآن ہے لامحدود نور و ہن کی بوتیں تھیں محدود کتاب محدود نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ہی مستحق ہے۔ نیز قرآن سچا کہ جو قرآن کہہ دے وہی ہو جائے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان بھی تھی کہ جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان سے نکل جائے وہی ہو جائے۔ سرفق سے ہجرت کے راستہ میں فرمایا کہ تم کو شاہ فارس کے سے کے نکلنے دینے ایسی ہی ہو۔ مدق کھودتے ہوئے فرمایا کہ مجھے روم دوسری کے خزانے سے ایسا ہی ہو تو حق حق کہلا نکوس من المستویں یہ جملہ کچھلی عبارت پر مرتب ہے لہذا اس میں ترتیب کی ہے اس جملہ کی رو قیاس میں یک۔ کہ اس میں خطاب حضور نبی روم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے

اور اس کا تعلق معصومانہ ہے اور معنی یہ ہے کہ اسے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم سے یہیں فرما دیں اس میں کچھ تردد
 نہیں رہتا۔ علماء اہل کتاب قرآن مجید کی حقانیت اس سے ثابت ہوئی ہے جو یقین سے جانتے ہیں حتیٰ کہ اہل کے منکرین
 بھی صرف یہاں سے انکار کرتے ہیں۔ اور ان کے ماننے ہیں۔ اور اس میں خطاب تاقیامت قرآن پڑھنے والے سے
 ہے۔ اس کا تعلق رسول میں رہے کہ یہ حق ہے قرآن پڑھنے والے تو اس میں شک نہ کر بلکہ شک کرنے والی جماعت سے
 یہ جو کہ قرآن میں کتاب سے حق ہے اس میں خطاب ان کفار سے جو حکم قبول کر سکتی دعوت دیتے تھے۔ قرآن اے حکم کا
 مظاہر ہے۔ والے کا تو قرآن کی حقانیت میں شک نہ کر۔ قرآن یہ حقانیت کی یہی دلیل ہے پھر علماء اہل کتاب کا اسے جتنا
 پہچانتا اس کی دلیل سے قویٰ و مال ہے ہوتے ہو۔ اب کسی شک کی گنجائش نہیں و تمت کلمہ ربک صدقاً و
 عسلاً یہ حمد ہے اس میں قرآن مجید کی حقانیت کی تیسری دلیل دی گئی۔ پہلی دو میں خارجی اوصاف سے دی گئی تھیں
 یہ دلیل تہیٰ گئی اور ہو سکتا ہے کہ اس آیت کریمہ میں صاحب قرآن صلی اللہ علیہ وسلم کے علم کے صفت علیہ کا ذکر ہو جیسا کہ ہم
 تفسیر سورہ میں عرض کریں گے۔ کلمہ ربک سے مراد نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ گویا کتاب کی عظمت ہمارے کے بعد
 صاحب کتاب معصوم صاحب کی عظمت بیان ہوئی کہ بڑی کتاب کا پڑھنا ہے والی بڑا عالم ہی ہوتا ہے۔ قیمتی نازک چیز اعلیٰ درجہ کے
 رت میں ہی رکھی جاتی ہے۔ اس صورت میں یہ چاروں صفات جو یہاں مذکور ہیں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہیں۔ تمت
 ہمارے تمام ہے۔ کمال کے معجز ہیں۔ ت کا پورا ہونا تمام کے معنی ہیں صفات کا پورا ہونا مکمل کی دیواریں بھست وغیرہ۔ گئیں تو
 مکان کامل ہو گیا مگر حسب اس کا پلا ستر و گیارہ رخنہ کی شکل ہو گئی تو مکان تمام ہو گیا ان شاء اللہ اس کی تحقیق اس آیت
 میں کی جائے گی۔ الیوم اکمل لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی۔ ہماری قرأت میں کلمہ واحد ہے بعض قرأتوں میں
 کلمت جمع ہے۔ کلمت سے مراد پورا قرآن مجید ہے۔ قرآن مجید میں ایک لفظ کو بھی کلمہ کہا گیا ہے۔ پورے قرآن مجید کو بھی دوس
 اسلام کو بھی اور حضرت محمد بن علیہ السلام کو بھی۔ عربی شعراء پورے قصیدے کو کلمہ کہہ کرتے ہیں۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے و
 کلمتہ اللہ ہی اعلیٰ اور فرماتا ہے و کلمتہ الفاھا الی سورہم چونکہ قرآن مجید کا ایک باب کلمہ حق ہے اور یہ سارا
 حقانیت میں ایک ہی کلمہ کی طرح ہے اس سے اسے کلمہ فرمایا گیا ہم لوگ کہتے ہیں پس کلمہ شیب دو سر کلمہ شہادت تیسرا کلمہ
 تہجد۔ یہ تمام کلمے پورے جیسے ہمارے حصوں کا مجموعہ ہیں مگر انہیں کلمہ کہتے ہیں۔ اس آیت کریمہ میں کلمتہ اللہ یعنی قرآن
 مجید کی چار صفتیں بیان فرمائی گئیں۔ پہلی صفت تمت تمام کے معنی میں قرآن کریم کا فساد استبداد غت کے اعلیٰ درجہ پر ہو جانوں
 کی ضروریات کے سے کافی ہونا کہ اس کے ہوتے وہ سب کس کتاب کے محتاج نہیں۔ جیسے سورج کے ہوتے کسی چراغ کی حاجت
 نہیں۔ اس میں عقائد و اعمال کا پورا پورا پایاں ہے۔ رقتل حج میں اس کی تفسیر وہ آیت ہے و اتممت علیکم نعمتی یعنی
 آیت و انہیں کے بعد اور ان کی کتاب کا تہجد تھا مگر قرآن کریم۔ بعد کسی کتاب کا تہجد کہیں دو سر کی اور تیسری صفت میں
 صدقاً و عسلاً یہ دونوں کلمتہ رب کا حال ہیں۔ صدق عین صدق ہے اور عدل معنی عدل ہے۔ قرآن کریم نے گدشتہ نبیوں
 قوموں کے واقعات کی بھی خبریں دی ہیں اور سند و واقعہ قیامت و جزا و عذاب کی بھی خبریں دی ہیں۔ ان خبروں
 میں وہ صدق بلکہ سراسر صدق ہے اور قرآن نے انکا و قوامین بھی بنائے ان تو عین میں وہاں بلکہ سراسر عدل و انصاف ہے۔
 یہ کہ قرآن کریم کے سچے ہونے سے اللہ تعالیٰ کا قصہ یا قصہ ہم سے گوارہ نہ تھائی انجمن یہ قلم بالکل ناممکن

چرخ بد سے دھر دے تہ بد سے ورے ہو!

یہی حیات و اُلفت سے حصہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بلکہ ہمارے حالات بد سے۔ رُوب جانے پر سوچ سیں بدلتا نہیں کا
حل ہوتا ہے پونہ سویرا اور ہر شام سردی کی میں دس نہیں بدلتا رہیں کے حالات بد سے ہیں میں ہی حیات و اُلفت کی
حقیقت یہ ہے۔

یہ وہاں گھر سیں سے میں جہاں جی چاہے بننے بھی اس گھر میں جا بیٹھے کھی اس گھر میں آ بیٹھے
عہد فرماتے ہیں کہ نظام میں تبدیلی ہو جاتی ہے مگر نہ اس سے نظام قائم ہو اس میں تبدیلی نہیں ہو سکتی۔ درخت کے پتے پھل
پھول شادیں میں فالت چھات ہوتی رہتی ہے کہ یہ نظام بے مگر حوش کلاٹ چھانت سیں ہو سکتی کہ اس سے نظام کا قیام ہے۔
سم کرناں ہاں وغیرہ بد حال، اعضاء جسم میں ترقی و تہوتی رہتی ہے کہ یہ نظام اپ گروں میں تبدیلی تفسیر میں ہو کہ
عالم سعیت میں تبدیلی ہوتی رہتی ہے۔ حکل نادبوں میں آبادیوں جنگلات میں در حاکمے ہیں مگر سورس میں نہ تبدیلی ہونہ
تغیر نہ نکہ اس سے عالم نظام قائم ہے۔ سارے خبیاء ان کی کتب روحانی نظام تھے ان میں تبدیلی ہوتی رہی ہنہ اور صلی اللہ
علیہ وسلم اس نظام سے بقدر قیام گزارید ہیں۔ لہذا نہ آپ میں تبدیلی ہو نہ آپ کی سعادت و ایں میں۔ وہو السبع العلم
یہ حمد یا ہے جس میں ان مطالبہ کرنے والوں فاطمہ رہے۔ یہی اللہ تعالیٰ مخلوق کی باتیں سننے والا بھی ہے اس کے حالات جانے
والہ بھی اس نے سلام کی حقانیت کا یہد فرمایا اب بتاؤ کہ اس سے بڑھ کر کون ہے۔ مے حکم ہٹا جائے ان دو نظروں میں یہ بتیا کہ
ہماری عطا پر اعتراض نہ کرو ہم نے جسے جو دیہ حل کر دیا حکمت سے دیا جنہیں غیث بنایا وہ اسی لائق تھے جنہیں کلیم کا رچہ زیادہ
اسی لائق تھے مگر جنہیں حبیب بنایا وہ اسی لائق تھے۔ ہر سہ مستر جو پر زو جہاں سین کر تپ وہ وہی ہی لائق ہوتا ہے۔ خیال
رہے کہ اللہ بھی مسیح و عیسیٰ ہے اس سے اپنے ندوں کو بھی مسیح کو عیسیٰ بنایا مگر دونوں مع دونوں علموں میں سہل و دشمن کا فرق
ہے۔ اٹاری ہر صفت وقتی ہے اس کی، اکی۔ ہم جب سوچائیں یہوش ہو جائیں۔ کل یہ اکٹھے پا کوئی فتنہ آجائے تو۔ مسیح
رہیں۔ ہمد نہ عیسیٰ کی صفات اس گرو دیوں سے پاک ہے۔

خلاصہ و تفسیر۔ اس محبوب اکبر سارے عالم کے حاکم الہی آپ ان مطالبہ کرے والے کفار کو ہوا سوے رو کہ کیا میں اللہ
کے دشمنوں اللہ کے غیروں کو قرآن مجید کی حقانیت اسلام کی سچائی اور اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کے فیصلہ کے لئے حکم بنا سکا ہوں
کیا تم مجھ سے یہ امید رکھتے ہو جی یہ ناممکن ہے۔ اس مجید حقانیت کے تیس ہایت قون دول مل تم آگھوں سے دیکھ رہے ہو
ایسا یہ کہ اللہ تعالیٰ نے احکم انی کہیں ہے۔ حوالہ اس کی حقانیت کا فیصلہ فرمادیا کہ اسے تم کفار کو ہدایت ایمان دینے کے لئے
مصل کتب پڑا کر بھی اس کا کتاب الہی ہونا اور اس سے ثابت ہے۔ تہ خواہ اپنا پس ہے قرآن خود اپنی حقانیت کا روشن
بیل ہے۔ ان کتہم لی رعب مسا نوسا علی عیسا لاء تو اس سورۃ میں مسئلہ خیال رہے کہ اللہ تعالیٰ کی
صفت بھی حق ہے۔ قرآن کی صفت بھی حق اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت بھی حق ہے۔ گو حق نے حق پر حق کتاب
حق کے ساتھ بھیجی۔ جیسے تینہ ظہری اعضاء کے ظہری صفت کو ظاہر کرتا ہے مگر اعضاء ہمارے باطنی اعضاء کے باطنی
حالات ظاہر کرتا ہے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے ظہری صفت رہے کے ظہری صفت کو ظاہر کرتے ہیں۔ حضور صلی
اللہ علیہ وسلم تینہ حق ہیں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم باطنی صفت رہے۔ باطنی صفت کو ظاہر کرتے ہیں۔ حق اللہ

تعلی نے باطنی صحت میں سے ہے اس کی حقانیت میں غور کرنا پڑتا ہے کہ ظلال کلام میں کیا حکمت ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حقانیت منظر سے حقانیت جدا ہوتی ہے۔ یہی قرآن مجید کی صفت ہے۔ قرآن ہے و بالحق ادرساہ و بالحق یوں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سے فرماتا ہے۔ اور سلاک بالحق بشیرا و نصیرا۔ دوسری دلیل یہ ہے۔ ان علماء اہل کتاب کہ ہم سے تو ریت و انجیل عطی کی ان کتابوں کے نور سے ان کے دل منور فرمے۔ یہ یقین سے جانتے ہیں کہ قرآن مجید آپ پر آپ کے رب کی طرف سے اتارا گیا ہے اور یہ کہ قرآن ہم حق ہے حق سے وابستہ ہے۔ حق اس سے وابستہ ہے۔ تو اسے محبوب آپ اس میں ذرا برابر شک۔ یہ کہ علماء اہل کتاب اس کی حقانیت کا یقین ہے۔ یہی دلیل یہ ہے کہ خود قرآن مجید اپنی حقانیت کی دلیل ہے اس میں چار تفسیریں ہیں۔ یہ کہتے ہیں کہ اللہ ہی اللہ کی بات ہے درویشوں کی بات ہے۔ کے لئے کافی رانی تمام ہے۔ جس سے ہوسے میں کسی اور کتاب کی ضرورت نہیں۔ دوسرے یہ کہ یہ اپنی ساری نبیوں میں سچا ہے۔ حوالہ گشتہ کی خبریں مومن یا تمہاری کہ یہ سارے ادکام میں عدل ہے عفو و عظمیٰ کے قریب بھی نہیں۔ چوتھے یہ کہ اسے ہوتی تبدیل نہیں کر سکتا۔ یہ ’سورج ہو سکے اس کی اس صفت کو دیکھو اور اس پر یہاں لاؤ اللہ کے بعد اللہ تعالیٰ سبھی سچا ہے عظیم و خیر بھی۔ پھر اس کے ہوتے ہی کالیہ صحت چاہتے ہو۔ سب سے بڑا فیصلہ اللہ کا فیصلہ ہے۔ اور ہو کہ کلمتہ رب میں چند احتمال ہیں ایک یہ کہ اس سے وہ پروگرام یا فیصلے مراد ہیں جو دنیا نے اسے پہلے کئے گئے۔ ایک خیر کی۔ سوچ محض میں ہر شک و تہمت پر لکھ دی گئی ایک عمل۔ اور اچ پر نور کا چیمٹا دیا گیا بعض پر پڑ بعض محروم رہے۔ نور دے مومن اور مومنوں میں بعض اولیاء بعض انبیاء ہوئے۔ محروم کافر رہے نور نہیں ملے۔ تقدیریں۔ اپنی اور ہست کا اقرار سب سے کرایا۔ تبلیغ کا اثر علماء اہل کتاب سے لیا۔ و اذا احسن اللہ سیاق النبی اتوا الکتاب الخ نور۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان و وعدہ کا عہد انبیاء سے کیا۔ اذا احسن اللہ سیاق النبی اتوا اللہ دورے یہ کہ کلمتہ رب کے مراد گشتہ کتابوں میں نبیوں کی شائریں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری سے وہ سب بچے ہو گئے اور کلمتہ رب پورا ہو گیا۔ تیسرے یہ کہ کلمتہ رب کے مراد قرآن مجید ہو۔ چوتھے یہ کہ اس سے مراد حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات باریک کتب ہو کہ پچھلے نبی کتابیں حکموں کے بارے تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کتاب ہیں تمام میں۔

فائدے ۱۰۔ ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ اسلامی عقیدوں اور شرعی مسائل میں کسی کو شیخ بنانا، مشورہ، کثرت رائے وغیرہ کسی چیز کی اجازت نہیں۔ اللہ و رسول کے فرماں، سرحل، لازم العمل ہیں کوئی اس کا فیصلہ کرے یا نہ کرے۔ دوسروں کی رائے اس کے موافق ہو یا خلاف یہ فائدہ الفیصلہ اللہ سے حاصل ہو۔ مسئلہ ۱۱۔ نبیوں کی کتابوں اور دینی غیر منصوص چیزوں میں مشورہ کرنا جائز بلکہ اچھا ہے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ و امر ہم سورۃ یسہ دیکھو وہاں امر ہم وہاں امروا فرمایا اور فرماتا ہے و ما ورنہم لی الا امر حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنے صحابہ کرام سے مست مشورے فرماتے تھے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے پروردگار۔ بعد صفاء کا تقرر مسلمانوں کے مشورہ سے ہوا۔ مسئلہ ۱۲۔ غیر منصوص دین کا دین میں مشورہ کرنا حکم بنانا جائز ہے مگر ان میں مسلمانوں سے مشورہ کرنا انہیں ہی حکم بنائے گا۔ حکم بنائے ان سے مشورہ کرے۔ مسئلہ ۱۳۔ دنیاوی کاموں میں مشورہ، سیاری حکموں میں حکم بنانا کھار کو بھی جائز ہے۔ آج ہم مسلمان رہ رہ کافر کام سے فیصلے کرتے ہیں۔ بعض اہل ایمان حکم بناتے ہیں۔ حضرات صحابہ کرام نے عہد فاروقی میں بہت دفعہ

جنہوں میں کفار سے مشورے کئے ہیں۔ جیسا کہ تارن وال حضرات سے پوشیدہ نہیں۔ دوسرا فائدہ یہ کہ اس کتاب کے لئے تارن ہو۔ دوسرا فائدہ اس کتاب سے حاصل ہوا یعنی کفار کی ہدایت کے لئے ہے۔ تیسرا فائدہ اس کتاب سے حاصل ہوا ہے کہ اس کتاب میں علماء کا جوادرجہ ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ سے یہاں سے علماء پر ہو کو حقیت سے مدد ملے دیکھیں بتایا یہ فائدہ و سبب اتنا ہم کتاب میں ہے جو اصل دعا۔ دوسری جگہ رب تعالیٰ رشتہ فرماتا ہے شہد اللہ انہ لا الہ الا هو والملائکۃ و اولوا الالباب فانما یأمرکم بہ لعلکم تاتقون۔ یعنی وہاں علماء اور رب سے اپنی توحید کا قول دینا فرشتوں کے ساتھ۔ تیسری جگہ رشتہ ہو۔ اولم یکن لہم اہل ینبہہ علماء ہی احرا نمل ایک جگہ ارشاد ہے۔ لیکن کئی ہا لہ شہد ہوس و ہیکم و من عنہ علم الکتاب یہ علماء ہیں رب تعالیٰ سے علماء کو ایسی ہی توحید کے ساتھ بیان فرمائی۔ یعنی محبوب صلی علیہ وسلم نے گواہی میں بھی ہو اور اہل کتاب کے علماء بھی۔ چوتھا فائدہ قرآن کریم حق کے ساتھ اور حق قرآن مجید کے ساتھ ہوا ہے کہ یہ ایک دوسرے سے جدا ہو سکتے ہی ہیں۔ جیسے سورہ کے لئے روشنی یا شگ کے لئے گرمی یہ فائدہ بالحق سے حاصل ہوا ہے پانچواں فائدہ قرآن مجید کو کلمہ اللہ بھی کہہ سکتے ہیں اور کلمہ اللہ بھی کہہ سکتے ہیں اللہ کے وہی معنی میں ہوا بھی تفسیر میں عرض کئے گئے۔ یہ فائدہ تحت کلمہ ربک اور لا یبدل لکلماتہ سے حاصل ہوا ہے پانچواں فائدہ قرآن مجید کے بعد کوئی کتاب حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی نہیں آسکتی۔ قرآن مجید آخری کتاب ہے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم آخری نبی یہ فائدہ بھی تحت کلمہ ربک سے حاصل ہوا ہے اور دوسری جگہ ارشاد ہے الیوم اکملت لکم دینکم و انصب علیکم نعمتی کمال اور تمام میں فرق ہم چھپنے پارہ میں اسی آیت کے ماتحت عرض کر چکے ہیں۔ ساتواں فائدہ قرآن مجید ناقابل نسخ کتاب ہے کہ کوئی دوسری کتاب نسخ نہیں کر سکتی۔ فائدہ لا یبدل لکلمات اللہ ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔ آٹھواں فائدہ اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے قیامت کوئی شخص کوئی قوم کوئی طاقت قرآن مجید میں رد و بدل نہیں کر سکتی یہ اہل کتاب ہے۔ یہ فائدہ لا یبدل کی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا۔ نویں فائدہ کتاب اللہ عالم اس کا نور اللہ تعالیٰ کی بڑی نعمت ہے جسے یہ عالم سے سب کچھ مل گیا ہے فائدہ الفیض اتنا ہم الکتاب سے حاصل ہوا کہ یہاں مرد سارے اہل کتاب نہیں بلکہ وہ علماء مرہون جنہیں تو رب تعالیٰ کا علم نور ملا۔ اس نور سے اس میں ہر طرف رہی فرمائی۔ دسواں فائدہ بغیر نور سب کے صرف العاقل کتاب یعنی کتاب حل نہیں بنا سکتا بلکہ مضرب ہے ہم نے بعض ہندوؤں عیسائیوں کو دیکھا کہ انہوں نے قرآنی آیت کو کر رکھی ہیں۔ بعض لوگ ہر جگہ قرآن مجید کا ترجمہ کرتے پھر میں گمراہ ہیں۔ جیسے پکاراویں مرادنی وغیرہ یہ فائدہ بھی الفیض اتنا ہم الکتاب سے حاصل ہوا

پہلا اعتراض اس آیت سے معصوم ہوا کہ حدیثی کے سوا کسی کو حکم نہ دینا چاہئے مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے یہودی عربی قرآن کے معاملہ میں حضرت سعد ابن معاذ کو حکم دیا جس کا واقعہ تمام کتب احادیث میں مذکور ہے نیز قرآن کریم فرما ہے وابتوا حکم من اہلہ و حکم من اہلہا سب خاندان نبویؐ میں تو ایک پنج پیوں کی طرف ایک چٹوہری طرف سے بھیجو نیز ہم پکڑی کے جنوں سے فیض کرات میں لندہ آیت کریمہ دوسری آیت کے بھی خدا سے اہل بیت کے بھی خلاف اور ناقابل عمل بھی۔ جواب اس کا وہ تفسیر میں دے دیا گیا کہ یہ آیت اس سے مراد ہے اللہ سے غیر وہ آیتوں کو

[illegible]

تو یہ کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام بشر انساں میں قرآن مجید نے اس وقت مد فرمایا ہے نہ کہ اس میں اتنا کہ کلمہ کن ہے
سنت ہے۔ یہ طرح حضرم اور رطلت لڑیا کلنات مد اچھا باب۔ یہ تحقیق ن شام مد اچھی تفسیر صوفیانہ میں عرض کیا
جامعہ گاہ

[illegible]

الایہ احمد مرسل شود ہر مشکل از تو حل

آئندہ صوبہ ۱۰ بجلی توئی سلطان ہر مہولی

شریعت ارتقو رو شنه شد طریقت اہم مبرہمن شد

حقیقت نور نہیں شہزاد ہے سلطان ہے ہرما

حضور علیؑ و مسلم کا قالب شریعت کا مرکز ہے۔ قلب طریقت کا سرچشمہ۔ روح مبارک حقیقت کا مرکز ہے۔ سر مبارک

عقائد میں ضمن و گمان سراوس۔ یعنی جو ان لوگوں کا یہ حال ہے کہ ان کے پاس اپنے کسی عقیدے سے ہر قطعی مسئلہ موجود نہیں
چند وسیات کو اس بنا رکھا ہے۔ چنانچہ وہ لوگ کہ بتاتے ہیں کہ وہ اکیس یا کچھ سنی جہاں سنیوں سے بات
اس کا کام چلا رہے ہیں۔ تو ان کا یہ تو نہیں کہ وہ یہ کہہ رہے ہیں کہ یہ سنیات ہیں۔ یہ ان کا یہ کہہ رہے
ذبح و مہار سے جو مردہ، اللہ تعالیٰ، آپ کے تعلق ہی عظمیٰ ہے۔ موت، چہ الہامی کا اند تھا ان سے کہ وہ یہ کہہ رہے ہیں۔
حضور کے حلال و حرام ہو۔ خداوند ارادہ نہیں چکا۔ جس حاکم اور حاکم اللہ سے نام، مہار، عبادت، وہ حلال ہے ورنہ ہر مہار اسی
کے پھل میں اس کی ضرورت نہیں کہ اس میں جو اس میں اس کو اتنی نہیں وہ اس سے اسلامی عقیدہ پر اعتراض
کرتے ہیں۔ خیال رہے کہ ہر شریعت صرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم میں لاسعوس اگر چلی اپنے مرے یعنی بل سے
مہار ہے یہ کار کی یہ ناک اپ مرے سے ہٹ جاتا۔ مرے کی شان اپنے مرے اور مرے سے ہٹ جاتی ہیں
نہیں تکتی پر کارو۔ سنت۔ اند میں کھینچ سکتا شہرہری میں ہوتی ہے ان کے اصل اپ مرے یعنی مسو محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ
وسلم سے ہٹ گیا وہ کامیاب نہیں رہ سکتا۔ غلام کار ان کے سے نام وہ ہیں مرے نام کار شریعت حضور صلی اللہ علیہ وسلم
ہیں وان ہم الا بضرصوں۔ اس حدیث میں کہتا ہے وہ مرے عیب ناپا ہے میں اسی بنایا ہے ہم کار جمع وہی
کفار ہیں بضرصوں بنا ہے خصوصاً۔ جس کے معنی ہیں اندازہ گناہی انفل قیاس وہ ناپا ہے۔ جس سے کفار رخصت
پر لگی ہوئی مجبوروں کا اندازہ گناہ پلے اندازہ ہو تا ہے پھر گناہ گویا اندازہ گناہ کی اصل ہے اللہ ان دونوں حصوں میں بٹھا نہیں
یعنی یہ ہمارے اندازوں کے انفل سے اپنے عقیدے سے سوچتے ہیں بھر جو رطل اس میں قیوں کر لیتے ہیں۔ لہذا اسے مسلمانوں
تم ان کی باتوں میں ہرگز نہ و تسمار۔ اس کا ماد کتاب امت سے جو یقین ہرگز نہ۔ کفار غفران نے فرمایا کہ میں ظن سے
مرے اسے باپہ اندازوں کے گناہ میں جس کو وہ سمجھتے ہوئے بیرون سے تھے اور جس سے مردوں کے لیے انفل قیوں
نہ۔ روت العننی ان کا وہی اپنے باپ وہ لڑا۔ و حوا اپنے گناہوں کا مجموعہ ہوا اور ہو سکتا ہے کہ ظن سے مراد ان کے وہ ماضی
حیات میں ہو مار گاہ ان کے متعلق رکھتے تھے اور خصوصاً مراد ان کے وہ ماضی اندازے ہوں جو وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم
کے متعلق سمجھتے تھے کہ ان میں کوئی شہادت تھی کوئی ماحول کوئی ہے جیسا کہ حالانکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے صفات علیہ
اندازوں کے حساب قیاس و ہم سے دور اس۔ بالمشہد سمد کیسے کہتے تھے ان سے یہاں سے یہاں سے انہوں نے انہوں میں حضور صلی
اللہ علیہ وسلم کی صحت کے سمد کے ساتھ ہیں اس لئے وہ کافر ہے ان کے ہوا علم میں بھل میں مسیبت یہ
مردت وان نطع کاسموت ثابت فرد کے لئے ہے۔ اس کا مقصد یہ ہے کہ ہمیں بغض ہوگے کہ علم میں مراد میں اور
بغض ہوگے وایت۔ یہاں کو چاہئے کہ اپنے کھرو۔ یہاں سے خوف نہ کے اسان سے کہنے میں ہمارے میں کہیں
نہا کے مسلمان گروہوں کی بانسہ میں ورنہ تو وہ کہہ رہے ہوں گے کہ یہاں سے کہنے میں ہمارے میں کہیں
ہے۔ خیال رہے کہ عربی قاعدے سے میں بھل، اعلم کاسمول میں بن سنا کہ اسم غصیل بھی اسم طہر میں عمل میں
مراد یا اثر ان کے علم کے حد علم پر شہادے اور میں بھل اس کا حصہ ہے۔ بھل میں دو سو بھی داخل ہیں جو
پہلے ہی سے مراد میں اور وہ لوگ بھی جو پہلے نہایت پر ہوئے بعد میں ملک حاکم بن لہو یہ فرمان عاں مسد و سنج سے مسیبت سے مراد
خدا ہی کا ہے جس میں سلام و شہادہ علم نہ سمجھیں۔ یہ تو ان کا راز غیب مراد میں سے مراد ہیں ان کا غنا

اسلام پر جو وہ شروء سے ہدایت یافتہ ہوں یہ کسے مراد ہے؟ یہ اس معنی میں ہدایت پر آگئے ہوں یعنی وہ رب ہی خوب جانتا ہے
کیسے جو ہدایت یافتہ ہیں مگر اپنے متعلق اس کا تصور وہ اس سے باہر ہدایت یافتہ ہیں۔

خلاصہ و تفسیر: مسلمان ہو تیار رہنا ہمارے ہاں میں مسلمان ہونا ان کے نام کی انشیت کی جو کھار ہیں بات جانے گایا ان
کی بات دھیان سے متکاویہ تھے اللہ کی روئے دین اسلام سے ہکاویں گے کہ پہلے اسلام کے فرعی مسائل کے متعلق تیرے
وہ میں شہادت لائیں گے کہ ہمارا امانت ہو۔ اس سے وہ اللہ تعالیٰ کا راجہ یعنی مراد کیوں حرام ہے وہ غیرہ۔ پھر تیرے ہاں
میں اسلامی عقائد سے متعلق شہادت دے گا جس کا انجام یہ ہو گا کہ تیرا اسلام سے پھر جائے گا یا اس کی طرف سے شک میں
مبتلا ہو جائے گا وہ اس کا اپنا یہ حال ہے۔ اس کے عقائد اس سے اعمال پر ہیں خود یقین میں اس پر کوئی عقلی نقل یعنی دلیل
قائم نہیں۔ محض نقل و نقل و وسوسہ کی پیروی کرتے ہیں اور کبھی پے ہاں والوں کی فنی مشکوک باتیں مانتے ہیں۔ کبھی
خود اپنے کمان و نقل سے عقیدہ سے تراش دیتے ہیں۔ اسے مسلسل تو کبھی اپنے پر ہوسہ کرے کفار کی پیروی اور ان کی محبت
انتہا نہ کرے کہ اللہ تعالیٰ ہی کو معذرت ہے کہ کون اس کی راہ سے ٹٹک جائے گا اور وہی خوب جانتا ہے کہ کون ہدایت یافتہ رہے گا۔
اسی نہ ہو کہ تو بھی ہدایت پر ہے بعد میں کفار کی باتوں میں آکر پھسل جاے۔ جان کے دشمن سانپ سے دور رہو۔ ایمان کے دشمن
کفار سے کنارہ کش رہ کر یہی نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ اس کا نام اللہ کے فضل میں ہے کہ ہر جا ہے ہر جا ہے پھر رہے۔
بعض روایات میں ہے کہ انہوں نے اس سے ہلکے کی طرح ہے جو جنگل میں پڑا ہوا ہے ہوا اس کی ہے حضور انور صلی
اللہ علیہ وسلم یہ دعا پڑھا کرتے تھے یا مقرب القلوب قلبی فی ما تحب و ترہا انہوں کے پھیرنے
و لے میرے دل کو اپنے پسندیدہ محبوب کھول کی طرف پھیر دے۔

فائدہ: ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ: اللہ دروس کے مقابلہ میں کسی کی پیروی نہیں
کملی چاہئے خواہ کئی بڑے بڑے ہو یا بڑی سے بڑی جماعت۔ فائدہ: ان نطق الخ سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ
کثرت رائے وغیرہ مشوروں میں مستحب ہے کہ وہی شرعی مضمون احکام میں رہ کر مانو۔ اس کے مقابلہ میں نہ مانو یہ فائدہ
بھی وان نطق الخ سے حاصل ہو۔ یہاں صورت محبت ہے ایک کمال کی پیروی ضروری ہے۔ اکثر اقبل کہتے ہیں۔
گر۔ از طرف جمہوری غلام مرد کمال شو کہ اگر مرد و صد خیر عقل اس کے نئی تپہ

جمہوری نظام محبت سے اس سے بچ۔ مرد کمال کے غلام سودا سودا محلوں کے دماغ میں وہ بات نہیں آتی جو ایک مرد کمال کے
دماغ میں آتی ہے۔ قیصر افاندہ جمہوریت دو قسم کی ہے جمہوریت اسلامی اور جمہوریت شیطانی اسلامی جمہوریت میں دو
شر میں ہیں ایک یہ کہ جو مسئلہ منصوص ہو یا اجتماعی ہو ان میں ان کے معنی میں۔ ایک کی نہ سب کی۔ اگر تمام جہاں کی
اس یہ ہو کہ نمازیں چار پڑھو یا چارہ اور چاول میں سودا کو حار مانو تو معتبر ہیں۔ دوسری یہ کہ اسلامی جمہوریت میں ہر مانع رائے
نہ ہونگی نہیں بلکہ ہر مومن اور وہی رائے کو اس کا حق ہے کہ فرماتا ہے و ساء وہم فی الامر اور فرماتا ہے و اسوہم
منہ ان دونوں آجوں میں ہم کی صحیحہ ہر مانع کی طرف نہیں بلکہ مومن کی راہ کی طرف ہے۔ فرماتا ہے
و کوہوا مع الصالحین اور فرماتا ہے صراط النبی اعلم علیہم ان چاروں آیتوں میں اسلامی جمہوریت کا حکم
ہے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام سے کسی معاملہ میں کفار اور بدکاروں سے منافقوں سے مشورہ نہ لے نہ قبول

سے بچانے آپ کو ساری گری سے محفوظ رکھتا ہے یہ ہمیں کتنا کہ چونکہ میں بڑا آدمی ہوں میرا مال چور سے چھو سکتا یا مجھے سرون گری نقصان میں نہ لگتی نہ طرح کون شخص کسی وجہ پر پہنچ کر آپ ایمان سے مطمئن نہ ہو جائے اسے بد مذہبوں نے چور ہے میں نہ رکھ دے بلکہ جان و مال کی طرح اس کی حفاظت کرے شریعت سے صندوق میں رکھے اور اس پر طریقت کا مضبوط قفل لگائے پھر وہ صندوق بھی چور ہے میں نہ رکھے۔ اسی مقبول مدے کے پاس محفوظ جگہ میں رکھے مال کی حفاظت گھر مضبوط یعنی مضبوط قفل سے ہوتی ہے جو نبی ایمان کی حفاظت کے لئے ان قیوں حفاظتوں کی ضرورت ہے۔

پس اعتراض اس آیت کریمہ میں آخر میں فی الارض کیوں فرمایا گیا کہ اگر تم اکثر لوگوں کی اطاعت کرو گے۔ کیا تم لوگ عالموں کی اطاعت کرنا چاہتے ہو۔ جواب اس کا جواب تفسیر میں گزر گیا کہ یہاں زمین سے مراد یہ تو مکہ مکرمہ کی زمین ہے اور اس آیت کے نزد کے وقت وہاں مشرکین بہت زیادہ تھے، مومن بہت تھوڑے۔ یا زمین سے مراد عام زمین ہے اور واقعی ہمیشہ کفار تعداد میں عموماً مسلمانوں سے زیادہ ہی ہوتے ہیں رب تعالیٰ فرماتا ہے **ولعل من عادى الشکور** مقصد یہ ہے کہ کفار کی اکثریت سے مرعوب نہ ہو جاناں۔ بہت سوں کی اطاعت مت کریں۔ **وصر** اعتراض: اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ کفار کی اطاعت کرنا گمراہی ہے مگر بہت جگہ کفار کا راج ہے مسلمان ان کی رعایا ہیں جو ان کی اطاعت کرتے ہیں کیا وہ سارے مسلمان گمراہ ہیں۔ جواب: یہاں اسلام کے مقابلہ میں کفار کی اطاعت مراد ہے یعنی ان کی دینی اطاعت۔ یہی اطاعت قابو ملک کی اطاعت مرد میں واقعی کفار دینی اطاعت گمراہی ہے ہذا آیت واضح ہے۔ تیسرا اعتراض: اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق بھی یہ اندیشہ تھا کہ آپ کو کفار سکھائیں دیکھو تلخ لہور۔ ضلوت میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے خطاب ہے۔ جواب: ابھی تفسیر میں عرض کیا جا چکا کہ وہ دونوں خطاب ہر مسلمان سے ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شان تو بہت ہی بلند و بالا ہے جس پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا کرم ہو جائے اس سے شیطان کفرنا ہے۔ حضرت عمرؓ سے راستہ سے گریں شیطان وہ راستہ چھوڑ دیتا ہے۔ جسے زیادہ احتیاط کی بیماری ہو وہ سوتے وقت ہنگل سے اپنے پیسہ پر لکھ لیا کرے یا عمرانؓ مثلاً اللہ خواب کے اعتقاد سے امن میں رہے گا۔ کہ خواب کا اعتقاد شیطان کے اثر سے ہے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمرؓ کے نام سے شیطان بھاگتا ہے رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہے والا شیطان بھی قرن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کی برکت سے مسلمان ہو گیا جب سکھانے والا خود ہی ہدایت پر آگیا تو اب میں سکھانے کون۔ غرضیکہ یہاں خطاب حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں مسلمان سے ہے اگر فرض محال یہاں لیا جائے کہ خطاب حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ہی سے ہے تو بھی فرمایا گیا ہے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے اور سنا گیا ہے عام مسلمانوں کو یہ اس میں ناممکن کو ممکن پر موقوف کیا گیا ہے جیسے ان کاں لبرحس ولد فاما اولہا ہمدیں۔ مگر سنا جو بہ قوی ہے۔ چوتھا اعتراض: یہاں کفار کے دو عیب بیان ہوئے ظن کی پیروی اور انھیں اندازے کرنا ان دونوں میں فرق کیا ہے۔ ظن وہ جس الگ الگ کیوں بیان ہوئے۔ جواب: ان دونوں میں کئی طرح فرق ہے ایک فرق وہ ہے جو دینی تفسیر میں عرض کیا گیا کہ ظن سے مراد ہے اپنے باپ داداؤں سے طہیات اور ان کی پیروی کردہ رسوم خرم سے مراد ہے اپنے گمراہ داندازہ کی چیزیں یعنی وہ کفار اپنے باپ داداؤں کے گمراہ کی پیروی کرتے ہیں اور اپنے تخیل انھل سے بعض باتیں لے کر کرتے ہیں یا کو کہ عمل گمراہ ظن میں گھڑے ہوئے عقیدے خرم یا قوی گھڑی باتیں ظن میں ہیں اور ہر شخص کی اپنی من گھڑت خرم یہ

تفسیر صوفیانہ: حشکی کی سواری سے سدر میں سہ سہیں یہاں سکا اور زنی کی سواری سے حشکی کے راستے طے نہیں ہوا۔
 کربت ریل سے سندر پار نہیں آتے تھے اور بحری جہاز سے عرب کا ریگستان طے نہیں ہوتا۔ ہر شخص کے سامنے دو سواریاں
 ہیں ہوی (حاشا لہ) اور سدر ہندی (مدحت جلالی) رہا سوئی ہوئی سواری سے ہرگز طے نہ ہو گا ہوی تو درخت کے
 پودہ کی سواری سے۔ غار بنا کر ہوی کی سواری کے ساتھ ہیں۔ اے مسلمان اگر تو اس کے پیچھے چلے گا تو اللہ کے راستے سے ٹکے یہ
 بتا دیں گے ہوی کی سواری سے دو پتے ہیں اور خرمن میں پھنسے ہیں اور پتے سے اس سواری کا پیچھے والا نفس
 امارہ ہے راہ اللہ کے الٹا ہے اس ٹاپیٹ دارم جمال سے یہ سواری مٹی ہے شیطان کی گویاں کی محبتیں ہیں ہوی کی سواری
 نے بھی دو پتے ہیں۔ خوف خدا عشق جناب مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم۔ اس کا ایجن قلب موس ہے جس سے راہبر حضور صلی
 اللہ علیہ وسلم ہیں اس گاڑی ٹاپیٹ دارم حضرات اویاء اللہ کے آستانے ہیں۔ رب جاننا ہے کہ گمراہ کون ہے ہدایت پر کون یہ
 یسوع تم میں کر سکتے تھے اب جس کے دروازہ تمہیں بھیجے وہاں ہی تم کو ہدایت ملے گی۔ جس سے وہ رو کے وہ جگہ ٹرائی کی ہے
 اس سے بچو۔ اس آیت میں من لی الاوصیٰ فرما کر یہ بتایا کہ دیوار خود بھی زمین میں رہتے ہیں ان کا رخ و باغ سارے قوی
 بھی زمین میں نہ فرش ہوگ تم کو عرش ہدایت کیسے دے سکتے ہیں ایمان و تقویٰ حاصل کرے گے اس کی اطاعت کرو جس کا
 جسم اچھ فرشتی ہو اور وہ اما انا ہمسو مشکلم فرما۔ مگر اس کل و باغ عرش ہو جس کی زبان حقوق کی طرف ہو اور کل
 خالق و طرف وہ فی الارض ہیں بلکہ ملازم لوری العرش سے خود عرش سے مگر فرش والوں کے لئے ان کی رہبری کے لئے
 تشریف دیا ہے وہ حضور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم) جس میں رب نے نور فرمایا جس کا جسم فرشتی ہے مگر زمیں و وہاں نور
 عرش ہے۔

فَكَوْ مِمَّا ذَكَرَ اللهُ عَلَيْهِ اِنْ كُنْتُمْ رَاٰتِ مُؤْمِنِيْنَ وَمَا لَكُمْ

یہ لکھا اس سے کہ ذکر کیا گیا نام خدا کا۔ یہ سنئے اگر کوئی تم اس کی آیتوں پر ایمان دے اور کیا حال سے تمہارا

اَلَا تَاْكُلُوْا مِمَّا ذَكَرَ اللهُ عَلَيْهِ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ

یہ لکھا تم اس میں سے کہ ذکر کیا گیا نام خدا کا اور یہ سنئے کہ جس سے تمہارے ملک تفصیل بیان کر دینے والے تھے

اَلَا مَا اضْطَرُّرْتُمْ اِلَيْهِ وَاِنْ كَثِيْرًا لِّيُضِلُّوْا بِاَهْوَاٰئِهِمْ يَغِيْرُ عِلْمُ

یہ جو جو سکتے ہو پر تمہارے سر اس کے کہ جو کر دینے جاؤ مگر اس سے یہ شخص بہت سے لوگ بد گمراہ ہوتے
 وہ مگر جب نہیں اس سے تمہاری سو سے تک رہتے ہیں وہی حواشیوں سے گمراہ کرتے ہیں

إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَبِرِينَ ﴿١٩﴾

میں اپنی غلطیوں سے عبرت لے سکے۔ تمہارا وہ جاننے والا ہے جس سے تم سے ڈرتے اور اس سے
بچتے ہیں۔ تمہارے رب سے تم سے ڈرنے والوں کو خوف ہے۔

تعلق۔ اس آیت کا بھلی بات کرنا ہے چند طرح سے۔ پہلا تعلق بھلی بات میں مسلمانوں کو کفار کی خواہشات
کی پیروی سے روکا گیا تھا۔ اب فرمایا جا رہا ہے کہ تم مشرکین و کفار کی باتوں میں نہ آؤ۔ دوسرا حاکم کھانا کھاؤ۔ گوشت اہل
کے بعد تحصیل کا ذکر ہے۔ دوسرا تعلق بھلی بات میں بچہ کے متعلق کفار کے اعتراض کا ذکر تھا کہ تم مسلمان خدا کا کھانا
جانور یعنی مردار حرام کہتے ہو اور اپنا دارالعیسیٰ حرام مانتے ہو۔ اب اس کا جواب ارشاد ہو رہا ہے کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ ذبیحہ کا
خون لہہ کے نام پر بہا دیا جاتا ہے لہذا حلال ہے۔ مردار وغیرہ میں یہ بات نہیں لہذا حرام ہے اس صحت و حرمت کی وجہ اللہ کے نام
پر خوش رہنا ہے۔ تیسرا حلقہ بھلی بات میں بوسیدہ سترو رو دیا گیا اب اس سے لوگوں کو حرام کیا جا رہا ہے جس کا تعلق مشرکانہ
افعال سے ہے۔ یعنی مردار اور بتوں کے نام پر ریش پاہو خانو کھانا۔ گویا یہ کلام نہ شہ کا تر ہے۔

شان نزول۔ عام مفسرین فرماتے ہیں کہ اس آیت فاشن نزول واثی ہے جو اوپر بیان ہوا یعنی مشرکین مکہ کا یہ اعتراض کہ تم
خدا کا کھانا حرام جانتے ہو اور اپنا دارالعیسیٰ حرام مانتے ہو۔ مگر امام ابو مسعود فرماتے ہیں کہ بعض مسلمان گوشت وغیرہ چھٹی غذاؤں سے بچ گئے
تھے یہ سمجھ کر کہ اعلیٰ غذا میں کھانا تقویٰ اور نفس کشی کے حرام ہے۔ تقویٰ پر سے نہ مونا کھاؤ مونا ٹاپنوں۔ ان کی نمائش کے
لئے یہ آیت نازل ہوئی۔ (تفسیر روح المعانی) واللہ ورسولہ اعلم

تفسیر۔ لکنوا مسا ذکر اسم اللہ علیہ یہ عبارت اہل شرط کی کتب متوسمین میں ہے۔ یونہی حرام
شرط سے پہلے نہیں آتی بلکہ یہ گذشتہ عبارت پر مرتب ہے اور ترتیب کی بچی مشرکین کی خواہشات کی پیروی نہ کر لہذا
ذبیحہ کھاؤ۔ کیونکہ کفار کے روایات حرام و حلال نامعین صرف اس کے۔ ان کے آپ دلولوں کے خیالات ہیں۔ تمہارے لئے
اس کا مدار وحی الہی اور بہت مصطویٰ ہے۔ کلو امین خطاب کفار سے ہیں بلکہ مسلمانوں سے ہے جیسا کہ ان کتب
متوسمین سے معلوم ہو رہا ہے۔ کلو امر بات کے لئے ہے وجوب کے لئے ہیں کیونکہ گوشت کھانا فرض یا واجب نہیں
حلال و مباح ہے۔ کھانا بھی فرض ہوتا ہے نہ بھی مستحب بھی مکروہ بھی حرام۔ حلال ہے۔ کچھ کھا کر حلال بچا نافرمان
ہے روہ کے طہار کے لئے کچھ کھانا فرض ہے روہ کے وقت کھانا کوئی رمضان میں حرامی کھانا مست ہے نہ روہ سے روہ
کھا مکروہ ہے۔ مصر صحت مند میں کھانا حرام ہے نہ بھی مستحب نہ غرضیکہ جیسے روہ نماز غیرہ۔ عبادات بھی
فرض ہوتی ہیں، کبھی مست بھی مستحب بھی حرام۔ یہ بھی کھانا بھی مومن کے لئے عبادت ہے۔ اس کے بھی اتنے ہی احکام
میں۔ مسالین من تعینات یونہی حاکم کے مدار۔ حصاء میں کھاتے جاتے۔ حوت نہ ذکر نونے طرح ذریعہ اعتناء
حرام میں۔ حد سے مراد وہ حلال چاکور ہے جس میں ستا ہو حوت ہو کیونکہ بغیر حوت وال چاکور بغیر حوت کی حلال ہے۔ جیسے ٹڈی اور
چھلی۔ اگر سے مراد ہے ہاں سے اللہ کا نام پینا۔ کہ صرف اس سے سوچ لیتا۔ علیہ سے مراد ہے علی وعلیہ اسم اللہ لہذا کر دو مسئلے

رہا ہو۔ ایک یہ کہ جس کے درج پر اللہ کا نام یہ یا جملہ وہ بھی نہ کھاؤ۔ دوسرے یہ کہ جس کے درج پر اللہ کے نام کے ساتھ دوسرے کا نام بھی یا جملہ وہ بھی نہ کھاؤ۔ یہ دونوں جانور حرام ہیں۔ اتنی قیدیں اس آیت میں بیان ہوئیں ایک شرط حدیث شریف سے مقدم ہوئی وہ یہ کہ کھانا یا شراب مرتد ہو مسلمان یا کٹلی ہو یا قیو کا ضرور حیا رکھا جائے۔ ان کتب ماہانہ منوموں پر عملہ علیحدہ سے یہ عبارت شرط ہے اس کی رائے پر شیعہ سے جو کھانا کھا کر معلوم ہوئی (روح المعانی) اس میں بھی خطاب مسلمانوں سے ہی ہے مگر تم اللہ تعالیٰ کی بات پر سمجھ طور پر ایمان رکھتے ہو تو یہ دیکھ کو کھاؤ اسے حرام نہ عام حلال بناؤ۔ بعض مسکین نے فرمایا کہ یہ مال مضر مقصود سے دور ہے ایسے دیکھو شرکین مکہ میں حلال جانتے تھے فرق یہ تھا کہ وہ اس کے علاوہ اور جانوروں مردار بقول کے نام پر درج سے کو بھی حلال سمجھتے تھے۔ مسلمانوں سے کہا گیا تم صرف اسی دیکھ کو بھی حلال جانو دوسروں کو حرام (کبیر) جو تلافی سے دیکھو نہ مردار کی حرمت قرآنی آیت سے صراحتاً ثابت ہے تو اس فاسک اس آیتوں کا منظر ہے مگر قرآن مجید کی یہ بات ظاہر ساری آیتوں کا انکار ہے۔ اس لئے ماہانہ حیا رکھا ہو و ما لکم ان لا تاکلوا مما ذکر اسم اللہ علیہ یہ عبارت نہ جملہ ہے لہذا اس میں دو اہمیت یہ ہے۔ بعض مسکین نے فرمایا کہ ما بخیر ہے مگر وہ یہ ہے کہ ما مستہام کا یہ اور استہام انکار و رخصی کے لئے ہے ماہانہ ہے اور لکم جہرا ان لا تاکلوا سے پہلے کی پوشیدہ ہے اور یہ بھی اس کے متعلق ہے جس کے متعلق لکم ہے۔ اس سوال میں عجیب کرم نواری ہے بلاشبہ سمجھنے کے لئے یوں غور کرو کہ کسی کا پیرا پچھو صاف چھوڑ دو، مریاں باپ یا بارہ پچھو رہے تیرا یہ حال ہے تو روٹی کھا، کیوں میں؟ تجھے کیا ہوا؟ یہ شکایت ہے؟ یہ سوال اہل کرم کے لئے ہونا ہے بدہوار رب جو پے محبوب کی امت پر ہل سے زیادہ مہربان ہے ہم سے پوچھتا ہے کہ تم اچھی غذا نہیں کھاتے کیوں نہیں؟ تمہیں کیا ہوا؟ تمہارے اچھا نہ تھا؟ اچھا نہ پہننے سے ہمارے حبیب کو دکھ ہوا ہے۔ ان کے دکھ سے ہم کو یہ اہم ہوتی ہے۔ لہذا آیت کے معنی واضح ہیں باقی ذکر اور اسم اللہ یہ ہماری کے متعلق ابھی چھوٹی آیت کی تفسیر میں غور کیا یہی تفسیر ہاں ہے اور معالیٰ تحقیق بھی کر دی گئی اس میں بھی خطاب مسلمانوں سے ہی ہے یعنی اے مسلمانو تمہیں ان مانڈروں سے۔ اس بات میں کہ اس جانور کا گوشت نہ کھاؤ جس سے قرآن کے وقت اللہ کا نام لیا گیا مقصد یہ ہے کہ کوئی وجہ نہیں کوئی عذر نہیں۔ تم اسے حلال نہ جاؤ اور اس کا گوشت نہ کھاؤ اس فرمان عالی میں ان لوگوں کو بھی تبصرہ سے جو گوشت وغیرہ چھوڑنے کو تقویٰ و پرہیزگاری سمجھتے ہیں مقصود یہ ہے کہ تم کو بھی غذا میں نقصان نہیں اس کی کیونکہ جس علاقے پہننے کے لوگ خورند کا نام یا جائے وہ نقصان میں کر سکتا اس کا نام لیا گیا ہے اس لئے اس کو کھاتے پہننے چلتے پھرتے سوتے جاتے جیتے مرتے اللہ کا نام پیتا ہے۔ لہذا تم اعلیٰ غذا میں خلائ گوشت کھاؤ اس سے تمہارا تقویٰ نہیں بگڑے گا۔ یہاں میرا نام اپنا اثر اٹھائے گا اور اس ہوش کو بھی جو اس سے بخیرہ، مانتہ، وسید، حام وغیرہ جانوروں کو حرام سمجھتے تھے۔ جو بتوں کے نام پر چھوڑ دیئے گئے اور اللہ نے ہم پر لگایا ہو وہ حلال ہے۔ اس نے علاقے میں تم کو کوئی عذر نہ ہونا چاہئے۔

و قد فصل لکم ما حرم علیکم ہماری قرأت میں فصل اور حرم دونوں معروف کے صیغے سے ہیں ان دونوں کا قائل اللہ تعالیٰ ہے جس قرأتوں میں دونوں مجھوں میں فصل لگائے پیش سے اور حرم سے پیش سے۔ یہ عبارت گذشتہ آیت کے انکار سے حال ہے۔ فصل کا یہ تفصیل سے جس کا مادہ فصل معنی حدی ہے۔ تفصیل کے معنی ہیں ہر چیز کو الگ الگ کر کے یاں کرنا ما سے مردودہ حاکم ہیں جو سلام میں حرام ہیں وہ اصل حرام ہوں جیسے سورتا وغیرہ یا عارضی حرام جیسے مردار وغیرہ یعنی تم کہ

حلال دیکھنے میں برکت ہے۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ نے انا جانہ روں کو تفصیل دے دیا ہے قرآن میں جو حکم پر اسے حرام رکھے۔ اس میں شک کو ہے کہ اس نے اس کو حلال کر دیا۔ اور اس کا قصہ یہاں فرمایا۔ اس میں تین قوں ہیں مکہ مکہ کہ اس کے اشارہ اس آیت کی طرف ہے حرم علیکم المصداق مگر اس میں نے اس پر یہ اعتراض کیا کہ وہ آیت سورہ کدہ کی ہے اور سورہ مائدہ کی ہے سورہ انفاس کی لکھنا وہ آیت پیچھے اس کی آیت پہلے یہ فصل ماضی فرماتا کیسے درست ہو کتاب۔ دو سے کہ اس کے اشارہ اس آیت کی طرف ہے۔ سورہ انفاس میں تین آیتیں آگے آگے لکھ لا احدث لکما او حی الیٰ کدہ آیت اگرچہ ترتیب میں اس آیت۔۔۔ بعد مگر روں میں اس کے پہلے یہ لکھ تفصیل ماضی فرماتا درست ہے۔ فیہ صومی نے بعد قوں درست فرمایا اور فرمایا۔ اگرچہ۔۔۔ حرم علیکم المصداق ماضی میں اس آیت سے بعد مگر ترتیب عرشی میں اس سے پہلے کے اور موجودہ ترتیب قرآنی ای۔۔۔ ترتیب صحیح محفوظ۔۔۔ مطابق ہے لکھ تفصیل ماضی فرماتا علم الہی کے اعتبار سے درست ہے۔ تیسرے یہ کہ فصل نکتہ میں اشارہ من احدث من طرف ہے جس میں قصہ انور علی اللہ علیہ وسلم نے حرام جانوروں کو تفصیل بیان فرمائی۔۔۔ ہر ایک اور اشارہ جانور اور ہر جہہ الاشکا کی پر مدہ تر سے اور کڑے کوڑے لکھ ہے سانپ وغیرہ حرام ہیں۔ فقیر کے نزدیک یہ تیسرے تین روئے تو یہ کیوں قرآن مجید میں سورہ کے کوئی جانور قرآنی دیکھ حرام نہیں کہے اور سورہ کا بھی صرف گوشت حرام فرمایا اس کے باقی اعضاء حیث شریف سے ہیں حرام کہے۔۔۔ حدیث پاک بھی رب تعالیٰ ہی کا ظام ہے۔ اس لئے اسے وحی میرے ملک کرتے ہیں۔۔۔ دیکھ تفسیر روح المعانی میں مقام

قوت حق قرآن ہے قوت منہج ہے حدیث نام ہی کا فرق ہے ترمیم سے دلوں کی ایک خیال رہے کہ رفتیں آنکھ محسوس کرتی ہیں نہ میں بل جھپٹوں میں ہاں فرق کرتے ہیں۔ چہرہ کی بھلائی برائی عقل سے معلوم کی جاتی ہے مگر حواس ظاہر نفسی نہ کرے ہیں عقل میں یہ تصور ہے کہ یہ بالی بھلائی معلوم کرتے ہیں۔ ہر برس بہت لگاتی ہیں۔ جو ہم ایک وقت میں ایک چیز کو اچھا سمجھتے ہیں۔ دوسرے وقت برائے سمجھتے ہیں کھانسی کو اچھا معلوم ہوتا تھا علم و ادب پر لگنا تھا مگر جوانی میں اس کے برعکس۔ یہ ایک وقت ایک شخص کی چیز کو اچھا سمجھتا ہے دوسرا برائے سمجھتا ہے وہ یہ مجھاری کسی ایسے معیار کی تلاش میں تھی جس سے ہر حق بھلائی کا صحیح پتہ ملے وہ معیار حق و باطل و استیلا کا معیار ہے کیونکہ سب سے پاس صرف عقل ہے اس وقت کہ ہم کے پاس وہی اچھی ال کی برائی پر حمل ہوتا ہے اس کے رشتہ ہو، مفصل لکھ اور آگے فرمایا کہ بہت سے لوگ وہ اپنی خواہشات سے گمراہ کر کے ہیں کہ ان کے پاس ہوا ہے خوب سے پاس علم و ادب الا صا اسطر و تہ الہدی عبارت مستثنی سے ما حرم علیکم ہے۔ اس مملکت بہت کیسی ہیں۔ آسمان پر کیسی یہ ہے۔ الا معنی لکن سے مامووم ہے۔ اس وقت حلال اور حرام کا حلال ہے۔ علی حضرت بلال سے کہہ دے۔ تہ سے تہ نام۔ خاصہ کی طرف تم مجبور سے حلال اس وقت تمہارے۔ سے حرام حلال حلال ہے۔ علی حضرت بلال سے کہہ دے۔ تہ سے تہ نام۔ ہوتا ہے کہ الا پہنچی جاتی ہیں ہے۔ حرام صدر یہ ہے۔ اس سے پہلے وقت پوشیدہ ہے۔ یہ کامرغ حرام کا سبب معنی یہ ہیں کہ مگر تمہاری مجبوری کے وقت کہ اس وقت وہ حرام حلال حلال ہیں۔ خیال رہتا ہے۔ مجبوری کی دو صورتیں ہیں۔ (۱) کسی حکم مسلمان پھنس گیا بھوک سے جان نکل رہی ہے اور سوا او مردار یا حرام جانور کے اور کوئی چیز نہیں رہے لھذا جان چاکے۔ (۲) وہی خاتم آدمی کسی مسلمان کو مجبور کر رہا ہے کہ یہ حرام جانور کھادے۔ تجھے قتل ہوتا ہے اس اوقات میں یہ جانور اس کے لئے حلال ہے۔

گھر سے بھاگے گا جہاں دیدہ ہو گا تو سگڑا ہو گا کیونکہ وہ گواہ خود شہی کر کے حرام سوت مرے گا و ان کثیراً رسولوں
 یا ہوا انہم بغیر علم یہ یا خدا سے اس میں غبارے ایسا طیب کا کرتے کہ وہ موتوں کو محض اپنی خواہش سے گمراہ کرتے ہیں
 کہ بحیرہ سائنہ دیمیرہ حلال جانوروں کو حرام سمجھتے ہیں اور مردار کو حلال۔ یہاں علم سے مراد وہ علم سے جس کا خدو حی الہی ہو۔
 ان تک ہوا انہم بالمعطلین۔ اس فرماں میں انہی گمراہ کے واللہ سخت عتاب ہے معتدی بناب عدو سے یعنی
 حد سے بڑھتا حرام چیز کو حلال جاننا بھی حد سے بڑھتا ہے اور حلال چیز کو حرام سمجھنا بھی حد سے بڑھتا ہے۔ یہ دونوں قسم کے لوگ
 سخت سزا سے مستحق ہیں کیونکہ ایت ہگ نافہ میں اور ظاہر ہمیشہ کا دورانی ہے۔ لہذا جو گائے بکری کو حرام کہے وہ بھی اسلام سے
 خارج ہے۔ و جو وغیرہ کو حلال کہے وہ بھی خارج۔ لہذا حلال اس دونوں قسم۔ حد سے بڑھنے والوں کو خوب ہی پانا ہے انہیں
 و سزا ہے گا کہ وہ مستحق ہیں۔ نہیں رہے کہ اللہ تعالیٰ اپنا جمل اپنا کمال اپنے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم میں دیکھنا پسند
 فرماتا اس سے بگڑے ہوئے اپنے کو بگڑے فرماتا ہے ہم اپنا جمل اپنے میں دیکھتے ہیں یہاں کمال اپنی خاص صفت میں دیکھتا
 ہے۔ یہ کہ اپنے محبوب کے شیشہ میں دیکھتا ہے۔ حالانکہ غضب کے لئے بھی ہوتا ہے نرم کے لئے بھی یہاں غضب کا علم
 ہوا ہے

خلاصہ و تفسیر۔ سب نے ہماری غلط فہمی میں قسم کی بتائی ہے۔ حقائق جیسے ملک، کبھی گیارہ وغیرہ، بطور دوا آجاتی جاتی
 ہیں۔ نباتات جیسے بریوں، حیوانات، پھر معدائے اور نباتات میں ہونے والے امور، امینہ میں بلکہ الیٰ حرمت کے دو قاعدے ہیں
 مضمر ہونا نہ تو ہونا۔ ہر حرام ہے کہ مضمر، بھنگ الیون صانرا م ہے کہ نشہ آور ہے حتیٰ کہ اگر نہ ہر مضمر نہ رہے الیون نشہ نہ
 دے تو حرام نہیں۔ بعض دواؤں میں شلکبار ہوا، بعض میں بھنگ الیون اظہار استعمال کرتے ہیں چونکہ بعض دواؤں میں نشہ دہی
 ہے مگر حیوانات چار طرح کے ہیں۔ ۱۔ امینہ جیسے سوکھا گوشت وغیرہ حرام غیرہ جیسے مردار بکری گائے۔ حرام مع غیرہ جیسے
 دوسرے کی بکری جو اس کی بغیر اجازت دیکھ سکتی ہے کہ وہ حرام ہے لیکن اگر مالک احار دے تو حلال ہے۔ چوتھے حلال اس
 تحت کہ وہ میں حلال جانوروں کے دیکھ کر نہ چنانچہ ارشد ہوا ہے مسلمانوں حسب تم من چھے کہ ذبیحہ اور مردار میں فرق نہ
 رہے وہ گمراہ بھی ہیں گمراہ گمراہی تو تم اس کو موتوں کی بدلتہ سو مردار حلال جانور شوق سے کھاؤ جس کو اللہ کے نام پر دیکھا
 گیا ہو اور جو اللہ کے نام پر دیکھا گیا ہو اس سے فریاد نہ ہو ذبیحہ اور مردار میں یہ فرق ہے کہ ذبیحہ کا خون اللہ کے نام پر مایا
 گیا ہو مردار کا خون اس کے نام پر نہیں مایا گیا۔ مشرکیں یہ فرق نہیں سمجھتے اگر تم اللہ کی شہادت پر ایمان رکھتے ہو تو ذبیحہ اور
 مردار میں فرق نہ ہو خود سوچو کہ اب تم یہاں رہو سکتے ہو تم کہ تم اللہ کے نام کا ذبیحہ کھاؤ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب
 کی راہ سے تمام حرام جانور تفصیل دیا ہے یہاں فرمایا ہے یہاں وہ جانور تو حرام ہیں۔ باقی کے سوا سب حلال مگر ماں جو جانور
 ہمارے محبوب و معرفت حرام کے لئے اس میں بھی یہ رعایت ہے کہ جب تم کسی وقت اس لئے کھانے پر مجبور ہو جو خواہ اس
 طرح کہ تم کو کوئی وہ کھانے پر مجبور کر رہا ہو۔ تمہیں حلال ہے۔ یا اس طرح کہ بھوک سے تمہاری جان نکل رہی
 ہے اور سو اس حرام کے اور کوئی بھی چیز نہیں ہے۔ کھاؤ تم جانور کو جو وہ تم پر حرام نہیں ہے۔ تمہارے لئے بقدر ضرورت حلال
 ہے۔ بہت کچھ محض ہے یہاں سے ہی موتوں کو مٹانے پھرتے ہیں۔ رام جانوروں کو حلال سمجھتے ہیں اور حلال کو حرام تم من
 سے بچو یہ لوگ حد سے بڑھتے ہو۔ یہاں سے رب تعالیٰ حد سے بڑھنے والوں کو خوب عتاب نہیں سخت سزا ہے گا تم ان کے

سمے میں نہ آؤ ورنہ تم بھی ان کی طرح مرنا پڑے۔

فائدے ان سنتوں سے چند فائدے حاصل ہو سکتے ہیں۔ پہلا فائدہ نمازِ روبرو حج و عمرہ کی طرح کھانسی، منہ کی عبادت ہے۔ موسم کے لئے کیونکہ جیسے دو سر کی عبادت کا حکم دیا گیا ہے اسے ہی کھانسی کا بھی حکم ہے۔ بہت جگہ ہے **اقبوا الصلوٰۃ** اور بہت جگہ ہے **کلوا**۔ یہ فائدہ ہمارے کوا فرما ہے حاصل ہو۔ دیکھو نکاح سنتِ امیاء ہے مگر حضرت یحییٰ و زینب علیہم السلام نے نکاح نہیں کیا مگر کھانا وغیرہ سنت ہے کہ رات کو تیس سو صلی اللہ علیہ وسلم سات سو میں سے ضرور کھانا جو شخص بھوک سے جاں دیدے بھوک بڑھ جائے مرنے پر تھوڑے روزہ حرام میں موت مرے گا۔ دو سر فائدہ جس صلا جانور کو اللہ سے نام پڑنے سے منع کر دیا گیا وہ حلال ہے اس کی زندگی میں اس پر آہ کسی کتاب یا ہولناک گیارہویں شریف ہابروا یا اللہ کی فاقہ کا منہ وغیرہ حلال ہیں کہ وہ اللہ کے نام پر روح کئے گئے۔ یہ فائدہ معاذ کو ان کے عموم سے معلوم ہوا۔ مسئلہ: مگر اس فرمانِ علی میں دو قیدیں لگائی ضروری ہیں ایک یہ کہ وہ جانور کسی بت سے تھاں پر ذبح نہ کیا گیا ہو اگر ایسا کیا تو حرام ہو گا اگرچہ اللہ کے نام پر ہی ذبح کیا جائے۔ رب فرماتا ہے **او ذبح علی النصب**۔ دوسرے یہ کہ ذبح کرنے والا مسلمان ہو۔ کتاب ہو مرتد یا مشرک یا کافر ذبح کرے تو حرام ہے اگرچہ اللہ کے نام پر ذبح کرے (حدیث شریف)۔ تیسرا فائدہ حلال جانور کے سارے اعضاء حلال ہیں بعض حرام بھی ہیں جیسے سسود کرقرن وغیرہ۔ یہ فائدہ محل کے من سے حاصل ہوا۔ یہ من تیسری چیز ہے۔ چوتھا فائدہ اگر اللہ کے نام کے ساتھ ذبح کے وقت کسی اور کا نام بھی لے لیا گیا تو بھی جانور حرام ہے۔ یہ فائدہ ذکر اسم اللہ سے حاصل ہوا اللہ اگر پورا کلمہ طیبہ یا دُرود شریف پڑھ کر ذبح کیا گیا تو جانور حرام ہو گیا کہ ان دونوں چیزوں میں اللہ کے نام کے ساتھ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا نام بھی ہے۔

لطیفہ بعض عشق کہتے ہیں کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا نام رحمت ہے اور ذبح قہر کا نام ہے۔ ہذا قہر لے کر پر رحمت والا نام نہ ہو بلکہ اس اللہ کا رحمت والا نام بھی۔ ہوا سے رحمن و رحیم کہہ کر ذبح نہ کرنا اسی لئے صرف بسم اللہ اللہ اکبر کہہ کر ذبح کرتے ہیں۔ پوری بسم اللہ نہیں پڑھتے۔ چنانچہ ان فائدوں میں جانوروں کو حرام سمجھنا کفر ہے۔ یہ فائدہ ان کسم ہا یا تاہ موسم سے حاصل ہوا ایسا شخص جو ساری بات قرآنیہ کا منکر ہے۔ چھٹا فائدہ بحیرہ سائبہ و سیدہ وغیرہ جانور جو بتوں کے نام پر اہل عرب چھوڑ دیتے تھے یوحنا منہ وں کے ساتھ بھرا جاواں ہیں اگر بسم اللہ کہہ کر مسلمان ذبح کر دے تو کھاتا۔ یہ فائدہ **وما لکم ان لا تاکلوا** سے حاصل ہوا۔ ساتواں فائدہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم حکام شرعیہ سے پیدا ہوا واقف تھے۔ ہاں حکام قرآنی ان کی بات ہے۔ پہلے ہی ہاگوں کو تادیب تھی بلکہ ان پر عمل کرنا تھا۔ دیکھو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے روئے قرآن ظہور وحی سے پہلے بھی کھلی حرام جانور ہمارے ریویں بتوں سے نام پڑنے سے منع کیا ہوا اجاہرہ صلیا شراب و میرہ محرمات کے قریب۔ گئے۔ گاناں، روبرو سے ہاگوں سے پوشہ دور رہنا۔ سیں قدر تے حاصل ہوا۔ ان کے سانچہ میں ڈھالا تھا۔

خدا نے ان کو اپنے حسن کے سانچے میں ڈھالا ہے۔ وہ تے یکن تے سب حسینوں سے حسین ہو کر!! یہ فائدہ قد فصل لکم کی تیسری تفسیر سے حاصل ہوا۔ یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی کسی مسلمان کو حرام جانور مردار جانور کھانے کی اجازت نہ دی۔ یہ بات تو بہت عرصہ بعد میں۔ وضو غسل و آستیں حکم نماز سے آٹھ برس بعد آئیں مگر حضور

مسئلہ علیہ وسلم نے اس مسئلہ میں بھی مسلمانوں کو خود غسل کرنا کہ نمازیں پڑھو میں۔ آنکھوں کا فائدہ۔ عاصم ثبوری کی
 عبارت میں ۷۱ باب اور فقہر ضرورت حلال ہو جاتا ہے۔ حرام برتلائی میں لہذا اگر کوئی ایسی حالت میں یہ کہہ لے اور مر جائے تو
 نہ کار ۷۲ موت مرے گا خود کشی کا مرتکب ہو گا۔ یہ فائدہ الا ۷۳ اصطلاح میں الا مرنا سے حاصل ہوا کہ یہاں لا
 ارشاد ہوا ۷۴ ہم نے بعد ازاں اس سے حرمت ہوائی، تغیرات احمد یہ ایہ مقام۔ خیال رہے کہ اس محورین میں صورتیں
 ہیں۔ دو صورتوں میں حرام چیز کا کھانی پینا واجب ہو جاتا ہے کہ اگر جبر یا غلط فہمی یا اپنی جان دیدن تو حرام موت مرتکب یہ کہ
 نہ کہ یہاں سے جان نکل رہی ہے اور ہوا ۷۵ حرام نہ میں یہ سبب شرب کے اور پھر پاس میں۔ ۷۶ حسب یہ ہیں
 حسب یہ جان بچانے کے یہ ہون عام میں ہون چوں کہ حسب یہ مجبور ہوا ہے نہ کھائیں تو قتل نہ کیا۔ ۷۷
 صورت میں بھی کھانا پینا واجب مگر فقہر ضرورت۔ ۷۸ میرے یہ۔ ۷۹ کوئی حجت یہاں ہے۔ طیب مسلمان تکی حلق نہ کرے۔
 میں شہادت وغیرہ سو کسی میں میں تو یار کو بعد حد حرام پیر کھانی پینا چاہیے وہ جس میں۔ اگر کہہ لے
 جائے تو خود کشی کا مرتکب نہ ہو گا یہ صورت میں اس وقت میں شہاد ہونا یقینی میں طیب کی تجویز ہوا کہ کسی سے خواہ مخواہ
 برائی جس میں کوئی وہاں نکلے۔ کرے مر جائے تو ہنگام نہیں ہاں اگر خیر فرمادیں کہ تمہاری شہادت حرام میں سے واجب ہے۔
 کھانا دے گا نہ کھائے گا مر جائے گا خود کشی حرام موت مرے گا کہ اب اس میں شہاد یقینی ہے جیسے کہ مر۔ دے گا۔ ۸۰
 ۸۱ بعد ہوا۔ ۸۲ حرم خود کشی علیہ وسلم نے اس میں ہر صورت کا وہ اور پیشاب پیے کا حکم دیا۔ یہ فرق نہیں ہے۔
 ہوا ۸۳ فائدہ۔ حلال جانوروں کو حرام حلال اور حرام کو حلال سمجھنا گمراہی اور طریقہ کھار ہے۔ یہ فائدہ لمصلوٰی ما ہوا انھم غ
 سے حاصل ہو۔ وہ خیرہ ساتھ حلال جانوروں کو تو حرام سمجھے تھے مگر مرد کو حلال جانتے تھے۔ لطیفہ۔ سودی رشید احمد سے
 ۸۴ فتویٰ رشید یہ میں حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کی سبیل کے شہادت کو حرام لکھا مگر ہندوؤں کی دیوانی ہوں کی پوری
 پیکور ہوں کو حلال کہ افسوس۔ ۸۵ سوال فائدہ۔ اسلامی قانون یہ ہے کہ حرام چیزوں کا ذکر تفصیل سے ہو اور حلال چیزوں کی
 تفصیل کی ضرورت نہیں کہ نیک سے شریعت حرام نہ کرے وہ حلال ہوتی ہے ای کو کہتے ہیں کہ اصل اثبات میں بات ہے۔
 جیسی کہ حرمت کا ذکر نہ ہو وہ حلال ہے۔ یہ فائدہ فصل لکم ما حرم علیکم سے حاصل ہوا۔ یہ خوب تنہائی سے حر
 عورہ کی تفصیل ہاں کی تو حلال عورتوں کے متعلق فرما دیا۔ ۸۶ احل لکم ما وراہ فالکم در لہما۔ ۸۷ قل لا احد
 لہما وحی الی معرما۔ ۸۸ علی طاعم من سب سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ جس چیز کو شریعت حرام کرے۔ ۸۹
 ۹۰ حلال ہے۔ یہ رسول فی کمال۔ مگر وہ ہے مگر یہ کہ اس کا تفصیل دو سروں کو پختا ہے۔ ۹۱
 بینہ۔ ۹۲ ان کا مر میں بہت ہے۔ یہ وہ اصول غ سے حاصل ہوا۔

پسند اقتراف۔ اس آیت میں رشاد ہوا لکلوا اور یہ امر ہے امر بوجوب کے لئے ہے تو یہ حلال جانور کا کھانا
 مسلمان پر فرض ہے اور کھانا حرام ہے۔ جواب۔ ۹۳ اعتدال کے چند خوب ہیں۔ یک یہ کہ یہ مرد جو۔ ۹۴
 صرف مباح کے لئے ہے۔ قرآن مجید میں مباح کے لئے بھی امر ہے جس میں رب تعالیٰ فرما دے و احل اللہ
 لہما۔ ۹۵ واجب تو حرام سے حلال ہو چکا تو شکار کرو۔ دیکھو شکار کرنا اس وقت فرض میں صرف مباح ہے۔
 نہ کھو اے مراد ہے اسے کھانا حلال جانور حرام مرمت سمجھو واقعی یہ فرض ہے۔ تیسرے یہ کہ محال ہے کہ یہ

فرض ہے اس کی موافقت کے لئے چھوڑنا چاہئے۔ ہندو، ہرمی و رعایت کے لئے گائے چھوڑنا حرام ہے، دیکھو سدا نعمہ اللہ ابن اسلام نے یہودیت کی رعایت کے لئے وہ بے گناہے کا راہ کیا تھا، رب تعالیٰ نے فرمایا: **لحلوا لی السلام** کا قصہ اسلام میں پورے پورے آجوا، آجوا تیرا وہ شیر نہ رو۔ دوسرا اعتراض: تیسری تفسیر سے معلوم ہوا کہ بنو عاتور اللہ کے نام پر دین ہو جائے وہ حلال ہے مگر فقہاء کا یہ قول اس آیت کے خلاف ہے، پہلی جواب: حضرت امام باقر علی رحمۃ اللہ علیہ اس جانور کو حلال فرماتے ہیں وہ بھی بڑے قید میں جس فقہارے اسے حرام نہ ہے۔ سونے تقوہا **المہم کی قید لگائی ہے** یعنی جو شخص بادشاہ کی عبادت کی ریت سے اس پر مصیبت پہنچے۔ جانور کے لئے وہ فرماتا: **کیا اور سر نہ کار ہے**۔ اگرچہ ہم اللہ سے دین کرے مگر بادشاہ مسلمان بنائی کے گدے اور اس کی موت سے جانور دین کے تو حلال ہے۔ تیسرا اعتراض: خدا میں نہ بھی ہیں خدا میں اور حیوانات بھی میں کی یاد ہے کہ بات حدت کے کھانے میں کوئی قید نہیں صرف خدا، قصص، اسے قید مگر جانوروں کے کھانے کے لئے بہت سی قیدیں ہیں وجہ فرق کیا ہے؟ جواب: وہ یہ ہے کہ جانور حلال کھانے سے وہ بھی استعمال ہو سکتا ہے۔ میں نے قرآنی دی جاتی ہے۔ میں بتوں پر چڑھایا جاتا ہے، ان صورتوں میں حدت یہ جاتا ہے۔ مسلمانوں والے جانور مشیت پر ہے۔ سب سے پہلے بدن لگائی گئیں۔ ظنوں اور غروب کے وقت نماز و محدہ حرام کیا گیا۔ ان میں کفار سے مشیت نہ ای طرح بتوں و سیرہ۔ نام کے جانور حرام کئے گئے کہ ان میں کفار سے مشیت سے نمازات اور نماز میں یہ دین موجود نہیں۔ چوتھا اعتراض: یہاں ارشاد ہوا **واللہ فصل لکم ما حرم علیکم اللہ تعالیٰ حرام جانور** ان تفسیریں یاں حرام کا حال مد اس آیت سے پہلے تفصیل بیان نہ ہوئی۔ نامادہ میں جو آیت گری۔ وہ مدنی ہے۔ اس آیت سے حد ثابت ہوئی۔ سورۃ الاحکام ان یہ آیت اس کے پہلے ہے پھر فصل ماضی کیسے درست ہوا۔ جواب: اس اعتراض میں جواب بھی غیر میں گھر گئے۔ قوی جواب یہ ہے کہ فصل سے مراد ہے۔ دور صلی اللہ علیہ وسلم سے تفصیل و ارباب فرماتے تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تفصیل خدا تعالیٰ کی تفصیل ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پہلے ہی سے مسلمانوں کو حرام جانوروں کی مکمل تفصیل بتائی تھی قرآن مجید نے بہت کچھ بعد تفصیل کی۔ تیسرا سال کی زندگی میں نہ وضو کی آیت آئی۔ حرام جو تو ان کی تفصیل۔ حرام جانور کی یہ سب چیزیں مدینہ منورہ میں بعد ہجرت نازل ہوئیں مگر میں ثابت ہیں کہ حضور اور صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی ہجرت سے پہلے جانور کھانے پر حرام جو تو ان سے نکاح رہے یا غیر صومالی جسے نہ حدت نہ ہو۔ یہ چلائے سب کچھ سے لے کر حدت سے پہلے ہی سے یہاں کے معصومین کر رہے ہیں۔ چوتھا اعتراض: قرآن مجید میں **ما حرم اللہ تعالیٰ** ہے، مراد ہے ہر ایک اس کی یہ وجہ ہے وہ تو سب کا سب ہے۔ جواب: اس آیت میں حدت یا عیاد و چکی ہیں۔ یہاں صومالیہ رنگ میں تھا کچھ نہ کہ جس نے جمل و کھن چاہتے ہیں تو شیشہ سے رکھ اس میں دیکھیں قائل متاع باطل، کچھ چاہتے تو بن کوئی خاص صنعت سے رکھ کر اسے دیکھتا ہے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ سال، سال کا منہ میں وہ تو بھی اپنے کو اپنے صیب کے شیشہ میں دیکھتا ہے ہم کو بھی حکم ہے کہ اس شیشہ میں سے ہمیں ای کا نام احکامات سے۔ پانچواں اعتراض: یہاں بھی **الا ما** اصل و تہم، رشو ہو اور لہرئی بات نہ لے لے گئے۔ اسے بھی یہی لا رشو ہے۔ **الا ما** اس آکرہ **واللہ مطمئن** بالابحان مگر حکم شرعی ہے۔ جو مسلمان مجبور ہیں کہ اسے قتل نہ کرے وہ شہید ہو گا اور جو مجبوری میں حرام نہ کھائے

اور اسے دوسرا کدو گنتگار ہو اس فرق کی وجہ کیا ہے؟ جواب۔ یہ مردار جانور مجبوری میں حرام ہو سکتی نہیں۔ مجبور کے لئے ضرورت حلال ہو تا ہے مگر کدو گنتگار مجبوری میں بھی حرام ہو رہتا ہے اس پر پکڑ نہیں ہوتی دیکھیں ہاں ہر مصلحت کے بعد اشد ہو الا ما اضطررتم الا نے حرمت توڑ دی اور وہاں غضب اور عذاب عظیم کے بعد الا ارشاد ہو کہ فرمایا گیا لعلہم غضب من اللہ ولہم عذاب عظیم الا من اکرہ و اللہ یطعن بالاعمال جس سے معصوم ہوا کہ ایسے مجبور پر غضب اور عذاب نہیں۔ فرق تصیرات احمدیہ سے بیان فرمایا۔

مذہب شریعت میں کسی چیز کا حرام ہونا یا نہ ہونا چھ کے استعمال کا ہے ہونا یا نہ ہونا دونوں میں فرق ہے دیکھو غیر نکاحی عورت بھی حرام ہے اور اپنی بیوی سے غارت میں دوسری محبت رہا جو نہی روزے یا احرام میں صحبت کرنا بھی حرام ہو نہی سورت بھی حرام ہے اور چوری کی بکری کا گوشت کھانا بھی حرام۔ اس دونوں حرمتوں میں بڑا فرق ہے غیر متکونہ عورت خود ہی حرام ہے کہ یہ حرام کا پید ہو گا مگر بکری میں خود عورت حرام نہیں وہ تو خود اپنی بیوی ہے ہاں اس سے صحبت کرنا حرام ہے کہ اگر اس حالت میں صحبت کر لی جائے تو شمس کا بچہ حرامی نہ ہو گا جو کسی سورتبذلت خود حرام ہے۔ چوری کی بکری کا گوشت بذات خود حلال ہے مگر بلیع مالک کی اجازت اس گوشت کا کھانا حرام جب یہ سمجھ لیا تو سمجھو کہ بحالت اضطرار یہ مذکورہ جانور حلال ہو جائے گا میں اور ظہر کفریات جو تو حرام رہتا ہے مگر اس کا نہ سے نکل رہا حال ہو جاتا ہے اس فرق کی وجہ سے ان دونوں کے احکام میں فرق ہے۔

تفسیر صوفیانہ سے موصوفیہ کی چیزیں کھانا پینا مکر طبع کے لئے نہیں شرع کے لئے اور انہیں اللہ کے نام سے طیب و طاهر کر کے کھانا پینا کھانا پینا کے ساتھ روزی کھانا پینا (گناہ) اگر تب اس سے جس (دل) کی موت واقع ہو جاتی ہے اور یہ ناک صحتوں سے حرام کیا ہے۔ یا کی نعمتیں ہمارے ہی لئے ہیں انہی میں مگر یہ نعمتیں اللہ کے ذکر کے بغیر نہ ہر میں اللہ کا راز ان کا راز سے تم اللہ کی نعمتیں اللہ کے ذکر کے ساتھ کھاتے کیوں نہیں حلالانکہ جو چیزیں اللہ نے حرام کر دیں حرام ہیں ہاں طبع خدا غیر وہ تو اللہ رس نے تقسیم و ربایا فرمادی ہیں اور ان محرمات سے بچنا ہی چیزیں شوق سے کھانا۔ بہت بگ بگ شیطانی اور ایٹمی غذاؤں میں فرق نہیں کرتے یہ لوگ خود بھی گمراہ ہیں اور دوسروں کو بھی گمراہ کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے ہر چیز میں طہر بھی رکھ دیا ہے مگر بھی۔ غذاؤں کا بھی یہی حال ہے کہ ہاں غذا جسم کی پرورش کرتی ہے اور غذا کا طور اس وقت کا، عاٹ ہے نورانی غذا سے خلی بلکہ جسمانی قوت حاصل ہوتی ہے۔ اسرا قبل لے کیا خوب فرمایا۔

کی خاک میں ہے اگر شر تو ذیال فقر و عمارت کر کہ کل قوت حیدری تو نماں ہے عن شعیر میں صوبہ کے نہ یک دوسرے چیزوں کی طرح غذا میں بھی تین طرح کی ہیں۔ شیطانی، نفسانی، روحانی، شیطانی روزی وہ ہے جو حرام راستوں سے ہے۔ رشوت، سود، چوری وغیرہ اور حرام راستوں پر جائے۔ لب و لعب اور محرمات شریعت میں صرف ہو اس دوری سے اس میں یہی گناہوں کی طرف میلان، نیکیوں سے نفرت اس کا نتیجہ ہیں۔ نفسانی غذا میں وہ ہیں جو غفلت سے استعمال ہوں۔ روحانی و رانی غذا وہ ہے جو حلال ہو اللہ کے ذکر سے تیار ہو اللہ کے ذکر پر ہی استعمال ہو یہ غذا اہل میں نور ہو اب میں کہ۔ نیکیوں کی طرف میلان گناہوں سے نفرت پیدا کرتی ہے اگر اس کھانوں کو کسی ستارے سے بہت ہو جائے تو اس کی نورانیت میں چار چاند لگ جاتے ہیں۔ برہمنوں کے ستاروں کے دال دید میں وہ قوت و طاقت ہوتی ہے خود تیار ہوا

تعلق۔ ان آیات کا پچھل آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں مردار کھانے کی سخت ممانعت کی گئی تھی۔ اب ارشاد ہو رہا ہے کہ تم صرف کھانے پر بندیدیاں نہ کر بلکہ کھانے پینے کے علاوہ دوسرے گناہوں سے بھی بچو۔ دوسرے کلمہ ہو یہ ہے۔ گو ایک خاص قسم کی ممانعت کے بعد عام گناہوں کی ممانعت فرمائی جارہی ہے۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں مسلمانوں کی غذا کی اصلاح فرمائی گئی اس کی دوسری اصلاحیں فرمائی جارہی ہیں جو صلاح غذا کا نتیجہ ہیں کیونکہ یہ غذا ان اصلاح کر لیتا ہے وہ دوسری باتوں کی بھی اصلاح کر لیتا ہے تو یہ اصل کے بعد نتیجہ کا کر ہے۔ بری غذا سے برے اہل اچھی غذا سے اچھے اہل نمودار ہوتے ہیں۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں حق اور بیعت کی اصلاح فرمائی گئی تھی کہ نہیں حرام غذاوں سے بچنا وہ قلب اور قلب دو نوع کی اصلاح فرمائی جارہی ہے کہ قلب کو طہری گناہوں سے پاکو۔ قلب کو باطنی گناہوں سے۔ اہل قلب و قلب کی غذا ہیں۔ چوتھا تعلق۔ پچھلی آیت میں حلال ذبیحہ کے کھانے کی اجازت صراحت دی گئی تھی اب ان آیات میں مردار کے کھانے کی ممانعت صراحت فرمائی جارہی ہے کہ ارشاد ہے ولا تاکلوا مما کذبوا ایک ضد کے بعد دوسری ضد کذا کر ہے۔ پانچواں تعلق۔ پچھلی آیت میں حلال میسب غذاؤں گوشت وغیرہ کی اجازت دی گئی تھی اب ان غذاؤں کے شکر یہ ادا کرنے کا حکم دیا جارہا ہے کہ ان غذاؤں کے شکر یہ میں تم طہری باطنی گناہ چھوڑو یہ ان نعمتوں کا حق ہے۔

شمال نزول۔ اسلام کی تشریف آوری سے پہلے عرب کے عوام طہریہ بنا کرتے تھے اس پر فخر کرتے تھے بے زنا کو نصیب دے۔ وغیرہ کے ریتے شائع کرتے تھے جیسا کہ سعد معلقہ وغیرہ قصائد سے معلوم ہوتا ہے مگر وہاں کے شرفاء علیحدہ زنا کو برا سمجھتے تھے اس سے حیا کرتے تھے خفیہ زنا میں کوئی عیب نہ سمجھتے تھے۔ گو وہ زنا کو برا نہ سمجھتے تھے ظہار زنا کو برا سمجھتے تھے اس دونوں کی فمائش اور انہیں اس دونوں گناہوں سے ممانعت رہنے کے لئے بیت و دوا طہر الاثم ان تاذن ہوئی (تفسیر صلی) خزن ہمیر (مدح العالی وغیرہ) اس کے گزرے رہے میں بھی اللہ تعالیٰ اپنے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے خاص صحابہ کے سب شریف کو رنا سے محفوظ رکھ۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں املت من نکاح لا من سفاح صاری یہ انش نکاح سے ہے برائی سے نہیں۔ ہر پاک کی سل میں آدم علیہ السلام سے ہے حضرت آدم، عبد اللہ تک کوئی شرک و کفر میں ہو اور نہ کوئی زنی ہو ایہ نسل پاک کفر و زنا سے محفوظ ہے یہ ہے رب کی کرم فرمائی۔ اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے باوجود لوہوں ذرا سی کوتاہی ہوتی تو بعد نبوت کفار حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو طعن دیتے۔ اللہ تعالیٰ نے اس نسل کو ہر عیب سے محفوظ رکھا حتیٰ کہ حضرت صدیق جیسے پیادوں کو اول سے ہی ہر عیب سے بچا۔ خاندان نے ہر اہل کلمی نقل فرمایا کہ اہل عربوں میں مردانگے طوائف کرتے تھے نور رات کو عورتیں اندھیرے میں بالکل ننگی طوائف کرتی تھیں۔ اس دونوں کاموں سے لاکھنے کے لئے بیت کر رہے و دوا طہر الاثم ان تاذن ہوئی، عادت۔

تفسیر۔ و دوا طہر الاثم و باطلہ ہر نے بارہا تحقیق کر دی ہے کہ دروایہ متصرف اصل ہے جس کلمہ تو کوئی مصدر ہے نہ ماضی اور نہ اسم فاعل وغیرہ صرف مصدر یا ماضی۔ جیسے حسن عسی و عیہ۔ خیال رہے کہ ان جیسی تمام آیات میں خطاب حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں ہوتا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے وہ آیات ہیں کہ آپ تسبیح فرماتے

ہو گئی شجاعت کو دغیرہ۔ جسے اسکوں دکائی کے قوانین طالب علموں کے لئے ہوتے ہیں۔ تعلیم دیے انتظامی معاملات کے قوانین مدرسوں معلوم کے لئے ہوتے ہیں۔ یونہی قرآن مجید میں اعمال کرنے کے قوانین امت کے لئے ہوتے ہیں اعمال کرنے کی آیات حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم معلم ہیں بمعہم الكتب والعلمہ پھر تعلیم کے وقت معلم بھی اپنے سامنے کتاب رکھتا اور عیار۔ بدعتات اور طالب علم بھی مگر سب کو کام پر نہ دھانے سکھانے کے لئے رہا ہے، طالب علم سیکھنے کے لئے یونہی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے مارت نظام شرعیہ پر عمل کیا ہم کو سکھانے کے لئے اس لئے آیات احکام آنے سے پہلے حضور انور احکام حاصل تھے لہذا اس آیت میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے خطاب نہیں پھر ظاہر یہ ہے کہ اس میں خطاب سارے انسان بلکہ تمام انسانوں سے ہے خلوہ مومن ہوں یا کافر کیونکہ یہ عقیدہ کی باطنی گناہ ہے جس سے الگ ہو جانا کفار پر ضروری ہے الگ رہنا مومن بھی لازم ہو سکی ظاہری گناہ چھوڑنا مفسقوں پر ضروری ہے اور چھوڑے رہنا متقیوں پر بھی لازم۔ ظاہری اور باطنی گناہ کے متعلق بہت توں ہیں جن میں سے ہم چند قول نقل کرتے ہیں۔ (۱) قالب کے گناہ ظاہری گناہ ہیں اور قلب 'ارودہ' بیت کے گناہ باطنی گناہ ہیں۔ (۲) بد عملی گناہ ہیں یہ عقیدہ کی باطنی گناہ۔ (۳) غلامیہ گناہ ظاہری گناہ ہیں۔ حیدر گناہ باطنی گناہ ہیں۔ ۴۱ فحش چیزیں جسے لوگ گناہ سمجھتے ہوں ظاہری گناہ ہیں جیسے چوری زنا وغیرہ اور شرعی و اسلامی گناہ ہیں۔ جسے لوگ گناہ سمجھیں مگر شریعت گناہ کے دو باطنی گناہ ہیں جیسے کھڑا سو شراب وغیرہ۔ (۵) گناہ ظاہری گناہ ہیں اور نیکیوں میں رہا کاری باطنی گناہ۔ (۶) اعضاء ظاہری کے گناہ ظاہری گناہ ہیں اور خیال و دماغ کے گناہ باطنی گناہ جیسے حسد، تکبر، شیخی مسلمانوں کا برا بھلا۔ (۷) پراپی سے گناہ ظاہری گناہ ہے اور اللہ تعالیٰ سے ڈرتے ہوئے گناہ کرنا باطنی گناہ ہے۔ یہ آخری معنی تیسرے خاص سے کہئے۔ (۸) گناہ پر خوش ہو کر گناہ کرنا ظاہری گناہ ہے۔ نیک کاروں کے روپ میں رہنا اور گناہ کرنا باطنی گناہ ہے کہ لوگ ہم کو متقی جانیں مگر ہم بدکار ہوں۔ (۱۰) گناہ کو گناہ جان کر کرنا ظاہری گناہ ہے مگر گناہ کر کے اسے جائز ثابت کرنے کی کوشش کرنا یہ باطنی گناہ ہے اس حری گناہ میں غناء سوء کو روک دینا بجز فقیریت گرفتار ہیں۔ (۱۱) گناہ کو خدا تعالیٰ سے دوری کا سبب بن کر گناہ کرنا ظاہری گناہ ہے اور گناہ کو خدا اسی کفار پر سمجھ کر کرنا یہ باطنی گناہ ہے۔ اس آخری گناہ میں جلیل فقیر بہت گرفتار ہیں جو ترک شریعت اور عینک بچ جس مکانے ٹاپنے کو خدا اسی کفار پر سمجھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ علماء سے دوری مفتی نہیں۔ اللہ تعالیٰ اس تمام ظاہری باطنی گناہوں سے بچائے (۱۲) صوفیاء کرام کے نزدیک ظاہری باطنی گناہ کے کچھ اور معنی ہیں جو ان شاء اللہ تفسیر صوفیہ میں عرض ہوں گے۔ پھر خیال رہے کہ گناہ چھوڑنے میں صورتیں ہیں۔ گناہ سے الگ ہو جانا کہ بری عادات چھوڑ دینا یہ ہم جیسے گناہوں کا کام ہے گناہ سے الگ رہنا یعنی پہلے بھی گناہ میں تھے آ رہے تھے یہ نیک کاروں خاص او یا اللہ کی شان ہے۔ گناہ سے ہٹ جانا کہ کسی گناہ کرنے کی تیاری کر لی اسباب گناہ جمع ہیں رکھوٹ موجود ہیں مگر صرف خوف خدا نہ بچا پر گناہ سے ہٹ جائے یہ تینوں معنی و دروا میں شامل ہیں۔ اس تیسری نوعیت کا بدو درجہ ہے۔ رب فرماتا ہے ولعن حاف مقام رہا حناں مگر خیال ہے کہ یہ تیسرے معنی اللہ تعالیٰ کے خاص کرم سے نصیب ہوتے ہیں۔ کوئی اللہ کا بندہ ایسے نازک موقع پر کام رہے تو بندہ گناہ سے بچا ہے۔ دیکھو یوسف علیہ السلام کو جب زلیخانے قفل گھر میں لے جا کر گناہ کی رغبت دی تو یہ قیوب علیہ السلام۔ یہ نازک موقع پر ہے فرزند کو گناہ سے بچا۔ ولقد همت به و هم بها لولا ان راى برها و رها يه ي نازك موقع سے بچا۔

ہاتھ پکارتے ہیں۔ ان احسن ملکوں الانہم سبھوں ہا کاوا بقسوفوں اس فرمان عالی میں ان دونوں قسم کے گناہوں کے اٹھانے کا ذکر ہے۔ چونکہ بعض لوگ بعض گناہوں کو نیکی سمجھتے تھے اس لئے اس مضمون کو ان سے شروع فرمایا گیا اللہ ہی سے مراد ہر موسم و فاقہ میں۔ کسب سے صرف ظاہر اعضا سے گناہ کرنا مراد نہیں بلکہ دوسرا خیال 'راہ' نیت کے گناہ بھی مراد ہیں۔ لہذا الانہم میں بد عملیوں نہ عقیدہ گناہ و عیوہ شامل ہیں۔ ان سب کی سرائیں یا امت کے بعد میں کی مگر چونکہ ہر انسان یعنی چہر قریب ہوتی ہے اس لئے سبھوں میں اس اعلیٰ ہوا اور ہو سکتا ہے کہ اس سے دیواری میں مراد ہو۔ چنانچہ ہمارے مذکورہ روایت میں عداب الہی کے اس صوت میں سے فرمانا نکل ظاہر ہے۔ جزاء و ثواب کے لئے ہو، عاتقے اور عذاب کے سے بھی یعنی مطلقہ۔۔۔ یہاں عذاب سے مراد یہ ہے کہ گناہ کا بدلہ عذاب ہی ہوتا ہے۔ ہمارے میں مطلب مراد ہر اشیاء عملی ہو یا بد عقیدہ کی بقسوفوں یا سب اقتراف سے اس ظاہر قریب ہے معنی کسب اسی سے ہے تفاوت معنی جمع و صحبت یعنی جو کہ کسی قسم کے گناہ کریں گے مدنی یا دوسری نہیں عذاب سے مراد دی جائے گی وہ دھوکہ میں رہیں۔ خیال رہے کہ یہاں گناہ کے لئے کسب فرمایا عموماً انہ فرما کیونکہ گناہ میں چار شرطیں ہیں سمجھ دینی، بیداری، ہوشیاری، ارادہ۔ پچھتاہوا، دیونہ، بھول جانے، خطا کرنے کسی جرم پر سزا نہیں ہوتی۔ دیکھو ایک صحابی نے شراب کے شراب میں سو کافروں کے لئے پڑھے مگر انہیں کافر و مشرک نہ کہا پھر گناہ ہو چکے۔ بعد از رہا۔ معافی کے تو یہ گریہ کوئی ایک عمل سب معافی کا ذریعہ ہیں۔ ان احصاءات بعدہی السببات مگر نیکی کے لئے یہ آسانی ہے کہ کئے یا ہو جائے یا مل جائے ہر طرح قبول ہے کسی کے کفایت ہر سے حاکم و رعایا اس کا ارادہ بھی نہ تھا مگر نیکی ہو گئی کوئی ایصال ثواب کروے منظور پھر نیکی کی پختہ کہ بجز کفر کے کسی چیز سے میں مٹی اس وجہ سے یہاں کسبوا ارشاد ہوا اللہ ہی سے مراد جن و انس سب ہیں کہ گناہ کی سزا مجرم جہنم کو بھی ہوگی ولا تا کلوا مما لم یذکر اسم اللہ علیہ یہ نیا بند ہے لہذا اس کا دوا امتدادیہ ہے کھانے کا ذکر فرمایا مگر مراد ہے استعمال کرنا چنانچہ مراد کی جہنم فراموش کرنا ہے کسی کام میں یا نامائین و عیوہ یا ناقصا ہے ہاں مراد کی کھانے و پینے کا استعمال میں رہا۔ جاسکتے ہیں۔ اس سے مراد قلیل ذرا طعام حاکم و رعایا ہیں جیسے گائے، بکری، مرغی وغیرہ اللہ کا نام ذکر نہ کرنے کی چار صورتیں ہیں۔ ایک یہ کہ اس کے دے کے وقت عہد "بسم اللہ چھو" دی جائے ویسے ہی خاص شی سے ذبح کر دیا جائے۔ دوسرے یہ کہ غیر اللہ کے نام پر ذبح کر دیا جائے تیسرے یہ کہ سے بے نیکی۔ یا جائے۔ جانور ویسے ہی مر جائے۔ چوتھے یہ کہ اسی طرح اللہ کے نام کے ساتھ دوسرے کا نام کے ذبح کر دیا جائے۔ خیال رہے کہ اگر ذبح کے وقت بسم اللہ پڑھنا بھول جائے تو جانور حلال ہے اس لئے یہاں لم یذکر فرمایا۔ مادہ کو نہ فرمایا۔ یہی احتساب گناہ ہے۔ علیہ سے مراد ہے عیوہ یعنی اسے سمجھنا اس جانور سے نہ کھاؤ جس کے ذبح پر اللہ کا نام عہد "بسم اللہ" نہ کیا گیا ہو کیونکہ وہ مراد رہے خیال رہے کہ اس آیت کے متعلق چند قول ہیں۔ ایک یہ کہ کوئی مسلمان یا غیر مسلمان بسم اللہ بے عیوہ اسے کیونکہ حرام کھانے پینے کو شامل ہے۔ یہ قول عطا کا ہے۔ دوسرے یہ کہ جس جانور پر بسم اللہ نہ پڑھی جائے بھول کر یا عہد "وہ حرام ہے" یہ قول ابن سیرین اور امام مالک کا ہے۔ تیسرے یہ کہ جانور ہر حال حلال ہے خواہ بھول کر بسم اللہ نہ پڑھا جائے یا عہد "یہ قول امام شافعی کا ہے۔ چوتھے یہ کہ بھول کر رہ جائے تو حلال ہے جان کر چھو ذوق تو حرام۔ یہ آخری قول امام اعظم کا ہے (تفسیر خازن) یہی قولی سے صیغہ کہ لم یذکر اور و انہ لفسق سے معلوم ہوتا ہے۔ ان میں ضمیر لم یذکر کے مصدر کی طرف ہے۔ فسق کے معنی اس کے

قسم اور اقسام کے احکام پہلے پڑے ہیں تفسیر میں عرص کر چکے ہیں۔ یہاں اس سے قطعاً اور جو اسٹاک مر رہے جو تقویٰ کے
 مدارج سے ہیں بغیر اللہ کا نام کے ذبح کرنا فسق اور بدکاری و سخت گناہ ہے اور طہارت کہ بھوک چوسنے سے نہ فسق لہذا اوہل
 کفر اور کفار کے لیے یہاں پر (تفسیر مدح المعانی و تفسیر تاحدیہ)۔ و ان الشیاطین لیوحون اسی اوصاء ہم
 یہاں تک کہ اس میں کفار کے عمل کی پروردگار ہے۔ شیاطین سے مراد تو ایسی برائیوں کی دست ہے یا وہ کفار جو عام کفار کو
 یہاں پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں بھیجے تھے کہ تم لوگ اپنا دین چھوڑ کر آؤ گے لیکن یہاں تک کہ انہوں نے کفار سے
 یہاں پر اللہ تعالیٰ سے معافی اشرار یا خفیہ ہتھیار و سوسہ چوٹ کے ان لوگوں نے خفیہ طور پر حق اس کفار کو یہاں پر معافی دے دی۔
 نے یہاں پر ارشاد ہوا۔ یقولون نہ فرمایا۔ چونکہ انسانی شیطان بہت قسم کے بہت طریقوں سے ہیں اس نے شیاطین جمع
 ارشاد ہوا۔ جس میں سووی، بعض پیر، بعض ہمارے دوست، بعض اولاد، بعض بیویاں شیطان ہیں جو ہم کو حد کی رلو سے روکتے
 ہیں۔ ان میں سے ڈالتے ہیں اسی طرح یہ شیطان بھی زبان سے، کبھی قلم سے، کبھی صرف صحبت سے دونوں میں و سوسہ
 ان سے۔ اس نے یہاں پر مطلق ارشاد ہوا۔ عرض کیا اسلی صورت میں سب سہل ہیں مگر سیرت میں مختلف ہیں جیسے ظاہر
 میں سہل ہیں مگر اندرون زمین میں پانی سے، کبھی قیل کا چشمہ ہیں سونے چاندی وغیرہ کی کانیں اس لئے ظاہری
 شکل سے خوب ہیں کھانا چاہتے۔ لولیا سے بھی عام کفار مراد ہیں جو مراد رکھتے ہیں اور مسلمانوں پر یہ عزت اس کرتے تھے۔
 جمع ہوں۔ دوست و محب۔ لیہاذا لول کہ ہمارے جدال سے بعض باحق تھکڑ ایسی شیاطین جن شیاطین اس حصے نے
 وہاں سے عام کفار۔ ان میں ڈالتے ہیں خفیہ طور پر انہیں و اہیت اعتراض سکھاتے ہیں تاکہ وہ سوگ۔ بجائے توبہ کرنے کے تم
 سے تھکڑ۔ بریں اور اپنی مدد عملیوں کی اچھائی ثابت کریں۔ تھکڑ تین طرح کا ہوتا ہے عتہ کا، کافہ کا، کافہ کا۔ پہلے دو تھکڑے برے
 ہیں تیسرے صحت مند۔ یہاں پہلے دو قسم کے تھکڑوں میں سے کوئی مراد سے اور معاہدہ فی دوحہ میں نازل
 تھکڑ امر۔ و ان اطعنوہم انکم لسنرکون اس میں خطاب مسلمانوں سے ہے کہ اگر تم نے کفار کی یہ بات مان لی
 اور ذبح کرنا۔ حق نہ کیا تو تم بھی ہمیں کی طرح مشرک و کافر ہو گے کیونکہ اسلام کے ایک عقیدہ تغلیہ کا انکار کفر
 سے۔ باقی حد قطعی، حرام جانتا یا حرام قطعی کا طعن سمجھنا کفر ہے۔ کفار کی کوشش یہ ہے کہ وہ تمہارے دوسروں میں اسدی
 دیکھ کر۔ حال کر تم کو سلام سے برگشتہ کریں اگر تم نے ان باتیں مانیں تو تم بھی ہمیں کی طرح ہو جاؤ گے۔

خداوند تعالیٰ نے جو انہیں ظاہری گناہوں سے بھی بچو اور خفیہ گناہوں سے بھی۔ یہ دونوں قسم کے گناہ ہمیشہ کے لئے
 چھوڑ دینا۔ کسی قسم کا گناہ کہتا ہیں وہ قریب ہی اپنے لئے کی سرپائیں گے۔ تم ہماری بارگاہ میں سزا کے مستحق ہو کر
 نہ آؤ۔ یہاں پر بتایا کہ ہر عضو کے ست گناہ ہیں جیسے ہر عضو کی یہاں پر بہت سے ہی ہر عضو کے
 سات بہت۔ ان میں تفصیل بہت دور ہے۔ بطور مثال یہ سمجھ لو کہ جس سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم منع فرمادیں یا نفوش ہوں
 وہ نہ۔ اور جسے اللہ رسول پسند فرمادیں وہ نیکی ہے حتیٰ کہ اگر کسی نماز سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم ناراض ہیں تو وہ نماز گناہ ہے
 اور اگر تمہارا ہاں ہو جائے تو وہ قصاصی نیکی ہے۔ کوئی پہلو ٹانگہ حقیر جان کر کر نہ ہو کہ کبھی معمولی چنگاری گھر جلا دیتی
 ہے۔ وہاں چھانی۔ فی حقیر جان رہے ہو۔ دو۔ کسی ایک گھونٹانی جان بچا لیتا ہے۔ یہ بھی حیاں رب کہ گناہ کے لئے کسب
 ضروری ہے نیکی کے لئے صرف عمل کافی۔ سب اور عمل کافرق اسی تفسیر میں عرض کیا گیا۔ دین رکھو جس جانور پر اللہ کا نام

چوتھ فائدہ۔ بعض کاموں کی راوی میں بھی یہ حد سے آخرت میں اس سے عائد ہے۔ فائدہ یہ ہے کہ وہ کسی ایک قسم سے حاصل ہو گا جس قب کے لئے ہے، اس سے راوی سراسر۔ یہ پچواں فائدہ۔ گناہ کی تحصیل بہت راز سے مگر گناہ حاصل یہ ہے۔ جس چیز سے تصور ہو سکتی ہے عید و مسلم ہمارے یہ حد سے فرما رہا ہے۔ رب فرماتا ہے ما اتاکم الرسول فعلموا وما نہکم عنہ فاستہویا تک حضور الہی صلی اللہ علیہ وسلم کی وحی و انوشی ہو سکتی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حد سے وہ فرماتا ہے۔ اعلیٰ و حوش و ناسخ ہے۔ اسی حد سے ممانعت ہے۔ فرماتا ہے و من یطع الرسول فقد اطاع اللہ۔ یہ لہذا لایہ و مجس فرماتا ہے حاصل ہو۔ یہ مضافاً ہے جسے جس اسلہ میں وہ گمراہ رہے ہیں وہ رب تعالیٰ کی صفت اضلال سے منظر میں اسے ان بعض اسلہ بہ نیت دے میں وہ رب کی صفت ہدایت کے مظہر ہیں۔ یہ فائدہ ہو جو اس سے حاصل ہوا۔ جیسے بعض رملیں یہ رمل کائناتی ہیں بعض شیور رمل بعض کوئے میل یعنی ان متعلقات پر وچپے وان گازیوں ہو سکتی بعض ہوگ شیطان میل میں بعض رحمان میل۔ یہ شیطان یا رحمان تب پہچانے والے ساتوں فائدہ۔ جس جانور کے دل پر صرف حد قائم نہ پایا ہے وہ مرد و حرام ہے اس چند صورت میں ہیں۔ جانور بغیر مرغ مرغائے بھیسم لہذا پڑھے جس کامر فائدہ ہے۔ وہ حد سے وقت خدا کے نام کے ساتھ اور ان کا نام بھی سے لیا جائے۔ یہ فائدہ ولا فاکنوا معالہم بدلو اسم اللہ سے حاصل ہو۔ انھوں فائدہ۔ اس جانور کی موت میں سے بدلتا نہ لیا جائے وہ حد سے مل عمداً اسم اللہ پھوڑا ہے تو حرام ہے۔ فائدہ الہم بدکو اور اعدا لیسق سے حاصل ہو۔ یہ فائدہ کہ ہم بد کو نفی حمد ملے جس میں حمد یعنی اراوۃ ذکر ہے۔ نام و اسے ہر صولی چوک فتن ہیں۔ اس میں ارادہ ضروری ہے۔ نوال فائدہ۔ ہوں کر غیر خدا کے نام پر دینا ہوں نہ بدناموں پر رخ کر دینا چاہو تو حرام ہے۔ گناہ یہ ہوں مسلمانوں سے استم ہوتی ہے ملک میں ہو سکتی۔ انھو وہ حد سے بھول سے کھپائی لینے سے وہ حد سے بھول سے کھانا بنایا بات نہیں رہا مارتا رہا ہے کہ وہ حد میں ہوں عام سے اور نماز میں اسکی بھول نہیں ہوتی۔ یہ فرق یہاں ہے کسی حرام میں ہوں ارحمت رہا حرام ہو تو نہ گناہ کو فائدہ کروے گا کہ ایسی بھول قریبا ہما تمس سے احرام کی حالت حج و احرام کو یا دلاتی ہے۔ دسواں فائدہ۔ بغیر علم میں سائل میں ٹھکراؤ محض جھگڑے کے لئے متاخر کرنا شیطان یا شیطان و گور کا کام ہے۔ یہ فائدہ بعضو کم سے حاصل ہو گا۔ لیکن تحقیق حق کے لئے متاخر کرنا عسوت ہے۔ رب فرماتا ہے و حاللہم ہالی ہی احس گیار ہواں فائدہ۔ ہو شرک رہے وہ شرک ہو مشرک ہو شرک سے نفی محبت ہے وہ شرک ہو مسلمانوں سے نفی نفرت کہ وہ بھی شرک ہو گا۔ یہ فائدہ انکم لشرکوف سے حاصل ہو کر ہم سے وہ حد میں کی تید عرص کی وہ نیال رہے۔ بار ہواں فائدہ۔ مرد و عورت و گوشت و دہن میں سے جسے یہ دو چیزیں ہیں اس کی تحرمت مسلمان کے لئے حرام ہے اس کی قیمت مسلمان مستقل میں رہتا ہے نہ شہر کی نہ روستا کی نہ مال بھال ناخوش ہادی وغیرہ جنگ کر کے کام میں لائے جاسکتے ہیں اس کی فروخت بھی درست ہے۔ مرد و فاکرہ ظنی کلی غیرہ گوشے علم میں ہے یہ سند لا فاکنوا سے حاصل ہو گا کہ رب تعالیٰ لا سے معلوم ہوا کہ اے سے کیا جس سے مستور ہو آہ اے جانے وان چیزیں مردان حرام و عس ہیں۔ محارم کرتا کہ سن کی چیز نہ صلی ہے۔

پہلا اعتراض۔ تم نے کہا کہ کوئی گناہ کی حد میں ہی سہل کو درست میں عائد نہ مجبور میں سہل حرام گوشت کھا

رحال بچا سکا ہے۔ حاذق حکیم کے مشورے پر حرمہ رو استعمال کر سکا ہے۔ دیکھو مجبور کو یہ دونوں گناہ کرنا درست ہو گئے۔
جواب۔ اس حالت میں یہ چیزیں مجبور کے لئے نہ حرام رہتی ہیں نہ ان کا استعمال رٹا گندہ ہوتا ہے گندہ ہے جس کو شریعت منع
رہا۔ جب شریعت نے ان کی اجازت کی ہے وہی پھر گناہ کیسے ہو۔ دو سرا اعتراض حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے
حضرت عثمان غنی سے فرمایا۔ عثمان تم جو پاپاؤ کو تم قتل ہو چکا۔ دیکھو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے اس میں گناہ کی اجازت دے
دی۔ جواب۔ اس کا جواب بڑا دریا چکانے کے س قریب صاف میں گناہ کی اجازت میں ہلکا گندہ سے حفاظت ہے کہ اس عثمان کا
میلان سہاں طرف ہو گا ہی نہیں۔ دوسری حق حفاظت چھٹی سے کردی گئی تھی۔ ہوا کہ ہر سے پہلے چڑا کے پر کاٹ دیئے تو
مالک کے پاس سے کیسے اڑ کر رہے۔ تیسرا اعتراض حدیث شریف میں ہے کہ بندہ جب اللہ کا مٹیوں بن جاتا ہے تو اسے
کوئی گناہ نقصان نہیں دیتا دیکھو ایسے بندے نے لئے گناہ کی اجازت دیدی گئی بعض حلال ہے دین پیرا جواب۔ اس حدیث
کا بھی مطلب یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ اسے گناہ سے بچاتا ہے۔ جب وہ بندہ گناہ تک اور گناہ اس تک پہنچائی نہیں تو نقصان کیسے
ہو۔ چوتھا اعتراض۔ تم نے کہا کہ ان جیسی توحید میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم داخل نہیں ہوتے تو کیا حضور صلی اللہ علیہ
وسلم کا ظہری یا ظنی گناہ چھوڑنے کا حکم نہیں یا آپ کو ان کی اجازت ہے۔ جواب۔ آپ کو یہ حکم ہے کہ لوگوں سے کفر و
شر۔ گناہ چھوڑو حضور صلی اللہ علیہ وسلم دنیا میں لوگوں سے گناہ چھوڑنے لگے ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی فطرت
سچی اللہ کی طرف مائل ہو سکتی ہی ہیں۔ اسی لئے اس آیت کے مدلل سے پہلے یحییٰ شریف میں بھی کسی گناہ صغیرہ کے پاس
بھی نہ گئے جس کی مثال ابھی ہم نے تفسیر میں اسکوئی قانون سے بہت اچھی طرح بیان کر دی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت
ہے۔ تطہرہم و قد کہم بہا اور آپ کی صفت ہے و بد کہم و بلعہم الکتاب والحق کہہ پانچواں اعتراض
تم نے تفسیر میں کہا کہ یہ آیت اور تمام احکام کی آیت تمام مسلمانوں کیوں غوثوں، قطبوں پر حاوی ہے۔ اگر مجبور
بجنون نابالغ بچوں پر شریعت کے احکام جاری ہیں پھر تمہارے یہ کہنا کیسے درست ہو۔ جواب۔ وہاں تو قانون ہے۔ ان کو چھوڑ
دینا ہے کوئی قصص قانون کو نہیں چھوڑ سکتا۔ ہم کہ قانون چھوڑ دے یہ اور چیز اور ہر قانون کو چھوڑ دیں۔ اور بات ہے۔ رکاوٹ کے
قانون نے غریب کو چھوڑ دیا بالکل ٹھیک ہے مگر۔ امیر سے کہ میں تو خدا تک پہنچا ہوا ہوں۔ مجھ پر رکاوٹ فرض نہیں وہ کافر ہے یہ فرق
صراحتاً خیال رہے۔ چھٹا اعتراض۔ یہاں شیاطین جمع کیوں ارشاد ہوا۔ جواب۔ اس نے کہ اگر اس سے انسانی شیاطین مراد
ہیں تو وہ بھی بہت ہیں بعض مادی، بعض پیر، بعض دوست، بعض لوا، بعض یہودی، جو اللہ کی راہ سے ہٹا دیں وہ سب شیاطین
انہیں ہیں اور اگر اس سے شیاطین جس مراد میں تو وہ بھی بہت ہیں جس میں سے بعض قرین میں، ہر دم نسل کے ساتھ رہنے والے
بعض حربہ دار ہیں، سب سے الگ والے۔ بعض یہاں ہیں، انہیں وسوسے والے، الگ۔ بعض بازاروں میں، بعض یہاں خانوں
میں، بعض شراب خانوں و عمارتوں میں رہنے والے اس وجہ سے شیاطین جمع ارشاد ہوا۔ ساتواں اعتراض۔ اگر زیچہ حلال ہونے
کے لئے بسم اللہ پڑھنا شرط ہو تو اس میں عہد اور بھول کا فرق نہ ہوتا شرط بھول کر رہ جائے یا حال کر شے درست نہیں ہوتی جیسے
طہارت نماز کے لئے کہ بھول کر پڑھنا شرط ہو یا نہ ہو۔ معصوم ہو۔ بسم اللہ پڑھنا وقت دینے کا شرط نہیں لہذا انہوں
مراد بسم اللہ چھوڑ دے یا بھول کر زیچہ حلال ہے۔ (شافعی) جواب۔ یہ قاعدہ حق صلط ہے روزے میں کھانا پینا چھوڑنا اگر کس
مکمل اور وہ اور بھول کا فرق موجود ہے کہ ارادہ "کھانی لینا تو روزہ گنیا" بھول کر کھانی پینا تو روزہ رہا فرق کی، جب یہ ہے کہ جہاں

بھول چوک ٹلور ہو کر کئی چیز یاد دلانے الی موجود۔ ہوا وہیں عمر در بھول کا فرق نہیں۔ جہاں بھول چوک زیادہ ہو کوئی چیز یاد دلانے والی موجود نہ ہو، وہاں ارادہ بھول کا فرق ہو گا۔ مع پہلی قسم کی چیز سے (تفسیر روح المعانی) آنکھوں اعتراض۔

ہاں اللہ کا نام نہ پنے سے مرد ہے غیر خدا کے نام پر، یا اگر عمر خدا کا نام پر ہے۔ ہوا تو حاکم حلال ہے تو وہ اللہ کے نام پر ہے ہوا خاصوٹی سے ارادہ "یہ ہوں کہ یوں ہی اس عمل و فتنہ ہوا۔ اس میں قرآن لا احد لہما وحی الیہ کہ او فسقا" اہل نفس اللہ ہوا۔ فتنہ میں میر خدا سے نام پر، یا اس کے سوا تمام حالوں کو ملال فرمایا گیا۔

لہذا وہی یہاں مرقو ہے۔ اشواغ اللہ شامعی قدس سرہی یہاں سے ہے۔ جواب میر خدا سے نام پر ذبح کرنا بھی فتنہ ہے اور ارادہ "بخیر کر اللہ ذبح کرنا بھی فتنہ۔ ایک فتنہ تو وہاں ہے اور سرے فتنہ کا یہاں ہے کہ وہاں حصر انسانی ہے حقیقی ہیں۔ کفار بتوں کے نام پر چھوڑے ہوئے حالوں کو حرام سمجھتے تھے ان کی زبید میں وہاں ہونے کی تھی اگر وہاں حصر حقیقی ہو تو اس سے گناہ گناہ سب حلال ہو جاتا۔ اب خوب سمجھو کہ امت نہیں ہے۔ تفسیرات احمدیہ۔ نوال اعتراض۔

معاذ اللہ کہ میں مسلمان۔ ہے جس حال کو اللہ کے لئے بغیر ذبح کرنا چاہئے وہ نہیں ہے بلکہ عموماً ہوا "خوہوں کہ امت میں بھول چوک قید نہیں۔ (احمد ابن سیرین جو دھس بھری)۔ ان حضرات کا یہ کہنا ہے کہ ہوا چوک اور عمر و امیر میں جس کی ذبح پر اللہ کا نام ہو وہ حرام ہے۔ جواب۔ اس کا جواب بھی قسم میں گزرا کیا کہ ہم بدکرشی خدا ہے جس میں عمر کی طرف اشارہ ہے اور اس عمل کو بے فتنہ فرمایا بھول چوک فتنہ میں ہوتی۔ (سوال اعتراض) ابو داؤد شریف کی حدیث میں ہے

فصلہ المسلم حلال ذکر اسم اللہ اولہ بدکر یعنی مسلمان ہے۔ یہ حلال ہے وہ اللہ کا نام لے لے عموماً "چھوڑا ہے۔ معصوم ہوا کہ عموماً "چھوڑا ہوا احمد بھی حلال ہے۔ شافع، جواب۔ وہ حدیث جردا ہے اس کی وجہ سے حکم قرآنی میں ترمیم نہیں کی جاتی۔ لہذا وہ حدیث قابل عمل نہیں ہے۔ امت واجب العمل ہے۔ تفسیر روح المعانی (احمدی) خیال رہے کہ اس مسئلہ میں امام عظیم کی تاکید سات آیت سے ہوتی ہے۔ (۱) تین آیت ۳ روح المعانی میں اور (۲) تین سورہ حج میں۔ ایک سورہ مائدہ میں سورہ انعام وان آیت ہے۔ (۱) فکلوا مما ذکر اسم اللہ علیہ (۲) اما لکم ان لا تکلوا مما ذکر اسم اللہ علیہ (۳) ولا تکلوا مما لم یذکر اسم اللہ علیہ سورہ حج کی تین آیت یہ ہیں۔ (۴) و یذکروا اسم اللہ فی ایام معینات علی ما رد لہم من ہمتہ الانعام (۵) ولکن امتہ جعلہ مسکا" لہذا ذکر اسم اللہ (۶) والسن جعلنا ہا لکم من معانیر اللہ لکم لہا حیو لا ذکر اسم اللہ علیہا صواف سورہ مائدہ کی آیت یہ ہے۔ (۷) فکلوا مما امسک علیکم و اذکروا اسم اللہ علیہ (تفسیر روح المعانی) بہر حال اس مسئلہ میں بدکر جب حقیقی فتنہ قوی ہے۔

تفسیر صوفیہ۔ درخت کا پھل جب ملتا ہے۔ چار شریں جمع ہو جائیں۔ یکہ کہ رات کے باطل جی اس کے چڑو وقت پر کھدو پانی ملے۔ دوسرے یہ کہ درخت کے ہر جی شاخوں پتوں وغیرہ کو ہوا اور دھوپ ملے۔ تیسرے یہ کہ درخت کی جڑ اندرونی بیمار ہو چو ہے گھٹن وغیرہ سے محفوظ رہے۔ چوتھے یہ کہ درخت کا ہر جی شاخوں پتے کھڑے کھڑے پتوں کی تباہ کاریوں سے محفوظ رہیں۔ یہی انسانی صحت کا حال ہے کہ اس کے باطنی ہر جی اعضا درست ہوں تو انسان تندرست رہتا ہے۔ صحت ایمان کا بھی یہی حال ہے اس آیت ربیہ نے دو لفظوں میں یہ سب کچھ بتا دیا کہ ظاہری و باطنی گناہ پھوڑا ظاہری

معلق۔ پچھلی آیت میں مذکورہ جانور اور مردار جانور کا فرق بیان ہوا کہ یہ دونوں یکساں نہیں۔ مردانہ حلال مردار حرام۔ تب ارشاد ہو رہا ہے کہ یہی فرق مردہ انسان جی کا فر میں اور اس سہماں میں ہے جس نے بے اس کے ہاتھ کے ہاتھ پر قریاں کر دی۔

شان نزول اس آیت کریمہ کے نزول کے متعلق چند روایتیں ہیں۔ ایک بار ابو جہل نے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر یہی بات چینی کی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اس سے بدادھ ہوا کہ جب عمرہ اچھی جاں میں ہیں کہ تھے۔ آپ شکار کھینچے رہتے ہوئے تھے۔ آپ شکار سے واپس آئے تو آپ کی رو بہ پاسیاں کی واپس آپ کو خبر دی کہ آج حضور اور صلی اللہ علیہ وسلم ہو جس سے اس طرح بنایا ہے آپ کی حالت میں۔ یہ حال آپ سے بدادھ میں تھے۔ ابو جہل کے پاس پہنچے اور اس سے کہہ کر رہے ماری۔ آپ کا خدا آپ استعارے سے رنج کر رہا ہے وہ دھمکتا رہتا ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا رب جس کو بہتہ ہیں تم میں کچھ نہیں ہے ان کچھ کہتے ہو۔ آپ فرماتے تھے کہ م سے بڑھ کر تو قوف لون ہے کہ خود ان پتھر کی سورت بناتے ہو سے پوتے تھے ہو۔ یہ فرما کر تو میں ہی یہ حضور اور صلی اللہ علیہ وسلم حد مت مالہ میں حاضر ہو کر انہیں دیکھنے پہنچا۔ یہاں رہے پر یہ آیت سر۔ ناموں میں جناب عمرہ اور ابو جہل کا فرق بیان فرمایا۔ خداوند تعالیٰ راح البیان صمدی (نیر الہی شہود وغیرہ)۔ آیہ آیت یہ حضرت عمرہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو جہل سے متعلق بتا رہا ہے کہ زمانہ عمر میں یہ نہیں میں دوست تھے۔ حضرت عمر مومن ہو۔ ابو جہل سے الگ ہو گئے۔ واصل ان الزمیں ہو کر وصل باللہ ہو گئے۔ ابو جہل کی حالت میں رہا حازب (میر معصوم وغیرہ)۔ آیہ آیت کریمہ حضرت عمر ابن ابی سلمہ اور ابو جہل کے متعلق بتا رہا ہے ہوئی۔ حضرت عمر مومن تھے ابو جہل مایہ اور مردار تھا اس آیت میں ان دونوں کا فرق بیان فرمایا گیا۔ (کبیر خاندان معالی وغیرہ)۔

تفسیر "او من کان میتا" اس عبارت میں الف تو سوال کے لئے ہے سوال بھی نکاری ہے اور دواؤ بندہ کسی ہے۔ من سے مراد یہ حضرت حمزہؓ یا حضرت عمرؓ یا حضرت علیؓ ابن ابی سلمہ ہیں، صلی اللہ علیہ وسلم جو چہرہ صمدی بتاتی ہوئی ہے اس کی خبر دے دی جاتی ہے کہ وہ موت اس میں ٹھہری ہوئی ہے وہ مخاطب سے پوچھی جاتی ہے مگر مخاطب جو سوچ رہا ہے وہ اس کے اس میں وہ حاشیہ بہ حاشیہ چونکہ حضرت عمرؓ کے محاصرے میں اس وقت وہ اس سے الگ تھے۔ اس نے رب سے ان کی عظمت ذہن شین کرانے کے لئے مسلمانوں سے بیانات پوچھی کہ وہ سچ کہتا ہے یا نہیں اور کہیں نہ لکھ میں ان سے پتہ چل گیا ہے یعنی اسلام لانے سے پہلے وہ کافر تھے۔ کان فرما رہا ہے کہ ان کا یہ حال نہ دیکھو ان کی انتہا میں غور کرو۔ براہ ران یوسف علیہ السلام وہاں کا بتا دینی حل دینے میں رہے ہیں کہ وہ یہاں سے الگ تھے۔ کل ارشاد ہوا۔ میت ہمارے قراءۃ میں کی کے سکوتا ہے اور ایسا قراءۃ میں کی کے شد سے بہت۔ قراءۃ مشہد۔ اصل میں میوہ تھا اگر وہاں ہوں بتا کر میں دعاء کروں جائے نصبت بن جائے۔ نور اگر او کو گرا دیا جائے وہ میت۔ حق یہ ہے کہ میت اور نصبت میں کچھ فرق نہیں دونوں کے سنی ہیں سے جان مردہ بعض لوگوں سے ہمارے لئے ان موت سے مردہ وہ میت کی کے شد سے ہے۔ یعنی مردہ اور بیمار یا نقصان والی موت سے مردہ وال میت سے کی کے موت جی مردہ۔ مردہ اور مردار میں فرق ہے اس سے مردار جانور کو مت کہ جاتا ہے۔ مومن مرد بعد میت کے شد سے کافر بتائی کے سکوتا ہے۔ نہ ناکشت ہو زیادہ قسبی ہو جاتا ہے۔ اور عمارتوں کا مدح میں جاتا ہے۔ مائتہ میں شہد ہو اور اس سے خدا۔ اس جو الہی عشق مصطفوی کی آگ سے کشتہ ہو تو وہ بھی روحانی

شفا میں عشت ہے جس کی قبر جو صحرایہ و تہہ میں مگر یہ فرق باری ہیں۔ قرآن مجید میں۔ جہاں ہے علم۔ اے عقل ہے
مریت۔ جسی مگر اہل میں اور شک زمین، مہیت فرمانا ہے۔ یہاں معنی ہے ایمان کا رہنا۔ لاجھنا، بر عمارت کلمہ بتا پر
معطوف ہے۔ جتنے معطوف موت سے اسی عمر ہے۔ اے مقابل تہہ ہی معنی دیوتا کے ہوں کے جہاں والا "ہا" عقل والا
مرایت والا ایمان والا قرآن میں سرور ہے۔ یہاں ایمان والا مراد ہے۔ جہاں جسم کی زندگی ہے۔ یہاں دل کی زندگی ہے جس سے جسم
کے سارے اعضاء کارآمد ہوتے ہیں۔ ایمان سے عقل والا، عہدہ قائم ہوتا ہے۔ جہاں سے خدا آئیں، دوا آئیں، فائدہ دیتی ہیں
مروے کے سب سے بڑے۔ ایمان۔ بعد اعمال، چھتہ درجہ میں۔ ادا۔ لئے سارے ٹیک، عقل پریدہ دیکھا۔ اس
وجہ سے ایمان کو دیوتا اور موسیٰ، حوی، بابا ظل و دست، ہر خضیکہ جہاں سے ہم کی زندگی ہے ایمان سے دل کی رون بلکہ
ہوں کہو کہ ایمان سے جان کی زندگی ہے۔ ایمان پروردہ رتی ہے مگر ایمان جہاں کو زندہ کرتا ہے احیاء و فرما کر یہ بتا کہ جو زندگی
ہم عطا کریں۔ اس کے لئے فنا کریں۔ ہر موت میں فانی ہو کر مر رہی زندہ رہتا ہے۔ جیسے سورج ڈوب کر بھی موجود نور
نفس رہا ہوتا ہے۔ یہ اس میں یہ بتا کہ۔ ایمان کو اپنی طرف ملت کر حویہ کو رب کی طرف۔ فریدہ کا نام دہاں
رب کا کر سیں۔ پھر فریدہ لاجھنا، یہاں رب کا رہا ہے۔ خیال رہے کہ ایمان ان مشقت نبی کو مانا ہے۔ توحید، قیامت
ارشتے، ذلت، دورخ کو ایمان نہیں کہ بہت سے کفار بلکہ شیطان یہ سب چیزیں ماننا ہے مگر ہے کافر و کان من
انکار میں ہر ایمان، اعمال، خدا رب۔ یہ بھی ایمان رب کہ بخیر حال جسم کی۔ قیمت ہے کہ عزت کہ سرور گوڑا فرد خدا نہیں
ہوتا۔ زندگی میں اسان و سریر شاہ امیر صاحب تخت و تاج ہے۔ عمرے بعد کچھ بھی نہیں پونہی۔ ایمان سے دل و جان، خیرا سب
نی اللہ کے ہاں عزت بھی ہے قیمت بھی۔ رب فرمانا ہے کہ ہم نے مومنوں کی جان و دل حسرت کی جو جس خریدیں۔ ولایت
قطبیت، غوثیت ایمان سے ملتے ہیں۔ ایمان نہ ہو تو یہ کچھ بھی سیں و حملہ دورا "بعضی ہا لی اماں سے عبارت
معطوف ہے لاجھنا، ہر اس میں اللہ تعالیٰ کے روئے اللہ کا رہا ہے جو اس نے مسلمانوں پر فرمایا یہاں جعلنا "میں سقنا
سیں کو دینے یا بتا دینے کے معنی میں ہے۔ ہر مراد خارجی روشنی ہے ایمان اس کی اللہ مدد کی روشنی تھی یہ بیرونی روشنی۔ اس
سے مراد یا تو قرآن، کلمہ یا اللہ تعالیٰ و حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے عشق کا شہ۔ اس کی توحید معطوف ہے معنی عظیم و
بعضی معنی توحید کی صفت سے پورے کمال جہاں یہ صبیحہ ہے یا بعضی معنی اللہ سے مراد یا تو عباد ہیں یا سارے لوگ بھی ہر
سے اے ایک بیرونی روشنی بھی عطا فرمادی۔ اس کی وجہ سے وہ لوگوں میں طیسکان سے چلتا پھرتا ہے جس کے ساتھ ساتھ وہ
لوگوں میں پھرتا ہے کہ وہ بھی اس سے کچھ نہ کچھ فائدہ اٹھاتے ہیں ہر اس سے مراد یا تو کفار مکہ ہیں کہ فاروق عظیم کے ایمان پر
اس کے کانوں مکہ کی گلیوں، پہاڑیوں نے کلمہ شاد، نظریہ عمر کی دیا۔ ہر اس سے لوگ میں نہیں حضرت محمد، فتوحات
کے وہ جو عنی فرمایا یہ ناتی مت سارے لوگ کہ حضرت عمر کا نور سب کو ملتا ہے گا۔ قرآن کی حفاظت، عمر و روق کے رجہ سے
کہ لوگ، اوج کے شوق میں قرآن حفظ کرے ہیں اور تراویح قائم کرنے و سے لہر و روق ہیں یا نسی جہاں یونی، توحید باری
ملک، انی کے قوام میں ہے ہی بتائے۔ ہر اس پر چھتہ درجہ میں ہے۔ کھو مثلاً فی الطلعات یہ عبارت من کاں اخ کر
خبر ہے اس عبارت کی ترکیب یہ ہے من، مہم مہم، شمشاد، صفت و حالت ہے مقتدا سب اور فی الطلعات ہو پو شیدہ
کی جہر طلعات سے مراد لہر، حسد، عناد، بغض، عداوت کی، درجہ ہیں۔ فی و حوت، عیب، بدعت یا فتنہ نورانی شخص یہاں اس

بصیب کی طرح ہو سکتا ہے جس کی حالت یہ ہے کہ وہ قسم قسم کی اندھیروں میں گمراہی سے کسی طرف سے اس تک روشنی میں پہنچتی نہیں بخارج سے یہ عمارت اسی ہوں وہ سری خبر ہے جن فی الصلوات سے پیسے پوشیدہ ہے جس میں اس کی وہی خزانہ ہے جس کی وہی مردی صلیت۔ تہ سے اندھیروں میں ایسی لازم ہو چکی ہیں کہ وہاں سے نکل نہیں سکتا جس کی وہی روشنی میں ہے نہ اندھ روشنی میں ہے نہ امید سے کیونکہ وہاں اندھیروں کو روشنی اور کفریات کو ایمان کہہ رہے ہیں وہ بہت کمزور ہے۔ اب اس میں چھوٹے تیسے کمالک دین ملکا لہیں ما کاوا معلولہ یہ حمد نیابہ میں اس سے ان کا وہاں سے نکل سکے وہی وجہ شادی ہے۔ حق یہ ہے کہ میں کا فاعل یہ شیطان ہے یا اس کا نفس امارہ کا نفس ہے مراد وہ ہے جس میں وہ مغرب مرناظم الہی میں چکا سے عمل سے مراد اس کفار کی تمام بد عقیدہ گمراہی اور بد عملی ہیں انہیں وہ چھوٹکتے ہیں بھی تفسیر کے یہ بتا رہے ہیں وہی وجہ یہ ہے کہ شیطان اور اس کے نفس امارہ نے ان کے تمام کفریات عمل اور ان کے گمراہی میں ہے۔ دنیاویوں میں ماییت ہی آراستہ کر دے کہ اپنے کو ہی ہدایت پر سمجھتے ہیں۔ مومنین کو مگراہوا وہ عقل جاتے ہیں اب ان دن بدایت کہ صورت ہے جس پر طیب کو یہ قوت سمجھنے لگے اور اپنے کو عقلمند تو اس کے مدح کا یا رعبہ کے اس سے مراد یہ کہ جس نے حضرت حمزہؓ سے ہمارا اختیار عام وہ ہمارے جس نے نصیب میں ہدایت نہیں۔

خفا صدہ تفسیر۔ غور تو رہا کہ وہ ہندو جو پہلے اس کا مرہ یعنی کافر تھا اسے ہم نے زندگی بخشی کہ ایمان کی توفیق دیدی ایمان دل کی حالت کی زندگی ہے۔ اس کے علاوہ کہ اس سے بیرونی اور میں قرآن مجید یا اپنے محبوب کا عشق بھی عطا فرما دے کہ وہ اس نور کو سے ہو کے دلوں میں چلتا ہے کہ جہاں سے گزر جائے جہاں سے گزرے جیسے تیس والا آدمی کلی کوہوں کو منور کرتا ہو اچلتا ہے ایسا خوش نصیب مدہ کیا اس بد نصیب کی طرح ہو سکتا ہے جس کی حالت یہ ہے کہ وہ ایک دو نہیں بہت سی اندھیروں میں گرفتار ہے حالت میں یہ ہے کہ اندھیروں سے نکل بھی نہیں سکتا وہ اندھیروں میں اسے لازم ہو گئی ہیں اس کے دل میں گمراہی ہیں ان جیسے فانیوں کی نظر میں اس کی اپنی بد عملیاں کو عقیدہ گمراہی ایسی اچھی بھلی ہندوی گئی ہیں کہ وہ اپنے کو ہدایت پر مسلمانوں کو گمراہی پر جاتے ہیں کہ ان کا فاعل ہے بہت ان کے بدایت پر آئے ہیں امید ہے۔ بقرآن نے خوب بتایا ہے۔

ہاں میں سے کوئی نہیں روئے ایسا کہ جس کی دعا کی نہ خالق نے پیدا
مگر وہ مرض جس کو تھک سمجھیں کہے جو طیب اس کو ہدایت سمجھیں
وہ اور یہ میرے ہی چاہے اسی طرح اپنے مرض کو سمجھیں

خیال رہے کہ حضرت عمرو مراد یہ زندگی یعنی ایمان اور وہ خدا تعالیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ دونوں چیزیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں بخشیں مگر تعالیٰ سے مراد کہ ہم نے عطا کیا۔ یہ فاعل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی عطا کی عطا ہے بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے۔ وہ ان کا روبرو ہے جسے وہ سمجھ رہا ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھوں میں ہے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے بغیر وہ خدا کی جو نعمت ہے کی وہ نعمت میں عذاب ہوگی۔ بجلی کے پاور کا فیض ہلکا نہیں ہے فریح کے دیو و گoblin و اشیاء سے بغیر وہ راستہ مارے یہ چاہو گے تو فیض نہ ملے گا بلکہ موت ملے گی ہی سے کہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ ملے واوہ کو یہ ہے تو رہا کہ فرمایا لا تعصک اموالہم ولا اولادہم ایسا ہر مد نہ لعلہم و ترہق انفسہم و ہم کافروں پر مومن کے مال ملے اور کورحت فرمایا کہ ارشاد فرمایا ان اللہ

تھوڑوں سے اسے درست فرما۔۔۔ فی حیات میں مقبول کا ذکر ہے۔۔۔ جمعہ نہ ہوتا "شررم رے" لوں کا
رے۔ صوفیاء فرمے ہیں بحسب انھیں تلک پتہ جیسے میثاق پاخیز کو رومیہ نکیر راہوں اپنی حقیقت تبدیل کرکے
پاک ہو جائے۔۔۔ حدیث میں ہے عید میں ہر کھانا کھاؤ۔۔۔ "ش" کھانا کھاؤ کہ مرغ دھات سے خوشی ہم جیسے گنہگار
مراں نور۔۔۔ حقائق میں یہ ہیں یا نہیں فہم ہو میں تو شہادہ "ش" مان جائے
تجھ میں میں ایسا کہوں۔۔۔ میں نہیں کہوں تجھ میں تو ایسا کہتا ہوں تو ہو جائے

وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ كُتُبًا مُّجَرَّمِينَ بِمَا يَسْأَلُونَ فِيهَا وَمَا

ہر پونہ سیڑھا مہرے - ہستی میں بڑا سکون وہاں کا مہرہ نہ کہہ سکتا کہ اس میں درختیں
 ہی طرح مہرے ہستی میں اس کے عمر بچوں کے مہرے نہ کہہ سکتا کہ اس میں درختیں درختیں

يُنْكُرُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿٢٧﴾ وَإِذَا جَاءَ ثَمْرُهُمْ قَالُوا

کہتے مگر ہی حادہ پر ہر دور ہیں علوم میں درجہ نکلے پاس کوئی شکر کیا ہے جسے میں

لَنْ يُؤْمِنَ حَتَّى تُؤْتَىٰ مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُ الْاَلَمِ اَعْلَمُ حَيْثُ

فوجتے ہیں مگر جس جہاں میں رہیں گے وہاں تک کہ وہی جائیں نہ اس کی طرح جو سیٹے کئے اشد کے رسول
مذکر یہاں ہیں نہیں گئے جب تک وہیں فقی دیا ہی ۔ ملے سب مند کے رسول کا

يَجْعَلُ سَاعَتَهُ سَيِّئًا لِّلَّذِينَ أَجْرُهُمْ صَاعِرَةٌ الشُّرُ

مرد خوب جانتے تھے جہاں تباہی ہو کر رہی غریب بھی نہیں لڑ سکتے تھے۔ وہ کہتے تھے کہ جہاں بے رحمی ہو وہاں بے رحمی ہو۔

عَذَابٌ شَدِيدٌ لِّكَافِرِينَ

دوسرے سخت میں دھجے کل مر رہے تھے ۵۱

اور حکمت پر یہ ہر ہر ہے

[illegible]

صرف مکہ معظمہ کے لوگوں کا ذکر تھا اب ہم حکموں کا تذکرہ ہے۔ لا سرا خلق۔ پچھلی آیت کے تحت میں ارشاد تھا کہ انہ کو اپنا کفر اپنی عملیں پسند ہیں۔ اب فرمایا جا رہا ہے کہ یہ سیدھے خود ان کے سنی وہاں ہوگی گویا ولی بیمار کی کذا کر پچھلی آیت میں تھا۔ اس کے اسجام کا ذکر اب ہے۔ تیسرا خلق۔ پچھلی آیت میں اس بے وری جماعت کے اند میریوں میں پسے ہونے کا تذکرہ اب فرمایا جا رہا ہے کہ اس گمراہی کے باوجود نہیں ہی سہہ کا شوق ہے۔ حتی موتی مثل ما اویس الخ گویا پچھلی آیت کے تحت میں ان کی بد عملیوں کا ذکر تھا اب ان کی بالہوی کا ذکر ہے۔ یہاں پر مسد کا تذکرہ۔

شان نزول : اس زمانہ میں مکہ معظمہ کے چار راستے تھے کہ چار طرف کے لوگ ان راستوں سے مکہ معظمہ آتے تھے۔ عموماً حج کرنے کو یا بازار وغیرہ کرنے کو۔ سردار ان قریش میں سے چار آدمی ان چاروں راستوں پر دوں ہر بیٹھا کرتے تھے۔ لی راستہ ایک آدمی انہوں نے اپنی ڈیوٹی یہ نکالی تھی کہ ہر سنے والے سے کہتے تھے کہ تم مکہ جا رہے ہو۔ خیال رکھا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس نہ ملتا وہ جو گھر ہیں کہہ ہیں۔ اس کے متعلق پہلی آیت و کنا لک جعلنا الخ نازل ہوئی۔ (خازن روح البیان) تفسیر صلوات وغیرہ) اللہ کی شان کہ ان میں نصیب کی یہی حرکت اشاعت اسلام کا ذریعہ ہی کہ ہر ہر سے سنے والے نا لوگوں کی یہ بات سن کر ضرور حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھنے آتا تھا کہ وہ کون ہستی ہے جس سے روئے لے لے کر یہ سردار اتنی کوشش کر رہے ہیں۔ ان میں سے بعض لوگ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھ کر ایمان لے آتے بلکہ اپنے گلوں میں حار اسلام کی تبلیغ کرتے۔ اس کار کا اس آیت میں ہے وما یحکرون الا بانفسہم (2) والیہ ابن معمر نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا تھا کہ اگر نبوت کوئی انہی سے تو مجھے نبی مٹا چاہئے تھا کہ میں آپ سے عمر میں بھی زیادہ ہوں اور مل میں بھی۔ ابو جہل کہتا تھا کہ عبد مناف کی اولاد ہم سے شرف و عزت میں بہت بڑھ گئی اب اس قبیلہ میں ایک صاحب کہنے لگے کہ ہم نبی ہیں میں تو بن پر ہرگز ایمان نہ لائے گا۔ جب تک کہ ان کی طرح مجھ پر بھی وحی آئے مجھے بھی نبوت ملے۔ ان دونوں کی تردید میں دوسری آیت و اذا جاء نهم الخ نازل ہوئی۔ (تفسیر بیر مصلوی خازن روح البیان وغیرہ)۔

تفسیر و کنا لک جعلنا الخ کل قرینہ اکابر مجرمینہا اس عبارت میں و کنا لک الخ سے پہلے ایک عبارت پوشیدہ ہے کما جعلنا فی مکتہ اکابر مجرمینہا۔ کنا لک الخ اس عبارت کی چار ترکیبیں ہیں اور چار ہی تفسیریں ان میں "سان ترکیب" ہے کہ جعلنا اکابر مفسدین مجرمینہا اور دوسرا مفسدین بنا اکابر اور فی کل قرینہ جعلنا کے متعلق ہے مطلب یہ ہے کہ جسے مکہ معظمہ میں بڑے لوگ شرف و فخر سے سنا کیے ایمان لے آئے ایسے ہی عیش سے ہوتا رہا ہے کہ بستیوں میں بڑے لوگ عموماً مجرم ہوتے ہیں غریب لوگ مخلص ہوتے۔ خیال رہے کہ یہاں تشبیہ نفس جرمہ صریح ہے نہ کہ نوعیت جرمہ کفر میں لیا۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کے غارو مشرکین گذشتہ زمانوں کے کفار و مشرکین سے بدرجہا بدتر تھے۔ فرعون موسیٰ علیہ السلام سے ڈرتے وقت پکار ٹھاکہ میں میں داتا ہوں مگر فرعون محمد مصطفیٰ قتل ہو کر مرتے رہتے کہ گیا کہ میرا سردار اپنے سے کتنا کہ پتہ لگے کہ یہ سردار کا ہے لہذا محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کافر فرعون یعنی ابو جہل فرعون موسیٰ سے خب تر ہے۔ جعلنا کے معنی ہیں بنا دیے ہم نے "بنا" اور طرح کا ہوتا ہے ٹکونی غیر اختیاری جس پر ہر جزا مرتب نہیں ہوتی جیسے اللہ نے ہم کو انسان بنادیا۔ ہم کو کلا گمراہ وغیرہ بنادیا۔ دوسرے معنی اختیاری میلان سے دینا اس پر سزا

جہ مرتب ہوتی ہے جیسے اللہ نے ہم کو مسلمان بنائی تھی یا وہی ہمارے دس میں اسلام ہو تقویٰ کی طرف مبادی پیدا فرمادیں یہاں بھی
 آخری معنی مروی ہے۔ کل قوم سے مراد تو ہر ہستی ہے یہ ہر وہ ہستی جس میں حضرات انبیاء کرام تشریف لے گئے۔ قرآن شہ کو کہا
 جاتا ہے کہ ہر ہستی کو کہہ دیتے ہیں شہ ہو یا گناہ۔ انکار جمع سے آسری معنی بڑا یہاں یاوی زالی مراد بن مالہ ری دھڑے کی
 سرداری و غیرہ۔ ورنہ کافر اللہ سے رایت کے بارے بھی دیکھو دیکھ لے۔ نہایت اولیٰک ہم شر اس معنوی علیہ اسلام
 دنیائی میں علو و رتبی حد معنی مگر کافروں کی حد۔ بھی۔ یہاں مجاہدین سے مراد کافروں کی یہی ہے دشمنی ہر طرح کے جرم
 سے۔ لے۔ لیکن وہاں یہ عبارت حملات مطلق ہے اس میں لام عام کا ہے ہیکر و لہ کے طے سے اس کا
 فاعل اللہ تعالیٰ ہو تو طے معنی ہوتے ہیں علیہ تدبیر و رتبہ اس کا فاعل اسباب ہوں تو اس کے معنی ہوتے ہیں فریب و حوک
 یہاں معنی فریب و حوک۔ کچھ لعل کے معنی فاعل کے لحاظ سے ہوتے ہیں۔ یونس علیہ السلام نے چھٹی کے چیت میں عرض
 کیا اسی کتب من الظلمین و ہاں ظالم معنی کافر و شکار میں انک موت و انہم مینوں میں حضور انور صلی اللہ علیہ
 وسلم کے لئے جو میت فرما دیں میت کے اور یہی معنی ہیں۔ اور ہمارے لئے جو مینوں، شہادہ اس میں میت کے دو سرے
 معنی۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم و معنی سے بشر ہیں ہم دو سرے معنی سے بشر لفظ خدا تعالیٰ کے لئے بھی فرمایا گیا ہے
 نور کفار کے سے بھی بخاندنوں اللہ و ہوا حادہم مگر رب تعالیٰ کے خدا سے و معنی ہیں کفار کے خدا کے کچھ اور یہی
 معنی ہیں۔ یہ بہت خیال میں رہے۔ لہذا ہاں ہاں مرجع قرآن سے یہاں مکر سے مراد وہ لوگوں کو اسلام سے روکنے کی کوشش و
 تدبیر کرنا یعنی ہم سے جو بڑے چودہ ہوں یا ہمہ اموں سرداروں کو مجرم بنایا اس کا انجام یہ ہے کہ وہ سپہ مال اپنی سرداری اپنی
 بڑائی سے اسلام کے خلاف کوششیں کریں۔ پھر اسلام کا چاند چمکے اور پتہ لگے کہ واقعی اسلام میں کچھ اپنی فوج و طاقت ہے۔ امیر
 مردار بیتہ بندہ کام کر سکتا ہے جو غرب میں رہ سکتا۔ جب یہ مخالفین اپنی اپنی سرداری اپنا بیتہ سب کچھ سلام کے
 خلاف استعمال کریں پر ہوں تا کام تب اسلام کے جوہر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی قوت کا پتہ دینا کہ لگے۔ و ما یسکروں
 الا بائسہم یہ حمد یا ہے اس میں ان کفار کے لڑیوں کے انجام کا بیان ہے اس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم و ہر مسلمانوں
 کے لئے وعدہ۔ او کفار کے لئے وعید ہاں ہاں ہاں سے پہلے نازل ہو شہد ہے الہی حصر کافرانہ یعنی ان کے تمام مکر و فریب
 اس کی حالت پر قہر میں ہوں گے کہ وہ یہاں میں ناکام رہیں گے سختی میں اور خ کے سختی۔ عرضیہ عار و نارادہ نوں
 کے مستحق ہوں گے اس کی تفسیر وہ آیت ہے ولا یحق المکر السی الا باہلہ و ما یسکروں یہ عبارت
 ہیکروں کے فاعل سے حال ہے معنی مسلسل ہیں وہ اس وقت یہ نہیں سمجھتے کہ ان خراتوں کا انجام ہمارے سے ہے۔ آپ ہے
 آپ جوش اور شہ میں مجبور ہیں۔ اندھا حدتہ مسلمانوں۔ جیسے پائے ہیں یا اس وقت میں پر مکہ ٹوٹاں پر سے گاتہ انہیں اس کا
 شعور بھی نہ ہو گا چنانچہ پڑے گا دیکھ و مردوں حصر ظلیل اللہ کو لگ میں ڈال دے۔ آپ نور آپ کا کام تمام و حاکم مکر وہ
 خود ختم ہوا۔ جناب حیل کا مشن اور زیادہ کا یہاں۔ فرعون۔ موسیٰ علیہ السلام کے مقابل پڑ رہا جیو۔ بلکہ تاکہ آپ کو
 رسول اللہ لیل کرے مگر ہوا کہ وہ خود و لیل ہوں سرے حدود کر ایسا ہاں شہید ہو سے چھوڑ دے تھالی ایسا اس کے فرعون
 ملان و غیرہ جو ستہ نوبیاں میدان میں چھوڑ رہا ہے۔ کفار مکہ نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو تنگ کیا۔ لکھ معظمت
 چھوڑنے پر مجبور کر دیا قتل کرنا چاہا مگر رب نے اپنے حبیب و مکرزی کے جانے کہ تری کے بندوں کے ذریعہ چاہا اور بعد ہجرت

اپنے محبوب کو وہ شائد ار کامیابی دی کہ سبحان اللہ اسی طرح ابوسہل کے دو گن گن میں بھی یہ نہ تھا کہ تنگدہریں میری اور میری قوم کو یہ درست بنے گی وہ تو وہیں فتح کا جشن منائے کے لئے سہاں پیش و طرف بھی ساتھ نہ تھا۔ مگر جو اجام ہو وہاں یا جاتی ہے کہ جنگ شروع ہوئے سے پہلے خود ہی دو چور کے ہتھوں بڑی دست و خواری سے مار آیا۔ اس کے علاوہ دو سو نوٹی کے سردار مارے گئے بہت سے گرفتار ہوئے۔ یہ ہے ماہر سحر و ان کا غور ویر کہ معظمہ میں اسلام کے خلاف لڑنے و ششیں اور بھی اشاعت اسلام کا رجز بن گئیں و اھا حواء سہم انہما کفار کہ فاعل بیان فرماتے کہ بعد اس کے خواص کفار فاعل ہیں ہو رہا ہے۔ آیت سے مراد یہ تو قرآن مجید کی آیت ہے یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات جو وقتاً فوقتاً کفار مکہ دیکھتے رہتے تھے۔ چونکہ آیت قرآنیہ کا نزول حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ہوا تھا اور کفار کو ہدایت آپ کے لئے ہوتا تھا۔ مسلمانوں کو ہدایت پر رکھنے کے لئے ہوتا تھا اس لئے آیت نے ہدایت کھلی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کی جاتی ہے انہی مومنوں کی طرف انہی کفار کی طرف۔ یہاں تیسری قسم کی آیت ہے۔ ہم کا مرجع وہ غار ہیں جن کے متعلق یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔ وید ابن مسعود وغیرہ۔ اور ہو سکتا ہے کہ آیت سے مراد تہذیب و اخلاق حضور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہوں اگرچہ عام کی ہر چیز اللہ تعالیٰ کی آیت یعنی مثال ہے مگر اس آیت سے توحید باقی ہے اور حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کی وہ نشانی ہیں جس سے ایمان ملتا ہے لب مطلب یہ ہو کہ جب کفار مکہ کے پاس آیت میں تثنیٰ دو اب عجیب امر آتی تو وہ یہ ہے۔ اگرچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی آمد سارے عالم میں ہے مگر عرب میں خصوصاً آمد ہے کہ وہاں آمد بھی ہے ولادت بھی سکوت بھی۔ لانا لیس دوسری حتی دوسری مثل ما اوتی رسول اللہ عربت اھا حواء سہم کی جزا ہے تاوانکافطعل ولید اور ابو جہل و میرہ ہیں حضرت عبد اللہ ابن عباس نے اس کا مطلب یہ بیان فرمایا کہ میں ما اوتی۔ مراد وحی ہے یعنی ہم پر وحی آئے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم چھ برس ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی آئے ایمان دینے کی ہم پر وحی آئی ایمان لینے کی بات مفسرین نے فرمایا کہ اس سے مراد نبوت ہے جس میں ہم کو بھی نبوت ملے تو ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائیں جیسے بعض نبیوں پر ایمان مانے جیسے لوط علیہ السلام حضرت ابراہیم علیہ السلام پر یا ہود علیہ السلام حضرت موسیٰ علیہ السلام پر (ارواح العالی وغیرہ) یہ دوسری تفسیر قوی ہے جیسا کہ آیت کے اگلے مضمون سے معلوم ہو رہا ہے ہماری اس تحقیق پر دوسروں کے معنی بھی درست ہو گئے آیت کریمہ واضح ہو گئی۔ خیال رہے کہ یہاں رسول سے مراد حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہیں آپ کو رب تعالیٰ نے رسول فرمایا ہے وہ تو صرف محمد کہتے تھے (صلی اللہ علیہ وسلم) رسول جمع اس لئے فرمایا کہ آپ تمام رسولوں کی صفات کے جامع ہیں جو صفات دوسرے نبیوں کو ایک ایک کر کے ہیں وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ساری مع زیادتی کے ہیں آپ تمام رسولوں کے کلمات کے جامع ہیں نیز حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا انکار سارے رسولوں کا انکار ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اقرار سارے رسولوں کا اقرار ہے نیز حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھنا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بات ماننا سارے رسولوں کی بات ماننا ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر انور کی زیارت تمام نبیوں کی قبر کی زیارت ہے حضور وہ سکاں ہیں جس میں ساری باتیاں رہا ہیں (صلی اللہ علیہ وسلم) اللہ و رسول فرمایا بالکل درست ہے اللہ اعلم حيث یعمل وصالہ اس فرمان عالی میں ان کے مطابق کی تبلیغ روید ہے ظاہر یہ ہے کہ رسالت سے مراد نبوت ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے کہ عطاء نبوت کے رفق کون ہے۔ یہ عظیم الشان عہد ہر کسی کو نہیں دیا جاتا چاہے

موتی گھرے، ٹنگے، ٹونے میں نہیں کھا جاتا۔ اس کے لئے ڈبہ علیحدہ ہوتا ہے۔ رب یہ بھی جانتا ہے کہ بوت کے لائق کون
 حضرات ہیں وہ یہ بھی جانتا ہے کہ کلیم الہی کے لائق کون ہے۔ مصطفیٰ کے لائق کون۔ آسمان پر نازل ہوتے ہو سکتے ہیں مگر
 سورج ایک۔ شمس میں ہلکتے ہو سکتے ہیں مگر ایک۔ خست میں پتے پھل چھو ہو سکتے ہیں مگر جڑ ایک۔ یوں ہی آسمان
 نبوت پر ہی ہم ہوتے مگر مصطفیٰ ایک کیونکہ یہ اس آسمان سے چمکتے دھتے سورج ہیں پھر یہ بھی خیال رہے کہ عموماً نبوت ان
 حضرات کو دی گئی جو اپنے امیر و شاہ و سردار تھے ماکہ کوئی یہ نہ کہہ سکے کہ ان کا دین مل و دولت یا سلطنت کے زور سے بھیا خود
 دین میں بولی کشش ہیں۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اس وقت سے مراد وحی الہی ہے۔ یعنی رب تعالیٰ ہر ایک
 پر وحی فرماتا وحی کے لئے خاص بند سے منتخب ہوتے ہیں اگرچہ دوسرے جہان رب تعالیٰ نے ہیں مگر اس دین کا قانون اور
 ہے اس جہاں کا قانون کچھ اور اس دنیا میں قانون یہ ہے کہ رب تعالیٰ نبی کے پاس مدد و وحی پہنچا سیکھے اور نبی وہ پیام ہو گوں کو
 سامعین آخرت میں قانون یہ ہو گا کہ ہر رب تعالیٰ سے برابر است کلام بھی کریں گے اور جتنی اس کا وہ بھی لے لے اس دنیا میں
 لے لے لے لے حضرت جبریل سے ہر کلامی کامطابہ کا اضافہ قانون ہے اس لئے کفار کے یہ مطالبہ نہ کر دیئے گئے ایک ہی
 پاکستان کے دو حصوں کے قوانین علیحدہ ہیں مختلف سرزمینوں کی عداوتیں و امیں اس علیحدہ و تفریق نہ ہوں گے بلکہ میں ایک
 وقت چند ہی ہوتے تھے مگر زمانہ محمدی نور الہی سے دو فرما کے بعد دوسرے ہی کی گنج کش نہیں کہ وہ سن تھے اور حضور صلی
 اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین ہذا کفار کا مطالبہ نبوت بھی روئے اس مطالبے پر سرائے گی اس لئے۔ شاہد ہوا کہ مصعب انصاری
 احرموا صغار عدا اللہ علیہ جملہ نیا ہے جس میں کفار کی توبہ کے بعد ان کی مزاولی کا کر ہے سبب انصاری احرموا صغار
 اس لئے ہے کہ معصوم ہو کہ ذلت وعداب کا باعث ان کے یہ مطالبے ہیں ظاہر ہے کہ یہاں معاف سے مراد دنیاوی ذلت و
 خوار ہے چونکہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اس لئے اللہ فرمایا کہ عد سے پہلے من پوشیدہ ہے یہ ذلت و خوار اللہ
 تعالیٰ کے ہیں محفوظ ہے جو انہیں وقت پہنچے گی اس صورت میں اللہ صغار کی صفت ہے (روح المعانی) وعداب
 اللہ ہما کا ہوا محکوم و عبرت معظوظ ہے صغیر اس میں ان عدا کی احوال سزا کا ذکر ہے کہ دنیاوی ذلت و خوار
 کے بعد خوار و خست عذاب دہائے گا وہ عذاب اس ذلت کے علاوہ ہے چونکہ اللہ کا عذاب دوسرے گناہوں کے عذاب سے
 سخت ہوتا ہے اس لئے اسے شدید فرمایا گیا چونکہ ان کے مکرو فریب تو دنیا میں ہیں اور عذاب آخرت میں ہو گا عذاب کے وقت
 کہ جس بن چکے ہوں گے اس لئے کا ہوا محکوم و عاصی استمراری ارشاد ہوا۔

خلاصہ تفسیر اسے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم جسے سردار و قریب آپ کے مقابلہ میں آپ کی مخالفت میں سر توڑ
 کوشش کر رہے ہیں کہ جیسے ہو سکے دم دھتے چوتھے۔ دین اسی طرح ہمیشہ ہمیشہ ہر سستی میں وہاں کے مالدار سرداروں کو ہم
 سے برا بھلا کہہ کر دنیا ہمیشہ غریب و مسکین ہو دیں خدا کی توفیق کی سرداروں و مجرم قاتل اس لئے بنایا گیا ماکہ وہ اپنے زور
 اپنی جماعت کے ذریعہ ان بستیوں میں فساد و جہد میں پھر ساری طاقتیں صرف کر دیں اور ناکام رہیں ان کی کسی طرح پیش نہ جائے
 اللہ کا دین خوب چمکے اور دین کی قوت ثابت لگے یہ لوگ خود اپنے کو فریب دے رہے ہیں مگر انہی اس کا پتہ نہیں یہ سمجھتے ہیں کہ ہم
 راستوں پر چلے کر لوگوں کو آپ سے ہٹا کر امام کی اشاعت روک دیں گے مگر ان کی یہ حرکتیں اسلام کی اشاعت کا ذریعہ ہیں
 ہیں کہ جو لوگ آپ سے ٹلاؤف میں کہ معطل ہوتے ہیں وہ ان کفار کے ذریعہ آپ سے واقف ہو کر آپ سے ملتے ہیں اور

آپ کے گردیدہ ہو جاتے ہیں ان میں بعض لوگ وہ بھی ہیں جن کی سرکشی یہاں تک بڑھی ہوئی ہے کہ جب ان کی ہدایت کے لئے کوئی قرآنی آیت ہمیں ملتی جاتی ہے یا محبوبہ انور کے معجزات انہیں دکھائے جاتے ہیں تو اعتقاد کرتے ہیں کہ ہم حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم پر آیات قرآنیہ پر معجزات پر اسی وقت ایمان لائے ہیں کہ جب ہم کو اسی طرح نبوت و رسالت دی جائے جیسی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا ہوئی ہے۔ یہی بن کر ہمیں ہائیں گے بغیر نبی سے ہمیں گے حال تک حقیقت یہ ہے کہ نبوت ایک خاص نعمت الہی ہے جس کے لئے خود رب تعالیٰ ہی اپنے کسی خاص بندہ کو منتخب فرماتا ہے اس نبوت کے لئے سینے بھی منتخب ہوتے ہیں یہ حاسدین کافرین کینہ و ریت پرست اس جوصلے سے اس دور کرتے ہیں اسیں نبوت تو یا حق تعالیٰ کی کوئی رحمت ہیں مٹے گی عقرب وقت تا ہے جب ہمیں دینی میں سخت ذلت و حوری پیچھے کی اپنے ان گناہوں اور ان منلوں کی وجہ سے اور ان کے مکر و فریب کی وجہ سے جو خدو عذاب پہنچے گلوہ اس کے علاوہ ہے اسوں نے اپنے کو دونوں جہان میں عذاب و استحقاق کیا۔ خیال رہے کہ وہی عام ہے نبوت خاص۔ غیر تبلیغی غیر شرعی جو غیر نبی پر بھی آجاتی ہے۔ حضرت جبریل نے جناب مریم سے شکل انسانی میں کلام کیا انہیں رب تعالیٰ کا پیغام پہنچا کفار مکہ یا تو نبوت کا مطالبہ کرتے تھے یا صرف وحی کا گروہی ایمان لانے کی کہ حضرت جبریل ہم پر یہ وحی نہیں کہ تم لوگ محمد مصطفیٰ پر ایمان لاؤ مگر ان کے دونوں مطالبے ٹھکرادیئے کہ وہ تو خود نبوت کے لائق تھے نہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں کوئی دوسرا ہی ہو سکتا تھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین ہیں خاتم کے زمانہ میں دوسرا نبی کیسے ہو سکتا ہے جو ایمان اس لئے نہیں آسکتی کہ نبی پر ایمان بانگیا جائے اگر ان پر وحی آجاتی کہ یہ نبی ہیں اس پر ایمان لاؤ تو ایمان بانگیا نہ رہتا یزیدی کی زبان پر اعتبار کرنا ایمان کی اصل سے نہ کہ حضرت جبریل کی زبان پر اعتبار کرنا اگر حضرت جبریل کے کہنے سے ایمان اختیار کیا جائے تو وہ ایمان نہیں نبی کے ایمان اور امتی کے ایمان میں بڑا فرق ہے۔

فائدہ: ان آیتوں سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ: عموماً سردار مالدار دین کے قوم کے خدا را رہے ہیں اور عموماً غریب و مساکین دیندار اور دین کے خدمت گزار رہے ہیں۔ یہ فائدہ ان کا اور معجزہ مہیا سے حاصل ہوا لہذا شاء اللہ اب بھی علماء و فاضلین صاحبین بلکہ وقت پر غازی مجاہدین عموماً عیبوں میں ہوتے ہیں حضرت ابیہ و اولیاء عموماً مساکین میں ہوتے۔ آج غریب کے دم سے دین قائم ہے اور مسجدیں آباد ہیں اس کے دم سے دوسرا فائدہ اللہ تعالیٰ کے ہر کام میں حکمتیں ہوتی ہیں سرداروں کا خدا را ہونا یہ بھی حکمت سے صلی نہیں اس سے نبی کا زور اس کی قوت ایمان کی طاقت معلوم ہوتی ہے۔ یہ فائدہ ان کو حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ جیسے لو پر کا تھو کا تھو کے دے کے منہ پر ہی پر تاسے جیسے ہی مقبول بندوں سے کہئے ہوئے مکر و فریب خود کفار پر پڑتے ہیں انہیں اللہ محفوظ رکھتا ہے۔ یہ فائدہ ان کو حاصل ہوا۔ دیکھو کفار مکہ نے جو مذہبیں لوگوں کو اسلام سے روکنے کے لئے کیں نہیں مذہبوں سے اسلام کی اور اشاعت ہوئی۔ چوتھا فائدہ: کافر و فاسق لوگ عموماً بے وقوف بے سمجھ ہوتے ہیں وہ دین کو برا دیکھتے ہیں خود پر ہوتے ہیں مگر اپنی بریلوی کا احساس نہیں کرتے پھر بھی اس کوشش میں لگے رہتے ہیں۔ یہ فائدہ ان کو حاصل ہوا۔ اس کی مثال آن بھارت میں موجود ہے کہ ہندو اسلام دشمنی پاکستان کی مخالفت میں بے شمار اسلحہ جمع کرنے میں لگے ہوئے ہیں اور قوم قبر کے کنارہ لگ گئی ہے وہاں کی بدحالی وہاں کا انتشار فقر و فاقہ دنیا میں مشہور ہو چکے ہیں پانچواں فائدہ: اپنے کسی کے لئے نبوت کی دعوت تمنا کرنا

حرام بلکہ کفر ہے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر نبوت ختم ہو چکی اب کسی کا بھی بڑا ایسا ہی ناممکن ہے جیسے وہ سر اٹھاد ہو نا ممکن ہے۔ یہ فائدہ حتی موتی سے حاصل ہوا۔ دیکھو رب تعالیٰ نے کفار کی اس تمساکوں کے کمزورت میں شمار فرمایا۔ چھٹا فائدہ: نبوت کے لئے چنگو رب تعالیٰ کی طرف سے ہوتا ہے یہ اعمال یا مال یا قومیت سے نہیں ملتی یہ وہی نعمت ہے اس میں کسب کو دخل نہیں۔ یہ فائدہ اللہ اعلم حیث یجعل رسالتہ سے حاصل ہوا۔ دیکھو فرشتے یا کھوں سال کے عہد تھے مگر انہیں نبوت و خلافت میں دی گئی آدم علیہ السلام کو خلیفہ اور فرشتوں کا بیچوں بنایا گیا، جنہوں نے ابھی ایک سجدہ بھی نہیں کیا تھا۔ ساتواں فائدہ: حامد بھی پھلتا چھوٹا نہیں وہ ہمیشہ حلا، بھنٹائی رہتا ہے پہلا حامد شیطان ہے دیکھو اب تک پھٹکاری کھارہ ہے اور ہمیشہ کھارہ ہے گا۔ یہ فائدہ سبب اللہ احرموا سے حاصل ہو۔ آٹھواں فائدہ: ان کے خوف تدبیریں کرنے والا ہمیشہ نہیں، خواری رہتا ہے خواہ کیسا ہی مالدار، علم والا جتنہ والا ہو۔ یہ فائدہ صفار و عدا اللہ اور غلبہ شدید سے حاصل ہو اس کا تجربہ سچ تک ہو رہا ہے دیکھو وہ بڑے بڑے شیخ القرآن شیخ الحدیث بنتے دے وہابی ہر جگہ ذیل ہی ہیں کیونکہ انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی عزت پر ہاتھ ڈالنے کی کوشش کی ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا چاند ہمیشہ چڑھتا رہا ہے۔

عقل ہوتی تو خدا سے نہ لڑائی لیتے یہ گھٹائیں اسے منظور ہر حال میں تیرا
نواں فائدہ: اس کے برعکس دین کی خدمت کرنے والا دونوں جہان میں خدا کے فضل و کرم سے آبرو والا ہے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہم کے لئے بھانے والے قبروں میں سو رہے ہیں اور ان کے ہم کے لئے کھنجر ہے ہیں دیکھو خواجہ امیری اور داتا گنج بخش جھویری کے آستانوں کے میسے۔

ان کے در کا جو ہوا عقل خدا اس کی ہوئی ان کے در سے جو پھرا اللہ اس سے پھر گیا
یہ فائدہ ہمارا کا ہوا بحکرون سے حاصل ہوا فقیر احمد ہار کی دعا ہے کہ سولی جس قدر سائیں باقی ہیں دین کی خدمت میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عالیہ پر ہی گزریں، اعلیٰ حضرت ہمارے جد امجد قدس سرہ نے کیا خوب فرمایا۔
نہ کریں کھاتے بھوگے ان کے در پر چڑھو قللہ تو اے رضا اول گیا سخر گیا

نوٹ ضروری یہاں تفسیر روح البیان اور تفسیر صدوی نے فرمایا کہ یہاں لفظ اللہ مکرر ہے ہیں اگر کوئی تلاوت کرنے والا اس لفظ پر ٹھہر کر دعا مانگے پھر اللہ اعلم حیث یجعل ان پڑھے تو ان شاء اللہ اس کی دعا قبول ہوگی۔ یہاں تفسیر صدوی نے ہر دراز و مائل فرمائی اور فرمایا کہ یہ دعا مانگے غالباً "لفظ اللہ مکرر صرف اسی جگہ رشاد ہو اسے یعنی دوبار لفظ اللہ بغیر فاصلہ کے اور کہیں نہیں۔

پہلا اعتراض: اس آیت کریمہ میں ارشاد ہوا کہ ہم نے ہر بہشتی میں وہاں کے بیٹوں کو بھرم بنایا مگر وہ فریب کریں کیا خدا تعالیٰ نے ان بھرموں کو اسی لئے بنائی، یہی کہ فریب کریں اس نے تو زندگی مل تندرستی اپنی عیلت کے لئے، یہی ہے نہ کہ فریب کاریوں کے لئے فرمایا ہے وما یتعلم الا بعدون یہ آیت اس آیت کے خلاف ہے۔ جواب:
الحکروا میں ہم حکمت کا نہیں بلکہ انجام کا ہے اور بعدون میں لام حکمت کا ہے لہذا آیتوں میں تدارض نہیں یعنی رب تعالیٰ نے ہم کو زندگی مل وغیرہ عیلت کے لئے دیئے مگر کفار کے مل و زندگی کا انجام یہ فریب کاری ہوں جیسے کہ جاتا ہے فلاں نے

حکومت اس کی ذمہ دار نہیں ہوتی۔ مگر جس جب اللہ کے سے کفار کے مقابل ہوں گے اللہ ال کی مدد کرے گا۔ کان حد
علیا نصر المؤمنین مگر جس جس، اللہ کے سے لڑیں اللہ ان سے مدد میں کرے گا۔ چھوڑ جائیں کافر یا جس جس کی مثال مراد
لہذا کو اللہ ہے اللہ اوما یحکروں الا ہا نفسہما لکل درست ہے۔

فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِذِي سُلْطَانٍ مِمَّنْ يَرْزُقُ مَنْ يُضِدُّ

پس وہ شخص کہ اللہ کے لئے ہدایت کرے اللہ کے لئے ہدایت کرے اللہ کے لئے ہدایت کرے اللہ کے لئے ہدایت کرے

يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَمَا يُضَيِّقُ فِي أَسْمَاءٍ كَذِبًا

کرے اللہ کے لئے ہدایت کرے اللہ کے لئے ہدایت کرے اللہ کے لئے ہدایت کرے اللہ کے لئے ہدایت کرے

يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ

اللہ کے لئے ہدایت کرے اللہ کے لئے ہدایت کرے اللہ کے لئے ہدایت کرے اللہ کے لئے ہدایت کرے

اللہ کے لئے ہدایت کرے اللہ کے لئے ہدایت کرے اللہ کے لئے ہدایت کرے اللہ کے لئے ہدایت کرے

تعلق اس آیت کریمہ کا پچھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پس، تعلق گزرتی پچھلی آیت میں دو قسم کے انسانوں کا
ذکر ہوا تھا۔ نورانی اور ظلمانی کہ فرمایا گیا تھا "وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا" اور فرمایا گیا تھا "كَمَنْ مَثَلُ لَمِ النُّجُومَاتِ ابْنِ دُونِ
نور ہوں کی علامت کا ذکر ہے جن سے نورانی اور ظلمانی انسان بھیجے جاویں بلکہ ہر شخص اپنے متعلق معلوم کرے کہ میں کس
گروہ کا ہوں۔ دو قسم تعلق۔ پچھلی آیت سے اشارۃً "معلوم ہوا تھا کہ ظلمانی دو قسم کے ہیں بعض وہ جس کی خلعت
عالمی ہے قابلِ روال بعض وہ جس کی خلعت صلی زاتی سے تعلق وال کہ فرمایا گیا تھا "لَمِ النُّجُومَاتِ ابْنِ دُونِ
قسموں کی علامت کا ذکر ہے کہ جس سے بدور میں خلعت گزرتی ہے اور تو ظلمانی ہے اور صلی ظلمانی۔ تیسرا تعلق
ابھی پچھلی آیت کریمہ میں کفار کے کی ال بات، دیوں کا ذکر ہوا اور وہ اسلام سے دور رہے کے متعلق کرتے تھے کہ ہمارے پاس
حضرت جبریلؑ کیوں نہیں آتے ہم کو نبوت کیوں نہیں ملتی وغیرہ۔ اب ان ممالوں کی اچھا ذکر ہے۔ ال کے سیوں میں متنگی ہے
میں صوم قوں کرنا یا بھاری ہے جیسے تمہیں چاہے عارضیکہ یا داری کا رہنے ہو تھا یا داری کی وجہ کا رہا ہے۔

تفسیر فصیحہ ان اہل ایمان۔ اس عبارت میں کافی معنی آتا ہے اور یہ نیا نمبر ہے اعلیٰ حضرت قدس سرہ کا ترجمہ اسی
پر ہے اور ہو سکتا ہے کہ یہ تفسیر ہو اور یہ عبارت گزشتہ فرماں میں خلعت ۲۰ میں سے مراد مطلقاً انسان ہے مگر اس سے
حضرات انبیاء کرام خصوصاً حضور صلی اللہ علیہ وسلم علیہ ہیں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ال میں اور ہیں
نمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی ال میں اور ہیں۔ حضور اور صلی اللہ علیہ وسلم اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے

فرماتا ہے تو اس کا سینہ عدم کے سے وسیع کر دیتا ہے سے اجاعت کی دین سلام قبول کرے کہ تو قتل کرتا ہے وہیں ہوتا ان
بصدد اس عبارت میں تصویر کا دور سر راج دیکھ گیا ہے جس سے مراد وہی سال ہے جس کا کھر مرنا علم الہی ارادہ خداوندی میں
”چکا ہے۔ صلال پر ایت و مسئلہ ہے۔ یعنی شریکی اور رسد ان تھیل ہے جو اسی ہو چکی۔ بعض حد و صفا
حرما۔ سینہ کی تنگی سے مرد شریک رسد متاثرین حالت سے ان میں قبول رسد تو نہیں۔ ملاحظہ اس سے۔ تاہم گند
پنچا پٹ پیدا ہونا یہ عطا ہوتا ہے صلیق سے شریکی داری ات میں کرن سے فتح سے۔ حصہ قاءن میں کرتا
کون سے سے۔ حرج صفت مشرے اور حرج سے سو سے حصہ سخت تنگی میں سے سو سے عام ہر حرج حاصل۔
حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے یہی تیت ہو۔ ”نہ آپ سے پاس بی نامہ ٹا پید و مانی شعل تھا پچھا تیرا دیان میں حرج کے
کتے ہیں وہ بول و دو مست و صحت سے ان کے میں ہونا نہ کچھ کاوں راہ تیرا ہو۔ حضرت عمر سے فرمایا وہی رہا قی کا
دل سے جس تک ہوں چیز نہیں تاجی۔ یاد اقد حضرت عبد اللہ ابن عباس راجی ہے کہ آپ سے قیلمہ ہی ہر کے ایک و بہاتی سے
حرج کے سہی پوچھے اس نے بھی یہ نہ بتا۔ آپ سے وہی وہ سید و۔ ترن کا مافد حضرت ہے۔ عدا گھناہن اس کے درخت
یسے گھناہن ہوں کہ اندر کوں رہتی سکتہ حرجان بہرہ زید) تاہما بصدد فی اسماع۔ عبارت شریک میں کافر کیوں
تنگی کو سلیت طاہرہ نکل سے بھیا گیا بصدد اصل میں۔ بعد تحت کاص میں عام ہو گیا۔ بعد حرج حجاب۔ بعد کسی کی
زہد سنی کی وجہ سے اسے چڑھا ہوتا ہے۔ یعنی ہار کو اسد قبول کرنا یا بھاری ہوتا ہے جیسے کسی کو آمل پر چڑھنا بھاری ہے کہ
اس سے جبراً کہا حلوے کہ تو آمل پر چڑھ ماس کاوں نہ چاہے سوچ و اس کا حال اس وقت کیا ہو گا۔ کھانک بوجل اللہ
الرحمن علی المؤمن لا یومنون۔ کاف تمیہ دے اس میں فرمایا گیا کہ جیہ ہم۔ اس کفار کے دل تنگ کر دیے۔ یہ
ہی ہم نے ان پر و جس بھی ال دی۔ جس سے اس میں نبیاست شیطانی شری حرج میں حیرت ہو۔ حسب اعتبار نہ
میں مست آخرت میں عذاب بہاں سارے سہی درست ہیں۔ یومنون سے وہ لوگ مراد ہیں جس سے نصیب میں ایمان نہیں رہی
ان کا کھر مرنا علم الہی ارادہ الہی میں پہنچا ہے۔ ”نہ جو لوگ ایمان نہ اسے سے نہیں اللہ تعالیٰ ان پر ای طرح نصرت پہنکار عذاب
سہی یوراد لہا ہے۔ جیسے اس کا دور توفیق سے حل کیا یہ رب تعالیٰ کا سحت عذاب ہے۔ ”نہ جو لوگ ایمان نہ اسے سے نہیں اللہ تعالیٰ ان پر ای طرح نصرت پہنکار عذاب
چند مطلب ہو سکے ہیں ایک یہ کہ ان مہیوں کے سے وہ تنگ ہو گئے ایسے میں ان پر بیرون پیدا گیاں بھی پاتی رہتی ہیں۔
شیطان کے دھوکے سے اس ارادہ کے قریب رہے۔ رقیوں کے اثرات یہ سب چیزیں میں گھیرے ہوئی ہیں۔ دوسرے یہ کہ یہ
داخل گمراہی سے ہر چیز بلند ہوئی ہے جس کی کہ وہ مہر بھی پڑ سکتا ہے۔ جو حیرات نہ سب وہ بھی اس کے دل میں فلسفہ کرتی ہے کہ
وہ صرف دھوکے کے سے ہوتا ہے۔ جو کہ کھانک چیلو وہ بھی دل میں نور پیدا کرتی ہے۔

ہر چند گمراہ علی صحت نور! کفر گمراہ ملتی ملت شور

خدا صمد و تفسیر یہ فقر و سب تو آپ کے محرات و دیکھ رہی ایمان نہیں لاتے دن دن ان کا کھر بڑھتا ہی جا رہا ہے جس کی
ان حرکتوں کی وجہ یہ ہے کہ جسے اللہ تعالیٰ ہدایت بنا چاہتا ہے جست کے رستہ یا نہ رسی کے رستہ پر چڑھنا چاہتا ہے تو اس کا سینہ
اپنی دھاعت و اسلام قبول کرے کہ نہ انوں دیتا ہے ات ان چیزوں کا توفیق دیتی ہے وہ غرضی اس سال سے مسلمان مطہق
فرمانہواران حاتمے۔ اس کے برعکس اس سے متعلق یصلہ ہو چکا کہ وہ گمراہی سے گمراہات تعالیٰ اس کا سینہ تنگ ناقابل ہدایت

و سلم کا یہ کہتا ہے اپنے کے لئے ٹھیک کے وقت نہ اٹا کا بھی ہاتھ پھیلتا ہے اور بھاری کھاتہ بھی۔ دامن کی قبلی بھی کھلتی ہے اور بھاری کی حصوں بھی اٹا کا ہاتھ پھیلتے قبلی سے در بھاری کا پھٹنے بھونکھنے میں رشتن و رشتن کا فرق ہے وہ عطا سستی کے لئے کھلتے ہیں۔ یہ ٹھیک اپنے کے لئے کھلتے ہیں۔ یہ فائدہ بصر صمد فرماتے سے حاصل ہو۔ رب نے اپنے لئے بھی یہی فرمایا تھا اس لئے کہ جو جاتا ہے تاکہ اس میں سے کسر ملے حسد بعض نیک حالت۔ ایمان و تقویٰ داخل ہو جاوے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا سبب فیض گنبد اس سے ہوا یا تاکہ اس سے ایمان نصیب عرفان و سرے کو ملے۔ ان بشاء اللہ بختم عینی للہیک کا یہ ہی مطلب ہے کہ اگرچہ آپؐ کے لئے یہ مرکز ہے جس سے سب سب نہ ملتا اور لوگوں کو ایمان نہ ملتا۔ پانچواں فائدہ کبھی اہل و نسب غفلت کے مجموعہ کو اسلام کہتا ہے۔ یہ فائدہ وہاں لایا سلام فرماتے سے حاصل ہوا کہ یہاں اسلام سے بھی معنی ہیں۔ اسلام سے بہت سے معانی بھی ہم نے تفسیر میں عرض کئے۔ چھٹا فائدہ بندے کی ہدایت کہ اگرچہ سب اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے مگر اس کے وجود بندہ مجبور نہیں بلکہ بخاک سے مکتب بندہ ہے خالق خیر و شر رب تعالیٰ ہے۔ یہ فائدہ وہاں بصر سے حاصل ہوا یہاں جو بصر کا یہ اجتماع ہوا ہے کہ سبحان اللہ کسی صوفی صائق نے کیا خوب فرمایا۔

سے کارم و پاکارم چوں مدبہ حسب اندر خاموشم و گویا غم چوں خط بہ کتاب اندر

مجبورم و مختارم آزلو و مگر فارم

ساتواں فائدہ بندے کی کمری اللہ تعالیٰ کا یہ عذاب ہے کہ تمام دنیاوی تکلیفیں عارضی ہیں یہ مصیبت دائمی ہے۔ یہ فائدہ بھی ان بصر سے حاصل ہوا۔ آٹھواں فائدہ وہی نگلی رب تعالیٰ کا ہے اس کی علامت یہ ہے کہ بندہ کو گناہ و بر عملیں سن معلوم ہوتی ہیں ایک کلام عتہ ہوں بعض لوگ دیکھتے تھے کہ کسی ایسا شادی بیاہ کی حرام رسوں نام و نمود کے لئے حصول خرچوں بلکہ شرع محرمات میں سبہ و شیوہ یہ بولا کرتے ہیں مجدد رسد یا کسی نیک کلام میں آتہ نہیں دے سکتے وہاں اپنی حدود کی ظاہر کرتے ہیں یہ ہے وہی ننگی اللہ پختہ یہ فائدہ کا اسماء بصرہ فی السماء سے حاصل ہوا۔ نواں فائدہ در کی ننگی در کی سختی غبار کی عذمت ہے مومن و مومن دل بھی ہوتا ہے وسیع القلب بھی۔ یہ فائدہ علی اطفال لایوسوں سے حاصل ہوا جس قدر ایمان قوی اسی قدر وسع و وسعت قلب کی زندہ جاوید تفسیر حضرت یوسف علیہ السلام کا دشمن بھائیوں کو معاف فرماؤں غار حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا جناب ابو حنیان ہمد و حشی عکرمہ ابن ابو جہل کو بخش دیا ہے یوں ہی جس قدر نفرت سخت ہوں قدروں نیک اور سخت ہوتا ہے اس کی تفسیر موعوں اور ابو جہل کی زندہ گئی ہیں۔

پہلا اعتراض یہاں ارشاد ہوا کہ اللہ تعالیٰ ہدایت نہا چاہتا ہے اسے اسلام کی توفیق دیتا ہے جس سے معلوم ہوا کہ ہدایت کے ذریعہ اسلام ملتا ہے حالانکہ اسلام سے ہدایت ملتی ہے یہاں برعکس کیوں بیان ہوا جواب ہدایت کی بہت تفسیریں ہیں بعض ہدایت اسلام سے ملتی ہے اور بعض ہدایت انہوں سے اسلام نہیں ہوتا ہے۔ یہاں ہدایت سے وہ ہدایت مراد ہے جو اسلام ملے گا۔ یہ سب بھر عدم قبول کرے۔ بعد نیک اعمال کی ہدایت یہ وہ ہدایت ہے جو اسلام کے بعد ملتی ہے۔ دوسرا اعتراض ننگی در وسعت کی صفت سے یہاں دو در سے قیاس پر اس وسعت و تنگی و وسعت کیوں قرار دیا دوسری جگہ ارشاد ہوا اللہ شہد۔ لک صمد کہ جواب یہ وہاں ہے کہ اس کا مسکن وسیع دل نیک سینہ میں نہیں سا مسکن گویا گھر سے

میں میں "سکھ" کی وسعت کے لئے سینہ کی وسعت لازم ہے یہاں لازم فرما کر ملزوم مرد لیا بعض نے فرمایا کہ یہاں اور اسی
 یہ دوسرے مقصد پر سینہ کی وسعت ضروری ہو گیا ہے۔ ممکن ہوتی کہ مسکن کا ارادہ فرمایا تنگ سینہ میں وسیع دس نہیں ہاں سکھ اور
 تنگ اس میں اللہ کی رحمت کی گنجش میں ہوتی۔ تیسرا اعتراض۔ تیسری تفسیر سے معصوم ہوا کہ حضرت انبیاء کرام کو
 بطریق طور پر شرح صدر عطا ہوتا ہے کہ وہ پیدائشی شرح صدر روئے ہوتے ہیں مگر موسیٰ علیہ السلام نے دعا کی تھی کہ وہ
 اس طرح لہی صدوی معصوم ہو کہ بھی تنگ نہیں رہت تیسری تفسیر نہیں ہوتی بھی رب تعالیٰ کے علم سے فرشتوں نے حضور صلی
 اللہ علیہ وسلم پر عطا کیا۔ چنانچہ کہ یہاں "نکھ" یا "رب" فرمایا اللہ مشرح تنگ صدوک معصوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ
 وسلم بطریق طور پر شرح صدر حاصل نہ تھا۔ جواب۔ شرح صدر "نکھ" بدایت متناہیہ جہوں حاصل وہاں کو پیدائشی عطا ہوتا
 ہے۔ موسیٰ علیہ السلام نے تو شرح صدر کی دعا کی بھی وہاں اس سے مراد ہے وہاں میں مستوجرات جس سے بدو حضرت فرعون
 کا تقدیر فرما لیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا شرح صدر کچھ اور ہی معنی میں ہے جو کسی نبی کو بھی عطا نہ ہوا۔ چوتھا اعتراض۔
 اس آیت سے معلوم ہوا کہ بعض لوگوں کی گمراہی کا رب تعالیٰ نے ارادہ فرمایا اور اللہ تعالیٰ جس چیز کا ارادہ فرمایا اسے اس کا ہونا
 ضروری ہوتا ہے جس میں نہ سے کا اختیار نہیں ہوتا تو بندہ گمراہ ہونے میں مجبور ہو مجبور کو سزا کیسی؟ جواب۔ آپ کا پسند
 قلمدہ اور درست ہے کہ اللہ تعالیٰ جس چیز کا ارادہ فرما۔ اس کا ہونا ضروری ہے مگر وہ اس قلمدہ غلط ہے کہ ایسے ضروری کام میں
 بندے کا اختیار نہیں ہوتا کیونکہ اگر رب تعالیٰ ارادہ ہی یہ کرے کہ فلاں بند اپنے ارادہ سے گمراہ یا کافر ہو تو بندہ کا ارادہ کرنا بھی
 واجب ہے اور بعد ارادہ اس کام کا ہونا بھی ضروری ہے یہاں یہی صورت مراد ہے وہاں میں رکھ دیا جو ہے۔ جس سے وہ تنگ "نکھ"
 ہو کر رہے گا وہ جو حلوسے تو لوہے کی بیکاری رب تعالیٰ سے ارادہ سے ہے مگر اسے پانی میں رکھنا اس میں جیسے لوہے کے لئے پانی۔
 پانچواں اعتراض۔ یہاں سینہ کے دو عیب بیان فرمائے۔ صیق اور حرج یہ دونوں تو ایک ہی ہیں دونوں کے معنی ہیں تنگ پھر
 یہ دونوں لفظ جمع کیوں فرمائے گئے۔ جواب۔ اس کا جواب بھی تفسیر میں گزر گیا کہ صیق سے مراد ہے معمولی تنگی جو کسی وجہ
 سے دور ہو سکے یہ اس دل کی آخری حالت ہے یہ ترتیب مطابق واقعہ کہ ہے۔ چھٹا اعتراض۔ یہاں "سکھ" پر چڑھنے سے
 کیوں شیعہ دی گئی۔ جواب۔ اس سے کہ کافر تنہا ہستی میں ہے اس سے کہ ہدایت مثل "سکھ" کے بندہ ہے۔ اسے
 ہدایت تک پہنچنے میں ایسے ہی تکلف بلکہ تکلیف ہوتی ہے جیسے کسی آدمی چیز کو آسمان پر چڑھنے میں تکلف ہوتا ہے۔ سو من اس
 آسمان پر اپنی طاقت سے نہیں جاتا بلکہ کسی دوسرے کی طاقت سے اور حاتم ہے۔ مٹی کا ڈھیلہ بذات خود نیچے گر رہا ہے۔ وہ رہے
 کی طاقت سے اوپر جاتا ہے۔

تفسیر صوفیانہ۔ علم دو طرح کا ہے علم معادہ علم مکانہ اللہ تعالیٰ سے قریب دور کر کے نوالی چیزوں کا علم "علم معادہ" کہلاتا ہے
 علم مکانہ وہ بھی نور ہے جو رب تعالیٰ کی طرف بندے کے دل پر وارد ہوتا ہے۔ جس سے عالم غیب اس کے لئے شہادت بن جاتا
 ہے۔ "والس حاتم و لہما لہما" اس علم کا نام ہے شرح صدر اس علم سے دل منور ہوتا ہے حتیٰ کہ اس کے
 لئے اقبال عیال بن جاتا ہے۔ صوفیہ فرماتے ہیں کہ شرح صدر چند طرح کا ہوتا ہے۔ شرح فطری جو پیدائشی طور پر بندے کو عطا
 ہوتا ہے۔ یہ نعمت حضرت امیہ عدویہ و محمد کو عطا ہوئی ہے۔ حضرت مریم پیدائشی طور پر شرح صدر والی تھیں۔ کسی وجہ
 تکملہ اعمال و ریاضات کے ذریعہ حاصل کیا جاتا ہے۔ "واللین حاتموا" میں اسی طرف اشارہ ہے۔ وہی جو کسی کے

بہجیون

کہ جو وہ عمل ہے

مخلص ہے

حق الہیات سرمد کا بھی کائنات چند حق نفس ہے۔ پہلا تحقق پچھلی سیت سرمد میں اسلام کا ذکر ہوا کہ جسے رب تعالیٰ مدیت کرتا ہے اس کا سید اسلام کے لئے کھول دیتا ہے اسلام کی عظمت کا تذکرہ ہے یہ رب تک پہنچانے والے راستے کو یا اسلام کی ابتداء کا زمانہ ہے۔ بعد اس کی تمام کار فرمایاں ہوتی ہیں۔ وہ سراسر تحقق پچھلی سیت کریمہ میں یہ بتایا گیا کہ اسلام کے مقابے پر ارشاد ہے کہ اسلام کہیں پہنچا نہیں گیا۔ اسلام کا تحت عقلی ہونا چاہیے اور شوہر اور اس کا رب تک پہنچانے کا ذریعہ ہے۔ تیسرا تحقق پچھلی سیت سرمد میں اللہ تعالیٰ نے یہ نکتہ ذکر کر ہوا یعنی شریعت صدر رب اللہ تعالیٰ کی امری تحت ہے جس میں حجت کا عطا ہونا درخت کا پھل ہے اور اس کے پھل کا ذریعہ ہے۔

تفسیر اھذا صراط ربک مستقیما۔ یہ نیا سہ ہے اس لئے اس میں دو باتیں ہیں اھذا سے اشارہ یہ قرآن مجید کی طرف ہے یا اسلام کی طرف یا شرح صدر کی طرف یا توفیق حیر کی طرف اور ہو سکتا ہے کہ اھذا سے اشارہ ہو خواہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ہی واحد خدا ہی کا ذریعہ ہیں۔ لہذا اس آیت کی پانچ تفسیریں ہو سکتی ہیں۔ صراط سبیل 'طریق' شرح 'منہج' ان سب کے معنی ہیں راستہ مگر ان میں کچھ فرق ہے۔ یہ فرق ہم نے سورہ فاتحہ کی تفسیر اھذا الصراط المستقیم میں عرض کر دیا۔ صراط کی طرف سے مست یا تو اس سے ہے کہ رب اللہ میں کاہنیا بتایا ہوا راستہ یا اس سے کہ یہ رب تک پہنچانے والا راستہ ہے جسے اختیار کر کے انسان اللہ تعالیٰ تک پہنچ جاتا ہے جیسے کہا جاتا ہے یہ نور منی راستہ ہے یعنی حکومت کا بتایا ہوا یہ سید مسودہ کا راستہ ہے یعنی مدینہ طیبہ تک پہنچنے والا راستہ۔ سرکاری راستہ پر سرکاری نظامات ہوتے ہیں۔ پس چونکہ یہ نظامات غیر خود ساختہ راستہ یعنی یکہ و نڈیاں وغیرہ پر کسی قسم کا انتظام نہیں ہوتا۔ اس لئے اور نیک عمل کو راستہ یا صراط اس لئے کہا جاتا ہے کہ اس کے اختیار کرنے سے انسان منزل مقصود تک پہنچ جاتا ہے رب فرما کر یہ بتایا کہ اللہ تعالیٰ کی رویت کا طور اس سے ہے کہ اس سے بندوں کے لئے ہمارا راستہ بنایا۔ وہی فرما کر یہ بتایا کہ جو رب تعالیٰ کو رب محمد ہونے کی شان سے ہے وہ اس راستہ کو پاسے گا۔ لہذا اس چھوڑ کر بھی یہ راستہ نہیں ہو سکتا۔ راستہ آپ کے ذریعے سے گامیہ بنایا کہ قرآن مجید وغیرہ مومنین کے لئے سیدھا راستہ ہے۔ کہ آپ کے لئے آپ تو منجلی مقصود ہیں۔ قرآن مجید مومنین کا ہی ہے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا ہی ہیں۔ فرماتا ہے ھدی للمصطفیٰ یہ نہیں فرماتا ھدی تک۔ مستقیما صراط کامل سادہ۔ مستقیم کی شرح مسودہ کا تذکرہ اھذا لہذا مستقیم کی تفسیر میں عرض کر چکے ہیں کہ صراط مستقیم وہ ہے جو سیدھا ہے۔ سب رقبے سے چھوٹا ہو نہ بہت حد تک صراط مستقیم صراط مستقیم ہے۔ مثلاً یہ اسلام ہے۔ قرآن۔ اسے محبوب آپ کے رب کا نام ہے۔ یہ آپ کے رب تک پہنچانے والا سیدھا راستہ ہے جو اس سے بڑے گدو رب تک نہیں پہنچ سکتے۔ خیال رکھئے کہ سیدھا راستہ یہ ہے کہ جس پر سیدھے ہیں۔ مثلاً یہ راستہ اور سیدھے ہیں۔ اس سے چھوٹا کوئی اور راستہ نہیں ہو سکتا۔ لہذا مستقیم میں یہ نہیں

خصوصیات دہری ہیں رکھوسرہ فاتحہ کی تفسیر۔ خیال رہے کہ قرآن مجید اسلام، غیرہ موافقین کے لئے سیدہ راست ہیں نہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے۔ موافقین تو راستہ میں ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم راستہ پر ہیں شان و کرامت میں مسافر ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم منزل مقصود ہیں۔ رب فرماتا ہے اِنک لکن العرسلین علی صراط مستقیم اور فرماتا ہے اِن دہی علی صراط مستقیم معنوم ہو کہ رب تعالیٰ بھی سیدھے راستہ پر مہم ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم بھی بلکہ جہاں حضور صلی اللہ علیہ وسلم تھے ہیں وہاں ہی خدا تعالیٰ ملتا ہے یہ کہو کہ موافقین سیدھے راستہ میں ہیں سفاکوں کے لئے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سیدھے راستہ پر ہیں، رہیں کر سنے کے لئے موافقین راہگیر ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم رہہر ہیں۔ رب تعالیٰ اس راستہ کی منزل مقصود ہے۔ رہہر اور رہہر کافروں خیال میں رہے۔ **فَدَلِّلْنَا الْاَبَابَ لِلْقَوْمِ بِذِكْرِنَا** یہ جملہ ہے۔ **فَدَلِّلْنَا** بنا ہے تفصیل سے جس کا وہ فصل ہے معنی عید کی اجمل کے مقابل کو تفصیل اس سے کہا جاتا ہے کہ اس میں ہر چیز طبعہ علیہ عیاں ہوتی ہے۔ آیات سے مراد قرآن مجید کی آیتیں ہیں چونکہ بعض آیات میں وعدہ ہے بعض میں وعید اسی طرح ثواب، عذاب، حلال، حرام، احکام، ممانعت، حرمت کفار کی برائیاں مختلف آیتوں میں مذکور ہیں۔ اس لئے یہاں آیات جمع ارشاد ہو یعنی ہر قسم کی قرآنی آیتیں عیدہ علیہ وجہ انکار ان لوگوں کے معنی کے لئے بیان فرمادی ہیں۔ جن میں نصیحت حاصل کرنے کا وہ لور جذبہ ہے گزشتہ آیت میں اس جملہ احکام بیان ہوئے تھے حتیٰ کہ تورات کو تورات اسی لئے کہتے ہیں کہ اس میں احکام بطور توریہ و اشارہ مذکور تھے۔ خیال رہے کہ قرآن مجید میں احکام کی آیتیں یوں ہی عقائد کی آیات تفصیل دار ہیں بلکہ بعض آیات صفات اور مقطعات جنہیں قصائد کہتے ہیں ان میں تفصیل نہیں ہے وہاں اجمل ہی ضروری ہے تاکہ ان کا پتہ سوائے محبوب کسی کو نہ ملے **لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ** اس عبارت میں اس خوش نصیب قوم کا جو ثواب بیان ہوا۔ **لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ** اس کا ترجمہ یہ ہے کہ قوی معنی جمع ہے۔ اس لئے ضمیر ہم جمع ارشاد ہوئی۔ **لَهُمْ** مقدم فرماتے ہیں **عِنْدَ رَبِّهِمْ** کا فائدہ حاصل ہوا **دَارُ السَّلَامِ** سے مراد جنت ہے سلامیہ تو اللہ تعالیٰ کا نام ہے تو یہ انصاف عزت و شرافت کی ہے جیسے کہبت اللہ اور بیت اللہ نور اللہ میں یا دار السلام کے معنی ہیں اللہ تعالیٰ کا بنایا ہوا گھر تو مقصد یہ ہے کہ جس دنیا میں انسان ایسے شاندار محل کو لے لیاں، بچکے تیار کر لیتا ہے کہ دیکھنے والے رنگ رہ جاتے ہیں تو فوراً کہو کہ رب تعالیٰ کا بنایا ہوا گھر کیا ہو گنیز انساں ایسے کھانے و پھل تیار کر لیتا ہے کہ سبحان اللہ تو سمجھو کہ تمہارے رب نے جو جنتی کھانے میوے خود تیار کئے ہیں وہ کیسے ہوں گے یا اسلام معنی سلامتی ہے اس صورت میں انصاف طرف کی معروف کی طرف ہے چونکہ وہاں موت سے پیاروں سے بعض و عدالت سے گماہوں سے پسندیدہ چیزوں سے ہمیشہ کے لئے امن و سلامتی ہے اس لئے اسے دار السلام یعنی سلامتی دار اس کا گھر کہتے ہیں یا سلام سے مراد سلام ہی ہے چونکہ وہاں قریشے جنتیوں کو اور خود جنتی ایک دوسرے کو سلام کیا کریں گے اس لئے اسے دار السلام یعنی سلام علیکم کہنے سننے کا گھر کہتے ہیں چونکہ جنت نہ تو دنیا میں ہے۔ بدست میں۔ قیامت میں بلکہ قیامت کے بعد جنتی حساب و کتاب سے خارج ہو کر نصیب ہوگی اس لئے **عِنْدَ رَبِّهِمْ** ارشاد ہوا دنیا و آخرت کی جگہ ہے آخرت واصل کی جگہ اس لئے **عِنْدَ رَبِّهِمْ** فرماتا ہے **لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ** پر معطوف ہے اس میں متفقوں کی دوسری عظمت کا ذکر ہے **هُوَ** کا مرجع رب ہے۔ ولی ولایت کا صفت مشہ ہے اس کے بت معنی ہیں۔ مالک متولی کار ساز جنت دار مددگار دوست و محنت والے میں سوائے مالک کے جتنی تمام معنی درست ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ سارے کافروں و کفر من منافقوں کا مالک ہے مگر

موتوں کا سازندہ کار و غیرہ صرف پرہیزگاروں کا ہے دین میں بھی پرہیز میں بھی نور آخرت میں بھی یہ جہد و دام اور بھٹکتی کے لئے ہے۔ یعنی رب تعالیٰ ہمیشہ متقیوں کا متوں کا سازندہ کار و دوست ہے اس سے محبت کرتے ہیں ان کے بگڑے کام بناتا ہے انکے ہوتے کام نکالتا ہے ہمارا کاموا بعضوں اس کا تعلق دونوں سے ہے کہ ان کا حسی ہونا اور اللہ کا پرہیزگار ہونا ان کے نیک اعمال کی وجہ سے ہے نہ کہ صرف قومیت وغیرہ کی وجہ سے اگر یہ محبتیں چاہئیں تو نیک اعمال کرو۔ خیال رہے کہ انسانوں میں عموماً "محبت تین طرح کی ہوتی ہے۔ کسی محبت جیسے اولاد میں باپ سے محبت، لہجی محبت جیسے اپنے بچے کے دوستوں سے اس کی چیزوں سے محبت خدمت کی محبت جیسے اپنے مطیع و فرمانبرداروں سے محبت رب تعالیٰ کی عبادت و محبت بھی تین طرح کی ہے محبت فطرت جیسے نبیوں خصوصاً "سید الابداء" سے محبت حضور صلی اللہ علیہ وسلم مرکز محبت ہیں۔ محبت جیسے مصلحہ کرام نور رب اللہ سے رب کو محبت ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی جست سے محبت خدمت جیسے ایک کار مسلمانوں سے رب کو محبت ہے ان کے اعمال کی وجہ سے۔ ہمارا کاموا بعضوں فرما کر اشارۃً "بتایا کہ عظیمین صالحین سے رب کو محبت اس کا ارم" تیری قسم کا ہے یعنی محبت خدمت رب تعالیٰ نفیس فرمے ایسے لوگوں کا اللہ ولی وارث ہے۔ وارثہ اللہ کا دار انہیں جانا پاتوں جانور کا شکار نہیں کیا جاوے گا وہ ولی وارث والہ ہے۔ اللہ جس کا ولی ہو جائے اسے شیطان شکار نہیں کر سکتا۔

خلاصہ و تفسیر : اے لوگو یہ دین اسلام ہر قرآن یا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی فرمانبرداری رب تک پہنچنے کا سیدھا راستہ ہے اس راستہ پر پڑو اس کے محبوب کا و امن مضبوطی سے پکڑو اور سیدھے نکلیں بند کئے رب تک پہنچ جاؤ دیکھو غافل نہ ہونا ہم نے قرآن مجید کی مختلف آیتیں تفصیل وار جدہ ایماں کردی ہیں جن لوگوں کے نفع کے لئے جن میں نصیحت حاصل کرنے کا لہو بند ہے ان سے وہی فائدہ اٹھاتے ہیں جیسے ہرج سے صرف آنکھ دالہ فائدہ حاصل کرتے ہیں آپسے لوگوں کے لئے اللہ تعالیٰ کا گھر ہے ہر طرح کا امن و نفع والا گھر یادہ گھر جہاں ہر وقت سلام کی آوازیں آتی ہیں مگر یہ گھر ملے گا جب تک یہ بخیریت دنیا کی زندگی پر رخی حیات قیامت کا زمانہ گزر کر رب تک پہنچ جاؤ گے یہ اللہ تعالیٰ دنیا و آخرت میں ان کا وانی کار ساز ہے محبت فرمے والا ہے یہ دونوں نعمتیں ان نیک عمل کی وجہ سے ہیں جو وہ کرتے تھے رب کے ہاں نام چاہم قومیت وغیرہ نہیں دیکھے جانتے ہیں تو کام کی پوچھ گچھ ہے۔ اللہ ان کا ولی ہے قرآن کا حامی ہے اس کے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم ان کے ساتھی ہیں۔ خیال رہے کہ ایک دار السلام یعنی جنت تو بہت طویل المیاد و حار ہے جو مرنے پر رخی زندگی گزارنے قیامت کا وانی پورا کرنے کا بہترین راستہ ہے بخیریت گزار جانے کے بعد ملے گا مگر دار السلام یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہیہ نقد نعمت ہے۔ جنت صرف انسانوں کے لئے ہے مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا وانی ساری مخلوق کے لئے دار السلام ہے۔ ارم تا بحسی علیہ السلام سارے نبیوں کی قوموں کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی کے فضل و کرم سے ملے گی ادم سے رہہ کلمات اور و کا وانی من لیس مستطعون علی الدین کفروا بلکہ جانور و جنات، سنگ و پتھر و لکڑیوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم اللہ اس سے سلام کیا۔

ہاں ہمیں کرتی ہیں چیزیں فریاد
ہاں ہمیں چاہتی ہے ہری دوا
اسی دور پر شہرین بٹلا
شکوہ رنج و غم کرتے ہیں

ایک نامہ کتاب ہے۔

بیت آدم کی بن آئی تو انہیں کے دم سے پانی پونے دو ہائی تو میں نے دم سے

فائدے : بن آیات سے چند فائدے حاصل ہوتے۔ پہلا فائدہ۔ حداری کا صرف ایک راستہ ہے جس میں قرآن مجید اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی غلامی اس کے سوا کوئی اور یہ حد تک پہنچنے کا نہیں۔

پسند اور سعدی کہ رہا صفا تو ان آیات اور اس مصلیٰ

یہ فائدہ ہوا صراطِ نیک سے حاصل ہوا ان شخص کا رواج رہا کہ نہ وہ حداری سے نہیں بچ سکتا کہ کتاب و سنت کو مضبوطی سے پکڑے۔ دوسرا فائدہ۔ وہ ہیں۔ ست سے دین میں بعض کن گھڑت جیسے شراب، زہریت اور ست پرستی۔ بعض اللہ کے بنائے ہوئے جیسے یسویت، مسیحیت، زانوت، کمراب، کوئی دین خود ری کا ریدہ ہیں کن گھڑت دیں تو ابھی بھی خدا کا لہ نہ ہے رہے خدا کی دین وہ اپنے اپنے وقت میں رہا خدا سے اب وہ سب راستے بند کر دیئے گئے۔ یہ فائدہ ہوا صراطِ نیک سے حاصل ہوا جبکہ ہوا سے اشارہ اسلام کی طرف ہو۔ ست میں چاند نہ رہے اور کا درجہ ہیں مگر سونے نکلنے ہی دو دور نہیں دیتے کبھی دین میں چاند نظر آتا ہے اس کی حسنائیں عید رنگ تو محسوس ہوتا ہے مگر نور میں آتا جیسی علیہ السلام قریب قیامت نہیں گئے پنے وقت کے ہی ہوں گے نظر آئیں گے مگر ہم کو اپنے دین کی تین۔ سب کے بند دین محمدی صراطِ نیک سے کریں گے۔ تیسرا فائدہ۔ شریعت حداری کا سیدھا اور آسان راستہ ہے ہر قسم کے ایچ پیج سے خلل ہے اس سے اسے شریعت سے ہیں نہ جبریل سڑک۔ یہ فائدہ مستطفا سے حاصل ہو۔ چوتھا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ تک وہی پہنچ سکتا ہے جو اللہ کو رب محمد صلی اللہ علیہ وسلم مان کر اس پر پئے اسے اللہ کر کے مانتا رب العالمین یا ربنا لے درجہ ماننا حداری کے لئے کافی نہیں۔ یہ فائدہ رک فرما سے حاصل ہوا کہ یہ صراطِ اللہ یا صراطِ ربکم یا صراطِ رب العالمین۔ فرمایا گیا بلکہ ربک ارشاد ہوا۔ اے محمد آپ کے رب کا راستہ ہم اس کی تحقیق پر رہا ہم۔ واہ قاتل ربک کی تفسیر میں عرض کر چکے ہیں۔ پانچواں فائدہ۔ قرآن مجید اگرچہ سارے عالم کی ہدایت کے لئے آیا مگر اس سے فائدہ وہی اٹھاتے ہیں جس میں ہدایت کا مادہ موجود ہو۔ یہ فائدہ لغوم بعد کوون سے حاصل ہوا۔ سورن سے صرف آگے والے نورینے ہیں لغوم غلام نفس کا ہے۔ چھٹا فائدہ۔ جنت ہوگا اپنی اپنی جنت کے مالک ہوں گے۔ محض مسلمان نہ ہوں گے۔ یہ فائدہ لہم کے نام سے حاصل ہوا کہ اس میں نام ملکیت کا ہے۔ ساتواں فائدہ۔ جنتیوں کی یہ ملکیت آن بھی ہے اور پیشہ رہے گی۔ یہ فائدہ لہم کا والسلام بعد میں سے حاصل ہوا کہ یہ حمد و نام کے لئے ہے۔ آٹھواں فائدہ۔ جنت میں ہر قسم کی سلامتی ہوگی۔ مرض، موت، عداوتیں وغیرہ کوئی تکلیف دہ چیز رہاں نہ ہوگی۔ یہ فائدہ ارسل من یک تفسیر سے حاصل ہوا۔ نواں فائدہ۔ جنت میں شرعی کام لال جنت پر جاری نہ ہونگے کہ وہ جگہ تکلیف شرعی کی ہیں مگر ایک دوسرے کو سلام ملے کہ اس کا جواب بے گناہاں بھی ہو گا کہ یہ بھی درجہ ہے خوشی اور سرور رکے۔ یہ فائدہ ارسل من یک تفسیر سے حاصل ہوا۔

نوٹ ضروری : جنت میں چند شرعی چیزیں ہونگی۔ (۱) حب۔ (۲) سوہ۔ (۳) عورتوں کا پردہ۔ (۴) ذکر اللہ۔ (۵) تلاوت قرآن مجید۔ (۶) حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا عشق۔ کہ۔ چیزیں اللہ تعالیٰ کی خاص عتیں ہیں اور روحانی مذاہب۔ دسواں فائدہ جنت حاصل کرنے کا ذریعہ نیک اعمال ہیں یہ فائدہ ہما کا نوا بمعنوں سے حاصل ہوا۔ یہ بے سب سے ہے مگر یہ

قانونِ جنت کسی کے لئے ہے۔ جنتِ عظمیٰ، جنتِ وہبی کے لئے یہ فائدہ نہیں جیسے مسلمانوں کے چھوٹے بچے دلو نے لوگ
ست میں جانیں گے مگر کسی کی طفیل اور رب کے محض کرم سے۔ گیر ہواں فائدہ: اعمال کی جگہ دنیا ہے یا آخرت
اعمال کے نتیجے کی جگہ ہے نہ کہ عمل کرنے کی۔ یہ فائدہ کا ہوا اعمالوں کے ماضی استمراری فرمانے سے حاصل ہوا۔
بار ہواں فائدہ: جنت حاصل کرنے کے لئے صرف درستی عقائد پر کفایت نہ کرو بلکہ نیک اعمال بھی کرو پھل وہ کھاتا ہے جو
درخت کی جڑ اور شاخوں پتوں سب کی حفاظت کرتا ہے ایمان جز ہے عمل شریعت جنت ملنا اس کا پھل۔ یہ فائدہ بھی
کا ہوا اعمالوں سے حاصل ہوا۔

پہلا اعتراض - راستہ کے ذریعہ کسی مکان یا مکانی چیز تک پہنچانا ہے رب تعالیٰ مکان اور مکانات سے پاک ہے پھر اس تک پہنچنے کے لئے راہ کیسی اور صراطِ رب کیونکر درست ہوں۔ جواب - اس کا تفصیلی جواب ہم سورۃ فاتحہ اھلنا الصراط المستقیم کی تفسیر میں دے چکے ہیں۔ یہاں اتنا سمجھو کہ جسمانی راستہ جسمانی مقصد تک پہنچاتا ہے اور نورانی و ایمانی راستہ نورانی مقصد تک پہنچاتا ہے یہاں اچھے عقیدوں نیک اعمالوں کو راستہ قرار دیا گیا کہ ان کو اختیار کر کے انسان رب کی رضا حاصل کرتا ہے یہ مقصد بھی نورانی ہے اس کلیہ راستہ بھی نورانی۔ یہاں راستہ سے یہ ایٹھ نکٹوں والا راستہ مراد نہیں۔ دوسرا اعتراض - اس آیت سے معلوم ہوا کہ قرآن اسلام خدا کی سیدھے راستے ہیں تو کیا اس تک پہنچنے کے ٹیڑھے راستے بھی ہیں جب کوئی اور راستہ ہی نہیں تو اسے مستقیم کیوں لایا گیا۔ جواب - اس آیت کریمہ کا مقصد یہ ہے کہ یہ راستہ ہنکنے کے خوف سے محفوظ ہے، بے خطر ہے اس کے ذریعہ بے تکلف رب تک پہنچا جاسکتا ہے یہ صفت کاشفہ ہے کسی دوسرے راستے کے مقابل میں۔ اگر کہہ دوں کہ ہمارا معبود خالق عظیم و خیر ہے تو اس کا مطلب یہ نہیں کہ کوئی اور بھی سچا معبود ہے جو خالق عظیم و خیر ہیں یہ صفت احترازی نہیں۔ تیسرا اعتراض - اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ آیات قرآنیہ مفصل ہیں۔ مجمل نہیں پھر حدیث شریف کو ماننے کی کیا ضرورت ہے قرآن مجید میں سب کچھ ہے اور ہے بھی مفصل۔ جواب - واقعی آیات قرآنیہ مفصل ہیں مگر ان کی شرح کی پھر بھی ہم کو ضرورت ہے تفصیل اور بہ شرح کچھ اور اقول الصلوۃ ایک مفصل آیت ہے مگر صلوۃ کے معنی اس کی حدود و کلمات کی شرح حدیث شریف کرتی ہے یہاں کہو کہ آیات قرآنیہ کی تفصیل حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی کے فرمان و عمل سے ہے وہ تفصیل بھی گوید رب تعالیٰ ہی کی تفصیل ہے یہ جواب قوی ہے چوتھا اعتراض - اگر ہمارے مراد قرآن مجید ہو اور آیت کے معنی یہ ہوں کہ یہ قرآن رب کا سیدھا راستہ ہے تو خدا کی سیدھے راستے کے لئے قرآن کافی ہے پھر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی کیا ضرورت ہے؟ جواب - اس اعتراض کے دو جواب ہیں ایک الزامی دوسرا تحقیقی جواب الزامی تو یہ ہے کہ کراچی کی سڑکوں پر کراچی کا سیدھا راستہ ہے پھر کراچی کے مسافروں کو انجن اور ریل کی کیا ضرورت ہے۔ لائن راستہ ہے انجن مسافروں کو اس راستہ پر چلانے والا ہے قرآن راستہ ہے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اس پر چلانے والے خدا تک پہنچانے والا۔ جواب تحقیقی یہ ہے کہ قرآن مجید حکم ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم رب کے مقرر کردہ حاکم احکم الحاکمین۔ حکم پر عمل حاکم کے فیصلے کے بغیر جرم ہے قاتل کی سزا قتل چور کی سزا ہاتھ کاٹنہ زنا کی سزا رجم ہے مگر حاکم کے فیصلے سے یہ عمل ہوں گے اگر کوئی قاتل کو خود ہی قتل کر دے چور کا ہاتھ خود ہی کاٹ دے بغیر حاکم کے فیصلے کے تو وہ مجرم ہے جو نقص قرآن مجید پر عمل بغیر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کے کرے وہ مجرم ہے۔ عرفات میں جو حلقی مسجد نمروہ میں جماعت

سے نماز پڑھے اس کے لئے ظہر کا وقت ہی عصر کا وقت ہے، دونوں نمازیں ملا کر پڑھے مگر جو اپنے خیمہ میں آیا یا جماعت سے پڑھے تو عصر اپنے وقت میں پڑھے گا۔ یہ ہے حاکم مطلق حضور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فیصلہ دیکھو۔ قرآن مجید کی آیات منسوخہ پر عمل کرنا حرام ہے ان پر عمل کرنا سیدھا راستہ نہیں جیسے یہ وہی مدت ایک سال یا زانیہ موت کا نکلنا و شرک کے ساتھ۔ پانچواں اعتراض۔ حدیسی کے لئے راستہ کی ضرورت نہیں ہوتی چاہئے کیونکہ راستہ تو درود ان جہر کو حاصل کرنے کے لئے یہ جاتا ہے۔ رب تعالیٰ تو ہماری شہ رگ سے بھی قریب ہے۔ جواب۔ ہونا اور پیر ہے پانچواں درجہ رب تعالیٰ ہم سے قریب ہے مگر اس کا پناہ مست مشکل ہے پائے کے لئے راستہ طے کرنا ضروری ہے روح جسم میں ہے مگر ہم اسے پانچویں سکے میر رب تعالیٰ تو ہم سے قریب ہے مگر ہم اس سے دور ہیں ہم کو اس سے قرب حاصل کرنے کے لئے راستہ طے کرنا ضروری ہے۔ شیخ سعدی فرماتے ہیں۔

یہ نزدیک تر از من - من است ویں عجب ہیں کہ من اور وہ دور

چھٹا اعتراض۔ قرآن کریم تو سارے جہاں کی ہدایت کے لئے آیا ہے پھر میں لغوم مذکور کیوں ارشاد ہوا۔ جواب۔ اس کا جواب بھی تصویر میں گر گیا کہ یہاں ہم نفع کا ہے چونکہ اس سے نفع صرف یہ ہاگ اٹھاتے ہیں لہذا یہ ارشاد ہو جیسے بارش سے نفع صرف اعلیٰ زمین ہی اٹھاتی ہے تو کہا جاسکتا ہے کہ بارش عمدہ زمین کے لئے برقی ہے شورہ زمین اس سے محروم ہے۔ ساتواں فائدہ: **لھم فادوا السلام** سے معلوم ہوا کہ جنت میں مسلمان کی ملکیت ہوگی۔ مگر قرآن مجید میں دوسری جگہ ارشاد ہے **ولا من عفوہ رحمہ اللہ** کی طرف سے وہاں مسلمان ہوگی۔ مسلمان نہ کہ کلام نہیں ہوتا آیتوں میں تعارض ہے۔ جواب۔ وہاں خاطر تو واضح کے خلاف سے ہوتی ارشاد ہوا کہ تمہاری خاطر مسلمانوں کی ہی ہوگی۔ تم بیعت رب تعالیٰ کے مسلمان ہوو گے۔ اعرار اور خاطر تو واضح کے خلاف سے مسلمان ہونگے ویسے آپ لہذا کے مالک۔ **سٹھواں اعتراض:** **لھم فادوا السلام** میں **لھم** کے حصہ سے معلوم ہوا کہ جنت صرف ان ہی لوگوں کو ملے گی ان کے لئے اور کسی کو نہیں۔ کیا مسلمانوں کے شیر خوار فوت شدہ بچے یوں ہی دیوانگی کی حالت میں مر جانے والے مسلمان جنت میں نہیں جائیں گے۔ جواب۔ اس سوال کے چند جواب ہیں ایک یہ کہ یہ حصہ حقیقی نہیں بلکہ اسلافی ہے کفار کے مقابلہ میں یعنی صرف مسلمان ہی جنت میں کفار جنتی نہیں۔ دوسرے یہ کہ یہاں کسی سنت کا ذکر ہے ان بچوں اور دیوانوں کو جنت مل جائیگا ہم جیسے گنہگاروں کو جنت کی عطا کسی پیارے کی طفیل سے ہے یوں ہی جو لوگ جنت پر کرنے کے لئے پیدا کئے جائیں گے اس جنت میں خاص رب تعالیٰ کا عطیہ ہے۔ خداوند یہ ہے کہ جنت کی عطا تین طرح کی ہے۔ کسی معافی کی وہی مگر دوزخ صرف کسی ہے اس کے یہاں کما موا بمعدون فرمایا گیا۔ **واں اعتراض:** یہاں ارشاد ہوا **وہو ویسہم** جس سے معلوم ہوا کہ ہر مسلمان جنت کا ولی وارث اللہ تعالیٰ ہی ہے۔ پھر تم نبیوں و رسولوں کو اپنا ولی وارث کیوں مانتے ہو۔ جواب۔ اس اعتراض کے چند جوابات بارہ بیان ہو چکے۔ قوی جواب یہ ہے کہ ولی حقیقی رب تعالیٰ ہے جبکہ کسی ظالی ہوتا اس کے مقبول بندے بھی ولی مجازی ہو مانتے ہیں۔ دوسری جگہ فرمایا ہے **انما ولیکم اللہ ورسولہ والنن اموا لہ**۔

تفسیر صوفیانہ۔ خدا رسی کے در راستے ہیں ایک سیدھا اور لکھا ہوا جسے شریعت کہتے ہیں دوسرا لکھا اور ہمدار جسے طریقت کہا جاتا ہے شریعت وہ وسیع سیدھا راستہ ہے جس پر ہر شخص سانی سے چل سکتا ہے مگر اس راستے سے دور میں پہنچا ہوا ہے طریقت

وہ کی درگلی راستہ ہے جسے صرف واقف آدمی ہی طے کر سکتا ہے مگر یہ راستہ بہت جلد منزل پر پہنچاتا ہے یہ دونوں راستے قرآن و حدیث سے ثابت ہیں، یکھو موسیٰ علیہ السلام نے خضر علیہ السلام سے کہا علی ان تعلمی سماعی و شذا آپ اپنا علم مجھے بھی سکھادیں یہ علم شریعت نہ تھا کہ وہ تو بہت میں عطا ہو چکا تھا بلکہ علم طریقت یعنی اسرار کا عمل تھا۔ حضرت عمرؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ مجھے آپ میری جان کے سوا باقی تمام چیزوں سے پیارے ہیں فرمایا تم مومن جب ہوؤ گے جب میں تم کو جان سے بھی زیادہ پیار ہو جاؤں پورا عرض کیا اب مجھے آپ جان سے بھی زیادہ عزیز ہیں۔ حضرت عمرؓ کی کیا ایک تن میں پست دی کون سے علم سے صرف نگاہ ہے۔ (بخاری) بہر حال اس راہ کو طے کرنے کے تین راستے ہیں۔ اعمال احوال، نظر اہل کمال۔ مستقل اعمال ست رفتار سواری ہے۔ دل کا در اندام تیز رفتار سواری ہے جس کے درو کی ایک بات نکلے تو وہ عمر عمر کے گناہ معاف کر دیتی ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم پاک کے حالات شریعت ہیں اور قلب پاک کے حالات طریقت، راہ شریعت طے کرنے کے لئے عقائد و اعمال کی سواری ضروری ہے راہ طریقت طے کرنے کے لئے عقیدت کی سواری درکار پھر جیسے دیوی راستے طے کرنے کے لئے ست و تیر مختلف سواریاں ہیں یوں ہی راہ طریقت طے کرنے کے لئے مختلف سواریاں ہیں سب سے تیز سواری مرد کمال کی نگاہ ہے جس سے سینوں پر سوں کا راستہ منٹوں سیکندوں میں طے ہو جاتا ہے فرعونؓ کی حدود پر ایک نگاہ کلیسی سے وہاں پہنچے جہاں عبادت کے قدموں سے برسوں میں۔ پہنچنے اسی لئے صوبایا کرام فرماتے ہیں۔

یک زمانہ صحیحے با دولیاء بہتر از صد سالہ طاعت ہے رو

مگر ہاں اس راستے میں کمال رہبر کی اور اللہ تعالیٰ کی مدد کی خاص ضرورت ہے اس لئے ارشاد ہوا۔ وهو ولیہم اے رہبر وہاں راہ طریقت گھر کا نہیں اس رو میں اللہ تعالیٰ تمہارا دان و وارث ہے مددگار ہے اس کے کرم سے بیزار نہ گئے گا۔ غرضیکہ اس راہ کی سواری رہبر نور و روشنی اپنی امت و برادر سب ہی کا رب کی طرف سے انتظام ہے صوفیاء فرماتے ہیں کہ جنت اس راستہ کی ایک جس ہے نہ کہ اصل مقصود اصل مقصود توبہ کا وصال ہے۔ اس لئے فرمایا دارالسلام عبد وہم جیسے ہم مکہ معظمہ کے مسافر سے کہیں کہ حد مکہ کے پاس ہے یعنی توجہ ضرور رکھو تاکہ وہ تیرے مقصود مکہ معظمہ کے پاس ہے وہاں سے تو مکہ معظمہ پہنچے گا۔ اہل سے اللہ تعالیٰ کی ولایت و قرب حاصل ہوتا ہے مگر حل سے کمال سے اس کا وصال میسر ہوتا ہے اس لئے ارشاد ہوا ہے وہم بما کاوا بمومن ذرا بہت کرو اعمال سے آگے بڑھ کر حل اور حل سے ترقی کر کے کمال کملو۔ مولانا فرماتے ہیں۔

قل را بگردار مو حل شو! زیر پائے کمال پناہ شو!

صوفیاء کے نزدیک حضور صلی اللہ علیہ وسلم آیات اللہ ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ہر وصف ہر درجہ رب کی نشانی ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا جسم شریف شریعت کا مرکز ہے قلب پاک طریقت کا سرچشمہ درجہ پاک حقیقت کا سرپاک معرفت کا سرچشمہ یہ تمام آیات علیحدہ علیحدہ ہیں۔ قد فصلنا الایات مگر ہیں اس کے لئے جس میں نصیحت لینے کا مادہ ہو لقوم بدکون عہد کے نزدیک دارالسلام یعنی سلامتی کی جگہ جنت ہے مگر صوفیاء کے نزدیک دارالسلام حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا دامن آپ کی بارگاہ بے کس پناہ ہے۔ دھوپ سے پناہ درخت کا سایہ ہارش سے پناہ چھت کا سایہ بیماری سے پناہ حکیم کی، کان مفلوم کے لئے ظلم سے پناہ حاکم کا دروازہ ہے اسی طرح گنہگار کی پناہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا سایہ ہے ونواہم اذ ظلموا

انہیں حاکم۔

خوف۔ رہا رہا کہ تو نے عبد مصطفیٰ سے سے من سے خیر۔ نے ایمان ہے
 لب پہ مولیم فارا سلام عبد وہم ہرئی ہی امت کے سے پہ تھے عمار پر ہر ب سے نی کی امت پر۔ نے سو میں فوج
 یورپی اسرائیل وہ ہے میں۔ قوم وہ کے سو میں پر پھر میں سے یہ نک وہ پئی پہ کے پاس تھے حضور میں صلی اللہ علیہ
 وسلم میں ہماری غلط کے دائمی پہ ہیں۔

وَيَوْمَ يُخْشَرُهُمْ جَمِيعًا يَمَعُشَرِ الْجِنِّ قَدِ اسْتَكْثَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ وَقَالَ

اور وہ دن کہ جمیع کو سے ٹکانا کو سہا کو سے لایا تھا جن کا بہت سے تھے تم نے اب تو میں سے اور میں نے
 در حضور میں ان سب کو ٹھکانے گا اور فرما دے گا کہ میں نے ان سے امت آدمی ٹھکانے اور کے دست

أُولَئِكَ هُم مِّنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمِعْ بَعْضَنَا بَعْضٌ وَبَلِّغْنَا أَجَلَنَا

وہ امت یا کسی سے اور میں سے ہے بلکہ وہ سے ہے میں تھا بعض سے۔ ہمارے بعض سے۔ وہ پہنچا بہت
 آدمی ان میں سے تھے اسے ہمارے وہ ہم میں ایک نے دوسرے سے فرما دیا اور پئی میں میا کو پہنچ گئے

الَّذِي أَجَبْت لَنَا قَالَ النَّارُ مَثْوَاكُمْ خَيْرٌ مِّنْ قِيَاهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ

کہ یہ۔ ہمارے کہ تو نے دے دے ہمارے رہا تھا۔ تمہارا جہنم ہمارے رہا ہے۔ میں سے کہ جو چاہے
 ہمارے ہمارے ہے ہمارے رہا تھا۔ تمہارا جہنم ہمارے رہا ہے۔ میں سے کہ جو چاہے

إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ۖ وَكَذَٰلِكَ نُفَصِّلُ لَكَ بَعْضَ الْأُمُورِ لَعَلَّكَ تَفْهَمُ

ہے شک رب۔ حکم والا علم والا ہے۔ وہ اس طرح درست مانتے ہیں جو بعض کی سو۔ کہ بعض کا
 سے کہ۔ شک ہمارے حکم والا علم والا ہے۔ وہ اس طرح درست مانتے ہیں جو بعض کی سو۔ کہ بعض کا

يَكْسِبُونَ

وہ جس سے کہنے تھے وہ

ہے کہ کہنے کا

تعلق۔ ان تینوں کا تعلق تینوں سے ہے۔ پہلا تعلق۔ پہلی آیات میں رہا رہا کہ جو تینوں
 کا ہوا تھا۔ اب تیسری راہ چلتے وہ کفار کا۔ ہے یہ کہ ہر چیز نی خیر سے پہچانی جانے لور مسلمانوں کو اس سے ہدایت
 وہ جانے کہ وہ سیدھا راہ اختیار کریں اسے رہے سے نہیں۔ دوسرا تعلق۔ پہلی آیات میں رہا ہو تھا کہ موسیٰ کے

عشر ہائے عشر سے متعلق اس عربی میں دس کا عدد نکال ہے کہ اس پر اکائیاں قلم ہو جاتی ہیں اور ستمند اس سے اکائیاں مل کر عدد مرکب بنتے ہیں۔ جیسے احد عشر، ثنا عشر وغیرہ۔ اصطلاح میں ایک شخص کے بارے قریبہ دو کو عشرہ کہتے ہیں۔ جس سے دو نسبت و ریاقت حاصل کرے۔ یعنی نبی سے ہے عشرہ جماعت جس کا معنی ایک ہو یعنی کسی خیال پر متفق ہو۔ وہ عیسائی سے عشرہ اور معشرہ یعنی توہم کے تحفقات بعد عشرہ کے معنی ہو۔ عشرہ جگہ یعنی عزت کا مل میں جماعت روحانی (میان) لفظ جس سے بعض معنی ہیں پھر اس سے سے دست احمد انہیں کہ ان سب میں پہنچنے سے معنی نکلا ہیں اس وہ تشریح قلوب سے جو ہماری نظروں سے غائب رہی ہے اور قطعہ مشکوٰۃ میں نہیں ہو سکتی ہے۔ ان میں بعض معنی ہیں بہت کافر مگر من جنات میں سنی علماء و علماء سب ہی میں۔ بہت جنات میں سیر کہ نوب سالوں سے خالص۔ یوں ہی دریا کا راجہ قطب الزکریا نے جنور کو عیسائی نہیں ہو۔ سنی کی صحت پر انہیں میں یہاں ساک کا وہ ہم سے چھپرہ جتنے ہیں ان کے عدالت کی ہم کو جو نہیں اس سے حدیث سے مروی ہیں ہو تیں۔ حال کار حیات مراد ہیں کسی سے خطاب ہے۔ چونکہ کافر جنات انسانوں کو برکات ہیں و وہ بھی بہت قسم کے بعض تو انسان کے ساتھ رہتے ہیں جنہیں قرآن کہتا ہے بعض مسکوحوں میں بعض ہزاروں میں رہتے ہیں بعض مائیں و ۲۰ سے ذات ہیں بعض انیسویں قلوب میں رہتے ہیں بعض شرب خالوں میں ان سب سے یہ خطاب ہے اس لئے یہ معشر فرمایا گیا۔ جنات سے گروہ۔ اکثر ہم نے اس کا اسکا ر سے معنی بہت دینا بہت پر قبضہ کر دیا اس سے پہلے جماعت پوشیدہ ہے۔ کسی ایسا کافر جن شیطانوں نے بہت سے انسانوں کو اپنے قبضہ میں لے لیا کہ انہیں ہٹا کر کافر بنایا انہیں یوں انہوں سے برشتہ کر دیا۔ خیال رہے کہ میں انسانوں میں کثرت سے مراد اختلاف کثرت ہے کیونکہ جموع انبیاء میں مسلمانوں سے کفار زیادہ ہوتے ہیں اور گمراہی کا مرکز جنات ہیں انہیں دریا کی ذریعہ ہے۔ خصوصاً قوم یا جو جو و ملائج تو وہ انسان ہیں جس میں کون ہدایت پر نہیں سارے ہی کفار ہیں یہ بھی یاد رکھو کہ بعض انسان جنات کو توحید کاہلو میں رکھتے ہیں۔ جیسے حضرت سیدنا انور بہت سے اولیاء اللہ کہ جنات ان کے قبضہ میں ہوتے ہیں ان کی خدمت کرتے ہیں۔ بعض انسان جنات کو شرعی طور پر قابو میں رکھتے ہیں جیسے ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت جنات کو مسلط کیا ان پر شرعی احکام جاری فرمائے اور بعض انسان جنات کے قابو میں آجاتے ہیں نگوئی طور پر کہ جن انہیں بیمار کر دیتے ہیں انہیں برکات ہیں مگر اہ کرتے ہیں میں اس کا کہ ہے مگر کوئی جن انسانوں کو شرعی طور پر قابو میں نہیں رکھتا کوئی جس کسی انسان کا پیر مرشد نہیں۔ جنات سے شریعت و حرقت کے سلسلے جاری نہیں۔ یہ فیوض انسانوں سے ہی جاری ہیں۔ اقبال اوصاء ہم میں الایس یا تو یہ رب تعالیٰ کے فرمان عالی کا جواب ہے کہ لطفیہ ہے کہ رب تعالیٰ۔ جنات سے خطاب کرنا یہ گروہ جواب نہ دے سکے جو اب دو اسامیوں نے کیونکہ انسان جزیت میں جنات سے زیادہ ہے یا یہ عین واقعہ کا کہ ہے کہ مقصد یہ ہے کہ گمراہ کر شیطانوں پر رب تعالیٰ کا عتاب بھی ہو گا اور اس کے ہمیں گمراہ انسان کی شکایت بھی۔ یہ یہ کام رب تعالیٰ کے کسی اور خطاب کا جواب ہے جس میں انسان سے خطاب تھا مگر یہ احتمال قوی ہے کہ یہاں جمع ہے دل کی میں ولی شخصی دوست ہے من الایس میں من تعصیب ہے۔ انسانوں میں سے وہ جو ان جنات شیاطین کے دست و پاء سے عریض کریں گے۔ خیال رہے کہ انہیں شہیں ہر دست فرمان زمانہ برشتہ کے عہد سے ہے ورنہ اس کا وہ سب ایک دو سر سے نہ دشمن ہو جائیں گے الاحلاء ہونند بعضهم لبعض عدو الا المستقین۔ تفسیر روح المعانی۔ فرمایا کہ من الایس میں من یا نہ

تمام رشتہ پر جس سے ہی قائم ہو سکتے ہیں مگر رشتہ محبت ضیعت کا پسند نہیں انسان کو جانوروں جنات و نباتات ملک سے محبت ہو جاتی ہے گھبراہٹ کو حضور محمد مختار بلکہ رب قادر و قادر سے محبت ہو جاتی ہے منہ الودیعہ فرمایا ہوا لکل درست ہوا رہا سمیع بعضا بعضا یہ عبارت قائل کا مقصد ہے استماع بنا ہے استماع سے اس کلام منع ہے معنی نفع اسی سے ہے اس میں کہ استماع سے یہ نفع حاصل رہتا ہے یہ معنی استماع کے معنی میں نفع اٹھانا فائدہ کمانا قرآن مجید کی اصطلاح میں جاری ہے اور انی فائدہ و نفع سے اور انی فائدہ و نفع میں یہ نفع یہ نفع کہتے ہیں تو مطلب یہ ہے کہ ہم نے زندہ کی بنیاد کی مال بہانہ سے نہ صرف نہ ہو محض عارضی و فانی ہے نہ ہم سے اشیاء و فلذ اور نور کہ ہے نہ گلی کے تیر کے ترکش باز نے سایہ سے نکال کر نہیں خرچ کیے اصل پر جو نور ہے حریت تھی وہ نہ کہ بعضا بعض کہہ کر یہ بتایا کہ ہم کو وہ واکاوی ہے کہ اس پر نفع نور کے ہو سکتے ہیں ہم نہیں بد فاقوں پر رہے جس میں متاع غرور کے حصے ہو سکتے تھے۔ خیال رہے کہ اس بعضا بعض میں رد اخیال میں ایک یہ کہ دونوں بعض سے مراد کفار انسان ہی ہو تو مطلب یہ ہے کہ سوئی اگرچہ نہ مختلف قسم کے کفار تھے مگر ایک دو سرے کے دوست تھے ایک دو سرے سے نفع حاصل کرتے تھے۔ خصوصاً اسلام سے متعلقہ میں ہم سب متحد تھے کہ سے منہ مسلمانوں کو ستارے کے لئے ہم آپس میں ایک دوسرے کا تعاون کرتے تھے ہم سے بعض سے تو کافر انسان مراد ہیں دو دو سرے بعض سے مراد گرجا مراد جب مطلب یہ ہے ہم انسانوں نے شیاطین سے نفع اٹھایا کہ شیطان سے ہم کو کٹر طغیان شہوات و فتنوں پر ہر طرح مدد کی ہمارے لئے مری کے اسباب جمع کئے۔ ہماری دشمنوں سے حفاظت کی۔ چنانچہ کفار عرب اسلام سے پہلے جب سب میں کسی جنگ میں ترستے تو کہتے تھے کہ ہم اس جنگ کے سردار جن کی پٹلی پیتے ہیں ان کا بدن و مال کھود رہا تھا اور جنات نے کفار انسان سے یہ نفع اٹھایا کہ انہیں بغیر تحفہ کے نور مل گئے جو ہر طرح ان کی اطاعت و فرمانبرداری کرتے تھے اور جس سے ان کی سرداری قائم تھی جنات کفر کرتے تھے کہ میرے تابع اتنے انسان ہیں غرض کہ کفار انسانوں کی کاربردن جنگ کی سرداری انسانوں سے قائم تھی نہ اس کلام بالکل درست ہے ولفضا احلنا الذی احلت لنا اس میں کفار کے دو سرے عذر کا ذکر ہے مقصد یہ ہے کہ ہم تعویذ نہیں متاع دنیا کی وہ کافروں پر رہے دنیا کے تحیرت سے بھی ہم نے نہ کہیں نہ کھولیں حتیٰ کہ اسی غفلت میں ہم کو موت آگئی۔ اس عبارت میں جن کے آپس کی مدد کی گویا حدیث کی گئی ہے اجل سے مراد یا موت ہے یا قیامت اجل کے معنی ہیں یہ بعد مقرر۔ چونکہ موت کا بھی وقت مقرر ہے تو قیامت کا بھی موت ہر ایک کی شخص قیامت اب اور قیامت عمومی قیامت ہے۔ اندرونوں احتمال درست ہیں یعنی ہماری ایک دو سرے کی مدد صرف موت تک رہی حد موت ہم ایک دو سرے کے لئے بیٹا بلکہ معزز ہو گئے مگر اس کا بدلہ دائمی تھا پڑے گا۔ ہم سے نفعی ہو گئی۔ خلاصہ یہ ہے کہ ہم دنیا و آخرت دونوں کے چھٹروں میں چھٹے رہے جس سے رشتہ جوڑا تھا اس سے نہ جوڑ بڑے گھٹا کا سودا کی حقیقت یہاں نہ کر سکی۔ قال اسرار مشولکم یہ رب تعالیٰ کا جواب ہے التار سے مراد یہ تو دو رخ ہے جو دو رخ کا گرم غصہ جس میں ملک کاہن ہو گا۔ مشوی بنا ہے ثوی سے معنی ٹھہرا۔ قیامت کرنا مشوی اسم ظرف ثوی سے مشوی اور سے مادی ہے۔ اس مراد ہے۔ انہی قیامت کی جگہ بعض معرین سے فرمایا۔ مشوی مصدر مثنوی ہے جو مشوی سے پہلے اریادت پوشیدہ ہے معنی حال ہی لپٹا یہ عبارت مشو کم میں کم سے حال ہے اور اگر مشوی مصدر تھا تو وہی اس کا حال ہے تو اسم ظرف تھا تو ہضموں یا ہضموں میں حال ہے خود کے معنی

میں "محشرہم جمیعاً" سے حاصل ہو۔ اس شہادت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے مطہرین حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہوئے۔ یہ تھا فائدہ۔ اسات سالوں کو ہر گاہ بھی سبت میں تکلیف بھی پڑ سکتی تھی اس میں یہ بھی مال سے ہیں یہ فائدہ استکثرتم میں الایس سے حاصل ہو۔ قرآن کریم فرماتا ہے۔ "بمحضہ اسطفا من السس۔ اسان کو شیطان چھو کر دیو نہ روختا ہے۔ جسار ہر سبے حالور ہر علی دواس سالوں کا ہر ایک ہر سبت میں تو اگر شیطان دواس کی ذرت میں یہ طاقت ہو تو یا بعد سے مگر بعض مقبول ہو۔ ہیں کہ حنات ان کے بس میں کر دیئے جاتے ہیں وہ ان کے بس میں ہوتے ہیں۔ قرآن کریم حضرت سلیمان علیہ السلام سے متعلق ہے، "ہم یصلون لدنا ماشاء من محارمہ۔ خیال رہے کہ جب مردو حنات دیکھ کر دیکھ کر طاقت بخشی گئی ہے تو یقیناً مقبول اساتوں کو اللہ تعالیٰ نے شفا دینے کی قوت بخشی ہے کہ جنات بیماری میں یہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام دہشت میں ڈال دیں، الا کمد والا ہر میں میں اندھے کو ڈھکی کو شفا دیتا ہوں۔ حضرت ایوب علیہ السلام سے پاؤں سے نکلا ہوا پاؤں شفا تھا۔ مد۔ سہوہ کی خاک شفا ہے۔ پانچواں فائدہ۔ محبت و عشق، طاقت بعیر نیچے بھی ہو جاتی ہے فائدہ اوجاء ہم میں الایس سے حاصل ہوا دیکھو ان میں سے ہر ایک نے ہر ایک کے لئے حنات دیکھا ہیں مگر ان کے، یہ عشق و محبت قرآن کریم سے مستمد ہوں، حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے والہانہ محبت ہے محبت دیکھتے ہو موقوف ہیں، نہ محال فریت ہیں۔

نہ عشق اور دہار خیر، ما میں دلالت اور گھٹار خیر

چھٹا فائدہ۔ سور قیامت میں ہر وقت مقرر ہے اس میں کوئی گتہ نہیں کہ سلسلہ فائدہ احسا الذی اجلت لہا سے حاصل ہو اگر موت اللہ کے مقبول ہونے کی دعا سے مل جائے ایک اعمال سے عمر بڑھ جاتی ہے حضرت آدم علیہ السلام کی دعا سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی عمر ساٹھ سال سے بڑھ کر سو سال ہو گئی (حدیث شریف)۔ ساتواں فائدہ۔ دورخی کفار پر شہ دہانے میں گئے مگر ہر دم شگ میں ہیں جس کے بھی دہانے سے لٹھڑے طعن طرف نکالے جیا کریں گے یہ فائدہ اللہ سے حاصل ہوا۔ رب فرماتا ہے تم ان مرحومہ لاسی العظیم اگر کفار ایسی طبقہ میں رہتے تو وہیں بوٹ کر آنے کے کیا معنی ہوتے۔ پانچواں فائدہ۔ ظاہر حکام و مسلط ہونا اللہ تعالیٰ کا عذاب ہے اور لوگوں کی ہر عملیوں و نتیجہ یہ فائدہ مولیٰ بعض اطفالین سے حاصل ہوا۔ اسل کے اعمال کا اثر دنیا کی ہر چیز پر پڑتا ہے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ طہور السناد لی السروا سحر ہما کست ایسی اساس نیک عمل سے رزق میں برکتیں وقت پڑائیں، یا میں اس میں مسر ہوتا ہے بد عملیوں سے اس کا لٹ ہوتا ہے۔

یہاں اعتراض۔ میں آتا ہے۔ یہ معصوم ہوا کہ کفار قیامت میں اٹھیں ہوں گے۔ گورو سری سنگھ قرآن کریم فرماتا ہے کہ ایک سرے سے اٹھ ہوں گے نیکوں کے جھوٹے وعدے، میں ان سے عذاب ہو جائے گا۔ رب فرماتا ہے لفق حنطوا لراہی کا حلقہ ان مرد اور فرماتا ہے ان شرکاء کم الفس کتمہ نو عسوف۔ تہوں میں تدارس ہے۔ جواب: درست گھڑی دو گھڑی کا، اس میں ہر سال کا وہ ہے اس دن کے حالات مختلف ہیں کفار کے الگ ہوئے کالور وقت ہے کٹھن ہوئے کالور، اتنا ہوا، یہ بالکل صحیح ہیں۔ دوسرا اعتراض۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ کفار دوزخ میں ہوں گے۔ میں نے اس سے مراد یہ کہ ان کے لئے عذاب ہے۔ لیکن فرمایا ایسا میں سمجھا الا ما ساء اللہ کرد سری آیت

سے معلوم ہو رہا ہے کہ ایسا رہیں گے۔ قرآن ہے حاکم بعض ایسا ہیات میں قرار دے۔ جواب: تفسیر کبیر وغیرہ نے اس ستر میں سے چند جواب دیئے ہیں ایک یہ کہ اللہ شاء اللہ کا تعلق بظن احسان سے ہے اور معنی یہ ہیں کہ ہم سب اپنے وقت مقررہ تک پہنچ کر سرے سے کفار نہیں بنیں گے۔ بہت سرکشی کی ہمیں اس کی بعد مقررہ سے پہلے ہی ہدک کر دیا گیا کہ کفر وہ نہیں ہے جو کفار کے لئے ہے (تفسیر کبیر)۔ دوسرے یہ کہ اس کا تعلق بطور موقع سے ہے اور مطلب یہ ہے کہ کفار کا ٹھکانہ وہی جگہ ہے مگر جب اللہ چاہے گا انہیں جگہ سے ہٹا دے گا۔ (مفسر) ان طرف نکالے گا تیسرے یہ کہ اللہ شاء اللہ سے مراد وہ وقت ہے جو ہر مرتبہ وقت میں ہوا کر رہا ہے۔ چوتھے یہ کہ اس سے مراد وہ جگہ ہے جو اللہ کے ایک مومن تھے مگر شرعاً کافر جیسے سارے کفار۔ انسان چار قسم کے ہیں۔ مطلقاً ساریں، سب سے بہتر، سب سے کمزور اور سب سے زیادہ۔ تو ان کی اور غی میں مگر ساریں دائمی روزی ہیں، فقیر کے نزدیک یہ جو بھون ہے۔ تیسرا اعتراض: تمہاری ایک تفسیر سے معلوم ہوا کہ رب تعالیٰ نے بعض کفار کو بعض کو دوست بنادیا ہے بولی بعض انطا لیس بعضا مکرر سری آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ کفار نہ تو دنیا میں ایک دوسرے کے دوست ہیں نہ آخرت میں چنانچہ فرماتا ہے واللہ یعلم الدواۃ والعصا۔ اور غرت کے متعلق ارشاد ہے کہ الا حذرہ یومئذ بعضہم لبعض عدو الا المنقس یہ بات ہے۔ ال یہاں سے خلاف ہے۔ جواب: یہاں وہی سے مراد اسلام کے مقابلہ میں ظاہری ذاتی ہے نہ کہ حقیقی دن محنت اور واقعی اسلام کے مقابلہ میں کفار ایک ہو جاتے ہیں۔ دیکھو دیکھو یہود، مسیحی، سارے کفار اسلام کے مقابلہ میں ایک ہیں۔ عیسائی، بگ، مسلمانوں کے مقابلہ میں یہودی مدد کر رہے ہیں۔ مسلمان کو وطن سے ہٹا رہے ہیں۔ تمہارا پیش کردہ آیت میں دن اور حقیقی محبت کی جگہ ہے، اسلام ہی وہ دین ہے جو انسانوں کو یکجا کر لیا نہیں ایک دوسرے کا صوبہ بناتا ہے، یہاں ملک قوم کے سارے فرق مٹا ہے۔ ہذا آیت میں تعارض نہیں۔ چوتھا اعتراض: تمہاری دوسری تفسیر سے معلوم ہوا کہ ظالموں پر ظالموں کی طاقت ہوتی ہے، بد اعمال کا نتیجہ ظالم بننا ہے، بد حکام ہیں اگر یہ بات ہے تو امام حسین پر یہ یہ یوں مسلط ہوا کہ سونے کو نال سے منہ سے تھمے۔ جواب: یہ غلط ہے۔ امام حسین پر یہ مسلط نہیں ہوا بلکہ اللہ تعالیٰ نے یزید، امام حسین کو مسلط فرمایا کہ آپ نے اس کی سلطنت کے ٹکڑے اڑوئے جیسے حضرت موسیٰ علیہ السلام فرعون پر اور حضرت ابراہیم علیہ السلام نمرود پر مسلط فرمایا۔ یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو حاصل نہ کر سکا یہ ہے شکست حضرت حسین نے جس مقصد کے لئے سر ہٹا دیا۔ یہی ہے جس مقصد کے لئے آپ کو شہید کر دیا وہ تیسرا۔

تفسیر صوفیانہ: جیسے عالم اسلام میں مختلف چیزوں کی بہت چیزیں ہیں ایسے کو ایٹم سے لے کر ہائیڈروجن تک ہیں۔ گارے، منٹ سے لے کر کڑا کڑا کڑا سے حوتے میں گوند یا پانی سے لے کر پتھر کو سمیٹتے ہیں اٹھا۔ سے پونجی، دھول سے جوڑنے والی چیز محبت و عشق سے جو وہ چیز ہے جو بچھو، کو ٹکڑوں کے ساتھ بچھو کہ پتھر کے ساتھ جوڑتی ہے وہاں کفار سے محبت رکھتے ہیں اس لئے وہ ایک دوسرے کی طرف مائل ہیں اور یہ دربار سے الفت رکھتے ہیں لہذا اقیامت میں سب اکٹھے کر دیئے جائیں گے۔ یہی طرح مومنین کا معاملہ ہوتا ہے۔ ان کی طرف سے وہ بھی جمع رہے جائیں گے مگر مومنوں کی محبت قوی ہے لہذا ان کا اجتماع بھی ہو گا۔ مسوا اللہ حاکم انہوں نے محبت ضرور ہے کہ اس کی بنیاد نفس پر ہے اس لئے ان کا اجتماع عارضی ہو گا جو بعد ہی ختم ہو گا۔ کفار بہت لمبے اگلے حصہ میں اس عارضی اجتماع کا کرے۔ یوم بعثہم جمعاً اور

ذٰلِكَ اَنْ لَّمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُتَذَكِّرًا تَقْرٰى بِظُلْمٍ وَّاَهْلًا غَافِلُوْنَ ۝

خبر دہا کہ یہ جس پر ہے کہ جس سے رب تمہارے لئے یاد دہا کرے گا۔ یہ سب سے پہلے کہ جس سے قافلہ ہوں
یہ جس سے کہ جس پر ہے کہ جس سے رب تمہارے لئے یاد دہا کرے گا۔ یہ سب سے پہلے کہ جس سے قافلہ ہوں

نفلق ان آیات کا چھٹی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ یہ تعلق چھٹی آیت میں رب تعالیٰ کے اس کتابتہ سوال کا
ذرا بڑا وہ قیامت میں کفار سے فرمائے گا کہ اب رب تعالیٰ کے دوسرے عہدہ سوال کا ذکر ہے جس میں پہلے سے زیادہ عذاب
ہے۔ دوسرے تعلق چھٹی آیت میں یہ سوال تھا کہ تم لوگوں نے کفار سے رشتہ کیوں جوڑا اب اس سوال کا کرے کہ تم لوگوں
کے ہمارے نہیں ہے رشتہ غدی کیوں ہیں جوڑا تو پھر رشتہ جوڑنے پر عتاب تھا کہ صحیح اور مفید رشتہ توڑنے پر
عتاب ہے جیسے جسمانی زندگی کے لئے بعض تعلق سے منافع سے الگ رہنا ضروری ہے۔ مگر ہمیں مریوں کو پاس رکھنا
سے دور رکھنا ہے ساتھ بچھو بھڑو وغیرہ سے بچو کہ وہیں رہ رہے عذائیں دو نہیں استعمال کروں ہر خطیہ سے بچو جس میں روحانی
زندگی کے لئے سوسوں فیوض نبیوں سے رشتہ غلامی جوڑنا ضروری ہے کفار و کفر سے توڑنا ضروری ہے۔ قیامت میں اس جوڑ
توڑنا سب سے پہلے ہو گا اعمال کا حساب بعد میں۔ تیسرا تعلق چھٹی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ کفار کے رشتہ اس کی دیاوی کی تھیں
پلانیہ۔ آخر کار دشمنی بن جانے والی ہیں اب ارشاد ہو رہا ہے کہ حضرات میرا کرام سے رشتہ عدل ان سے محبتیں یہ میرا دور
آخرت میں کام آئے۔ وہاں ہیں۔ چوتھا تعلق چھٹی آیت میں رب تعالیٰ کے تحقیق حال فرما کا ذکر تھا کہ ہم کفار سے پوچھ
گچھ کریں گے اب اسی تحقیق کی حکمت کا ذکر ہے کہ کیوں تحقیق کریں گے ان سے کہ ہم ان کو بدو جیاد میں غفلت میں
عذاب نہیں دیتے۔ یا انچوں نفلق چھٹی آیت کریمہ میں اس عتاب کا ذکر تھا جو صرف نجات پر ہو گا کہ فرمایا گیا ہا معشر
اجل قد استکثروا اب اس عتاب کا ذکر ہے جو جنات والوں دونوں سے ہو گا یعنی عتاب کے بعد سخت تر عتاب
پڑے گا

تفسیر: بعض الجن والانس یہ عبارت نئی ہے اس سے پہلے بقول یا نفلق یا شیدہ کے اس میں وہ خطاب و عتاب کا ذکر
ہے جو قیامت میں رب تعالیٰ کی طرف سے ہو گا یا بواسطہ فرشتوں۔ واسطہ سے عرب میں یہ پکارا جاتا ہے کہ تائب پکارنا کھی
تو قائل کو بیدار کرنے کے لئے ہوتا ہے۔ اسی اظہار کرم کے لئے کبھی ظہار غصب۔ لئے یہاں ان کی مقصد میں ظہار غصب
لئے ہے اسی سے انہیں جس و انس کہہ کر پکارا موسیٰ یا مہادی کہہ کر یہیں پکارا لفظ معاشن تحقیق اسی چھٹی آیت میں جا
چکی ہے جس و انس سے مراد کفار جن و انس ہیں۔ ان کے مضمون سے ظاہر ہے قیامت میں ان کو ہوں کا حساب ہو گا پھر
اشخاص کا یہاں نہایت عقی سب کا ذکر ہے اور حد میں جس و انس کی ہر قیامت میں ان کے حساب ہو گا۔ ان کے حساب
ہو گا جیسے قرآن مجید میں مسلمانوں کو دیا تو آدمی سے اس سے نہایت زیادہ ہے۔ دوسرے میں اس سے بڑھ
چھ کریں نیز جناب ساتوں کہ گمراہ کرتے ہیں۔ ان حدت ہر مرد میں ہے یہ میں ہو گا اور اس میں کافر کرے وہ اس
میں نیز حدت پر ہے یہاں ہیں۔ اساتوں کی پہ انکس سے پسند ہوں۔ ان میں کفر حد و سرحدوں میں۔ ان میں کفر حد
نظر کر رہے ہو اساتوں کو کریم میں چوتھے کار اسان سرحدی میں کفر میں کفر ہو جس سے ان ساتوں کو حدت کے

ساتھ مل کر فرمایا گیا۔ اہم جانکرم رسول مسکم اس عبارت میں انکاری سوال ہے کہ کیا تمہارے پاس رسول۔ کے معنی یقیناً تھے چونکہ انہیں کرامت شری احکام صرف جن وانس پہن چاری ہوتے ہیں فرشتوں، دوسری مخلوق پر جاری نہیں ہوتے نیز حضرت انبیاء کرام کا انکار صرف یہ دو جماعتیں ہی کرتی ہیں ان کے سوا کسی میں منکرین رسول میں پائے گئے ان وجود سے ان دونوں ہی سے یہ خطاب و خطاب فرمایا گیا۔ رسول جمع ہے رسول کی جس کے معنی میں بھیجے ہوئے پیغام رسول اور بھیجے ہوئے فرمان رسول فیضان رسول حولہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے بھیجے گئے ہو یا اس کے رسولوں کی طرف سے یعنی حولہ اللہ کے رسول ہوں یا اس کے رسولوں کے رسول ہوں 'خواصہ یہ ہے کہ رسول چہد معنی میں استعمال ہو اور فرشتے جو اللہ کی وحی پر نہیں وہ فرشتے جو موت دینے کے لئے آئیں یہی جو موتوں کو شرعی احکام کی تبلیغ کریں یہی کے وہ قاصد جو نبی کی طرف سے لوگوں کی طرف تبلیغ کے لئے بھیجے جائیں قرآن مجید میں لفظ رسول ان چاروں معنی میں استعمال ہوا ہے بلکہ اس فرشتے کو بھی رسول کہا گیا ہے جو کسی سے کلام کرنے کی طرف سے ہے جیسے حضرت مریم کے پاس حضرت جبریل کلام لائے قال اما اما رسول وہک لک علاما وکما نکر شریعت میں رسول وہ انسان میں جنہیں اللہ تعالیٰ نے اپنے احکام کی تبلیغ کے لئے دیا میں بھیجا ان پر وحی نازل کی طامریہ ہے کہ رسول سے مراد وحی معنی میں جس میں اللہ کے رسول اور رسول کے رسول سب شامل ہیں لہذا مسکم فرمایا بالکل درست ہے کہ اللہ کے رسول صرف انسانوں میں آئے مگر رسول کے رسول پر اپنی قوم تک نبی کے پیغام پہنچائیں انہیں ذرائع حیات میں بھی پہنچے۔ چنانچہ سورہ جس میں جن جنات کے متعلق جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے قرآن مجید سن کر اپنی قوم کے پاس گئے فرمایا یا ایہذا قصی ویا الی لومہم مسنون بلکہ آدم علیہ السلام کی پیدائش سے مدد حاصل پسے حیات پیدا ہو چکے تھے جن کی ہدایت کے لئے کچھ فرشتے یا جنات ضرور مقرر تھے وہ پہلی اگرچہ شرعی رسول نہ تھے مگر وحی رسول ضرور تھے لیکن یہ پہلے وہ مراد نہیں کیونکہ وہ رسول ہی جنات کو آیات ایہ نہیں سنا کرتے تھے اور اگر رسول سے مراد شرعی رسول یعنی رسول اللہ ہے تو مسکم میں مجموعہ جن وانس سے خطاب ہے معنی جس وانس کی جماعت میں رسول اللہ تشریف لائے ان جماعتوں میں سے ایک جماعت میں رسول اللہ کا تشریف لانا مجموعہ کی طرف نسبت کرنے کے لئے کافی ہے۔ جیسے رب تعالیٰ فرماتا ہے یخرج سبھا اللہ لو واسر حان حالانکہ مونگا موتی صرف کھاری سندھ سے نکلتے ہیں بیٹھے سے ہیں نکلتے مگر فرمایا گیا وہ رسول کی طرف رسول ہیں نہ کہ مخلوق کی طرف اسی لئے جن کی امت کوئی نہیں وہ صاحب کتاب یا صاحب وحی نہیں ان شاء اللہ اس کی تحقیق خلاصہ تفسیر کے آخر میں بھی کی جائے گی۔ حیر رہے کہ یہ سوال ان لوگوں سے ہو گا جن تک نبی یا ان کی عظیم پہنچی ہو وہ لوگ جو ان سے بالکل بے خبر رہے جیسے فطرت و لوگ جن سے یہ سوال نہ ہو گا ان کی نجات کے لئے صرف عقیدہ توحید کافی ہے جیسے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے وہ تباہ اور ابد اور حسیں نبوت کافی نہیں نہ پہنچا۔ بقصوں علیکم اما یہ عبارت رسول کی صفت ہے بلصون بنا ہے قصہ سے یہاں قصہ معنی تلاوت کرنا یا کرنا ہے علیکم میں خطاب دوہوں جماعتوں یعنی کفار جن وانس سے ہے آیات سے مراد کتاب اللہ کی آیتیں ہیں خواہ وہ توہمت و انجیل و زبور ہوں یا قرآن مجید و دوسرے نہیں کے صحیحہ خیال رہے کہ گذشتہ انبیاء کرام شانہ کی خاص جماعتوں کی طرف بھیجے جاتے تھے مگر ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم تاقیامت سارے جنات و انسانوں کی طرف بھیجے گئے چنانچہ توہمت شریف کے احکام جن جنات پر جاری تھے جو موسیٰ علیہ السلام کے حلقے میں تھے۔ قرآن مجید کے حکام

مارے جنات پر جاری ہیں۔ چنانچہ سورۃ انفک شریف میں جنات کا یہ قول نقل فرمایا گیا: قوما انا سمعنا کتاب ابن
 من بعد موسیٰ مصطفیٰ بما فیہ منہ من سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ جن پہلے تو بیت سے منع تھے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ
 وسلم۔ زمانہ پیام میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لایا۔ اور اپنی قوم کے لئے مسیح بن مریم علیہ السلام کو بھیجا۔ لہذا ہوا کہ
 ہوا یہ عمارت معطوف ہے۔ معطوف پر اور رسول کی دو طرف صفت ہے۔ چنانچہ حضرت انبیاء کرام کو ان کے لئے یہاں پہلے
 ثبات دیتے ہیں بعد میں یعنی ایمان لے چکے پر۔ میرا حضرت کا زمانہ ہے۔ موسیٰ و کافر کو ڈراتے ہیں مگر شہادت خاص سے
 صرف مسلمانوں کے لئے یہ کفار خاص دور میں تو خاص کے کفر موسیٰ یہ بظاہر سات دست میں ہیں جا میں کہ جنت اور وہاں
 نہ تھیں صرف انسانوں کے لئے ہیں اس لئے یہاں صرف ڈرانے کا ذکر ہوا ہو کہ ہم سے مرد قیامت کا دن سے بڑھتا ہے یعنی
 سے سے مرد وہاں حساب و سب کے لئے بارگاہ الہی میں پیش ہونا ہے جو مدت میں وقت وہاں اور اس دن سے تمام حالت ان کے
 سے ہوں گے اس لئے ہمارا کیا یعنی یہاں ہمارے پاس وہ رسوں۔ پیچھے جو تھیں اس قیامت میں ٹھہرے حساب دیے اور سرا
 ز کے ذرائع لانا اہلنا علی انفسا یہ ان لوگوں کا جواب ہے جو وہ بارگاہ الہی میں عرض کریں گے شہادت کے معنی
 ہیں کوئی اگر اس کے بعد حاضر ہو تو موافق کوئی مراد ہوتی ہے اگر علی ہو تو مخالف کوئی۔ یہاں مخالف کوئی مراد ہے اور یہاں
 اپنے خلاف کوئی دینے سے مراد ہے جرم کا قرار دینا اس ایک عبارت میں اسوں نے میں باتوں کا اقرار کیا ہمارے پاس تھے
 رسوں کے ہم تک انہوں سے میرے احکام پہنچانے قیامت سے ڈرنا ہم سے دن بات۔ مانی ہم کافر سے لہذا ہم قصور و
 سختی سزا ہیں۔ خیال رہے کہ یہ قرار قیامت میں اور وقت ہو گا جو اس میں مجبوراً کرنا پڑے گا اور اپنے عذر کا انکار و سرے
 وقت کر چکے ہوں گے وغیرہم الحیوة الدنیا یہ کلام رب تعالیٰ کا ہے جس میں ان کے ضرور گناہ کی وجہ بیان کی گئی ہے عرت
 ہمارے غور سے معنی دھوکہ دینا۔ حیوة دنیا سے مرد حیوة الدنیا ہے۔ یعنی جو زندگی دنیا کے لئے ہو وہاں کی مصروفیتوں معطلوں میں
 گزرے اللہ کے مقبول بندوں کی زندگی اور سب گناہوں غفلتوں کی زندگی اور کافروں کی زندگی کچھ اور۔ یہاں میری زندگی
 مرد ہے جیسے ریل یا جہاز کا مسافر ریل یا جہاز میں بیٹھا ہے ریل یا جہاز کے لئے ہیں بیٹھا بلکہ وہ راجی یا جہاز کے لئے بیٹھا ہے
 یہی موسم دنیا میں رہتے ہیں دنیا کے لئے ہیں رہتا بلکہ دنیا میں سخت کے لئے رہتا ہے اور مار فساد دنیا میں رہتا ہے مگر اللہ
 کے لئے اس کے رسوں کے لئے رہتا ہے ان صلاحات و مسکنی و معای و معانی لہ رب العالی و شہد
 واعلیٰ انفسہم انہم کا ہوا کافروں یہ کلام بھی رب تعالیٰ کا پنا ہے۔ اور معطوف ہے غور تہم اگرچہ یہ کوئی کفر بھی
 کوئی کوئی میں سمجھتی تھی مگر چونکہ ان کا لہری ان کے غلبہ کا سبب ہے اس سے اس کوئی سے بعد یہ کوئی عینہ کی صراحت کی
 گئی اور اس قرار کے بعد یہ اقرار صاف صاف راجی کیا ہند یہ سب قاعدہ فکر میں ان کا یہ اقرار اتالی مجبوری میں سمیت حسرت
 کے ساتھ ہو گا۔ آج جرم کو پھانسی دینے وقت ہوتا ہے کہ میں اپنے جرم و وجہ سے یہ کسی پر ہوا ہوں۔ حکم ان ہم ہکی
 ایک مہلک القری بظلم یہ عبارت یہاں ہے ظلم میں شہادت ہو حضرت جبار سے جس نے عینہ میں عینہ سے توبہ است سے
 مراد دنیا میں کفار قوموں پر عذاب الہی اور ان کا ہناک ہونا یا اس سوال وجہ اب نہ پورہ ن طرف شہادہ ہے توبہ کت سے مرد
 ہے قیامت کے بعد وہ دوزخ کا دوا کی عذاب قری جمع ہے قرینہ کی معنی جتنی اس میں گاؤں شہر سب داخل ہیں ظلم سے مراد
 ہے قصور کو سزا دینا اس سے پہلے کہ وہ پشیدہ اور ان یا تو مصدر یہ ہے یا اصل میں اندھا تھہر کہ ادی اور ان شد و اس و اس

خفیہ کر دو اہلہا عاقلان یہ عبارت لغوی سے حل ہے بعض سے مراد وہاں کے کافر باشندے ہیں یعنی آپ کے رب کی قانون نہیں کہ آیا میں یا آخرت میں کفار کو داخل رکھ کر دے دیاتیں یا یہ تو پسے ال میں حضرت انبیاء کریم بھی ال کے در پیچہ عذاب کی خبریں دیں آخرت میں عذاب الے گا تو پسے ان سے حسب الے روئے کفر کا قرار راہ روز میں بھی لگا

خلاصہ و تفسیر . قیامت کے دن دو صورت پھونگے پر فرشتے جنت انسان تمام جانور انھیں کے مکر یا قاعدہ حسب صرف جن وانس کا ہی ہو گا۔ فرشتے یہ انسانوں کے نیکوہ اعمال کی گواہی دیں گے یا قیامت اور جنت و دوزخ کا انتظام کریں گے جانور یا تو پسے پلنے والے خام مالوں کی شکایت کریں گے یا پسے کے ظلم کا بدلہ دیں گے پھر مٹی کر دیے جائیں گے مکر حیات اور انسانوں کا باندہ حسب و کتاب ہو گا چنانچہ بطور خطاب رب تعالیٰ جانور جن وانس سے خطاب فرمائے گا کہ میں جن وانس کے کہ وہ بتاؤ کیا تمہاری جماعت میں سے تمہارے پاس ہمارے رسول ہے۔ پہنچے جو تم کو توبت و انجیل دیو۔ یہ قرآن مجید کی آیتیں سناتے سمجھاتے اور تم کو اس دن یعنی قیامت کے حساب و عذاب سے ڈراتے۔ خیال رہے کہ جیسے نیکیاں دو قسم کی ہیں محض نیکی اور جماعتی نیکی 'ساز جہ' محمد قدس خیرات وغیرہ محض نیکی سے نماز عید 'نمذ جہ' حج 'جہود وغیرہ جماعتی نیکی کی یہ جماعت کے ساتھ ہی جاتی ہیں اسی طرح بعض گنہ محض ہوتے ہیں جیسے جھوٹ بوسناکم تو کتبہ وغیرہ اور بعض گنہ جماعتی جیسے جو لیا ناجز رنگ کی مجلسیں وغیرہ۔ محض اعمال کے حساب میں اشخاص سے حساب ہو گا اور قومی اعمال کے حساب میں جماعتوں اور قوموں سے خطاب ہو گا اس آیت میں قومی گنہوں کا ذکر ہے اس لئے خطاب جماعت سے ہو گا کہ فرمایا گیا یا معشر الہین کافر جن وانس پسے تو اپنے کفر وغیرہ کا انکار کریں گے مگر چونکہ اس سوال کے وقت ان کے خلاف فرشتوں بلکہ ان کے اعضاء کو ابھیل ہو چکی ہوں گی جس سے انہیں انکار کرنے کی جرات نہ ہو گی اس لئے وہ مجبوراً معرض کریں گے کہ خداوند اہم انکار کا اہتمام کچھ چکے اب اپنی جانوں پر اقرار کرتے ہیں کہ تیرے رسول ہمارے پاس پہنچے انہوں نے تیرے احکام ہم کو پہنچائے ہم نے ان کی نہ مانی کفر کیا عاقل رہے۔ خیال رہے کہ ان کے اس کفر کی وجہ یہ ہے کہ انہیں ان کی دنیوی زندگی نے دھوکہ دے دیا حج انہوں نے اپنے خلاف خود گواہی دے دی کہ ہم کافر تھے اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم یہ رسولوں کا بھیجنا تبع حکام راٹا اس لئے ہے کہ ہم کسی سستی پر اس طرح عذاب نہیں بھیجے کہ وہاں کے باشندے عاقل ہوں ہمیں جگانے والا کوئی نہ بھیجا گیا ہو یا یہ تحقیقات اور قرار اس لئے لیا گیا کہ ہمارے قانون نہیں کہ کسی مجرم کو جو عذاب بتائے بغیر اقرار کرے بغیر کسی عظمت میں رکھ کر عذاب دیں۔

رسول صرف انسان ہیں

اس پر ساری امت مصحفوی کا اتفاق ہے کہ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم رسول الشلیل ہیں آپ کے زمانہ حیات میں نور سے بے حد کوئی جس انسان ہی نہیں بلکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ پر جائے سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ظہور تک کوئی نبی نہیں آیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم آخری نبی تمام خلق کے رسول ہیں مگر اس میں اختلاف ہے کہ ہم صلی اللہ علیہ وسلم سے عیسیٰ علیہ السلام تک جو انبیاء کرام تشریف لائے وہ سب اسل ہی تھے یا جنات بھی نبی تھے۔ منہاک کہتے ہیں کہ

انسانوں کی طرح جنات میں دسوں ہو سکتے ہیں۔ ان کی اصل صرف ایک ہی ہے۔ ان کے علاوہ نہ کوئی لوہیت سے نہ کوئی حدیث میں کے ساتھ صحابہ مفسرین محدثین بائیں قوس ہے کہ بی دسوں صرف ساتوں ہی میں ہوئے بلکہ وہ حضرات رسول کی قریف ہی یہ رہتے ہیں کہ نبی وہ اصل ہے جسے اللہ نے تبلیغ نظام کے لیے بھیجا ہو یہ انتساب شرعی رسول کے متعلق ہے لغوی رسول تو جس وقت میں میں اور جنات میں۔ دیکھو قرآن کریم میں بعض فرشتوں کو رسول فرمایا جاعل احلانا نکمہ وسلا فرشتوں کا ہونی ثابت ہوئی جس کوئی انسان امتی میں لہذا وہاں دسوں اور معنی میں ہے ان حضرات کے واکل حسب ذیل ہیں۔

۱۔ یوما اور سلا میں قسک الا وحالا موحی الہم جس سے معصوم ہوا کہ نبی دسوں صرف مرد آئے۔ قرآن کریم میں: رجل یدخل مطلق آتا ہے تو اس سے انسان مرد مراد ہونے وحالا میں اچھی میں چونکہ رجل کے ساتھ من اجن ارشد ہوا اس لئے وہاں جس مرد مراد ہیں۔ (2) وجعلنا فی ذریتہما اسوۃ والکتاب ہم لے حضرت نوح و ابراہیم کی ر میں یہ۔ و کتاب خاص مردہ (3) وجعلنا فی ذریتہما اسوۃ والکتاب ہم لے نبوت اور کتاب ولادہ یہی ہے خاص قرآن کی جنات۔ ولادہ آتی ہیں نہ اور دایر ایسی (4) ما وحنا الیک کما اوحمنا الی نوح والہیں میں بعد حتی کہ فرمایا وسلا مبشرون و مسنون عیسیٰ ہم نے آپ پر عیسیٰ تو وحی بھیجی تھی نوح اور ان کے بعد وائے نبیوں کی طرف بھیجی تھی یہ سب بشارتیں دینے والے اور نے واسطہ رسول ہیں یہاں جنات دسوں کا ذکر نہیں (5) یوما اور سلا قسک من المرسلین الا الہم لکنون الطعام و یمشون فی الاموات ہم نے آپ سے پہلے رسول نہیں بھیجے مگر وہ کھانا کھاتے تھے ہماروں میں چلتے پھرتے تھے اور ظاہر ہے کہ جنات بازاروں میں ہمارے ساتھ چلتے پھرتے نہیں (6) یوما اور سلا میں قسک الا رجالا موحی الہم میں اہل انقری ہم نے آپ سے پہلے رسول نہیں بھیجے مگر بستی والے مرد جس کی طرف ہم وحی فرماتے تھے جنات۔ تو معروف مرد ہیں ورنہ بستی والے ہیں (7) ان اللہ اصطنی ادم و نوحا وال ابو اہم و ال عمران علی العالمین۔ تمام مفسرین کا اس پر اجماع ہے کہ یہاں اصطفا سے مراد نبوت کے لئے چنا ہے نبوت کا مطلب یہ ہے کہ ہم نے حضرت نوح اور ابراہیم و عمران کی اولاد کو نبوت کے لئے چننا یہ ظاہر ہے کہ جنات۔ آل ابراہیم میں نہ آل عمران بلکہ نہ اولاد آدم (8) اسی حال میں الا وضی خلیفہ اور ظاہر ہے کہ نبوت خلافت ایسہ ہے وہ صرف حضرت آدم اور ان کی اولاد کو عطا ہوئی۔ ضحاک ابن مزاحم بھی جنات کو خلیفہ اللہ نہیں مانتے (9) قرآن مجید میں کسی نبی جن کا ذکر مراد "اشارہ" تفسیر "انما" میں آیا کہ کسی جس نبی کا نام نہ کر رہا اگر واقعی ان میں بھی کوئی نبی رسول ہوتا تو کسی ایک کو کا نام دیا جاتا تو "رب فرماتا ہے کہ نقص عینک میں ابناء الرسل (10) حرج کی شب سارے رسول نبی بیت المقدس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھنے کا حصہ ہو۔ ان میں کوئی جس بی نہ تھا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس کا کچھ ذکر تو فرماتے۔ (11) حضرت عبد اللہ ابن عباس فرماتے میں الرسل میں میں ادم و میں اچھی بدو تفسیر میں شریا۔ یعنی دسوں صرف انسانوں میں آئے جنات میں نذر آئے یعنی رسول کی طرف سے اپنی قوم کو ڈرانے والے خیال رہے کہ جنات میں ولایت تقرب علم ریاضت مجاہدات سب نعمتیں ہیں نبوت صرف انسانوں کوئی۔ فرشتوں کو نہ جنات کو نہ (12) ولوجعلناہ ملکنا وجعلناہ رجلا اگر ہم کسی فرشتہ کو نبی بناتے تو اسے بھی مرد ہی بناتے یعنی وہ انسان مردوں کو نہ گوں کے سامنے آتا معصوم ہوا کہ نبوت صرف رجل کے لئے خاص ہے۔

نوٹ ضروری انسانوں میں بھی بعض ایسے ہیں جن کو نبی نہیں بنایا جاسکتا۔ جیسے عورت، نابالغ، کھسے، دیوانے، گونگے، سرے، مذہب، پنجی قوموں کے لوگ۔ ہمیشہ ہی مرد اور بچی شان والے اعلیٰ صفات والے ہر عیب سے پاک ہی بنائے گئے، دوسری قومیں ان سے ماتحت کی گئیں جیسا کہ بخاری شریف کی ہر قلمی حدیث سے معلوم ہوتا ہے۔ نبی علیہ السلام تو ان مرد تھے مگر تفلح نہ کیا، حضرت رکنیہ علیہ السلام نے چند روز لوگوں سے غلام، سیاہی نہ کیا، کراٹھی کرتے رہے، ہمیں گنگ کا مرض یہ تھا یہ بھی خیال رہے کہ جنات صحابی ہیں اور بڑی ہی عمر پہنچتے ان میں سچ تک صحابہ موجود ہیں مگر ان صحابی جنات کو دیکھتے والے انسان ناہمی میں ہوتے کیونکہ ان کی صحابیت ہمارے لئے یقینی نہیں اس لئے ان کے حالات ہماری نگاہوں سے پوشیدہ ہیں نہ معلوم وہ سچ کہہ رہے ہیں یا غلط۔ حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب دہلوی قدس سرہ نے ایک صحابی جن کی زیارت کی ان کی قدم بوسی کی مگر وہ ناہمی نہ بنے، یوں ہی حضرت خضر علیہ السلام صحابی میں مگر سچ ان کو دیکھنے والے مسلمان ناہمی نہیں کیونکہ جس شخص کو ہم حضرت خضر سمجھیں شہید غلطی کر رہے ہوں۔

فائدہ ۱۰۔ ان تینوں سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ: حضرات انبیاء کرام جنت اور انسان دونوں کی تبلیغ کے لئے تشریف لائے یہ دونوں گروہ ان کے متقی ہوئے یہ فائدہ الہیہ انکم میں کم خطاب سے حاصل ہوا فرشتوں پر انبیاء کرام کا احترام لازم ہے حتیٰ کہ انہوں نے حضرت آدم کو بچہ کیا مگر ان پر حضرات انبیاء کرام کے شرعی احکام جاری نہیں۔ دوسرا فائدہ: بچنے میاں کرام اپنے اپنے حلقہ تبلیغ کے جنت کے بھی نہیں ہوتے تھے ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم جیسے سارے انسانوں کے دائمی نبی ہیں یوں ہی سارے جنت کے دائمی نبی یہ فائدہ رسل منکم میں رسل کو جمع فرمانے سے حاصل ہو۔ تیسرا فائدہ: حضرات انبیاء کرام کی کتابیں ان کے صحیفے ان کے اسی جنت کے لئے لازم العمل تھے ان میں بھی کتابوں کے عالم موجود تھے یہ فائدہ بقصون سے حاصل ہوا ہمارے بعض دینی مدرسوں میں کبھی جنت علم حاصل کرتے عالم دین بنتے ہیں حضرت مولانا عبدالحکیم سیالکوٹی رحمۃ اللہ علیہ کے ایک جس شاگرد کا واقعہ تو مشہور ہے جس نے آپ کو بلا شہد تک پہنچایا۔ چوتھا فائدہ: قیامت میں کافر جنت کو دوسرے کی سزا تو ہی جائے گی مگر مومن جنت کو جنت کا ثواب نہیں دے جائے گا جنت صرف مومن انسانوں کے لئے ہے یہ فائدہ ویسرو منکم سے حاصل ہوا۔ یہاں ساتھ میں بشارت کفر کر نہیں فرماتا لہذا مومن جنت کو ان کے حساب کے بعد فائز کیا جائے گا اس کی تحقیق ان شاء اللہ سورہ اختلاف اور سورہ جن کی تفسیر میں کی جائے گی سپانچواں فائدہ: قیامت میں کفار پہلے تو اپنے کفار راہنما ہوں گا انکار کریں گے واللہ ربنا ما کنا مشرکین مگر آخر کار مجبور ہو کر اقرار کر لیں گے یہ فائدہ شہداء علی انفسا سے حاصل ہوا۔ چھٹا فائدہ: قیامت میں گمراہ مومنین اپنے جرموں کا اقرار فوراً کریں گے کوئی عذر و ہمت نہ کریں گے۔ فائدہ انہم کا ہوا کافروین سے حاصل ہوا۔ ساتواں فائدہ: اللہ تعالیٰ بغیر عمل کے کسی کو عذاب نہیں دیتا نہ دیا میں۔ آخرت میں بغیر گناہ کو رب تعالیٰ نے ظلم فرمایا یہ فائدہ بظلم فرمانے سے حاصل ہوا۔ خیال رہے کہ یہ تو ہو گا کہ رب تعالیٰ بغیر عمل عذھے کو جنت دیدے یہ بھی ہو گا کہ وہ عمل مومن کو عیش دے یہ بھی ہو گا کہ بغیر جتانے بغیر حساب لئے جنت دیدے کہ یہ فضل، مہربندہ نوا ہی ہے جب ریائے کرم جوش میں آتا ہے تو گناہ مند نہیں دیکھا جاتا مگر یہ نہ ہو گا کہ ایک کار مومن کو یہ عمل اسل کو بغیر جتنا دوزخ میں ڈال دے کہ یہ بدل خداوندی کے خواہے۔

نوٹ ضروری ظلم سے دو معنی ہیں ایک تو دوسرے کی ملکیت میں اس کی بغیر اجازت تصرف کرنا اس معنی سے اگر رب تعالیٰ متقی پر ہیر گار کو دوزخ بھیج دے تو ظلم نہیں کہ سارے بند اس کی اپنی ملکیت میں دوسرے یہ کہ کسی بے قصور کو سزا دینا یہ کہہ کہ تو مجرم ہے یہ تیرے جرم کی سزا ہے یہاں ظلم نہ یہی مراد ہے اور اسی کی رب تعالیٰ سے نفی کی گئی ہے اور حضرت عبداللہ ابن عمر کا فرمان کہ اگر اللہ تعالیٰ ساری مخلوق کو دوزخ دیدے تو ظالم نہیں وہاں ظلم سے اس کے پہلے معنی مراد ہیں۔

”ثُمَّ قَالَ رَبُّ الْعَالَمِينَ رَبُّ الْعَالَمِينَ“ رب تعالیٰ بعیری کی تہیج پیچے کسی کو اس کی بد عملیوں کی سزا نہیں دیتا نہ دنیا میں نہ آخرت میں یہ دونوں عالم و اہلہ عالمون سے حاصل ہوئے لہذا زمانہ قدرت کے مگر جیسے حضرت آمنہ و عبداللہ اور حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دادائے خشتی کہ وہ حضرات موحّد تھے مگر انہوں نے کسی نبی کی تعلیم نہیں پائی اس کی تفصیل بحث ہم پہلے پارہ میں ولا مثل عن اصحاب الحکم کی تفسیر میں کر چکے ہیں۔

پھر اعتراض۔ اس آیت کریمہ سے معصوم ہوا کہ انسانوں کی طرح حیات میں بھی بی تشریف دئے کیونکہ یہاں جن و انس دونوں سے خطاب فرما کر ارشاد ہوا اور صلحکم اگر جنت نبی نہ ہوتے تو مسکم فرمائیے درست ہو تلاحاک (خیال رہے کہ لہ ضحاک کے پاس اس آیت کے سو کوئی دلیل نہیں نہ قرآنی آیت نہ کوئی حدیث۔ جواب۔ یہ دلیل کھل بسبب ہوتی جبکہ میں کلی کھانا جاتا یعنی تم سب یا تم دونوں جماعتوں میں وہاں فرمایا نہیں گیا یہاں صرف مسکم ہے اس مسکم میں جن و انس دونوں داخل ہیں اب اگر ان دونوں گروہوں میں سے ایک گروہ میں نبی ہوں تب بھی مسکم فرماتا، درست ہے کہ ان دونوں کے مجموعہ میں ہی تو واقعی آئے ہیں مجموعہ کے احکام کا ہر فرد یا ہر گروہ پر جاری ہونا ضروری نہیں ہی ان دونوں گروہوں کے لئے آئے مگر تھے صرف انسانوں میں جیسے کہا جائے کہ ہم انسانوں میں حضور محمد صلی اللہ علیہ وسلم تشریف دئے حالانکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم عرب میں اور قبیہ بنی ہاشم میں جلوہ گر ہوئے مگر چونکہ حضور سرکار صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری سارے انسانوں کے لئے ہے لہذا یہ قول درست ہے جس کی دلیل ہم اس آیت سے دے چکے ہیں بخروج مسہما اللو لو و لمرحان یہ جواب اس صورت میں ہے کہ رسول سے مراد اللہ کے رسول نبی تو کوئی اعتراض ہی نہیں قرآن مجید میں رسول لغوی معنی میں بہت جگہ ارشاد ہوا ہے فرماتا ہے قَالَ اِنَّمَا اَنَا رَسُولٌ رَّحِمَ لَا هَبْ لَكَ عَلَٰمًا زَكَا اور فرماتا ہے اِنَّا رَسُلَا اللّٰهِمَّ اَتَمُّنْ دُكْهُو جَبْرِلُ عَلَیْہِ السَّلَامُ جَنَّبَ مَرْمَہِہٖمَ كَہَاہِہٖمَ شَرَّی رَسُوْلُہِہٖمَ بِنَ كَرَنَ مَكَّی تَحَہٗ مَكْرُفَرِیَا اِنَّا رَسُوْلُ رَحِمَ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حواری جناب مسیح علیہ السلام کے قاصد بنکر گئے تھے اور رمیا اِنَّا رَسُلَا و سراً اعتراض۔ رسول بشارت بھی دیتے ہیں اور ڈراتے بھی ہیں یہاں صرف ڈرانے کا ذکر کیوں ہوا اور مسکم جواب۔ اس لئے کہ یہ کلام کفار جن و انس سے ہو گا اس سے رسول صرف مذہب ہوتے ہیں اس کے اور کئی جواب بھی تفسیر میں عرض کئے گئے۔ تیسرا اعتراض۔ حیوة دنیاء سب ہی کو دی گئی ہے مومنوں کو بھی کافروں کو بھی یہ تو احوال کی چیز ہیں پھر لَوْ نَهَمُ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا کیوں ارشاد ہوا۔ جواب۔ حیوة دنیاء کار کی اور ہے مومن کی اور گنہگاروں کی اور ہے پرہیزگاروں کی اور کافروں کی دنیا، احوال کے باعث ہے مومن کی دنیا آخرت کی کھیتی ہے۔ نبی کی حیوة دنیاء کشتی سے جوں کھوں کو پار لگاتی ہے۔ چوتھا اعتراض۔ اس آیت سے معصوم ہوا کہ رب تعالیٰ مخلوق پر عذاب نہیں بھیجتا مگر دوسری آیات سے معصوم ہوتا ہے کہ عذاب مخلوق پر ہی ہے۔ آیت میں خافض ہے۔ جواب۔ رب کی طرف سے مائل رکھا اور چیز ہے نہ عذاب کا مائل رہنا اور چیز ہے مگر رب کی

طرف سے ہی رسول نہ تشریف لائے بندوں کو آخرت کے عذاب سے خبردار نہ کرتے یہ رب تعالیٰ کی طرف سے غافل رکھا
 ہوتا اور ان تمام اطفال کے بلکہ ہوش نہ کرنا یہ سب بدی کی پٹی عقلت۔ یہاں پہلی عقلت کی غفلت میں بند
 کی پٹی غفلت کا نہ کہہ سے لہذا آیت میں تعارض نہیں۔ یہ تعالیٰ یہاں عطا فرمے۔ پانچویں اعتراض۔ دنیا میں نبی
 سب سے پاس میں جتنے بہت مہنگے ہیں ان کا زمانہ پستے ہیں پھر یہ سوال سر سے کافروں سے کیسے درست ہوئے۔ مثلاً کراج
 کے غار جو حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم سے صدیوں بعد پیدا ہوئے وہ اس کے جوہر میں کہہ سکتے ہیں کہ خدایا ہمارے پاس
 تیرے ہی میں سے ہم سے ان کا رہا۔ ہمیں پتہ نہ چلے کہ اس کی کیا ہے۔ اس کا یہ مطلب ہوتا ہے۔ ان کی
 تعلیمات پچھنا ان امت کے علماء، اولیاء، صحباء کا پچھنا۔ ائمہ اللہ حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم ان تعلیم علماء، اولیاء، صحباء
 عہد کی تصنیف سے درجہ سب تک پہنچ گئی کوئی اس سے خروام نہیں رہا، نبی کا پیدا ہونا اور اس کے پاس رہا کچھ دور ہے تاکہ کچھ لو
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم پیدا ہوئے کہ منظر میں رہے نہ سورہ میں۔ اسے عالم کے درود میں جیسے سورج رہتا ہے چلتے
 رہتا ہے مگر چمکتا ہے سارے جہاں پر ہا اہا الناس قد جاءکم بآیات من ربکم اس کے یہاں اہم ما تمکم فرمایا گیا۔
 تفسیر صوفیانہ۔ اللہ تعالیٰ نے ہر شخص کو جس قدر استعداد کے ساتھ روحانی استعداد بھی عطا فرمائی ہے اس پر عقل کافی نہیں بھی
 یہ نامے انسان کا فیض بھی جو کون خالص عقل کے پیچھے چھوڑ دھوئی کے گڑھے میں گرے گا اور وہ انسان رہائی کے تحت عقل سے
 کام لے وہ ہی کی مانند ہی پہنچے گا۔ حضرات انبیاء و اولیاء اس استعداد کو کام میں لے کے نئے نیچے جاتے ہیں کہ بندوں کی قوت
 عمل کو بڑھانے کے لئے ان کی اطاعت سے منہ سوزا انہوں نے اپنی یہ استعداد کو خراب کر لی ان کی زندگی اور زندگی کا
 ہر شعبہ بڑا ہو کر ہے کیونکہ ان کی زندگی اللہ تعالیٰ بن جاتی ہے۔ یہی ذیل زندگی دیا یعنی حقیر و ذلیل یہ ہی لوگ ہمارے گھر میں
 شرمندہ ہو کر عرض کریں گے اہم کا ہوا کا لہجہ جس لوگوں نے اپنی زندگی کو ہی کی تعلیم کے سانچہ میں ڈھلا ان کی زندگی
 یہاں رب تعالیٰ کے خطاب مہر ہی ہیں یہی محبت والے۔ کل قیامت میں کفار سے خطاب قہری ہوں گے یعنی غضب والے ہوں گے
 سے کہ ہر والے خطابتوں کو کرنا کہ قہر والے خطابت سے امن میں دنیا میں سب کو خبردار کر دیا گیا ہے اب جو چاہے پیدا ہو جو
 چاہے غافل رہے۔ محمد اللہ پر ہی ہو چکی۔ خواجہ حسن بھری فرماتے ہیں کہ انسان پانچ قسم کے ہیں۔ علماء (دو زمین رسول)
 زہدین، مصل سے ہلوی، غازی، اللہ کی حکمت اور تاجر، اللہ کے امین بلو شہ، مد ظہین خلق کے نمبروں جب یہ لوگ ہی راستہ سے ہٹ
 جائیں تو عوام کہیں جائیں۔

خدائے تبارک و تعالیٰ یہ سارے دس بندے کہ ہر جان میں کہ روشنی بھی عیاری ہے مطلقاً بھی عیاری

فرماتے ہیں کہ لوگوں کو بد کہہ دینے والے چند آدمی ہیں، خوشامدی علماء، ایچی زائدین، ریاکار غازی، حیات والے، جبر، ظالم
 بادشاہ، مگر یہ پانچ جماعتیں راست ہو جائیں تو مخلوق خود ہی ٹھیک ہو جائے (روح البیان)

سہلی بلکہ یہ ہمارا شہدہ لوگ دوسری قوم کی اہمیت تھی وہی ہمیں مراد سے لہذا یہ تشریح ہے۔ ساقی اعتراف۔ اللہ تعالیٰ
 نے اپنی صفت ربوبیت کا ہر طرح ذکر قرآن مجید میں کیا ہے وہ ایک محبوب ہے۔ آپ کا رب آپ کا حکم ہے۔ مسلمانو تمہارا رب رب
 الناس سب و توں کا رب رب العالمین تمام جہانوں کا ہے۔ حضور ہوا کہ ہم ہر بی لکھ ساری حقوق عبادت میں ہر امر میں ہم
 سب کا رب اللہ ہی ہے پھر تم بیویوں بیویوں سے بیویوں ڈرتے ہو اور ان سے کہیں اس نکاتے ہو کیا لکھ تمہارا رب نہیں ہے۔
 جواب۔ اس میں اس کے وہ جو اس میں ایک الہامی دوسرا تحقیقی۔ رب ان تو یہ ہے کہ اگر بکری کے کہ میں اللہ کا بندہ
 ہوں اور شیر بھی چھوٹا ہے اور میں فرقت یا ہے تو اس سے کسی نہایت۔ گاہہ تاثیر۔ اس سے چاکر کچھ لے فرق معلوم ہو جائے
 گیہ فرقت برعلو۔ مورو ابو اس سے پوچھ کہ تم نے ہی کا مقصد رکے کیا پیدہ تمہاری اور ان کی زندگی میں کیا فرق ہے۔ جواب
 تحقیقی یہ ہے کہ ہم رب کے محض بندہ ہیں یہ حضرت اس رب کے بندہ ہیں اور بندوں کے مولیٰ ہیں ان کی طرف بندوں کی
 سب ہو جائے تو تیرا پار ہو جائے۔ حضرت سفینہ کے سامنے جب شیر آیا تو آپ نے اس سے یہ نہ کہا کہ میں اللہ کا بندہ ہوں اور نہ
 شیر کہنا کہ میں بھی اللہ کا بندہ ہوں بلکہ بھی اللہ کا بندہ میں اللہ کے بندوں کو کہنا کرتا ہوں بلکہ یہ کہ اگر انا مولیٰ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم اب ایسا نائب (شیر) میں رسول اللہ کا غلام ہوں راستہ بھول گیا ہوں ان سے پوچھ کہ اے سفینہ
 تمہاری عبادت اور محمد مصطفیٰ کی عبادت میں کیا فرق ہے۔ آٹھواں اعتراف۔ اللہ تعالیٰ رحمت والا بھی ہے اور قہر جبر
 کبریا کی دلا بھی تو اس سے دو ارحمہ کیوں فریاد اللہ کیوں نہ فریاد۔ جواب۔ چند وجہ سے۔ ایک یہ کہ اس کی رحمت اس کے
 غضب پر غالب ہے اس لئے قرآن مجید کی ابتدا ہم اللہ اور سورہ فاتحہ سے ہوئی دونوں میں الرحمن الرحیم ہے دوسرے یہ کہ
 اس کا قہر غضب بلا سبب نہیں آتے ہماری حرکتیں قہر غضب کا باعث ہوتی ہیں مگر اس کی رحمتیں بلا وجہ بھی آتی ہیں۔ تیسرے
 یہ کہ اس کا غضب کبھی تباہی مگر رحمت ہمیشہ اور ہر طرح چوتھے یہ کہ اس نے اپنے محبوب کو رحمت کا کریمہ غضب کا کرہ
 بچا ہوں پر دست قدرت کو تازہ ہے پانچویں یہ کہ غضب کا قہر ایک دوسری رحمت ہی ہوتا ہے مگر رحمت کا ظہور صریح کبھی دولت
 رحمت اور قہر وغیرہ کے درمیان جو نظر ہر بھی رحمت ہیں اور کبھی اس کے برعکس بھی ہماری مصیبت و تکلیف وغیرہ کہ ذریعہ
 خود بھی درحقیقت رحمت ہی ہیں حکیم آپریشن کرے یا گندی دوا دے وہ بھی مریضی سے سولے کو آگ پر تپانا تصور ڈرے مارنا
 آپ محبوب کے لئے ہے ہر حال دوا الرحمن کا دشوار یا سہل تاپہ اتار ہے۔

تفسیر صوفیانہ۔ دنیا میں اعمال تو بہت سے لوگ کر لیتے ہیں مگر ان اعمال سے پورا فائدہ کوئی کون اٹھاتا ہے بعض اہل علم اپنی
 دولت و بھی عداوت بنالیتے ہیں کہ ان کا کھانا پینا سونا جاگنا حتیٰ کہ مزاج بھی عداوت ہوتا ہے اور ان کے ثواب کا سلسلہ آقیامت
 جاری رہتا ہے۔ کی دین کبھی بند نہیں ہوتی لہذا ان کے سوسے کبھی ختم نہیں ہوتے اور بعض سے وقوف وہ ہیں جو اپنی
 خفاقت سے عداوت و بھی عداوت بنالیتے ہیں نہ ان کے دوسرے سار بھی انہیں فائدہ سس پہنچے۔ بہت کم پہنچاتے ہیں وہ جاگتے
 میں سوسے والوں سے بہرہ رہتے ہیں اور بیٹے جی مردوں سے نہ ان کی دکان یا نوکری نہیں یا بہت کم کھلی ہے ان کے ہاں ہمیشہ
 سوسوں کی کمی رہی ہے اللہ تعالیٰ ان دوسروں قسم کے لوگوں کو ان کے اعمال کا فائدہ دیتا ہے، جبردار ہے کسی سے غافل نہیں ہر
 جہ کو اس کے حق کے مطابق خدائے کا پس ہی جس وہ لوگ میں جن کے بڑے گناہ بھی چھوٹے بن جاتے ہیں یا معاف ہو
 جاتے ہیں یا نیکیوں میں تبدیل ہو جاتے ہیں ان میں سے کچھ ایسے ہیں کہ ان کے گناہ بھی چھوٹے بن جاتے ہیں یا کفر میں تبدیل ہو جاتے ہیں

کم پینچیں کیونکہ وعدہ طائی عیب سے جس سے ہم پاک و منزہ ہیں۔ رب تمہارے گناہوں پر تم سے عیدیں وہ نہیں دیتے۔ تمہارے کرم سے معاف ہی ہو جائیں لات فرما کر ایک لطیف اشارہ اس جانب لرایا کہ لفظ ہر تمہاں کی طرف جارہے ہو مگر حقیقت میں وہ تم تک آ رہی ہیں وہ تم کو تلاش کر کے تم تک پہنچ رہی ہیں ہم موت کی طرف نہیں دوڑ رہے ہیں موت ہم تک بھی آ رہی ہے دنیا جا رہی ہے آخرت آ رہی ہے۔ لفظ مر جنت کی طرف اعمل کے، رید ہم جا رہے ہیں مگر حقیقت جنت ہماری طرف آ رہی ہے۔ وہ طالب ہے مومن مطلوب یا محاربا یہ فرمایا یا صیہ رحل کی سواریاں اتنی ہیں کہ لہو رہو رہا ہے حلا نکہ رہو رہا ہے جبکہ قائم سے اوپر ہم جا رہے ہیں یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ما تو عدو میں خطاب مسلمانوں سے ہو اور ما انتم بمعجز میں خطاب کفار سے۔ خیال رہے کہ تو عدو میں بڑی گنجائش ہے اس میں وہ وعدے بھی شامل ہیں جو رب تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمائے اور وہ وعدے بھی جو صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ یا اہل بیت یا ساری امت سے فرمائے خواہ شخصی وعدے ہوں جیسے ابو بکر جنتی ہیں حسین و حسن جو انان جنت کے سردار ہیں یا نوئی وعدے کہ جو مومن جماعت، محکمہ، پابند ہو گا اس کی مدد کی بھی عیب ہوگی موت بھی طیب۔ اسی لئے تو عدو فرمایا وعدہ نہیں فرمایا یہ بھی خیال رہے کہ موت اتنی سب کوئے مگر کسی کے لئے دعوت تملہ ہر کسی کے لئے طلی کا مں ہر کسی کے لئے وارنٹ گرفتاری ہیں کو موت ایک ہے مگر اس کی نوعیتیں حد اکثر۔ لہذا موت یا قیامت سے بچنے کی کوشش نہ کرو بلکہ اس کی تیاری کرو ما انتم بمعجز میں خطاب صرف کفار سے ہے اگر پچھلے حملہ میں خطاب کفار سے تھا تو یہ حملہ اس کی وجہ و علت ہے یا اس کی شرح اور اگر وہاں خطاب صرف مسلمانوں سے تھا تو اس فرمان کے ایک حصہ میں خطاب مومنوں سے ہے اور اسی حصہ میں خطاب کفار سے مگر سبب اللہ فرقہ بیان مختلف ہے تاکہ معلوم ہو کہ رب کی رحمت اس کے غضب پر غالب ہے یعنی یہ نہیں فرمایا کہ اے کافر تم کو ہر گناہ کی سزا ضرور ملے گی جیسے وہاب کے متعلق فرمایا تھا بلکہ یوں فرمایا کہ تم ہماری پکڑ سے نہیں بچ سکتے اگر ہم ہی تمہارا عذاب ہلکا کر دیں یا بعض گناہوں کی سزا نہ دیں تو اہم قاور ہیں۔ (فر تفسیر کبیر) خیال رہے کہ کفار کی بخشش بہن کلاحت میں داخل ناممکن ہے ان اللہ لا یغفر ان بشوک ہم مگر ان کے بعض گناہوں کی معافی عذاب کا ہلکا ہونا لیکن بلکہ واقع ہے ابو طالب اور ابوبس کا حل یکساں نہیں یوں ہی فرعون اور نوح و ہود و عیسیٰ کی سزائیں نہیں بمعجز ہیں بلکہ اعجاز سے جس کلمہ عجز ہے۔ اعجاز کسی کو عاجز کر دینا حاکم کی پکڑ سے بچ نکلتا اسے تم کا وہ تامل یا قوم اعملو علی مکاتکم یہاں قل میں خطاب حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے اور روئے سخن کفار سے ہے۔ قرآن مجید میں قل کے موقع مختلف ہیں کبھی اس کے معنی ہوتے ہیں کہ اے محبوب ہم سے کہو قل اعوذ ب اللہ الفلق کبھی یہ کہ مومنوں سے کہ جیسے قل یا عباد اللہ امر لو کبھی یہ کہ کافروں سے کہو جیسے یہاں ہے کبھی یہ سارے انسانوں سے کہو قل یا ایہا الناس رب سے عرص میں اظہار یا مذہبی ہوتا ہے مومنوں سے خطاب میں اظہار کرم نوازی۔ کفار سے خطاب میں یا اظہار عصب یا اظہار رجاری۔ یہاں اس میں آخری مقصد کے لئے قل ارشاد ہوا تبلیغ کے تین طریقے ہیں۔ اچھے اعمال کی جزاء کلیان، برے اعمال کی سزا کلیان، بد کردار سے بیزاری کا اظہار اور قوم میں نفاق کو کفار کو ہے۔ قوم سے مراد ہم مذہب قوم نہیں بلکہ ہم وطن یا ہم سب قوم مراد ہے۔ قوم کی بہت قسمیں ہیں ہم پیشہ ہم زبان ہم وطن ہم نسب ہم مذہب ہم غیر ہم سب قوم کہلاتے ہیں مذہب کے لحاظ سے مومن کافر کا ہم قوم نہیں کفار کو قوم کہہ کر پکارنا نہیں اپنی طرف مائل فرمانے کے لئے ہے کہ اگرچہ تم مجھ سے دشمنی کرو مگر میں

ہم کو بھی یہ ملے گی کہ رپکاروں کا حصول عمل سے مراد شرک کفر یا گناہ وغیرہ ہیں اور یہ حکم نہ تو اجازت ہے نہ منع ہے نہ واجب کر کے بلکہ اظہار بیزاری فرما کر دیکھنے کے لئے ہے۔ دوسری جگہ فرماتا ہے: "ما شاء اللہ" جیسے مہربان باپ بھائی سے بظہر غضب کہہ کہ خوب بد معاشرہ کے جاہل قراءت میں مکتا نہ واحد ہے بعض زنتوں میں مکتا کلمہ جمع ہے مکتا نہ مصدر ہے اور مصدر اگرچہ بیشہ واحد ہی ہے تاہم بعض حالات میں جمع بھی آتا ہے (کبیر) اس کا بعض ممکن ہے ممکن اور مکتا نہ دونوں مصدر ہیں معنی قوت و قدرت یا معنی حالت ہے یا ظرف ہے کلمہ کون کا علی حضرت قدس سرہ سے اسی تفسیر سے رحمہ فرمایا ہے یہی اپنی قدرت و قوت ہے ضرور مکتا نہ کے خلاف کی نہ کر دیا اپنی حالت پر کفر کے جہاں اپنی جہد کفر کے خلاف (کبیر) اسی علی میں فرماں عاں میں جن کے عمل کے مقابل کفر ہے یعنی میں اپنی قدرت بھرا اپنی حالت پر اپنی عکس ایمان و تائب اہل سے جاؤں گا اگر عمل سے مراد تبلیغ نبوت ہے تو وہی اپنے معنی پر ہے اور اگر اس سے مراد اہل و تقویٰ ہے تو یہ فرماں اپنے سارے علاموں کی طرف سے ہے یعنی میں اور میرے یہ تمام اپنی حالتوں پر عمل کے مائیں گے تم اپنی روش میں بدلتے ہم اپنی روش کیوں بد میں اس وقت تعلیم یہ فرماں عاں گذشتہ فرماں کو واضح فرما رہا ہے کہ وہ غضب کے اظہار کے لئے ہے نہ کہ گناہوں کی اجازت کے لئے سو فرما کر یہ بتایا کہ تمہارا جان لیوا عتقرب ہی ہے مرنے ہی جان جاؤ گے جانے سے مراد مشابہہ کا جانا ہے جیسی تم آنکھوں دیکھو گے جو ابھی بیاں ہے وہ عتقرب عیاں ہو جائے گلیں نکون لہ عالہ انداز یہ عبارت حکمتوں کا مضمون ہے جس سے مراد سارے مسلمان ہیں کافر ہو یا مسلمان ہو اس سے متعلق یہ بے لور ہو سکتا ہے کہ من موصوفہ ہو لور اس سے مراد مومنین ہوں عاقبتہ مصدر ہے جیسے عاقبت۔ مد میں نام نفع کا ہے اور اسے مراد دینا ہے معنی تم مانو گے کہ دنیا کا انجام کس کے لئے مفید ہو گا دیکھتی ہے جس سے بویا اس کے لئے انجام چھا ہو جو غافل رہا اس کے لئے ہم پر ہوا (معانی) بعض مفسرین نے فرمایا کہ ظلو سے مراد آخرت ہے و رعایت سے مراد ہے اچھا انجام (مد میں) ہر حال مقصد ایک ہے ہی۔ خیال رہے کہ کافروں کے لئے دین و آخرت دونوں وہل ہیں لہذا ان کے لئے عاقبتہ العا و درست ہے اور مومنین کے لئے دین و آخرت دونوں ہی درست ہیں وہ یا میں کہتا ہے آخرت میں نفع اٹھاتا ہے کام نفع کے لئے آتا ہے اور علی نقصان و ضرر کے لئے نہ لا ینفع الغالموں یہ فرماں عالی گذشتہ رحمت کی تفصیل ہے وہل تو فرمایا تھا تمام مان لو گے کہ اچھا انجام کس کا ہو گا اب صراحت فرمادیا کہ مومنین کا ہو گا کیونکہ تم کافر ہو اپنے پر عالم ہو عالم تو کبھی کامیاب ہوتے ہیں تو تم کامیاب کیونکر ہو سکتے ہو نہیں ہو کر تم کیسے کھکتے ہو تم خار سے خار پیدا ہوتے ہیں تم ہار سے ہار یعنی پھل۔ خیال رہے کہ ظلم کے بہت معنی ہیں کسی کا حق رتنا کسی کی پریشی اس کی اجازت استعمال کرنا کسی کو جہاں قصور سزا مگر قرآن مجید میں اکثر ظالم معنی کافر آتا ہے یعنی بڑا ظالم ان الشوک مظلم عظیم روح المعنی۔ فرمایا کہ اس میں اشارۃً ارشد ہے کہ معمولی ظلم کہے والا یعنی چھوٹا ظالم بھی پورا کامیاب نہیں ہوتا تم تو بڑے ظالم یعنی کافر و شرک ہو تم کیسے کامیاب ہو سکتے ہو اس لئے جہاں کافروں کے ظالموں ارشد ہوا یہ نکتہ بہت اچھا ہے۔

خلاصہ و تفسیر: اسی تفسیر سے معلوم ہو چکا کہ پہلی آیت کی تین تفسیریں ہیں ہم ان میں سے ایک تفسیر کا خلاصہ عرض کرتے ہیں۔ اے مسلمانو جن دین و رحمتوں کا انوحات ممالک کا تمہاری سرحد دی وغیرہ در خودی ثواب کا تم سے وعدہ لیا گیا ہے خواہ قرآن مجید میں یا محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان پاک سے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی خواب یا کشف الہام سے

وہ تمام کے تمام عقرب "نے" والے ہیں وہ تمام وعدے پورے ہو کر رہیں گے ان کا پورا نہ ہونا ایسی نائن ہے جسے رب تعالیٰ کا شریک ہونا وعدوں میں زیادتی تو ہو سکتی ہے مکی نہیں ہو سکتی پھر ان وعدوں کی طرف تم نہیں جارہے ہو تم تو محبوب کے قدموں سے وابستہ رہو وہ تمام وعدے خود تمہارے پاس ہی پہنچ جائیں گے اس پر تم کو سب کچھ مل جائے گا۔

سگ درگا احمد شو کہ یابی حمد وقار اینچہ ۔ اسی دت اسی عرت اسی فتنی اسی

اور اے کافر و تم سے جو عیدیں گئی ہیں تم اس سے بچ نہیں سکتے ضرر پہ سستی سراپا پہو گے اگر تم ہی کچھ تھمیں۔ یہ تو ہماری مرضی "اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم" آپ ان غبار سے بظہر ظہر یہاں کی مراد وہ کہ تم باز نہیں آتے تو اچھا اپنی اسی حالت پر اپنے کام کئے جاؤ اپنی حرکتوں میں مشغول رہو۔ ہم اپنے طور پر اپنے عمل سے جانیں گے۔ آگے چل کر تم خود ہی دیکھو۔ جہاں ہو گے کہ انجام کس کے حق میں ہوتا ہے کہ کس کے خلاف ہمارے یا تمہارے۔ تم لوگ اس دریدہ کے ظالم ہو کہ تم نے اپنا جان اپنی اولاد اپنے ماتحتوں پر ہر طرح کے ظلم کئے اور ظالم کبھی کامیاب نہیں ہوتے۔ کاسی بی عدل و انصاف اور اللہ رسولان اطاعت میں ہی ہے خیال رہے کہ یہ ہیرا دی انی بچیے سمہ دین جہاں جا رہا ہو مسافر کشتی کو تنگ کریں کہیں تنگ نہ کر دے کہ تم مجھے پریشان کرتے ہو تو تو تم جہاز کو سمجھاؤ تم جانتو تمہارے کام جانے میں الگ ہوتا ہوں۔ ظاہر ہے کہ ایسی بچیہ میں صرف کشتی کا سہارا ہوتا ہے اگر وہ چیز اور ہو کر جہاز کو چھوڑ دے تو کشتی کی کت ہے ہماری زندگی ایک جہاز ہے، یہاں سمہ ہے ہم مسافر ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم واحد کیون ہاں اگر یہاں قیامت میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی چھوڑ دیں تو یہ ہم کہاں جائیں پھر سارا کون ہے خیال رکھو کہ حضور اور صلی اللہ علیہ وسلم ہم جیسے گنہگاروں سے بیزار ہیں ہوتے ہر سرکشوں غداؤں سے ہر اور ہوتے ہیں "میں بچے کے بچے" پناہ خانہ سے اسے نکال نہیں دیتی یہاں ہیرا دی کفار اور سرکشوں سے کی جارہی ہے۔

فائدے ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پس افاقندہ: خدا تعالیٰ کے وعدے پورے نہ ہونا یعنی خلف وعدہ اتنا ناممکن ہے اس نے جس سے جو وعدے فرمائے یقیناً پورے ہوں گے یہ فائدہ لائق سے حاصل ہوا اس کی بحث پہلے ہوا ان اللہ میں کل غنی قلند میں اچھی طرح کی جا چکی ہے۔ یہ وعدے خواہ مخفی ہوں جیسے حضرت صدیق اکبر حضرت حسین کریمین وغیرہم سے ہوئے یا عمومی طور پر جیسے تاقیامت متقی مسلمانوں سے کئے گئے۔ دوسرا فائدہ اللہ تعالیٰ کے وعدے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وعدے تمام کے تمام یقینی طور پر پورے ہوں گے ان میں سے کسی کے پورے نہ ہونے کا امکان نہیں بلکہ اللہ کے بعض محبوب اولیاء اللہ کے بندے جو وعدے کرتے ہیں رب وہ بھی پورے فرماتا ہے یہ فائدہ ہمارے وعدوں کے عموم سے حاصل ہوا حدیث شریف میں ہے کہ اللہ کے مقبول بندے اگر اللہ پر قسم کھائیں تو اللہ ان کی قسم پوری فرماتا ہے قرآن وحدیث میں ایسے بہت وعدے مذکور ہیں کہ نبی و ولی نے کئے اور رب تعالیٰ نے پورے فرمائے۔ تیسرا فائدہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دربار اور ایک اہل کی طرف تم جاؤ اس کے ثواب تمہارے پاس نہیں گئے دینا آخرت کی بھلائی تمہارے قدم چھ میں گی یہ فائدہ لائق سے حاصل ہوا کہ "نے" کی امت ان وعدوں کی طرف فرمائی گئی۔ چوتھا فائدہ رب تعالیٰ کی وعیدوں میں بالکل معافی بھی ہو سکتی ہے اور کمی بھی کہ یہ کرم خسرو نہ ہے نہ کہ وعدہ خدائی ہے۔ یہ فائدہ ہمارے

عجربین سے حاصل ہوا دیکھو تفسیر پانچواں فائدہ۔ انسان کو چاہئے کہ سزا کے دیر لگنے سے دھوکہ نہ کھائے بلکہ اس سے بچے کے لئے رب تعالیٰ کی اطاعت کرے وہاں زور نہ کھائے زاری کرے یہ فائدہ بھی عجربین سے حاصل ہوا۔ چھٹا فائدہ۔ امر بیکار و جوب کے لئے نہیں آتا دیگر مقاصد کے لئے بلکہ کبھی روکنے کے لئے بھی ارشاد ہوتا ہے دیکھو یہاں کفار سے فرمایا گیا اعلو اعلیٰ مکانکم اپنی اسی حالت پر کفر و گناہ کئے جاویں یہ حکم بیزاری ظاہر فرما کر روکنے کے لئے ہے نہ کہ کھر کرانے کے لئے۔ ساتواں فائدہ۔ اپنے نیک اعمال کا اہتمام کرنا جائز ہے کہ یہ بھی تبلیغ ہی ایک قسم ہے تاکہ لوگ ہمارے اعمال دیکھ کر سن کر خود بھی اچھے اعمال کریں یہ فائدہ الیٰ علیٰ سے حاصل ہوا اپنی بڑائی کے لئے حق کا اہتمام یہاں ہے کہ یہ ریا ہے۔ آٹھواں فائدہ۔ ظالم کو سزا دینے میں ملحق ہونا جو ملحق ہے پھر اسے بکرا جاتا ہے یہ فائدہ تکون لہ عالیتہ اللہ سے اشارہ حاصل ہوا باطل کا شور زیادہ ہوتا ہے حقیقت کچھ نہیں حق کا زور زیادہ ہے مگر سکون کے ساتھ۔ نواں فائدہ۔ ہر کافر و شرک ظالم ہے بلکہ لوں نمبر ظالم۔ رب فرماتا ہے ان الشوک لظلم عظیم یہ فائدہ لا یفلح الظالمون سے حاصل ہوا۔ کافر کا اہتمام یا جینا مرتب ظلم ہے۔

پہلا اعتراض۔ اس آیت کریمہ میں یہ کیوں فرمایا گیا کہ جس کا تم سے وعدہ ہے وہ آنے والا ہے کیوں نہ فرمایا تم اسے پالنے والے ہو۔ جواب۔ اس کا نہیں نکتہ ابھی تفسیر میں عرض کیا گیا کہ مومن ہندو رسول کا طالب ہے اور اس کے ثبوت رب کے رحم و کرم مومن کے طالب ہیں مومن ان کا مطلوب ہے مومن آخرت کے پیچھے بھاگتا ہے دنیا اس کے پیچھے دوڑتی ہے جس کا مشاہدہ آج بھی ہو رہا ہے شکاری جانور خود روزی کے پیچھے دوڑتے ہیں پالتو جانوروں کے پاس دوری خود پہنچتی ہے وہ مالک کے پیچھے دوڑتے ہیں لات فرماتا ہے ہی لفظ دے رہا ہے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں کفار سے فرمایا گیا اعلو اعلیٰ مکانکم تو کیا کفار کو کفر و بد کاریاں کرنے کی اجازت دے دی گئی۔ جواب۔ یہ حکم اجازت یا وجوب کے لئے نہیں بلکہ روکنے کے لئے ہے بیزاری و نفرت کا حکم ممانعت کا اعلیٰ درجہ ہے۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں ارشاد ہوا لظلم عظیم حالانکہ دنیا میں کفار کو حق کا انجام ہوتا گیا ہے اس کے ظلم میں آپ کا ہے پھر یہ کیوں فرمایا۔ جواب۔ جانے کی بہت صورتیں ہیں سن کر جانتا دیکھ کر جانتا آنا کر جانتا میں دیکھ کر جانتا مر لو ہے وہ آئندہ ہی ہو گا۔ جب کہ جانتا کہ نہ آئے گا نہ آیت ظاہر ہے۔ چوتھا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ ظالمین کامیاب نہیں ہوتے۔ ہر کافر ظالم نہیں۔ بعض کافر بڑے عدل و انصاف والے اور بعض مسلمان ظالم ہوتے ہیں جیسا کہ دیکھا جا رہا ہے تو چاہئے کہ وہ مسلمان کامیاب نہ ہوں اور عدول شرک کامیاب ہوں۔ جواب۔ ظلم کی حقیقت ہے کسی کا حق مارنا مسلمان ظالم واقعی کسی بندے کا حق مار لیتا ہے لیکن کافر تو اللہ تعالیٰ کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا قرآن مجید کا بلکہ خود اپنے نفس کا حق مارتا ہے لہذا وہی بد ظالم ہے اسی لئے رب تعالیٰ فرماتا ہے ان الشوک لظلم عظیم یہاں ظالموں سے مراد بڑے ظالم یعنی شرک و کافر ہیں کسی کو ستانے والے مسلمان ظالم ہیں مگر جو بڑے ظالم۔ اسی لئے قیامت میں بدلہ دوا کر بخش دینے جائیں گے مگر کافر کی بخشش نہیں یہاں کامیاب نہ ہونے سے مراد بخشش نہ ہونا ہے۔

تفسیر صوفیانہ : بعض بندے سولی کے طاسین ہیں بعض حارین بعض رب سے بھاگنے والے مگر ہیں دونوں مطلوبین طاسین سولی میں کی رحمت کے اس کے کرم کے مطلوبین ہیں انہیں جنت وہاں کی نعمتیں دھونڈ رہی ہیں اور حارین سولی اس

کے غضب و قہر و روح و عیوہ کے مظلوم ہیں اسیں قہر و رخ کی ٹھک ڈھونڈ رہی ہے موت دونوں کو آئے گی مگر موسیٰ کی موت دامن بن کر کافر کی موت پولیس بن کر

جب تیری یا میں دیا سے گیا سے ولی حال سے ہوا میں بن کے تھا ہے

اس آیت میں اس فرق کار ہے کہ موسیٰ سے متعلق فرمایا ہوا علوں لات و کفار کے لئے فرمایا ہوا اسم بمعنی موسیٰ موت کا استقبال کرتا ہے کافر موت سے چھپتا ہے نہ شش کرتا ہے یہاں دونوں کے متعلق فرمایا گیا کہ تم اب کام کے حل و موئی سے بھاگے جلازم پنا کام کہہ جائیں گے اس طرح بڑھے جائیں گے عمل دونوں کر رہے ہیں ان کے انجام کا ظہور بعد میں ہو گا۔

خیال اپنا اپنا مقام اپنا اپنا سے جلا سے خواہد کام اپنا اپنا

جس قدر ان دونوں معصوموں کی عمریں گزر رہی ہیں اسی قدر ان کے طعنے یعنی جنت یا دوزخ بن سے قریب آ رہے ہیں یہ قرب موت کے وقت ہی معلوم ہو جائے گا کہ فرشتے موسیٰ کے سے ت کے ہر گز سے لے کر آتے ہیں اور کافر کے لئے دوزخ کی زنجیریں وہاں کاٹا ہے۔ انور قہروں میں تو یہ دونوں اپنے مقابلات دیکھ بھی لیتے ہیں۔

وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ

درمایا ہوا ہے واسطے اللہ کے ممانعت میں سے جو پیدا ہوا ہے اور چاروں میں ایک حصہ ہیں۔ جو ہے۔ واسطے اللہ کے سے

وَنَصِيبٌ لِّمَنْ عَمِلَ سِوَاهُ اللَّهِ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبَ سِوَاكَ اللَّهُ يَوْمَ يُدْعَى الَّذِينَ كَفَرُوا نَصِيبٌ لِّمَنْ عَمِلَ سِوَاكَ اللَّهُ يَوْمَ يُدْعَى الَّذِينَ كَفَرُوا نَصِيبٌ لِّمَنْ عَمِلَ سِوَاكَ اللَّهُ يَوْمَ يُدْعَى الَّذِينَ كَفَرُوا

بِزُعْمِهِمْ وَهَذَا إِشْرَاقُنَا فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ

بے ماں ہیں اور واسطے شرکوں کے سے ہر سے میں وہ جو خود واسطے شرکوں کے سے ان کے ہیں ہیں دین و دوزخ

وَنَصِيبٌ لِّمَنْ عَمِلَ سِوَاكَ اللَّهُ يَوْمَ يُدْعَى الَّذِينَ كَفَرُوا نَصِيبٌ لِّمَنْ عَمِلَ سِوَاكَ اللَّهُ يَوْمَ يُدْعَى الَّذِينَ كَفَرُوا نَصِيبٌ لِّمَنْ عَمِلَ سِوَاكَ اللَّهُ يَوْمَ يُدْعَى الَّذِينَ كَفَرُوا

وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَمَا يَصِلُ إِلَى شُرَكَائِهِمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿٣٣﴾

لہ کے سے وہ جس جاتا ہے طرف شرکوں کے ایک ہے۔ جو قصد کرتے ہیں وہ کفار

اور جو خدا کا ہے۔ ان کے شرکوں کی جنت ہے کہا ہی نہ حکم اس کے سے ایک۔

تعلق اس آیت کریمہ کا چھیل آیات سے پند طرح تعلق ہے۔ پسوا تعلق چھیل آیات میں کفار عرب کے متعلق ارشاد ہو تھا کہ وہ تجھے اور کرب و اے عقیدے اور اہل اختیار نہیں کرتے اب ارشاد ہے کہ وہ لوگ میرے عقیدے اور میرے عمل نظر و سم و روح کے بڑے پابند ہیں گویا کفار عرب کی ایک برائی کے بعد دوسری برائی کا کر ہے۔ دوسرا تعلق چھیل

آیات کریمہ میں کفار عرب کی یہ عقیدگی کا ذکر تھا۔ لب ان کی بد عقلی بلکہ کا ذکر ہے کہ وہ ایسے کام کرتے ہیں جسے کوئی عقل درست نہیں سمجھ سکتی۔ تیسرا تعلق: بچھری نیت کریمہ میں بڑی ظاہر فرماتے ہوئے ارشاد ہوا تھا کہ اسے کافرو تم اپنی حالت پر کام کئے ملو۔ جس سے شاید کوئی دھوکہ کھانا کہ انہیں ان کی بد عقیدوں کی جہالت دیدی گئی۔ لب ان کے اہل دکھا کرتے جارہا ہے کہ کیا رب تعالیٰ ایسی حرکتوں کی اجازت دے سکتا ہے ہرگز نہیں گویا اس نیت سے اعملو صبی مکاتکم کو واضح فرمایا گیا ہے کہ وہ حکم اجازت دینے کے لئے نہیں بلکہ روکنے کے لئے ہے۔

نہوں: صد ہوں سے کفار عرب کلو ستوریہ تھا کہ ان کے کھیتوں ہاتھوں میں جوید لوار ہوئی لب ان کے لونٹ بکریاں جو پتے پتے تھیں۔ اس کے تین حصے کرتے تھے ایک حصہ اللہ تعالیٰ کے نام کا جو غریبوں، مسکینوں، یتیموں اور دوسرے اچھے کاموں میں خرچ کرتے ایک حصہ بتوں کے نام کا جو بت خانوں وہاں کے بیماریوں، بتوں کے پڑھو دوسرے خرچ کرتے باقی اپنے کام میں داتے تھے پھر اگر اللہ کے حصہ والا کوئی جانور مر جاتا اس کی پروا نہ کرتے لیکن اگر بتوں کے حصہ والا جانور مر جاتا تو اللہ کے نام والے جانوروں میں سے نکال کر بتوں والے میں شامل کر دیتے اسے پورا کر دیتے پونہی اگر اللہ کے نام والے حصہ میں کچھ بتوں کے حصہ میں گر جاتا تو اسے رہنے دیتے لیکن اگر بتوں کے حصہ میں سے کچھ داس یا پھل اللہ تعالیٰ کے حصہ میں رہ جاتے تو اسے نکال لیتے کہتے کہ اللہ تعالیٰ تو غنی ہے اسے کی کی پروا نہیں پونہی اللہ تعالیٰ کے حصے میں سے اعلیٰ مل نکال کر بتوں کے حصے میں داخل کر دیتے مگر بتوں والے حصے میں کچھ نہ نکالتے ان کا یہ دستور زمانہ دراز سے چلا رہا تھا اس نیت کریمہ نے اسی دستور کا ذکر فرمایا ہے یہ آیت اس کے متعلق نازل ہوئی یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طاقت خداوندی تھی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے چند سالوں میں صد ہوں کے برے رواج منکویتے بگڑی قوم ہناتہست ہی مشکل ہے۔

تفسیر: وجعلوا للہ مما ذرا من الحوت والا معام نصیبا اس عبارت میں جعلوا ہے تو ماضی مگر اس سے پیشگی مراد ہے جعل کے معنی کرنا مقرر کرنا ہیں یعنی یہ کفار ہمیشہ سے یہ کرتے چلے آئے ہیں جعلوا جمع فرما کر بتایا کہ یہ حماقت یکسو کافر نہیں کرتے بلکہ سارے کفار کا یہ عمل ہے ان میں کوئی بھی ایسا عقل و سمجھ والا نہیں جو اس کام کی برائی معلوم کرے۔ معام میں من، حیثیت کے لئے ہے۔ ما سے مراد انے پھل، جانور سب ہی ہیں جیسا کہ اگلے مضمون سے ظاہر ہے ذرا بتا ہے ذرا سے معنی ظاہر ہوا اصطلاح میں بغیر مثل یہ افرمانے و ذرا کہتے ہیں یعنی ایجاد کرنا حوت سے مراد مائل کھیتی و نباتات بھی ہیں کہ ان کا مائل ان سب کے متعلق یہ ہی تھا۔ انعام جمع نعم کی معنی چوپایہ نہ کہ نعمت کی۔ نعمت کی جمع نعماء تھی سے۔ نصیب ہنا ہے نصیب سے معنی قائم کرنا یہاں اس مراد ہے قائم کیا ہوا حصہ۔ خیال رہے کہ یہاں للہ میں نام نہ تو ملکیت کا ہے کیونکہ کفار بھی جانتے تھے کہ ہر چیز کا مالک اللہ ہے نہ لوع کا ہے کیونکہ اس کا عقیدہ بھی یہ تھا کہ اس حصہ سے اللہ تعالیٰ قائم نہیں اٹھا، بلکہ یہ لام نامزد کرنے کے لئے یعنی یہ کفار اپنی پیدوار اور جانوروں کی نسل میں سے ایک حصہ اللہ تعالیٰ کے نام پر نامزد کر دیتے ہیں کہ یہ ہماری ملک سے نکل گیا۔ یہ اللہ کی راہ میں خرچ ہو گا جیسے آج اللہ کے نام پر خیرات یا لو تائف میں نیت کی جاتی ہے لقاوا ہذا للہ یا معام یہ عبارت جعلوا للہ کی شرح اس کی تفسیر ہے۔ قول سے مراد دل میں نیت کرنا ہے یا زبان سے بولنا بھی دوسرے معنی زیادہ ظاہر ہیں زعم غلط گمان کو کہتے ہیں چونکہ وہ لوگ اس حصہ نکالنے پر ثواب کی امید رکھتے تھے اور کہتے تھے کہ

ہمارے اس محل سے رب تعالیٰ راضی ہے حالانکہ کافر کینہ خیرات قبول ہے نہ اور کوئی نیکی ثواب کا باعث۔ پہلے ایمان لاؤ پھر صدقہ خیرات کرو اس لئے بڑے عزم ارشاد ہوتا ہے اگر مسلمان اپنی پیدوار سے اللہ نام کا حصہ نکالے ضرور ثواب پائے گا انشاء اللہ کیونکہ اس کی عقائد درست ہیں اس لئے کہ رب کا نشانہ ہے کہ نیکی کی جگہ مگر نبی کی تعلیم کی روشنی میں نبی سے مت موڑ کر کوئی نیکی کرو۔ نجات نہیں ہو سکتی جو تک وہ لوگ یہ نیکی اپنے مکلن و حلق سے کرتے تھے نہ کہ نبی کی تعلیم سے اس لئے اس میں قبولیت کے پہل نہیں گیتے **وہذا لشو کاہ ما** یہ کلام ان کے دوسرے حصہ کے متعلق ہے ہذا میں ارشاد ہے اس کی طرف ہے یہاں بھی لام بھزد کر دینے کے لئے ہے۔ شرکاء جمع ہے شریک کی خواہ حصہ میں شریک: تعوذ پانچ رب تعالیٰ کی اہمیت میں شریک اس سے مراد اس کے بہت اور جو نے معبود ہیں جیسے لات و عزی و غیرہ یعنی یہ حصہ ہمارے ہتوں کے نام کا ہے جو منہ دوس کی قبول و مرست وہاں کے بچا ہوں مستس اور وہاں کی رسوم پر خرچ ہو گا۔ آج بھی مشرکین ہند مت خانوں پر بہت روپیہ خرچ کرتے ہیں یہ وہی پرانی رسم ہے خیال رہے کہ اس کا یہ عمل و اقد میں بھی شرکاء تھا اور ان کے عقیدے میں بھی اس لئے یہاں بڑے علم نہیں فرمایا مگر سدا عمل۔ یعنی خدا کے نام پر کچھ حصہ آسانی سے کھانا ان کے خیال میں اللہ تعالیٰ کی خوشنودی اور ثواب کا باعث تھا مگر اقد میں محض بیکار اس لئے وہاں ارشاد ہو بڑے تم یہ فرق خیال میں رہے **لما کان لہو کاہم فلا یصل الی اللہ** یہ فرماں ملائی اس کے گذشتہ عمل کی تفصیل ہے لہذا نف منفیہ ہے اسے مراد ان کاہتوں کے نام پر نکالا ہو حصہ ہے اسی اللہ سے مراد ہے الی حصہ اللہ اور نہ پہنچے مراد یہ ہے کہ حصہ میں سے حصہ میں سے کچھ شامل نہ ہو تاہم اس کے مصرف میں خرچ نہ ہو یعنی جو حصہ یہ کھاتوں کے لئے مقرر کرتے ہیں اس میں سے کچھ بھی کسی وجہ سے اللہ والے حصہ میں شامل نہیں ہو تاہم ہر حال پر اہل ہونا ہے حتیٰ کہ اگر جو والے حصے میں کچھ حصہ والے حصہ میں گر جوے تو سے فوراً نکل پیتے ہیں اور اگر اللہ کے حصہ کا جانور مرحلوے توہتوں کے حصہ میں سے اسے نہیں پورا کرتے تاکہ جو کا حصہ کم نہ ہو جولوے۔ **وما کان لہو لہو یصل الی شو کاہ ہم** یہ عبارت بھلی عبارت پر معطوب ہے لہذا لہو کا حصہ ہے اس کی پہلی شریک وہی ہے جو ابھی پہلے حصہ میں عرس کی گئی یعنی اگر کسی وجہ سے ان کے ہتوں کے نام ہوا حصہ کم ہو جولوے مثلاً اس میں سے کچھ حصہ حصہ والے حصے میں گر جوے یا جو والے حصہ کا کوئی جانور مرحلوے تو فوراً اللہ والے حصہ میں سے نکل کر اسے پورا کر دیتے ہیں اور اسے مندرجہ پکار یوں میں خرچ کرتے ہیں **ماہ ما یحکمون** یہ ان کی حالت کا بیان ہے ماہ برائی بیان کرنے کا فعل ہے، موصوف یا موصول ہے اس مراد ان کا آخری عمل ہے یا گذشتہ تیوں عمل۔ **ما یحکمون** فاعل سے ماہ کا اور اس کا مخصوص ہادم ہذا پوشیدہ سے بعض مفسرین نے فرمایا کہ یہ ماہ وہ نوری فعل ذم نہیں کیونکہ اس کا فاعل نام و مال معروف ہوتا ہے اس کی طرف مضاف: معبر پوشیدہ یا موصولہ اس کا فاعل نہیں ہوتا لہذا یہاں مخصوص ہادم پوشیدہ ماننے کی ضرورت نہیں (راجع للسانی) یعنی ان کے پہلے یا ان کا یہ آخری فیصلہ بہت راہے حتیٰ کہ اسے کوئی مائل بھی درست نہیں کے گا۔

خلاصہ و تفسیر: ان مشرکین کی حمایت تو دیکھو کہ یہ اپنے کھیت و بیل کی پیدوار میں سے اسی طرح اپنے جانوروں کے بچوں میں سے دو طرح کے حصے نکالتے ہیں ایک حصہ تو اللہ تعالیٰ کے نام کا ہوتا ہے جسے وہ اپنے مکلن و فائدہ میں۔ قرب الہی اور اس کے ثواب کا ذریعہ سمجھتے ہیں حالانکہ یہ غلط ہے ایمان بغیر اعمال کا ثواب کیسا ہے تو یہ لوگ مسلمان تو ازلی غریب واری مساکین کی حالت

روائی مستوطنوں کے قرض ادا کرنے میں خرچ کرتے ہیں یہ سارے کام واقعی بہت اچھے ہیں مگر چونکہ وہ لوگ یہ کام اچھے طریقہ سے نہیں کرتے اس لئے وہ قیوں نہیں ہوتے ان کے لئے سفید نہیں اور دوسرا حصہ اپنے ہاتھوں کے ہم کا نکالتے ہیں جسے وہ بہت مالوں کی تعمیر یا مرستہ ہل کے مستحق کی خدمت ہوں پر چڑھ جاتے ہیں اور وہ غیرہ میں خرچ کرتے ہیں یہ ہی ان کی اوس درجہ کی حماقت ہے کہ یہ ہم واقعہ میں برے ہیں۔ دروغ کا درجہ ہیں مگر یہ لوگ انہیں چھالو در درجہ نجات سمجھے ہوئے ہیں اس پر دوسری حماقت یہ کرتے ہیں کہ اگر کسی وجہ سے ہتھوں کا حصہ کم ہو جائے تو اس کا کوئی جانور سر جلو سے یا دامہ وغیرہ چڑھائی ہو جائے یا۔۔۔ کے حصہ سے مل جائے تو اللہ والے حصے میں سے نکال کا اس حصہ کی کی پوری کر دیتے ہیں لیکن اگر اللہ والے حصے میں کسی مذکورہ جہ سے کی ہو جائے تو ہتھوں والے حصہ میں سے۔ تو کچھ نکالتے ہیں۔ یہ کی پوری کرتے ہیں۔ سوچو تو ان کا یہ عمل کیسا برا ہے عقل کے بھی خلاف ہے عقل کے بھی خلاف۔

فائدہ۔ اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ اسلام کی تعلیم چھوڑ کر نبی سے الگ رہ کر کسی جہریت کسی اجتماع کسی اتفاق کا اعتبار نہیں یہ فائدہ۔ جملہ کی جمع فرمانے سے حاصل ہوا اس لئے کفار عرب اس مذکورہ عمل پر متفق تھے ان اعمال میں سے بعض کام اچھے بھی تھے مگر ان میں نبوت کے پھل نہ لگے اس لئے کہ یہ سب کچھ ان کی اپنی عقل سے تھے نبی کی تعلیم سے نہ تھے اگرچہ سارے کفار اس پر متفق تھے اس سے آج کل کے جمہوریت نواز عہد پر پکڑیں۔ دوسرا فائدہ۔ کفار کے صدق حیرات باعث ثواب یا باعث نجات نہیں اگرچہ اللہ کے نام پر ہوں اور وہ اچھی جگہ ہی خرچ کئے جلیں یہ فائدہ بزرگم سے حاصل ہوا سارے اعمال پر ایمان مقدم ہے یہ ہی اصل ان کے سارے نیک اعمال کا ہے۔

نوٹ ضروری۔ ہاں کفار کی نیکیوں کی وجہ سے ان کا عذاب ہلکا کر دیا جائے گا جیسا کہ حاتم طائیؓ تو شیروں وغیرہم کے متعلق ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابو طالب کو دوزخ میں نہیں رکھا جائیگا جس کے بھیرے میں میری خدمت کی وجہ سے بخاری شریف کتاب ارماع کے شروع میں ہے کہ ابو سب نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کی خوشی میں خوشی کو برا دیا تو اسے دوزخ میں کل کی لنگی سے پانی ملتا ہے بخاری) مگر دوزخ سے نجات یا جنت کا ثواب انہیں نہیں ملتا۔ تیسرا فائدہ۔ کفار کے توقف اور اس کی شرائط شرعاً محترم نہیں۔ اگرچہ وہ کسی مسجد یا خانقاہ پر ہی وقف کر دیں یہ فائدہ بھی بزرگم سے حاصل ہو۔ وقفہ کرنا عبادت ہے اور عبادت کے لئے ایمان شرط ہے۔

مسئلہ۔ اگر کوئی کافر مسجد یا خانقاہ بنانا چاہے تو وہ یہ رقم۔ مسلمان کی ملک کر دے پھر مسلمان اس رقم سے مسجد یا خانقاہ بنادے درست ہو گا کہ اب وقف کافر نہیں مسلمان ہے بلکہ اگر کافر مسجد بنا کر بھی اسے کافر مسلمان کی ملک کر دے مسلمان وقف کر دے تو درست ہے۔ مسئلہ کافر کا یہ عقیدہ نہ کہ مسلمان لے سکتا ہے جبکہ اس کا اثر مسلمان کے ایمان پر نہ پڑے کیونکہ یہ عبادت ہیں بلکہ معاملہ ہے معاملات جاہل ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کفار بلاشبہ ہوں کے ہدیے قبول فرمائے ہیں۔ چنانچہ کے ہدیے کا جواب انشاء اللہ اعتراض و جوابت میں دیا جائے گا۔ مسئلہ۔ اگر امیر کافر فقیر مسلمان کو صدقہ دے اس کا رخص کرے یا قرضہ معاف کرے تو مسلمان اسے قبول کر سکتا ہے کہ وہ ہدیہ بن کر اس کے پاس پہنچے گا۔ مسلمان فقراء کو کفار سے بھیک لگنا حرام ہے کہ اس میں مسلمانوں کی ذہین۔ مسئلہ۔ کفار کے اپنے وقفہ مندوں اور جہتوں پر جو ہوں انہیں حاکم

تعلیٰ کے لئے ہوتے ہیں خیرات اللہ کے لئے ہے اسی خیرات کا ثواب ان بزرگوں کی مدح کو ہے اس کا ثبوت احادیث صحیحہ اور قرآن مجید سے ہے۔ حضرت سعد نے اپنی ماں کے ہم پر کنواں کھدایا اس کا نام رکھا یہ ہم سعد قرآن کریم فرماتا ہے ویتخذ ما یبغی لفرات عبد اللہ وعلوۃ الرسول ویکومد قلات میں دو مہینے ہوئیں انہیں اللہ تعالیٰ سے قرب اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا میں یتاج اگر کوئی شخص اپنے ماں یا کچھ حصہ دینی دوسرے کے لئے کائے اپنے دوست کے نام کا نکالے تو درست ہے مسلمانوں کے اس عمل کو کفارت پر ستوں میں حرکتوں۔ کوئی تعلق نہیں دیکھو ماں لہ اور لہو کا نسا انگ انگ ارشد ہوئے۔ دو سرا اعتراض تم سے کیا کفار کے جیسے تھے مسلمان قبول رکھتے ہیں مگر قرآن کریم فرماتا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے ملک میں بقیں کا بد یہ قبول نہ فرمایا وہ کہو جس سے معلوم ہوا کہ کفار کے بدیے مسلمان قبول نہیں کر سکتے۔ جواب۔ وہاں حضرت سلیمان کا قبول نہ فرمایا چند وجہ سے تھا ایک یہ کہ وہ بدیہ۔ تھا بلکہ رشوت تھی کہ آپ یہ بدیہ قبول فرمائیں اور ہمارے ملک پر حمد نہ کریں رشوت تو مسلمان سے بھی باہر اہم ہے چہ جائیکہ کفار سے دوسرے یہ کہ وہ بدیہ نہ تھا بلکہ آپ کی نبوت کی پہچان تھی جو اس نے سوچی تھی کہ اگر آپ نے یہ بدیہ قبول کر لیا تو وہ نبی نہیں بلکہ بادشاہ ہیں ہم نے ان سے دو لہا تھ کر میں گے اور اگر قبول نہ کیا تو بچے نبی ہیں ہم ان سے جنگ نہیں کریں گے اس لئے آپ نے وہ بدیہ قبول نہ فرمایا دیکھو قرآن مجید سورہ نمل شریف کا یہ ہی مقام حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کفار بادشاہوں کے بدیے قبول فرمائے بلکہ رب تعالیٰ سے موسیٰ علیہ السلام کی پرورش فرعون کے ہاں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی پرورش ابو طالب کے ہاں کر لئی اس قاعدے سے بہت مسائل مستنبط ہو سکتے ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سداۃ قاری کا بدیہ قبول فرمایا اب وہ مسلمان ہوئے تیسرا جواب۔ رب تعالیٰ نے ان آیات میں اس کی شکایت کیوں کی کہ وہ بتوں کا حصہ رب کے حصہ سے نہیں ملے دیتے اور رب تعالیٰ کا حصہ بتوں کے حصہ میں داخل کر دیتے ہیں اس میں اللہ تعالیٰ کا اتصال کیا تھا؟ جواب۔ یہ شکایت نہیں بلکہ ان کی حمایت کی حکایت ہے کہ ان سے بوقرۃ فایہ عمل تو شرک ہے اور اسی عمل کے بعد یہ تفریق ہی حدت ہے اس لئے ارشاد ہو ساہ ماہ حکموں چو تھا اعتراض۔ آخر اس کی وجہ کیا ہے کہ کافر کی اعلیٰ سے اعلیٰ قبول میں مومن کی لہنی نکل بھی قبول ہے یہ تو رب نے مسلمانوں کی بے حاشیہ لہری کی ہے کافر یکساں کھوپیاں اچھی حکم حرج کرے تب بھی مردود ہے مسلمان ایک نہ خرچ کرے تب بھی مقبول ہے۔ کریہ۔ جواب۔ قانون قدرت یہ کہ ختم ملی میں بودا سے کھوپیاں دو تہا پہتا پھوٹا ہے اگر کوئی شخص ختم بجائے کھو کے سے عندل کا بارود ہے ہر گر پھل نہ لگے گا بلکہ اگے گا ہی نہیں عمل ختم ہے شریعت میں کی زمین نبوت کا فیضان پانی ہے احد میں اس کا کھو کفار اپنے عمل کا ختم اپنی رائے سمجھ کی زمین میں ہوتے ہیں۔ اس لئے اس میں قبولیت کا ختم نہیں لگتا۔ مومن کی کاشت درست ہوتی ہے اس لئے قبول ہوتا ہے پانچواں اعتراض۔ جو چیز غیر خدا کے نام پر تہذیب ہو بدیہ اس کا استعمال کرنا حرام ہے صبا کہ ہذا لہو کا نسا سے معلوم ہوا کہ اگر عورتوں کے نام کا کھانا کپڑا وغیرہ حرام ہیں ان کا استعمال حرام۔ جواب۔ یہ قاعدہ غلط ہے ورنہ لازم آئے گا کہ گناہ عام ہسپتال میں علاج کرنا حرام ہو۔ سینا پور اور رام پور میں رہنا حرام اور رام تل استعمال کرنا حرام ہو یوں ہی سینا پور۔ کاشی پور چل کھانا حرام ہو کہ اس سب کی نسبت بتوں کی طرف ہے صرف اس جانور کا کھانا حرام ہے جو غیر خدا کے نام پر ذبح کیا گیا ہو۔ اس کا بھی صرف کھانا حرام ہو گا مگر استعمال درست ورنہ پھر تو یوں ہندو مت میں پڑھنا بھی حرام ہو گا کہ اس کی نسبت دیوت کی طرف ہے اس لئے

یسا ارشاد ہوا ماحد حکمون ان کے یہ فیصے غلط ہیں فیصوں کو غلط فرمایاں چیزوں کو حرام نہیں کیا۔

تفسیر صوفیہ۔ انسان تین قسم کے ہیں ایک وہ جو اپنا دل کمال احوال وقت ساسیں غریبہ سارے اشغال نفس اور دنیا کے لئے صرف کرتے ہیں یہ اوس درجہ کے بہ عقل ہیں کہ انہوں نے سونے کی ڈلیاں ٹھیکریوں کے عصا فروخت کیوں اور بعض دوسرے وہ ہیں جو حق میں تقسیم کرتے ہیں کہ اتنی سانسیں اتنے کام اللہ کے لئے باقی دنیا کے لئے ان کا یہ عمل فریقت میں شرک خفی ہے نفس اور دنیا کو اسوں نے گویا شرکاء ٹھیکریاں تیسری وہ جماعت جو پہ قتل اور مال بلکہ مال سے کتنی ہے۔

وہ ترا جن تری عاشق شید تیرا! سب تو تیرا ہے' بے پھر کس لئے میر تیرا

دہتے ہیں ان صلوٰتی و سکی و معاری و مستانہ العین میں حوالہ اپنے لئے نہیں ہوں میں اور میری ہر چیز اللہ رب العالمین کے لئے ہے سارے شرب میں وہی کمال موجد خالص بند ہے جس جب بندہ اس مقام پر پہنچتا ہے کہ اس کا ہر کچھ میں رہتا۔ سب اللہ کا ہو جاتا ہے تو رب فرما تب کہ تیرا سب کچھ تو تیرا رہا اور میرا سب کچھ تیرا ہو گیا پھر اللہ تعالیٰ عالم کی ہر چیز پر اس کی حکومت قائم فرماتا ہے۔ مولانا فرماتے ہیں۔

ہر کہ دیوانہ بود ر ذکر حق! زیر پائش عرش و کرسی نہ فلک
اس کی تفسیر حضرت ابراہیم خلیل اللہ کی زندگی پاک ہے اس سمیت گرد میں اسی دوسرے گروہ کا ذکر ہے کہ جو اپنے اعمال کی کھینچوں کی پیداوار میں کچھ اللہ کے لئے کچھ نفس۔ شیطان دنیا کے لئے مقرر کرتے ہیں پھر یہ لوگ اکثر نماز کے اوقات تو دنیا میں خرچ کر دیتے ہیں مگر دنیا کے اوقات دین کے لئے صرف نہیں کرتے سب اس کے کل عموماً دیکھا جا رہا ہے کبھی اپنا سب کچھ رب کے لئے کر کے یکسویں ٹولیاں تلف کرتے دیکھو رب اپنا سب کچھ نہیں عطا فرماتا ہے یا نہیں ڈکڑا قبل کہتے ہیں۔

مرد مومن مالک فلک و تراست مرد مومن بنایں بنایں

مرد مومن را محمد ابتداست مرد مومن را محمد انتہاست

مصور غوث اقصیٰ کے اس ارشاد میں غور کرو۔

وما سہا شہور او شعور تو و تفصی الا اقالی!

ہلاک اللہ ملکی نعت حکمی ووقتی لیل للی اللہ صلائی!

اللہ تعالیٰ کے سارے شہر میر ملک ہیں میرے قنفذ میں ہیں کون مینہ یا بارہ بغیر مجھ سے اجازت لئے نہیں گزرتا۔ جب جب غوث نے اپنا سب کچھ رب کے حوالہ کیا رب نے اپنا سب کچھ انہیں عطا فرمایا ہم نے ہوا سیمان کے نفع فرما کر دی۔ ہم سے وہ لوگوں علیہ السلام کے لئے نرم کر دیا۔ قرآن کریم کا ارشاد ہے۔

وَكَذَلِكَ زَيْنَ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادَهُمْ شُرَكَاءُهُمْ زِينًا

اور اسی طرح کثرت سے مشرکوں کے ہلاک ہوا۔ ان کے ہلاک ہونے کا سبب یہ تھا کہ ان کے
مشرکوں نے ان کے اولاد کو قتل کر دیا۔ ان کے ہلاک ہونے کا سبب یہ تھا کہ ان کے

پورے ہو گئے تو اونٹوں کا نام نکلا پھر کئی بار قرعہ ڈال ہر بار میں اونٹوں کا نام نکلتا تب جناب عبدالعزیز نے سو دس روپے کی رقم عبد اللہ کی جان بچی اس لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں اتالیق اللہ میں روز بخیر کا مینا ہوں یعنی ایک اسماعیل علیہ السلام دوسرے جناب عبداللہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والد ماجد بن عبد شمس۔ میں اہل عرب کی میں حرکت کا کرے اور اس عمل کی پروردگار ہے، خازن معانی وغیرہ یہ واقعہ تفسیر روح البیان نے کسی قدر فرق کے ساتھ بہت تفصیل سے بیان کیا ہے۔

تفسیر و کھلک رہی یہ زحمت فالتک سے اس نہ کو یہ بد عمل کی طرف اشارہ ہے یعنی جیسے یہ سوگ اپنا بل بوتوں کے پیر گاہ کر رہا کرتے ہیں کہ اس میں بل کی پردہ کی ۱۰ رنگہ بلکہ کفر و کفر کلومل فن پر نہ سے پور یہ سب کچھ طیس و فن کے سرداروں کے ہرکان سے ہے پور ہی ان کا یہ حال بھی ہے کہ اپنی مولا کو بھی اپنے ہاتھوں سے مار کر دیتے ہیں یعنی بنات و نساء سے جس کا یہ وہ نہت ہے یعنی آرائش خوب صورتی زمین آراستہ کر دیا اچھا کر کے دکھایا آرائش و طرح کی ہوتی ہے بچی اور جھوٹی آرائش دھوکہ اور فریب ہے۔ خراب لکڑی پر پاش پاش پتھر پر سونے کے پان کی پاش دھونے کا باعث ہے نفس شیطان برے ساتھی جھوٹی آرائش کر کے برے کاموں کو اچھا کر کے کھاتے ہیں وہی یہاں مراد ہے بچی آرائش وہ ہے جو اللہ رسول کی طرف سے ہو لکنہ من المشوکن چونکہ لڑکیوں کا عقل سارے مشرک نہیں کرتے تھے بلکہ بعض سردار دفع ہار کے لئے اور بعض غریب لوگ اپنی غریبی کی وجہ سے بعض لوگ جھوٹی نذر میں کر اس لئے یہاں کھوار شدہ ہو انگریز یہ عمل عرب کے اہل کتاب کا تھا بلکہ مشرکین عرب کا تھا ان کی دیکھا دیکھی بعض موحیدین نے بھی نہ شروع کر دیا تھا اس لئے لکنہ بھی ارشاد ہوا اور من المشوکن بھی قتل اولادہم ہر گاہ ہم قتل اولادہم ہاں ہاں ہاں ہے اور شو کا ہم اس کا قتل سے مرعوب رہا ہوا ہے خواہ وہ دفن کر کے یا زندہ و کتوئیں میں دھکیل کر یا چھری سے زخم کر کے چونکہ بعض عرب اپنے لڑکوں کو بھی قتل کر دیتے تھے اپنی غریبی کو نہ ہر بلکہ بعض لوگ اپنی لڑکیوں کو زندہ رکھتے تھے کہ جو ان ہونے پر ان پر اچھی خاصی رقم لے کر ان کا نکاح کریں گے لڑکوں کو مار ڈالتے تھے کہ ان کو ان کے نکاح کریں گے لڑکوں کو مار ڈالتے تھے کہ ہم کو ان کے نکاح سے آمدنی نہ ہوتی اس لئے یہاں اولادہم فرمایا گیا ہما نہم نہ فرمایا۔ شرکاء سے مراد ان کے کاس سرداروں قیدیہ بہت خانوں کے بھلورین حسرت وغیرہ ہیں چونکہ وہ اللہ تعالیٰ کے حکم کی طرح بلکہ اس سے بھی بڑھ کر ان کی اطاعت فرمانبرداری کرتے تھے اس لئے انہیں شرکاء فرمایا گیا (روح المعانی) بعض نے فرمایا کہ شرکاء سے مراد جنات ہیں جو ان کے گاہوں کے کل میں ایسا ہیبت اعمال پھونکتے تھے وہ کابھن لوگوں کو یہ سب کچھ سکھاتے تھے۔ خیال رہے کہ یہاں مفعول قتل کو متقدم فاعل یعنی شرکاء پر تاکہ حصر کے معنی حاصل ہوں جیسا کہ قتل ان کے شرکاء ہی سے سکھایا یہ حرکت اسے واسطہ دی ہیں۔ ان کے نفس بھی اس کام کی رغبت انہیں پس دیتے کیونکہ نفس اسلاف بھی اپنی اولاد سے محبت رہتا ہے اسے اپنے ہاتھوں پر ہاک میں کرتی۔ شیر بچتے و میرہ خو غوار جانور بھی اپنے بچوں کو نہیں مارتے بلکہ ان کی حفاظت کرتے ہیں ان لوگوں کا یہ عمل نفس حیوانی کے غلبے کے بھی خلاف ہے لہذا وہم یہ عہدت دین کے متعلق ہے اس کی وجہ بیان فرمائی ہے یہ وہ دینا ہے اراداء سے جس کا وہ وہ معنی غار میں گرا یا بلندی سے دھکیلا یا ہاک کر دینا ہے اسی سے یہ رد شدہ جانور جو چھت سے دھار میں گر کر ہاک ہو جاوے اسی سے یہ متردہ بلندی سے گر کر ہاک شدہ جانور رب فرماتا ہے وما یفنی عبد ما دافا بردی اور فرماتا ہے ان کانت

لہذا یہ دونوں کافرانوں کی شہادتیں شرکاء ہی میں اور ہم کامرغ یہ کہ کثیر کر۔ "وہا لے کفار ہلاکت میں وہا متکل ہیں اس سے مراد تو آخری ہلاکت ہے یعنی سخت اور ناقابل معافی گناہ کی نکتہ ہے یہاں بچوں پر ظلم بلکہ یہ زبان جانوروں پر ظلم بدترین جرم ہے جس کی معافی مشکل بلکہ قریباً ناممکن ہے یا اس سے دنیوی ہلاکت مراد ہے کیونکہ اپنے بچوں کاقت اپنی نفس کو ختم کر دینا ہے اس لئے کہ نسل تو اولاد سے ملتی ہے جب لوہا ہی ذبح کردی گئی تو نسل کیسے چلے اس سے قوم کو ہلاکت و بربادی ہے یا چونکہ یہ لوگ اپنے اس عمل سے اخلاقی بلندی سے گر کر اتنا درجہ کی بربریت و ہشت کے غارش گر گئے تھے اور یہ عمل ان کی ہلاکت پہنچا کلامت حال لئے فرمایا لہذا واہم ولیدسوا علیہم جنہم یہ عبارت معطوف ہے لہذا واہم پر اگر میں دونوں کافرانوں کی شہادتیں ہو تو ہم علت و درود کا ہے کیونکہ شیطان انہیں وہاں سے کہ یہ کام کرتا ہے اور اگر ان کافرانوں کی بات خلوں کے بھاری و مست ہیں تو ہم عاقبت و نجات دہاں کرنے کے لئے ہے یہاں سے کہ جس سے معنی خدا عزوجل کی عاقبت ہے انسا علیہم کامرغ وہاں کفار قریش ہیں جنہم میں دیں سے مراد وہ ہیں ایمانی ہیں جس پر ہونے کا دعویٰ کرتے تھے اور جسے اسوں نے نبی و یا قتلہ شرکاء کفر میں شامل کر دیا تھا شاید ہو یہ کہتے ہوں کہ فرزند کلین کرنا سنت ابراہیمی ہے کہ انہوں نے حضرت اسماعیل علیہ السلام بوزن و قیادت ہم بھی کریں مگر وہ بے قیادت تھے کہ وہاں ذبح فرمایا ہو اور اتھن تھوڑا دھڑا انہیں نے پھر بھی دین و واقعہ بھی نہیں ہوا اور اس کا ذبح کرنا شیطانی کام تھا وہ شیطانی اور مملاتی کام میں فرق نہیں کرتے تھے یہ دین ابراہیمی میں مشہور واقعہ کرنا یا دین سے مراد وہ دین ہے جس پر انہیں ہونا چاہئے مگر انہوں نے اسے ہموڑ دیا یعنی قتل اولاد شرکاء لے آئیں اس لئے اچھا کر کے رکھ لیا تاکہ ان کا اصل دین مشتبہ ہو جو وہ ان حرکتوں کو دین ابراہیمی سمجھنے لگیں ولولہا اللہ ما لعلوہ اس فرام علی میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو تسکین بھی ہے اور ایک بڑے شبہ کا جواب بھی یہاں شہد معنی ارادہ ہے کہ معنی محبت و پیروی کی یعنی اب محبوب آپ یہ نہ سمجھیں کہ آپ کی تیغ میں کچھ کی ہے اس وجہ سے یہ لوگ برا راست پر نہیں آتے اور کوئی شخص یہ خیال نہ کرے کہ اللہ تعالیٰ تو ان کفار کی ہلاکت چاہتا ہے اور شرکاء انہیں گرو کرنا چاہتے ہیں اور یہ لوگ ہوئے تو اللہ تعالیٰ کی طاقت سے شریکوں کی طاقت زیادہ ہوئی کہ خدا کا چاہنا ہو اشریکوں کا چاہنا ہو گیا ان دونوں کے متعلق ایک عبارت قرآنی کہ یہ سب کچھ ہمارے ارادہ سے ہو رہا ہے اگر ہم یہ ارادہ نہ کرتے تو یہ لوگ کچھ نہ کرتے یہ سب کچھ طے شدہ پروگرام کے تحت ہو رہا ہے خاصہ یہ ہے کہ یہ سب کچھ اتفاقاً نہیں ہو رہا بلکہ ہمارے ہتھکے ہوئے پروگرام کے تحت ہو رہا ہے اور یہ پروگرام محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کی شان، کھانا کو ہو رہا ہے کہ اقامت دینا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طاقت و قدرت کا نظارہ کرے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پیروں کو سیدھا کیا بلکہ ان ہی میں سے صدیق و فاضل بنائے اور یہ کہ جسے ہم چاہتے ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھوں ملتا ہے رہنے ان کو سیدھا کیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قول سے لہذا واہم و ما یطروہا یہ ہمارا ایک پوشیدہ حملہ کی جزاء ہے کہ جب واقعہ یہ تو آپ انہیں اور ان کے جوئے عقیدوں پر سے غلوں پر منحوس کرنا چھوڑ دوں گا خیال دل سے نکل رہا اس کے معنی سے یہ فرمان علی حکم ہے منصرف نہیں ہائے محبوب اس میں ان کے حل پر چھوڑ دو کر دے میں میں کر لے دو اس صورت میں یہ حکم منسوخ ہے کہ اسلامی قوت کے بعد مشرکوں کو قتل اولاد سے جہاز رک دیا گیا اب کوئی مشرک اپنے بچے کو اسلامی حکومت میں قتل نہیں کر سکتا اگر کرے گا تو اس کی سخت سزا ہے لگا، کچھ، نذران کار ان سستی ہو ناٹنی خود کی ناش کے ساتھ بیوی نازندہ جلا قانون میں

منوع ہے یہ مطلب ہے کہ اسے مسلسل کفار اور کفار کے اعمال کو چھوڑ دے تو ان جیسی حرکتیں نہ کرنا کفار سے میل جول نہ رکھنا اس صورت میں یہ خطاب مسلمان سے ہے تب ہی قرآن حکم ہے منوع نہیں۔

خلاصہ و تفسیر جیسے کفار عرب کے سرداروں نے انہیں ان کا مل برباد کرنا سکھایا کہ ان کی گاڑی کمانی کامل ان سے جوہر کے نام پر خرچ کر لیا اسی طرح ان سرداروں نے ان کے دلوں میں یہ بات بھادی کہ اپنی اولاد کو اپنے ہاتھوں ہلاک کرونا بڑی عزت و فخر کی بات ہے چنانچہ بہت سے مشرکین عرب اپنے بچوں کو لڑکیوں کو بہت سے لوگ اور لڑکوں کو بعض لوگ اپنے ہاتھوں مختلف طریقوں سے ہلاک کرنے لگے ان سرداروں نے یہ سب کچھ اس لئے کیا تاکہ انہیں انسانیت کی بلندی سے اخلاقی ہستی کے عذر میں ڈال دیں ان سے وہ کلام کرائیں جو جانور و خود خوار درجہ کے بھی نہیں کرتے یعنی اپنے ہاتھوں اپنے بچوں کو ہلاک کرنا اور اس لئے کیا کہ ان پر کے اپنے دین یعنی دین ابراہیمی کو مشتبہ کر دیں کہ وہ سمجھیں کہ اپنے بچوں کو اپنے ہاتھوں ہلاک کرنا بہت ابراہیمی کا مسئلہ ہے اسے محبوب آپ یہ نہ خیال فرمائیں کہ یہ کلام ارادۃ الہی کے خلاف ہو رہا ہے نہیں اگر رب کا ارادہ نہ ہو تو وہ حرکت کبھی نہ کرتے لہذا آپ ان کی حرکتوں پر غم نہ کریں اس کی پروا نہ کریں انہیں اور ان کے اعمال کو چھوڑیں بے پروا ہو جائیں۔

حکایت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک شخص حاضر ہو کر بیان لیا وہاں ہی رہنے سے لگا کر ہمیشہ غمگین رہتا تھا ایک حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اس سے اس غمگینی کی وجہ پوچھی وہ بولا کہ اپنی سنگدل اور اپنی بے گناہ بچی کی باوجود غمگین رہتا ہوں فرمایا کیا واقعہ ہے وہ بولا کہ ہمارے خاندان میں لڑکیوں کو زندہ دفن کر دینے کا رواج تھا میں نے اپنی کئی لڑکیاں زندہ کاہی تھیں ایک لڑکی سے متعلق میری بیوی نے سفارش کی کہ اسے زندہ رہنے دے میں مان گیا وہ جوان ہو گئی پیغام نکلا آئے لگے مجھ پر جھوٹی عزت و غیرت کا بھوت سوار ہوا کہ اب کوئی میرا دل نہیں کا ایک دن میں نے اپنی بیوی سے کہا کہ میں اس لڑکی کو اپنے قربت و اداؤں سے ملاقات کے لئے فلاں جگہ لے جانا چاہتا ہوں وہ خوش ہوئی اسے کپڑے دیو رہا ہمارے میرے حوالہ کیا اور کہا کہ یہ میری امانت ہے اس میں حیانت نہ رہنا میں نے جنگل میں ایک کمرے کنویں کے کنارے پر لے گیا لڑکی سمجھ گئی کچھ سے پہلے کر روئے لگی کہ اباجاں میرا قصور یہاں ہے اسے میں اپنی بل کی امانت ہو رہی بہت دور رہی کرتی رہی مگر میں نے اسے کنوئیں میں دھکیل دیا وہ کنوئیں میں گر کر بھی مجھے پھارتی رہی کہ باجی! مجھے نکالو میں نے اوپر سے چھوڑا ہے حتیٰ کہ اس کی تار بند ہو گئی جب مجھے اس کی موت کا یقین ہو گیا تب میں وہاں سے دو تار واقعہ سن کر سارے مجمع ہلکا خور حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم بہت ہی روئے۔ یہ تھا عرب کا پرانہ حال (روح البیان) اس آیت کریمہ میں عرب کے اسی رواج کو ذکر ہے اس سے یہ گناہ عارف و رخت ہوتا ہے موسم کا دل نرم۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی صحت دردمنہ مورہ کی زمین بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا نام تقدس بل میں رہی پیدا کرنے کے لئے اکسیر ہے کلمہ طیبہ اگر وہ میں توجہ سے تو بل میں رہی کفار کے مقابل جرات اور قناعت پیدا کرتا ہے دیکھو یہ شخص کافر رہتا ہے ہوئے اس واقعہ پر غمگین نہ ہوا کلمہ پڑھ کر تم سے دو چار ہوا۔ کلمہ لے لول میں لڑی پیدا کی فرعون جلا کر کلمہ پڑھنے کے بعد فرعون سے بولے فاقص ما انت قاض جو تجھ سے ہوتے کر لے۔ یہ تھی جرات ایک کافر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا مسلسل ہوا رات کو سات بکریوں کا دودھ پی گیا مگر جب صبح کو مسلمان ہو تو وہ بکری کا دودھ نہ پی

لکھ رہی ہیں میں قامت۔

فائدہ: اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا انسانیت پر اتنا بڑا احسان ہے جو کوئی بیان نہیں کر سکتا۔

انسانیت کو فخر ہو تیری دلت سے بے نور تھا خرد کا ستارا تیرے بغیر
کوئی انسان حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا شکر یہ لوا نہیں کر سکتا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے انسان نما اور بندوں بلکہ درندوں
سب درندگوں کو ترقی کے پام پر پہنچایا۔

گرتے ہوؤں کو کس نے اُٹھاتا ترے بغیر مجھے ہوؤں کو کس نے سنبھلاتے بغیر
لا سرا فائدہ: نور نبوت کے بغیر عقل انسانی اندھی ہے بلکہ سخت نقصان زدہ ہے عاقل انسان وہ حرکتیں کر لیتا ہو جو خونخوار
درندے جانور بھی نہ کریں یہ تو آپ عرب کا محل من پکے ہندوستان میں ہندو عورت آپے مودہ خاوند کی دانت کے ساتھ دندہ جلا
دی جاتی تھی۔ مسلمانوں نے یہ رواج بند کیا اب اس ترقی کے دور میں بعض شرکین آپے کو جلا بھسم کر لیتے ہیں۔ بھوک ہزتل
سے جان دے دینے کو شش کرتے ہیں یہ وہی پرانی برہمنیت ہے یہ۔ سمجھو کہ فلس کشی کے یہ رواج ختم ہو گئے جن قوموں میں
نور نبوت نہیں پہنچا وہاں اب بھی اس کے اثرات موجود ہیں۔ تیسرا فائدہ: لڑکیوں سے دس تنگ ہونا لڑکوں سے بہت محبت
کرنا ان کے مفضل لڑکیوں کو ذلیل سمجھنا کفار کا طریقہ ہے اسلام اس سے روکتا ہے ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے چار
لڑکیں نور تین یا چار بیٹے ہوئے بیٹے سارے ہی بچپن میں وفات پا گئے لڑکیوں کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پال جوں کیا اور
نربیا جو تین لڑکیوں کو خوش دل سے پال کر جوں کر دے وہ جنت میں میرے ساتھ ہو گا (صلی اللہ علیہ وسلم)۔ چوتھا فائدہ:

عاقل انسان اپنی اندھی عقل سے اچھی باتوں کو برا اور بری باتوں کو اچھا سمجھنے لگتا ہے یہ تمام فائدے دین لکھنؤ ارنج سے حاصل
ہوئے۔ غضب تو دیکھو کہ بعض شرکین عرب لولاد کے دغ کو، سترن عبوت اور قرب الہی کا ریحہ سمجھتے تھے اس کی مذمت
نے پانچواں فائدہ: اہل عرب کا اصل دین ملت ابراہیمی تھا جسے ان کے سرداروں نے بگاڑ دیا تھا۔ اس دین ابراہیمی کو حضور
انور صلی علیہ وسلم نے رمدہ فرمایا یہ فائدہ سب سے اعلیٰ حاصل ہوا۔ چھٹا فائدہ: دنیا میں ہر نیکو بد کام
اللہ تعالیٰ کے ارادہ سے اس کی شیت سے ہو رہا ہے۔ ہاں برائیوں سے ناراض ہے نیکوں سے خوش یہ فائدہ ولو شاء اللہ
ما فعلوا ارنج سے حاصل ہو اس کی مفصل بحث تیسرے پارہ ولو شاء اللہ ما افعلوا کی تفسیر میں گزر چکی ہے معہ
الترامت و جوابات کے ساتھ اس فائدہ مسلمانوں کو چاہئے کہ کفار سے پیر بان کے عمل سے دور رہیں یہ فائدہ لا رھم
وما یفترون کی تفسیر سے حاصل ہو مگر مسلمان کفار کے دوست بے رہے تو ان کا انجام بھی کفار کا سا ہو سکتا ہے چکی
ذاتی بہانہ کو مگر اس کا بھی گھن گھن مٹی میں جاتا ہے۔

مسئلہ: اسلامی سلطنت میں کفار کو وہی آزادی دی جاوے گی وہ شوق سے بہت پر تکی کریں سو رکھائیں، شراب پیں مگر اس میں
میں جلیبہ سماں کی اجازت نہ ہوگی ہمارا کسی کافر کو اپنی بچہ دغ کرے لڑکی رندہ گاڑے چوری کرنے کی اجازت نہ ہوگی اگرچہ یہ
نہیں ان کے دین کا رکن ہوں۔ اسی طرح کسی کو خود کشی کرنے پنے کو رندہ حاکم کر بھسم کرنے کی اجازت نہیں دی جاوے گی یہ
مط لا رھم وما یفترون کی پہلی تفسیر سے حاصل ہو کہ اس صورت میں یہ آیت مسسوخ ہے دیکھو شرکین عرب مردود

موتیں یکسر نکلے طواف کرتے تھے مگر فتح مکہ کے بعد اس سے روک دیئے گئے۔

پسلا اعتراض۔ یہاں لکنھو من المشرکین کیوں ارشاد ہوا سارے کفار اپنے بچے ہلاک کرتے تھے جسے اسلام نے روک دیا جواب۔ یہ غلط ہے اگر سارے کفار اپنے بچے ہلاک کرتے ہوتے تو ان کی نفس ہی ختم ہو جاتی بلکہ سرداران قوم تو اپنی لڑکیاں زندہ دفن کرتے تھے۔ بعض فریب کفار اپنے لڑکے مار دیتے تھے لڑکیاں زندہ رکھتے تھے کہ ان کے نکاح پر لڑکے سے ہماری رقم وصول کریں گے اور بعض کفار اس فعل سے یکسر باز تھے نیز سارے کفار عرب یہ قتل نہ کرتے تھے صرف بعض مشرکین لکنھو فرمایا بھی درست ہے اور من المشرکین کہا بھی درست و سراسر اعتراض۔ مشرکین کی یہ بد عملی ان کے معبودوں نے انہیں نہیں سکھائی تھی انہوں نے اپنے معبودوں کو دیکھا بھی نہ تھا نہ عزی۔ مثلث معلوم کب گزرتا ہے۔ پھر یہ فرمایا کہ درست ہوا کہ ان کے شرک نے یہ عمل مزین کر دیئے جواب۔ اس اعتراض کا جواب ابھی تفسیر سے معلوم ہو گیا کہ یہاں شرکاء سے مراد ان کے معبود نہیں بلکہ ان کے سردار ہیں۔ جن کو وہ رب تعالیٰ کی اطاعت میں شریک کرتے تھے کہ ان کے حکم خدا تعالیٰ کے احکام کی طرح مانتے تھے۔ تیسرا اعتراض۔ اگر اولاد کا قتل اتنی برا ہے تو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے بیٹے اسماعیل علیہ السلام کو ذبح کیا تو رب نے ان کی جان بچائی ورنہ وہ تو بے قصور بیٹے کو قتل کریں چکے تھے (آریہ) جواب۔ قصص خواہش یا شیطان احوال سے قتل اولاد جرم ہے مگر اس سے رب راضی ہوتا ہو تو فرض ہے جس عمل سے وہ راضی ہو وہ ہی عمل اچھا وہاں حضرت خلیل نے حکم رب جلیل فرزند کو ذبح کیا اس کا نام قتل نہیں۔ قربانی ہے نفس کے لئے قربان ہونا یا قربان ہونا ہے۔ رب کے لئے یہ سارے کام چھوڑیں۔ قصور تو اسے راضی کرنا ہے جب کفار کا ذبح ان کا بڑا جنگ میں بہت ہو جاوے اور مجاہد کا مارا جاتا تھی ہو جائے پھر بھی اس کا آگے بڑھنا سینے پر گولی کھانا خود کشی نہیں بلکہ شہادت ہے کہ رضا الہی کے لئے ہے۔ چوتھا اعتراض۔ اگر قتل اولاد کفار کا عمل تھا تو جناب عبدالمطلب نے اپنے فرزند عبد اللہ کو قتل کرنے کا کیوں ارادہ کیا وہ تو مومن موحّد تھے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے اس عمل کی کیوں تعریف فرمائی اور اپنے متعلق کیوں فرمایا انا ابن الذبیحین میں دو ذبیحوں کا بیٹا ہوں۔ جواب۔ عار سے بچتے یا فقیری کے خوف سے بچوں کو قتل کرنا برا تھا عبدالمطلب نے اس لئے یہ کوشش نہ کی تھی بلکہ وہ اپنی بے علمی اور دین ابراہیمی سے بے خبری کی وجہ سے یہ سمجھے کہ رب تعالیٰ ہمارے اس عمل سے راضی ہو گا نیت بری نہ تھی عمل میں غلطی تھی۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے جناب عبدالمطلب کے اس عمل کی تعریف نہ کی بلکہ رب تعالیٰ کے پچا لینے کی تعریف فرمائی۔ پانچواں اعتراض۔ تم نے ماکہ مومن کے دل میں نرمی ہوتی ہے کلہ طیبہ میں نرمی، جبروت اقامت پیدا کرتا ہے مگر یہ شہر معمر و ابن سعد کے دل تو ایسے سخت تھے کہ انہیں کل بیت کے چھوٹے پیارے بچوں پر رحم نہ آیا حالانکہ وہ کلہ پڑ جتے تھے کلہ نے ان کے دل نرم کیا نہ کئے جواب۔ وہاں کلہ ان کے دلوں میں نہ اترا تھا صرف زبان پر رہا تھا جب دان مین میں دفن نہ ہو تو اس میں پھل نہیں لگا اگرچہ کو نخل کل آوے۔ چھٹا اعتراض۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ کفار عرب کا اپنے بچے ذبح کرنا رب تعالیٰ کے روبرو سے تھا اس ارادے میں کیا حکمت تھی کہ فرمایا ولو شاء اللہ ما لعلوا جواب۔ رب کے ہر فعل میں ہزار ہا حکمتیں ہوتی ہیں یہ حکمت بھی ہو سکتی ہے کہ اس سے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی شان و کمال کی جلوے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسی بڑی قوم کی اتنی تھوڑی مدت میں اس بے مثل طرح سے سنبھال دیا یہی کی شان دکھانے کے لئے تھوڑی قوم کو معصیت میں ڈالا

سکے حضرت یوسف کی شان دکھانے کے لئے سات سال کی عام قحط مہل گئی۔

تفسیر صوفیانہ: دلخ کی تکہ کاندھا ہونا بھی صحبت سے جس سے انسان ٹھوکریں کھاندے دو سروں کا یکسر محتاج ہو جاتا ہے مگر
دل کی تکہ کاندھا پن رب تعالیٰ کا بداحت عذاب ہے جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ اسل ہر رے ساتھی کی بات سنے لگتا ہے کسی
نہیں سوچتا کہ یہ کام میرا چھ ہے یا پر ویکھو محض اپنی ناک کی خاطر اپنی اولاد کو اپنے ہاتھ سے ہلاک کر پھیرا کام ہے جسے بے عقل
جانور بھی نہیں کرتے بلکہ چوہے کو اور طاقت سے بکارتی ہے اور اپنے بچہ کو منہ میں لوری طرح دباتی ہے منہ یک ہے دانت ایک
ہیں مگر گرفت کے طریقوں میں فرق ہے وہ بھی جانتی ہے کہ بچہ کو اپنے انگوٹوں سے ہلاک کرنا یا اسے گربا قل انسان جو عقل کا
نواہو جو جسے اسے یہ بھی نہیں معلوم ہوتا ہے عقلی لوگوں سے بد عقلی کچھ دور ہے جانور بے عقل ہیں مگر انسان جب بگڑتا ہے تو
بد عقل ہو جاتا ہے جانوروں سے بدتر ہے جو لوگ انسان کو اس عمل پر رغبت دین ن کاندھا پن تو مستی تحب کا باعث ہے اللہ
تعالیٰ نے انسان کو اپنی قدرتوں کا نمونہ بنایا ہے وہ اس پر بھی قادر ہے کہ اپنے محبوب سلی کو فرشتوں سے اعلیٰ کر دے اس پر بھی
قدور ہے کہ محدود انسان کو جانوروں سے بھی بدتر بنادے ہمیشہ اس کی رہنمائی چاہئے۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ انسان پر سب سے بڑا
عذاب یہ ہے کہ اسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم چھوڑ دیں اپنی نگاہ کرم اس سے ہٹا دیں اس لئے ارشاد فرماتا ہے ولا تعد
عنا کاعہم اے محبوب ان گناہوں سے آپ نگاہ کرم نہ ہٹائیں۔

ملیف: یہاں ارشاد ہے فلوهم انیس چھوڑ دو سری جگہ ارشاد ہے فلوهم و اسکتہیں اے محبوب مجھے اور ان کفار
کو چھوڑ دو معلوم ہوتا ہے کہ کفار کی حرکتیں رب کے عذاب کا سبب ہیں مگر کسی رحمت والے محبوب کے مجھے اور کفار کو چھوڑ دو
معلوم ہوتا ہے کہ کفار کی حرکتیں رب کے عذاب کا سبب ہیں مگر کسی رحمت والے محبوب کی رحمت آئے آجاتی ہے جو عذاب
میں آئے تو وما کان اللہ ليعذبہم و انت فیہم

وَقَالُوا هَذِهِ اَنْعَامٌ وَحَرْتُ حِجْرًا لَا يَطْعَمُهَا لَا مَنْ تَشَاءُ مِنْ عِمْرَمِ

اور کہا یہ جانور ہیں حیرت کی بات ہے کہ وہ کھانے سے محروم ہیں مگر وہ جسے چاہیں م
اور تو نے یہ سوچنا شروع کر دیا کہ وہ کھانے سے محروم ہیں جسے چاہیں

وَأَنْعَامٌ حُرِّمَتْ ظُهُورُهَا وَأَنْعَامٌ لَا يَذْكُرُونَ أَسْمَاءَ اللَّهِ عَلَيْهَا

اور وہ جانور ہیں جن پر حرام کی بات ہے اور وہ جانور ہیں جن کو یاد نہیں کہ اللہ کے نام پر کھائے
تھوڑے حلال ہیں اور کچھ حرام ہیں جس پر پڑھا حرام ٹھہرا اور کچھ حرام سے منع

اَفْتَرَاءٌ عَلَيْهِمْ سَيَجْزِيهِمْ بِمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿١٣٠﴾

ان کی گھڑتے ہوئے اور یہ اس کے قریب ہی ہے۔ وہ جانور ہیں جن کا ٹوکھڑے تھے وہ

بمراۃ کا نام ہیں۔ سب اللہ پر حیرت، بدعتا کفر یہ وہ ہیں۔ ایمان مرنے کا

تعلق اس آیت کریمہ کا پچھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: پچھلی آیت میں کفار کلیہ پر اعمل ذکر کیا گیا جو وہ اپنی پیدلوار کے متعلق کرتے تھے یعنی اس کا بعض حصہ اللہ تعالیٰ کے نام پر بعض بتوں کے نام پر سب لہن کی اس بد عملی کا ذکر ہے جو وہ اپنی اصل زمین بلکہ جانوروں کے متعلق بھی کرتے تھے یعنی بعض زمینوں کو بتوں کے نام پر اور بعض جانوروں کو اپنے جھوٹے معبودوں کے نام پر وقف کر دیتے تھے گویا وقتی بد عملی کے بعد لہن کی دائمی بد عملی کا ذکر ہے۔ دوسرا تعلق: پچھلی آیت میں لہن کفار کے اس ظلم کا ذکر تھا جو وہ نومولود بچوں پر کرتے تھے یعنی اسیں زندہ دفن کر دیتے تھے لہن کے اس ظلم کا ذکر ہے جو وہ اپنی بیویوں اور دوسری عورتوں پر کرتے تھے یعنی انہیں بہت سی چیزوں سے محروم کر دیتے تھے۔ تیسرا تعلق: پچھلی آیت میں ارشاد ہوا تھا کہ مشرکوں کے دین کو لہن کے شیاطین نے غلط فہم کر دیا۔ سب اس غلط فہم کی وجہ سے اور تفصیل بیان ہو رہی ہے گویا یہ آیت کریمہ پچھلی آیت کی تفصیل ہے۔ چوتھا تعلق: پچھلی آیت میں کفار عرب کی وقتی بد عملیوں کا ذکر تھا جو وقت خاص میں ہوتی تھیں پھر ختم ہو جاتی تھیں۔ سب لہن کی وقتی بد عملیوں کا ذکر ہے جو دائمی رہتی تھیں یعنی لوط و قحط میں غلطیوں و تقویٰ میں شرک و قحط غلطی و قحط غلطی سے سخت تر ہے وقف بڑی پر لینی عبودیت ہے جسے کفار نے بگاڑ دیا تھا۔

نزول کفار عرب اپنے کھیتوں کے دھجے کرتے تھے کچھ حصہ اپنی ضروریات کے لئے کچھ حصہ بتوں کے نام پر وقف۔ اس وقف حصہ کی پیدلوار صرف بت خاتون کے جانوروں پر خرچ کرتے تھے اور اپنے جانوروں کے چار حصے کرتے تھے بعض جانور اپنے کاروبار کے لئے رکھتے تھے بعض بتوں کے نام پر چھوڑ دیتے تھے جیسے بکیرہ سائبہ، عامہ وغیرہ بعض جانور وہ تھے جن پر نہ سواری کرتے تھے نہ بوجھ لاتے تھے اور بعض وہ تھے جنہیں زندگی بھر تو اپنے کام میں لاتے مگر انہیں ذبح نہیں کرتے تھے ہوں ہی مر جانے دیتے تھے۔ اس آیت کریمہ میں اس موقوفہ زمین اور لہن زمین قسم کے جانوروں کا ذکر فرما کر لہن کی حماقت ظاہر فرمائی گئی ہے (تفسیر احمدی)۔

تفسیر ولالوا هذه اقسام و حرث جمع عربی میں لفظ قول ایک ہے مگر یہ چار معنی میں استعمال ہوتا ہے فرمانا۔ جیسے قال اللہ عرض کرنا جیسے قل نوح رب لا تذکرنا بکوارس بکنا جیسے قالت الیسودید اللہ معلولہ ہمیں بات ویسے ہی قول کے معنی یا جیسا بات دلا ویسے ہی قول کے معنی یہاں قاتوا آخری چوتھے معنی میں ہے کیونکہ لہن کی بات کفریہ ہے اور کہنے والے کفار۔ خیال رہے کہ عام لوگوں کی زبان پر کبھی شیطان بولتا ہے کبھی نفس مارا کبھی رحمن مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان پر اللہ تعالیٰ ہی بولتا ہے ان ہوا لا وحی یوحی یہاں قاتوا سے مراد باتوں کا کلی قول ہے یعنی عقیدہ یا ان کا پہلی قول یا ان کا کلام اعلان مراد ہے جو وہ وقف کرتے وقت کیا کرتے تھے صرف یہاں یہ تحریر کی ہذا سے اشارہ اسی طرف ہے جو یہ اعلان کرتے وقت لہن کے سامنے ہوتا تھا کہ ہو گا دیکھ لو میں نے یہ کمیت و جانور وقف کئے۔ انعام جمع قسم کی ہے معنی چوپایہ جانور وہ ہو گا عموماً نومولود وقف کرتے تھے جیسے ہندوستان کے مشرکین بتوں کے نام پر چھوڑتے ہیں اس انعام سے مراد وہ بتوں قسم کے چوپایہ ہیں جنہیں وہ مختلف طرح بتوں کی طرف نسبت کرتے تھے حرث سے مراد کمیت کا وہ حصہ ہے جسے وہ بتوں کے لئے وقف کرتے تھے ہماری قرأت میں حجر ہے ح کے کسوا اور جیم کے سکون سے مصدر ہے معنی اسم معنوں جیسے ذبح معنی مذبح اس میں دھندل کر مذکر مومنٹ سب برابر ہیں اس لئے یہاں انعام جمع اور حرث واحد دونوں کے لئے جبر استعمال ہوا۔ احسن اور قنارہ کی قرأت میں ج

ہے جو جیم کے پیش سے یہ جمع ہے جیسے حکم اور سق اور ابن حضرت ابن عباس اور عبد اللہ ابن زبیر کی قرأت میں حرج سے
 نہ نہ نہ۔ اور وہ جمع سے پہلے۔ معنی تنگ اس کی اور قرائن بھی ہیں۔ (معلل) لا یعلمہا الا من شاء برسمہم یہ
 عبادت تخریج، معصیل ہے مع معنی کھانا تاکہ ہے اور کبھی معنی چھٹا بھی ہوا معنی چکھنا بھی ہو سکتا ہے ہا کا مرجع انعام اور
 حرث انہوں میں مشاوت ہے اور یا تو صرف مردوں کے عورتوں میں سے کچھ نہ کھائیں صرف مرد کھائیں یا اس سے مراد است
 خانوں کے چارہ وغیرہم ہیں۔ علم سے مراد ان مشرکین کے پاس عقیدے میں یعنی کفار عرب یہ کہنے ہیں یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ
 ان کے بتوں کے نام پر چھوڑے ہوئے جانور اور ان کے ہا پر وقف کی ہوئی زمین پیداوار وغیرہ پر بلا ہدی سے اس ہر شخص نہیں
 کھا سکتا بلکہ جس سے ہم چاہیں وہ کھائے جسے ہم چاہیں وہ کھائے ہم تو چاہتے ہیں کہ یہ چیزیں ہمارے مردوں کھائیں عورتیں
 نہ کھائیں یا صرف بچاری ہی کھائیں وہ سب نہ کھائیں بہ ان کے محض باطل گمان میں کہ وہ اپنی ان حرکتوں کو رضائے الہی کا ریحہ
 سمجھتے ہیں ان کے پاس اس کی کوئی دلیل نہیں و انعام حرمت ظہور ہا اس عبادت میں دوسرے قسم کے جانوروں کا ذکر
 ہے یہ ہذا پوشیدہ کی خبر ہے یعنی سور یہ جانور ہیں جنہیں ہم نے بتوں پر وقف کر دیا اس پر کوئی شخص نہ سوار ہو نہ پنا بوجھ
 مارے نہ ان سے کھائیں استعمال میں نہیں سکتیں نہ استعمال حرام ہے اور ہو سکتا ہے کہ اس عبادت میں گزشتہ جانوروں کی
 دوسری حالت کا ذکر ہو جی یہ جانور ایسے ہیں کہ انہیں مرے کے بعد ہر شخص نہ کھائے خاص آدمی ہی کھائیں اور ان کی زندگی
 میں ان کا یہ حکم ہے کہ ان کی ذبح و استعمال۔ رب و انعام لا یدکرون اسم اللہ علیہ عبادت عید ہے جس میں ان
 کفار نے تیسرے قسم کے جانوروں کا ذکر کیا۔ اللہ کا ذکر نہ کرنے کے کئی معنی۔ گئے ہیں ایک یہ کہ ان جانوروں کو بتوں کے نام
 پر ذبح کرتے ہیں حد اس نام پر نہیں اس صورت میں ان سے وہ جانور مراد ہیں جو وہ بتوں پر بھینٹ چڑھاتے تھے جیسے آج بعض
 ہندو کل و بوی وغیرہ کے نام پر جانور ذبح کرتے ہیں دوسرے۔ کہ ان جانوروں پر وہ کفار حج عمرہ وغیرہ نہیں کرتے ان پر بھینٹ کر تلبیہ
 نہیں کہتے تیسرے یہ کہ ان جانوروں کی کسی حالت میں اللہ کا نام نہیں لیے بلکہ مروت ان پر بتوں کا نام لیتے ہیں ان کا دودھ
 نکالیں ان بتوں کا نام لے کر حب انہیں کسی حکم لے جائیں تو بتوں کا نام لے کر انہیں بکاریں تو بتوں کے نام سے (روح العلل) یہ
 عبادت بعض پوشیدہ کی خبر ہے اور ممکن ہے کہ پہلے انعام پر معذرت ہو یعنی ان کے بعض جانور وہ بھی ہیں جن پر اللہ کا نام نہیں
 لیتے بلکہ انہیں بتوں پر قریاں کرتے ہیں بتوں کے نام ہی ذبح سے یا ان پر بھی تلبیہ نہیں پڑھتے لہذا ان پر نہ حج کریں نہ عمرہ یا
 ان سے ہر حال میں بتوں کا نام ہی لیتے ہیں کبھی حد انعام سے لیتے انفراد علیہ عبادت سے یا انفرادی شیعہ فعل
 کا معنی مطلق یہ حرم اور لا یدکرون وغیرہ معنی کا مقصود یہ سب اقوال کے معنی میں کسی پر جو سب ہا صناعی حصولی بات
 کہ اس کی طرف نسبت کرنا علیہ کا مرجع رب تعالیٰ ہے یعنی وہ کفار یہ سب کچھ اللہ تعالیٰ پر تھوڑے گھڑتے ہوئے بتے ہیں ان کا
 خیال یہ ہے کہ ان سب باتوں کا رب نے حکم دیا ہے وہ ان فاسقوں سے راضی ہوتا ہے سبحانہم بما کا نوا بفتروں اس
 عبادت میں ان کی ان مذکورہ حرکتوں کے انجام کا ذکر سے حزا سے مرد و مطلقاً سزا دیا ہوئی مراد ہے عقرب ان کا
 معنوب ہو جانا مسلمانوں کا ان پر غالب ہو جانا ان کا دین بیکار کے سے مٹ جانا کہ مریہ جزیرہ عرب کا ان کے وجود سے پاک ہو
 جانا چونکہ یہ سب کچھ چند سال کے اندر ہی ہوئے دلائل اس سے اس پر قرب کا مین لیا گیا یا اس سے اخروی سزا مراد ہے بدرخ
 میں یا قیامت میں اور اس کے بعد چونکہ قیامت وغیرہ عند اللہ بہت قریب ہیں اس لئے میں دخل فرماتا درست ہے یعنی عرصہ

سے جو یہ لوگ اللہ تعالیٰ پر متکبر رہے ہیں، حق تعالیٰ انہیں ان سب کی سزا عترت میں دے گا۔

خدمہ و تفسیر قرآن کریم گزشتہ قیاموں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کے موجودہ کفار کی بد سواہیاں ان کی بدن باتیں نقل فرماتا ہے۔ مگر امت مصطفیٰ کے متعلق اس کی روشنی یہ ہے کہ اس کی نیکیوں کی جزا کا ذکر فرماتا ہے گناہوں کی دنیویوں سے اکلا کر ہے مگر ان پر غضب و قہر کا اظہار نہیں فرماتا یہاں موجودہ کفار کی واقعی بد عملی کا ذکر فرماتا کہ اس پر اظہار غضب کیا گیا ہے چنانچہ اس آیت کریمہ میں کفار عرب کی چند بد عملیوں پر عقیدہ کیوں کا ذکر ہے۔ ۱۔ اپنے بعض کھیتوں یا غنوں کو بتوں کے نام پر وقف کرنا۔ (۲) ان کے متعلق یہ کہنا کہ اس کی پیدوار آمدنی صرف مرد کھائیں عورتیں نہ کھائیں۔ (۳) یا ان کی آمدنی ان بتوں کے خد ہم بھاری کھائیں اور نہ کھائیں۔ (۴) ایک کچھ جانوروں کے نام پر چھوڑنا کہ ان سے کوئی کام نہ لیا جائے اور جس کے کھیت میں وہ پڑ جائیں انہیں وہاں سے نہ ہٹایا جائے۔ (۵) بعض جانوروں کو بتوں کے نام پر ذبح کرنا ان کی بھینٹ چڑھانا۔ (۶) مردار جانور کھا جانا چنانچہ ارشاد ہے کہ یہ مشرکین عرب کہتے ہیں کہ ہمارے خداں خداں جانور اور خداں خداں کھیت بلخ بتوں پر وقف ہیں۔ اب انہیں ہر شخص نہیں کھا سکتا جسے ہم چاہیں گے وہ کھائے گا یعنی یا تو صرف مرد یا صرف ان بتوں کے بھاری۔ یہ ان کے صرف فائدہ خیالات ہیں جو انہوں نے اپنے سرداروں سے حاصل کیے ہیں اور بعض جانوروں کے متعلق کہتے ہیں کہ ان پر ساری بوجھ اور اتحرام ہے کیونکہ یہ مہاراج کے نام پر وقف ہو چکے۔ بعض جانوروں کو بتوں کے نام پر ذبح کرتے ہیں رب تعالیٰ کے نام پر ذبح نہیں کرتے اور اللہ تعالیٰ پر حصوت باندھتے ہیں کہ ہم کو خدا تعالیٰ نے ہی یہ احکام دیئے ہیں ہم انہیں کاموں کے بعد رب تک پہنچیں گے۔ عنقریب اللہ تعالیٰ انہیں اس جھوٹ باندھنے کی سخت سزا دے گا یا تو دنیا میں یا آخرت میں یہ دونوں جگہ عنقریب یہ مسلمانوں سے مغلوب ہوں گے سارے حجاز جگہ سارے عرب میں مسلمانوں کا راج ہو گا ان کا اور ان کے دین کا نام بھی نہ رہے گا رب تعالیٰ نے یہ وعدہ پورا فرمایا۔

فائدہ ۱۔ اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ کفار کے اور فائدہ جو بتوں کے نام پر ہوں خولہ نشین و جانور یہ سب باطل ہیں یہ فائدہ و فائدہ اور سب سے حاصل ہوا انہیں ان عمل کے کوئی ثواب نہ ملے گا مگر خیال رہے کہ چونکہ اسلامی سلطنت میں ذی کفار کو دینی رومی دی جاتی ہے اس لئے ہم انہیں مٹائیں گے نہیں ان کے مندر گرجے اور وقف زمینیں قائم رکھی جائیں گی اور ان کے متعلق ہمارے فیصلے ان کے مذہب کے مطابق ہوں گے۔ دو سوا فائدہ جو جانور بتوں کے نام پر چھوڑ دیا گیا وہ شرعاً حرام نہیں ہو گیا مگر مسلمان کے ہاتھ سے اللہ کے نام پر ذبح ہو گیا تو حلال ہے بلکہ جو جانور بتوں کے نام پر ذبح ہو گیا وہ حرام ہے۔ اس کی مفصل بحث ہم دوسرے پارہ و سوا ۱۷۱ میں تفسیر اللہ میں کر چکے ہیں۔ تیسرا فائدہ جو چیز حلال ہے وہ سب کے لئے حلال ہے جو حرام ہے وہ سب کے لئے حرام بعض کے لئے حلال ہونا بعض کے لئے حرام ہونا خدا ہے یہ فائدہ لا یطعمھا الا من یضاع سے حاصل ہوا کہ رب تعالیٰ نے جو علقہ ان کی اس حرکت کا ذکر فرمایا۔ بعض حلال مسلمان حضرت فاطمہ زہراؑ کی فاطمہ کھانا صرف عورتوں کو گیارہویں شریف کھانا صرف سیدوں کو کھاتے ہیں بی بی پاک دامن کے نام کی یا زید خانہ والی عورت کو نہیں کھاتے جس کے آگے پیچھے دو نکل ہوئے اسے نہیں کھانے کو نڈوں کا کھانا کھر سے ہر نکلا برا سمجھتے ہیں یہ سب جہالت کی باتیں ہیں جو ان کفار سے مسلمانوں نے سیکھ لیں الحمد للہ اب یہ جہالتیں ختم

ہوتی جارہی ہیں ہر بزرگ کی فاتحہ لکھا تاہر مسلمان کھاسکتا ہے۔ چوتھا فائدہ۔ بعض جلیل حضرات امام حسین کے نام پر گھوڑا وقف کرتے ہیں جس پر نہ سواری کرتے ہیں نہ اس سے کوئی کام لیتے ہیں، محرم و غیرہ میں گھوڑا نکالنے کی رسم میں وہ گھوڑا استعمال کیا جاتا ہے کہ اس کے اوپر دمنہ بیٹھے سینہ کو نچے نکلتے ہیں اور بس محرم کے جلوس میں یہ گھوڑا سجا کر نکالا جاتا ہے حرکات اس کے دم کے بل کا تعویذ ہوتا ہے یہ سب کام حرام میں انہیں کفار عرب کی نقل ہیں۔ بعض جاہل اپنے مردوں کی قبروں پر اس گھوڑے سے پیشاب کراتے ہیں کہ یہ پیشاب اس کی مغفرت کا وسیعہ ہے خود بابتہ۔ یہ حرکت تو کفار عرب سے بھی بدھ گئی۔ کام پابری چیز کو بزرگوں کی طرف نسبت کر دینے سے اس کا حکم بدل نہ جائے گا جتنا اس کی تصویر حرام ہے خواہ کسی بزرگ کی طرف اسے نسبت کر دیا جائے۔ پانچواں فائدہ۔ بتوں کے نام پر وقف کھیت باغ زمین کی پیداوار شرعاً حرام نہیں ہو جاتی وہ حلال ہی ہے اس غلط نسبت سے چیز کی حلت پر اثر نہ پڑے گا یہ فائدہ ہر عہد میں فرمانے سے حاصل ہوا کہ رب تعالیٰ نے کفار کے اس عمل اور اس خیال کو ان کا باطل خیال قرار دیا لہذا بتوں پر چڑھائی ہوئی مثالی ان کی بھینٹ کا دودھ حلال ہے حرام نہیں۔ صرف ان کے نام پر منع کیا ہوا جانور حرام ہے۔ چھٹا فائدہ۔ اللہ کے نام کے سوا کسی اور کے نام پر جانور منع کرنا حرام ہے اور جانور مردار اگر اسے حلال سمجھ کر کوئی مسلمان کرے تو وہ کافر ہے یہ فائدہ افتراء علیہ سے حاصل ہوا ساتواں فائدہ۔ جانور کی ہمدی میں اسے کسی کے نام پر پالنا اسے کسی کی طرف نسبت کرنا بالکل درست ہے یہ فائدہ لا یدکرون اسم اللہ علیہا کی تفسیر سے حاصل ہوا، دن رات کہا جاتا ہے فلاں کی گائے فلاں کی بکری و لہم کا بکرا عقیقہ کی بکری وغیرہ لہذا گیارہویں کی مرفی بارہویں کی بکری کہنا ممنوع نہیں۔

پہلا اعتراض۔ اس آیت میں کفار کے جو عیب بیان کئے گئے وہ مسلمان میں بھی موجود ہیں مسلمان قربانی کے جانور ہدی کے لوث وغیرہ کی بہت تعظیم کرتے ہیں حتیٰ کہ ہدی کے جانور کو قرآن نے شعار اللہ کہا و ابداً جعلنا ہا لکم من شعائر اللہ چنانچہ مسلمان ہدی کے جانور پر سواری کرنا قربانی کے جانور کا دودھ اون نکالنا ممنوع جتنے ہیں پھر کفار پر ایسے اعتراض کیوں کرتے ہیں (آریہ) جواب۔ پنڈت جی فرق یہ ہے کہ مسلمان ان جانوروں کی تعظیم اس لئے کرتے ہیں کہ ان کی نسبت صرف اللہ تعالیٰ کی طرف ہے، کسی ہندو کی طرف نہیں ان کی تعظیم رب تعالیٰ کی تعظیم ہے کفار یہ کام ہندو کی نسبت سے کرتے ہیں نہ اموس موس ہے کافر کافر۔ مسلمان کعبہ کی طرف سجدہ کرتے ہیں موس ہیں کفار پتھر کی طرف سجدہ کرتے ہیں وہ کافر ہیں کہ اللہ مقرر ہوا اللہ کی طرف نسبت ہے اس پتھر کو کسی ہندو کی طرف نسبت۔ کعبہ کی طرف سجدہ رب کو سجدہ ہے اس پتھر کی طرف سجدہ اس ہندو کو سجدہ ہے جس کے نام کھوہ پتھر ہے یہی فرق لگنا کے پانی اور زمزم کے پانی میں ہے۔ دوسرا اعتراض۔

تم نے کہا کہ مذکورہ جانور کفار کے کہنے سے حرام نہیں ہو گئے۔ حالانکہ قرآن کریم فرماتا ہے حرمت ظہور ہا ان کی۔ بیٹھوں کا استعمال حرام کر دیا گیا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ واقعی ان پر سواری حرام ہے۔ جواب۔ یہاں حرمت سے مراد شرعی حرمت نہیں بلکہ ان کی خود ساختہ مروجہ حرمت ہے چونکہ یہ عقیدے ان کفار کے بیوں نے یہ کہنے تھے اس لئے اسے حرمت فرمایا گیا۔ یعنی جن جانوروں کی ہتھیں ان کے بزرگوں کی طرف سے حرام کر دی گئی ہیں اور انہوں نے ان کی حرمت کا اعتقاد کر لیا ہے۔

اسی کی کہ خاص صفت کا ہے مگر خاص اسم یہ مصدر ہے کہل جاتا ہے اور ہند الشعر بہت ہی شعر گویت مباذ کی ہے عافیہ میں ت مصدر یہ ہے ایک شاعر کہتا ہے۔

کنت امی و کنت خالسی ولس کی امی مومن

دیکھو یہاں خالسی میں ت مباذ کی ہے ذکر سے مراد سارے مرد ہیں۔ پتے جوں ہوئے۔ رواج سے مراد ساری عورتیں ہیں۔ بچیاں جواناں بوریالیں۔ جن غار مد یہ بھی کہتے کہ ان وقت شدو حالوں میں۔ دین کے پتے ہو پیداہوں وہ صرب ہورے مردوں کے سے تو حلال ہیں اور عورتوں پر حرام ہیں۔ اہل ہادی قوم کے۔ سی قوم کا توئی اس کا گوشت نہیں کھا سکتا یہ ان بچوں کے متعلق کہتے تھے جو زندہ پیدا ہوئے پارس کے تھے۔ ان رواج سے مرد مطلق عورتیں ہیں جو کہ کواریاں ہوں۔ شہر میں شہر میں یہاں کہہ نہ کہ یہ دور کے مقلد اثر ہوا ہے چونکہ کفار اپنے یہ اہم اپنی یہ یوں پر جاری کرتے تھے اس لئے بجائے ساد کے ارواحا کہتے تھے اس لئے مشرکین عرب عورتوں کو ساتی ہی دلیل دھتیر کھتے تھے اسی لئے اچھی غذا مردوں کے سے خاص کرتے تھے۔ بلکہ عورتوں کو شریک کرتے تھے ان کا یہ بعد اس تفریق کی ایک نئی تھا اس لئے یہ کہتے تھے وان یکن مستہ لہم لہ شریکاء یہ تصور کا دور سرچ ہے مکن کا اسم ہی بیٹ کا بچہ ہے مستہ سے مراد ان حلووں کے بیٹ کا مرد بچہ ہے جو ہر گرجا نے یا نکالا جاسے لہذا کی صیر مائی طرف ہے ظہ سے مراد سارے کفار میں مرد و عورتیں ہی اگر وہ بچہ مرد اور پیدا ہوا اس طرح کہ مرابچہ گرجا نے اس طرح کہ وہ جانور مر جائے اس کے بیٹ سے یہ بچہ نکلتا یہ اس طرح کہ مرد جانور کے بیٹ سے ضرورۃً مرد بچہ نکالا جائے غرضیکہ ہو مرد تو وہ عورتوں مردوں سب کے لئے حلال ہے سب کھائیں مشرکین کے خیال میں بھی حلال جانور مردار سے بہتر ہوتا تھا اس لئے بہتر کو اپنے مردوں کے لئے خاص کرتے تھے حرام میں عورتوں کو شریک کرتے تھے۔ صلیہم اس فرمان علی میں ان کی کجی کی سزا کا ذکر ہے یہاں جزا معنی سزا ہے وصف سے مراد اللہ تعالیٰ پر جنوٹ ہمارے حنا ہے کہ اس سے ہم کو یہ حکم دیا ہے کہ میں میں بڑے جنوٹ بڑے جانور کو وصف کہہ دیتے ہیں ایک شاعر کہتا ہے۔

سری بولی المعرة بعد وھن لعباب ورامتہ نصف الحلالا

وصلیہم ترکیب میں یہ تو جزا پوشیدہ کہ مصاف الیہ ہے یا اصل میں تھا وصلیہم (معانی) اللہ حکیم عظیم اس فرمان عالی میں دو باتیں بتائی گئیں ایک یہ کہ رب تعالیٰ مجرم کو سزا دے گا کیونکہ وہ حکمت والا ہے اس تاخیر سزا میں بہت سی حکمتیں ہیں۔ دوسرے یہ کہ ہر ایک کو مقدار جرم سزا دے گا زیادہ نہیں کیونکہ عظیم ہے ہر مجرم کو عطا ہے اس کے جرم کو بھی قدر اسوں نسلوا اولادہم اس فرمان عالی میں عفار کے دوسرے جرم کا ذکر ہے چونکہ کفار اس فعل کو جرم نہیں سمجھتے تھے اس پر فخر کرتے تھے اور اسے رصا لہی اور اپنی دنیا کی بڑائی کا ریح سمجھتے تھے۔ جس مضمون کا کوئی انکار موجود ہوا۔ خدا پیدا ہوئے وال ہو اسے ظلم نقصان سے شروع کیا جاتا ہے اس لئے یہاں قدا شد ہو تجارت میں قسم کی ہوتی ہے نفی کی برابر کی اور نقصان کی پھر نقصان والی تجارت میں طرح کی ہوتی ہے۔ بتقابلہ پسے کے عقم کے نفع نہ۔ کچھ اصل رقم سے بھی کم ہو جائے اصل رقم بھی ہاتھ سے جائے بلکہ وہ الیہ ہو جائے کی وجہ سے گھرا جائیداد بھی فرق ہو جائے۔ خسارہ اس "خری تجارت کرتے ہیں" چونکہ بعض سامان ہوتے ہیں جن میں اخروی نقصان ہوتا ہے مگر مادی نفع بھی ہو۔ مثلاً یہاں کی بات ہوتی ہیں کہ ہاتھ ما انہ

کبر و مبالغہ احساس جیسے سودا شراب وغیرہ مگر قتل و دزدی گناہ ہے جس میں دیا بھی بڑا اور دین بھی کہ اس سے اپنی نفس تم ہوتی ہے رب ناراض ہوتا ہے اس سے اسے خسارہ لگتا ہے اس خسارہ سے دنیاوی دینوں جہاں فی خرابی مراد ہے کہ اولاد اللہ نفع ہے۔ قوت ہرزہ ہے اپنی قوم کی ریاضت کا باعث ہے۔ اسے ہلاک کرنا آپ کو اپنی قوم کو نقصان یا میں پہنچاتا ہے اور آخرت میں اس کے عذاب کا مستحق ہوتا ہے۔ چونکہ بعض فقہ صرف نیکوں کو قتل کرتے تھے بعض صرف اسی لڑکوں کو بعض دونوں کو اس سے اولاد مطلق فرمایا جو سب کو شامل ہے۔ پندہاں کے پیٹ سے چار چیزیں نکالتا ہے جسم، جگر، لیموں اور سیم، اہل حق میں ہر قسم کا اثر قبول رہے نہ حدایت ہوتی ہے جو بچے کا جسم نکالنے سے جگر سے مارے وہ مجرم ہے ایک ہی جو ستہ کافر سے دین بناتا ہے اس کی عذاب نگارے وہ بھی مجرم ہے۔ یہ قسمیں تو جانور بھی کر دیتے ہیں اسلئے شرف الخلق ہے اسے ہتھکڑی پہنے کا حکم بھی ہے۔ ایسا فہم نہ بھی پورے غریب کہنوا اولاد ہم میں دیکھتا ہے مسما بعد علم میں ہمارا حال میں اس سے قتل کی دوزخیاں کی گتیں یک صفات یعنی بے عقلی سے شعوری سے جس ایک سے بھی جس رب تعالیٰ نے اسے وصفت اس نے قہر غضب سے ہے جہن۔ اسلام سے پہلے رب ہے وقوت بھی تھے حال بھی اس کے ان رموز اور مایب مہیا ہے اس میں شمرہ ہے بنایا کہ جانوروں میں سے علم ہے عقل مگر وہ اپنے بچوں کو ہلاک نہیں کرتے اسلئے جو علم و عقل دونوں رکھتا ہے وہ یہ حرکت کرتا ہے و حرموا ما رزقہم اسلئے عبارت معطوف ہے قتلوا پر تحریم کے معنی ہیں حرام جاننا حرام کرنا حرام کرنا میں پہلے معنی مراد ہیں کیونکہ جنوں کے نام کی ہر چیز حرام نہیں ہو جاتی ہاں انہیں وہ حرام سمجھتے تھے اپنی حماقت سے اس لئے کہ ارشاد ہے افتراء علی اللہ کہ وہ اللہ پر جھوٹ باندھتے ہیں اگر وہ چیزیں واقعی حرام ہو جاتیں تو اس کو افتراء نہ کہا جاتا ہے بلکہ مراد تو بخیرہ سائبہ وغیرہ جانور ہیں جنہیں یہ ہاک سب کے لئے حرام جانتے تھے یا ان جانوروں کے بچے جنہیں وہ عورتوں کے لئے حرام سمجھتے تھے رزق فرما کر اشارہ بنایا کہ اللہ کی روزی سب کے لئے عام ہے سے بلاوجہ حرام سمجھ بیٹا اس میں پابندی نکلے تاکہ فلاں پر فلاں یہ شخص حماقت حماقت اور رب تعالیٰ پر ستان ہے افتراء علی اللہ یہ عبارت حرموا کی علت ہے افتراء کے معنی بار بار عرض کئے جانے کا معنی یہ چیزیں ہم نے حرام نہیں کرنا خود انہوں نے حرام کر کے ہماری طرف خط نسبت کر دیں کہ خدا نے انہیں حرام کیا قلد صلو و ما کا نوا مہم میں فرمان غلط میں اس کی مذکورہ بد عقیدہ گویں کا محام ارشاد ہوا یا اس کی وجہ۔ یہاں مغلل سے مراد ہے گزشتہ زمانہ میں ان کا گروہ ہوتا اور ما کا نوا مہتمم سے مراد ہے اس کا کاندہ بھی ہے ایت پر نہ آتیاں مغلل سے مراد ہے اس کی عمل گرائی اور ما کا نوا نئے سے مراد ہے اس کے عقیدے کی گرائی۔ خدا سے مراد ہے اس کی موجودہ گرائی درما کا نوا نئے سے مراد ہے اس کی پیدائشی فعل گرائی خدا کے دونوں کا نہیں ہر کلمہ کا لگتا ہے۔

خلاصہ و تفسیر اس آیت کریمہ میں اشارہ عرب کے چند عیوب بیان ہوئے ہیں جو صدیوں سے ان میں چلے آ رہے تھے۔ بنیاد ارشاد ہے کہ کفار عرب اپنے توں کے نام پر چھوٹے ہوئے جانوروں کے متعلق یہ عقیدہ رکھتے اور کہتے تھے کہ جو بچہ جن کے ہاں میں سے وہ زندہ پیدا ہو جائے تو صرف مرد کھا سکتے ہیں۔ عورتوں پر حرام ہے۔ لیکن اگر بچہ پیدا ہو یا مرد بچہ اس کے پیش سے نکلا جائے وہ مردوں عورتوں سب کے لئے کھا سکتے ہیں۔ اس کی س خط بیانی خط عقیدوں کی سز عنقریب رب تعالیٰ نہیں دے گا کہ یہ سب پرستار باندھتے ہیں اللہ تعالیٰ حکمت والا ہے کہ اس میں چند سرسین ایسا ظلم دلائے۔ ہر شخص کے ہر جرم کو جاننا

کے کہ ما ورفہم احد سے مراد بکیرہ سائب جانوروں کو حرام خانہ ہے اس کو اقترانہ علی اللہ کہا گیا نہ اس جنین کے دم جانے کو اس کے زندہ مرد میں فرق کرنے پر اس کی بحث یہاں ہی تفسیرات احمدیہ میں مطالعہ فرمادو۔ چوتھا اعتراض یہاں رشیدہ اصولا وما کاوا میندیں ال دونوں میں کیا فرق ہے صلی بھی گمراہی اور بدایت نہ ہونا ایک میں چیز ہے اسے و عنوں سے کیوں یہاں کیا؟ جواب۔ اسی تفسیر میں عرض کیا گیا کہ ان دونوں میں کئی طرح فرق ہے کہ صلی یعنی گمراہی سے مراد ہو گاں کمازشتہ زمانہ میں مراد ہو تا اور بدایت نہ ہے۔ یہ مراد سے کدہ نمروہ بنایا صلیاں سے مراد ہے انکی عملی گمراہی اور بدایت نہ ہے اسے مراد ال نہ خفیہ ہے کی گمراہی و غیرہ۔ یہ پنجواں اعتراض کھار عرب اپنے بچوں کو قتل یعنی دغ میں رتے تھے بلکہ اس میں گمراہی میں زندہ رہا یہ تھے پھر قتل فرماتا کیونکہ درست ہوا قتل دہشتے میں دغ کر کے کو۔ جواب یہاں قتل سے مراد وہ نہیں صلی نہ یہ ہے سب قائم کرنا مراد ہے بچے کو گدگھوٹ کر زہروے کر زندہ دغ میں کرے ہلاک کرنا سب ہی اس میں صلی ہے لہذا آیت واضح ہے۔ چھٹا اعتراض گمراہی کی موت کے اسباب منع کرنا قتل ہے اور قتل حرام ہے تو یہ کلام حضرت برہیم علیہ السلام نے بھی کہنے کہ ایک بچہ کو بے تاب و زندہ جنگل میں چھوڑ دیا دوسری ماراں کے گلے پر چھری چلا دی تھی پر بھی یہی عتاب چاہئے تھا مگر ان کے ان بھوں کی قرآن نے تعریف فرمائی اسی عبادا المومنین جواب سمجھتے اچھا کہ اگر اپنے نفس یا ناموسی کے لئے ہو تو رہے اور بظاہر رہے سے برہیم علیہ السلام کی رضا کے لئے ہو تو اچھا ہے کھار عرب یہ کام اپنے نفس یا فخر کے لئے کرتے تھے لہذا ان کے متعلق لہجہ ریشلو ہوا حضرت برہیم علیہ السلام نے یہ کام محض رضا الہی کے لئے ہی نہ حکم سے کئے نہ انتہی ہوئے کلام یکساں ہیں مگر ان کی بنا علیحدہ ہیں بلکہ ان کے انجام بھی جداگانہ ہیں کہ نہ حضرت اسماعیل کی جان مسمی نہ انہیں ہلاک دریا گیا بلکہ ان کی برکات آج تک سکون بھی جا رہی ہیں مکہ معظمہ کی آبادی غلہ کعبہ کی تعمیر حضور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی وہاں امداد و اسطوت اس کی برکات ہیں کہ وہ ہے اسودان جنگل تہ شہر ہوتا دیا کام جمع بنا حضور کی ولادت گلوہ (صلی اللہ علیہ وسلم)

تفسیر صوفیہ نہ بعض جاہلوں نے دین دنیا میں تفریق کر دی ہے کہ دنیا کی نعمتیں دنیا داروں کے لئے ہیں آخرت کی چیزیں نماز روزہ وغیرہ مومنین صوفیوں کے لئے۔ علماء صوفیاء کو روزنی صلی مل جمع کرنے سے لیا کام اور ہم کو نماز روزہ سے یہ تعلق یہ تفریق وہی کفار مکہ والی تفریق ہے اسلام میں آیت آدیا آپ میں متعلق میں حضرات خلفاء راشدین دیندار بلکہ زندہ اولوں کے بادشاہ تھے پھر دنیاوی سلطان بھی تھے وہ حضرات مسجد کے ماری بنہا کے ماری لہ کے حاجی تخت حکومت کے سلطان اور ماضی تھے یہ مرنے والوں کے کیا۔ برہیم علیہ السلام نے اس میں پھتری ٹک کے تہ ہمیش دیا ہی کاروبار کے سے رشیدہ ال تیوں قوموں کی عبادت خدات سے ہے نہ جو ہے اپنی ولادت و صرف یا کہاں سمجھتے ہیں اس سے انگ رکھتے ہیں یہ ہل پٹی ہوا وہاں ہاں ہی موت مار رہے ہیں یہ بچے ہوں ہو رہے۔ حاس میں ہے۔ م س دور مست و شاخ ہیں دور کس شاخ کا چل

صلیاں میں ہے کہ ہم کس ذالیوں کے تھے ثمر ٹوٹ کر ہے کمال سے اور بیکے کر کمال

ان دو کس سے اپنے کہ اور پی۔ دو کو اس روحانی رزق رحمتی خدا سے محروم کر لیا اس اپنے پر حرام کر لیا جو رہے اس کے لئے انار تھا کہ اس سے اس وجہ کی پرورش ہو وہ سمجھے اللہ تعالیٰ یوں ہی مل جاتا ہے اس سے اللہ تعالیٰ پرستوں پرستوں پرستوں کا

مرد ہے اور گمراہ ہیں گئے آپ بچوں کو روٹی پرورتنے میں متقی مسلمان بنانا کہہ رہا ہے۔ انہیں سنت پی
نویس کو صرف اس زیور اور مہل کا جیسہ روٹکے انہیں عاقل ٹھہری کا جیسہ ٹھہرا کہ کل سوہ چٹکی مال سے مال فاطمہ ہو تو شہ
ش ہو رہا ہے۔

اسے اب مال مایہ اور جس سنی میں
معدن و معدن اور اس سنی میں
دھندلے قتل والے عالم میں ہیں سو رہا ہے۔

وَهُوَ الَّذِي تَنَاجَتُ مَعْرُوشَتِ وَغَيْرَ مَعْرُوشَتِ وَالْخَشِ وَالزَّرِ

اور وہ ہے جس کے ساتھ پناہ کے لئے دعا کرتے ہوئے ہیں وہ
اور وہ ہے جس کے ساتھ پناہ کے لئے دعا کرتے ہوئے ہیں وہ

مُخْتَلِفٌ أَكْلُهُ وَالزَّيْتُونُ وَالزُّمَانُ مُتَشَابِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ كُلُّوْا

بہت سے ہیں اور زیتون اور زمان
مختلف رنگ کے کھانے اور زیتون اور زمان

مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَتَوَاحَقَّ يَوْمَ حَصَادِهِ وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ

ان کے سے جس کے چلے اسے اور اور کھانے کے دن
ان کے سے جس کے چلے اسے اور اور کھانے کے دن

الْبُسْرِ فَيَنْبَغِي

میں پسند کرتے ہوں جسے پسند نہیں
خرچنے والے سے پسند نہیں

تعلق : اس بیت کریمہ کا پہلی بیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق بھیجی بیت میں ہر دو سے تعلق
نہ رہا جو وہ اپنی پیداوار میں کرتے تھے۔ ایک اور تعلق ہے۔ نام پر کچھ توں نہ پناہ سے پیداوار کے مدد سے ہے۔ اور
بات کھتوں کو پیداوار سے ہم ہیں اور اس کی نے ایک پتہ چوں کہ پناہ میں یہ پناہ اور میں کار
شریک سے اسے۔ دوسرا تعلق بھیجی بیت میں کھانے کے دن سے مختلف تھا جسے نکالنے سے منع فرمایا
پناہ سے ہزاروں سب حقوق قراءت میں ہے جسے پیداوار اور ان کے نکالنے کا حکم پناہ سے منع فرمایا۔ اور اس سے ممانعت
کے بعد وہاں منتخب تقدیر کا حکم ہے۔ تیسرا تعلق ہے۔ اور اسے شرب و مشرب میں ہے۔ اور اس سے ممانعت

کو تیری طرح اس ۲۰ میں سال رانصرو می ہیں بلکہ کلمتے ہی ۲۰۰۰ حب ہوگی۔ تیسری یہ کہ کائنات ہی جو یہ ہو حاصل ہوا اس کی پرستی نہ کرنا ہے مردوں کی مراد اور دیگر حالت اس میں وضع نہیں کئے جائیں گے۔ اس تفسیر کی بنا پر یہ ایک حکم ہے مسیح میں اور یہ حضرت امام عظیم قدس سرہ کی قوی دلیل ہے کہ مرید ہوا کی زکوٰۃ واجب ہے کم ہوا ۱۰۰۰ اس کا پچھل سال پھر تک رہے یا نہ رہے۔ اس کے علاوہ اس دن جو تفسیر کی جگہ ہیں ان کی بنا پر یہ ایک مسیح ہے جیسا کہ امام ابن شامہ اللہ عزوجل وجہ لب میں عرض کریں گے ولا تسرفوا اس عبارت میں بھی دست تفسیر ہیں۔ جن میں سے ہم صبر و تفسیر عرض کرتے ہیں ایک یہ کہ زکوٰۃ دہل بریلا کہو کہ سارے ہوا اور ثلث بل بچوں کے لئے کچھ نہ رکھو جیسا کہ مثل نروں میں عرض کیا گیا۔ دوسرے یہ کہ تم کئے سے پہلے اس سے پھل کھاتے ہو مگر زکوٰۃ سے پہلے کے لئے بیجا فصول خرچ نہیں کرتے صرف بقدر ضرورت کلمتے ہی عبارت ہے اسراف اس سے خارج ہوا ضرورت خرچ ہے اور اسراف اس سے زیادہ خرچ اگر پہلے ہوا کاموں میں ہو۔ تبذیر حرام کاموں میں خرچ اسی لئے تبذیر والوں کے متعلق ارشاد ہے کہ مبذریں شیاطین۔ بھائی ہیں اسراف والوں کے لئے ارشاد ہے لا یحب العسراف۔ عبارت لا تسرفوا کی علت ہے۔ یعنی فصول خرچی میں لئے کہو کہ اللہ تعالیٰ فصول خرچیوں کو پسند نہیں فرماتا بلکہ اس میں پسند کرتا ہے پسند نہ کرنے اور پسند کرنے میں بڑا فرق ہے بعض فصول خرچیوں کو اللہ پسند نہیں کرتا اور بعض کو پسند کرتا ہے ان سے ناراض ہے صرف بے نقوی سے ہیں حد سے بڑھتا ہے کلمتوں کو بھی اسراف کہا گیا ہے واسرافنا فی امرنا اس کلمہ کی پہلی تفسیریں اور بھی ہیں

خدا صمد و تفسیر و بائیں فرما ہوا زمین قسم کے میں رائج سے لطاعت کرنے والے۔ ڈار سے کرنے والے۔ اس لئے قرآنی مختلف ہیں بعض میں یوں جنتوں کا ذکر ہے بعض میں آخری جنت کا ذکر ہے بعض میں اللہ کے عذابوں کا ذکر ہے۔ بعض میں اللہ سے وہ نجات ڈر رہے ہیں۔ یہ آخری تہذیب اور بعض میں اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کا ذکر ہے یہ محبت والے کے لئے ہیں۔ یہ وہ گلی تہذیب پہلی قسم کی ہیں جن میں رائج والوں کے لئے نصیحت ہے اس تہذیب کے آخری حصہ میں دست تفسیریں ہیں اس میں سے ہم ایک تفسیر عرض کرتے ہیں جو ساری قوی ہے جس کی بنا پر یہ آیت محکم ہے مسیح نہیں۔ اللہ تعالیٰ کی مدد سے جس سے منع بھی ہے اس کے جو ٹھنڈے ہوا ہوں چھوڑا رہتے ہیں جب انکو اور بے سرے بھی پیدا کئے۔ میں پر ہی چھوٹے ہیں ان کے لئے کسی بات یا چست وغیرہ کی ضرورت نہیں پڑتی جیسے کدو، خربوزہ، تر، گدڑی وغیرہ کی بیلگی انکو کھجوروں کے درخت پیدا سے جو اپنے تیار کھڑے رہتے ہیں ایک بار پودے جہ میں تو سالہا سال چل دیتے ہیں کھیتیں پیدا کرتے ہیں کہ جو اگرچہ زمین پر کھڑی تو رہتی ہیں مگر مسلسل پانی کافی جاتی ہیں غرضیکہ دو قسم کے بنائے ہیں اور قسم کے کھیت یہ چار قسم کی پیداوار پیدا کرتے ہیں۔ ان باتوں کھیتوں کے پھل دور و رگت حسانت نفع نرے میں مختلف ہیں ریتوں تاریا امر سے ان سے راحت پتے مکمل میں مگر پھل بالکل مختلف کم کو اجازت ہے کہ اس کا پھل پیدا ہوتے ہی کھاتے ہو پوپا کا دور کرنا کہی حکم ہے کہ اس پھلوں سے نوٹے برداروں کے گاہنے کے سال کی زکوٰۃ اور کو سلی ہر رجسٹر کا مظاہرہ اور کسی قسم کا خرچ اس سے وضع کرو پھر صرف زکوٰۃ ہی داکو سارا خیرات کر کے اپنے کو اور اپنے ہاں بچوں کو بھوکا۔ ہر کہ اسراف اور ریائی ہے اللہ تعالیٰ کو یہی آتی کہ نہ دے دے نہیں ہر کام میں سیات روی اختیار کرو۔ خیال رہے کہ بات دور کھیتوں میں چند طرح سے رسی شان کا ظہور ہے۔ (۱) سارے ہوا کھیت صرف زمین میں لگتے ہیں

یابی ہو، میں نہیں لگتے کیونکہ زمین میں بجز وہ انکسارے ایسے ہی معرفت الہی کے بارغ صرف اسلار میں لگتے ہیں ختات یہ
درشتوں یا دسری مخلوق کے دلوں میں سے لگتے۔ (2) زمین میں پہلے و کھیت کی دن کاشت سے لگتے ہیں گھاس کاٹنے فورہ میں
یہ ہی انسان کے دس میں معرفت کے بارغ کسی دن نظر سے لگتے ہیں گسہ و عفت و غیرہ جو بخود 3 کوئی دس میں بارغ و کھیت لگنے
کے لئے پانی ہو پ سے بے نیاز ہیں یوں ہی بونی فحس میں و عرفان و تقویٰ سے بے تگاہی سے بے نیاز نہیں۔ (4) اکثر لوگ
درختوں پر چھوٹے پھل لگتے ہیں اور کمزور معصوم بیل میں ورنی اور بڑے پھل میں سے ہیں؛ لیکن وہ آدم اور کدو، تربوز وغیرہ کا حل۔
یوں ہی مسکینوں غریبوں پر رحمت الہی زیادہ ہوتی ہے بیلوں اور امیروں پر کم۔ (5) کمزور بیل بوٹوں کے بھاری ورنی پھل خود یہ نہیں
کوتے بلکہ ان کا بوجھ زمین اٹھاتی ہے ان کا تعلق بیل بوٹوں کے ساتھ ایک معصوم سے و حاکم سے ہوتا ہے یوں ہی جس رب
کی مسکین برباد اور جہنم سے تواس کا بوجھ اس فحس پر سے لگتا۔

فائدے اس تبت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے یہاں فائدہ اللہ تعالیٰ کی صفوں میں عود کرنا عبادت ہے درخت کا
برکت کھیت کا ہر تک معرفت الہی کا دفتر ہے۔

رگ درختان سبز در نظر ہو شاید ہر درخت دفتر ہے ست معرفت کردگار
دوسرا فائدہ درختوں کے کچے پکے پھل کھیت کے کچے پکے دانے ہر وقت کھانا جز ہے مزہ دار ہوں پیادہ ہوں یہ بد مزہ ہوں
ان میں سے کوئی حرام نہیں۔ فائدہ کلوا من نعمہ کے اطلاق سے حاصل ہو۔ تیسرا فائدہ چیزوں میں اصلی حالت مباح
ہونا ہے یعنی جس چیز سے شریعت منع نہ کرے وہ حلال ہے حرام کے لئے ممانعت ضروری ہے طلال کے لئے امر ضروری
ہیں۔ یہ فائدہ بھی کلوا من نعمہ سے حاصل ہو (تفسیر کبیر) چوتھا فائدہ کبھی امر صرف مباح کرنے کے لئے بھی آتا
ہے ہر مرد و عورت کے لئے نہیں دیکھو یہاں کی پیداوار میں سے ہم رکوۃ نکالنے سے پہلے بھی کچھ کھا سکتے ہیں۔ کچے گد ریا ہنت
پھل۔ یہ فائدہ بھی کلوا من نعمہ سے حاصل ہو۔ چھٹا فائدہ ہر پیداوار پر رکوۃ یعنی سوال یا بیسوں حصہ دینا واجب ہے
پیداوار تھوڑی ہو یا زیادہ اس کا پھل سب بھر تک رہے، نہ رہے لہذا سب لوگ ہر رکوۃ سے یہی امام اعظم کا قول ہے یہ فائدہ و
نولطف سے حاصل ہوں۔

مسئلہ لکڑی گھاس بانس کی پیداوار میں رکوۃ نہیں۔ (تفسیر احمدی) مسئلہ اپنے گھر میں جو چیز بودی جاوے اس کی
پیداوار میں رکوۃ نہیں (تفسیر احمدی) مسئلہ اگر بنے کے گھر کو بارغ بنادیا تو اس کی پیداوار میں رکوۃ ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ
عنه نے گھروں کی پیداوار میں رکوۃ کی معنی دی نہ کہ بارغ کی پیداوار میں۔ (تفسیر احمدی) مسائل فائدہ پیداوار کی رکوۃ کھیت
کاٹنے پھل توڑنے پر واجب ہو جاتی ہے اپنے پاس ایک سال تک رہنا ضروری نہیں یہ فائدہ ہوم حصادہ سے حاصل ہو۔
شہوال فائدہ ساری پیداوار میں رکوۃ واجب ہے۔ خرچہ وضع نہیں کیا جائے گا۔ یہ فائدہ بھی ہوم حصادہ سے حاصل
ہو۔ نول فائدہ پوری پیداوار پر رکوۃ واجب ہے بغیر رکوۃ دے اس میں سے چھ بیٹا کسی کو نہ حرام ہے۔ پہلے رکوۃ نکل
پھر تقسیم کرنا کسی کو دینا اپنے گھر رکھو۔ یہ فائدہ بھی ہوم حصادہ سے حاصل ہو۔ (سوال فائدہ اپ بچوں کو
بھوکا رکھنا اور ساری پیداوار خیرات کرنا حرام نہیں کہ یہ اسرا ہے اور اسرا ممنوع ہے یہ فائدہ ولا تسولوا کی مذکورہ

[illegible][illegible]

پیداوار میں زکوٰۃ ہیں۔ ساتواں اعتراض۔ شریعت میں تجارتی زکوٰۃ میں رعایتیں کیوں دی ہیں پیداوار کی زکوٰۃ میں رعایتیں کیوں نہیں دیں۔ خیال تو یہ ہے کہ تجارتی زکوٰۃ اصحاب چالیسواں حصہ وہ بھی ایک سال کے بعد اس میں بھی قرض وضع یا جاتا ہے۔ بچہ۔ فرض نہیں مگر یہ رکی زکوٰۃ میں یہ کوئی رعایت نہیں باعینوں پر نہ مالوں نے کیا قصور کیا۔ جواب پیداوار کی زکوٰۃ عبودیت بھی ہے اور ایک لحاظ سے نہیں بھی جس پر عمل نظام قائم ہے ورنہ اس میں نہ کوئی رعایتیں نہیں دی گئیں عشر میں یہ رعایت ہے کہ اگر پیداوار ہو تو واجب نہیں مگر خراج میں یہ بھی رعایت نہیں وہ ہر حال واجب ہے اگر پیداوار ہو مگر جو یہ حکومتوں سے بھی تملی نہیں و پیداوار کے ٹیکس میں یہ فرق کیا ہوا ہے تملی ٹیکس یا انکم ٹیکس سال میں ایک دفعہ واجب ہوتا ہے مگر پیداوار کا لگانا فصل۔ تملی ٹیکس میں بچوں کی فیس وغیرہ وضع ہوتی جاتی ہے مگر پیداوار کی ٹیکس میں کوئی رعایت نہیں۔ زمین پر حکومتوں اور ملک کا رومدار ہوتا ہے تجارتی زکوٰۃ محض اور خاص عبودیت ہے لہذا لوہاں رعایت دی گئیں۔ آٹھواں اعتراض۔ اس آیت میں کل مال خیرات کرنے کو سرف کیوں فرمایا سرف تو بڑی بڑی کامیابیوں میں ہوتا ہے مگر مقررہ ہے لا یوسف لی العسر وان کان مثل احد۔ تیب کام میں خرچ کرنا سرف نہیں اگرچہ پہلے بھی خیرات کرے۔ حضرت ابو بکر صدیق نے اپنے مال خیرات کر دیا کیا وہ اسراف تھا اور وہ خدا کو کیا رے نہ تھے؟ جواب۔ سرف مال خیرات کر کے بچوں کے حقوق ضائع کر دینا نہیں بلکہ شرمناک منع ہے ہمارے سال میں سب حقوق ہیں سارے لوگوں۔ ایک نقلی خیرات کر کے فرض جمعوں یا یقیناً اسراف یعنی فضول خرچی ہے۔ حضرت ابو بکر صدیق اور ان کے سابقہ شاکر سید امویس بچوں پر اپنے کو راپے بچوں کو قیاس نہ کرو۔ نہ اس جیسا سبورو ساتو کل کسی میں ہو گا۔ اس کے لئے یہ جائز ہو گا۔

موسیا آداب دانا دیگر اند سوخہ جان وردان دیگر اندرا

خیرات کر کے لا تسرفوا کی اور کی تفسیریں ہیں اسے مال کو خیرات ضرور کرو اسراف یعنی سب اپنے پر خرچ نہ کرو اب حاکم ریادتی نہ کہ حق سے زیادہ زکوٰۃ نہ ہو۔

تفسیر صوفیانہ۔ اللہ تعالیٰ وہ رحمت و کرم والا ہے جس نے طریقت کے ہیں پیدا کئے اور شریعت کے کھیت طریقت کے بعض باع وہ ہیں جو اولیاء اللہ کی ذاتوں پر قائم ہیں معروضات ہیں بعض وہ ہیں جو تمہارے دل کی زنجیر پر پھیلے ہیں یہ غیر معروضات ہیں چنانچہ ارکان نماز تلاوت قرآن اپنی طاقت اپنے بل بوتے پر ادا کر دو تم اس کے مطلب ہو مگر ان میں سوز و گداز و درد و غم و یہ وہ نعمتیں ہیں جو خاص عطیہ پروردگار ہیں۔ ارکان نماز کو غیر معروضات و رخت ہیں اور یہ سوز و گداز تو معروضات بل ہیں جو کسی کی نظر کی نیک پر قائم ہیں یوں ہی اس کے نقل و فکر کے زنجیروں کے اتار پدا کرتے۔ اس رب نے شریعت فرض وحت سب کے کھیت بنائے و تمہاری روح غذا میں جن سے تمہاری دینی زندگی قائم ہے یہ چیزیں بعض حیثیت سے یکساں ہیں بعض حیثیت سے مختلف نماز تہجد شکل صورت واء فرائض ارکان شرائط میں دوسری مادی کی طرح ہے مگر نہ رحمت سوز و گداز میں غیر فشاہ ہے کہ نماز و تہجد میں اطاعت مال ہے۔ تہجد میں عشق کا ظہور ہے نماز و تہجد میں مسلمانوں کے لئے تلی ہیں اقموا الصلوٰۃ نماز تہجد محبوب کے ہے مافلہ لک یہی حال زکوٰۃ صدقہ و طرہ دینی کا ہے کہ عمل میں سب یکساں مگرہ توں میں مختلف اسے موسموں اس باغوں سے سارے پھل اس پھیتوں کے سارے اسے خود ہی نہ کھا جانا بلکہ اس میں سے اپنی والد عزیزوں دوستوں کو بھی حصہ دینا کہ اس میں بھی اللہ کی راہ پر گار دینا قوا انفسکم و اہلکم دارا۔ جب تمہاری

کے ایک قوی ہے بعض نے فرمایا کہ کافر کو اعمال صالحہ کی بدعت میں مگر جسودہ مومن ہو جائے تو طہم و کافر میں رہے گا۔
 اہل کی بدعت پائے گا بعض سے فرمایا کہ جو کافر ہو کر مرے سے قہر میں منکر علیہ کے جو بدعت کی حشر میں درست حساب کی رہ
 مت بدعت نہ لے گی۔ چھٹا اعتراض بعض مسلمان بعض برہمنوں کے جنگل کا جانور شکار نہیں کرتے بعض کے تھابوں
 کی پھیلیں میں پکڑتے بعض مزارات کے پاس کی لکڑیاں ہیں استعمال کرتے یہ بھی وہی کفار عرب کا طریقہ ہے ہر جگہ کی ہر چیز
 حلال استعمال رہی جائے جواب وہ چیزیں واصل معنی میں تحریر سے ثابت ہو ہے کہ ان کے استعمال سے صحت نقصان پہنچا
 یا بچا اس سے جیسے بھی شرح والے کلامی چیزوں سے نیز میں اصل وہ واقعہ ہے کہ حضرت صالح علیہ السلام نے اپنی
 معجزہ والی نوٹنی کے متعلق فرمایا تھا ولا تمسوها بسوء فاحذروا عذاب الہم انہی حرام نہیں مگر وہ موع ہو گئی کیونکہ
 اس کا ذبح مضر تھا۔ ساتواں اعتراض اگر کفار کہ بتوں کے نام پر چھوئے ہوئے جانوروں میں پابندیاں لگاتے تھے تو ان پر
 ملک ہو تو مسلمان حرم شریف کے شکار وہاں کی گھاس وغیرہ میں پابندیاں لگاتے ہیں کہ حرم کاشکار حرام وہاں کی گھاس کا حرام
 ہے مسلمان بھی اسی عتاب کے مستحق ہوئے چاہئیں۔ جواب: کفار مکہ بنی رائے سے یہ پابندیاں لگاتے تھے اسلام کی یہ
 پابندیاں خدا و رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے لگاتے ہیں اللہ رسول مالک احکام شریعہ ہیں لہذا کفار پر عتاب ہو امو منین
 الکی پابندی سے رحمت کے مستحق ہیں قاتل مجرم کو حاکم کے حکم سے قتل کرنا بالکل حق ہے اور کسی کا اپنے آپ سے قتل کرنا
 حرم ہے بیمار کا اپنے آپ کو اغلنے سے دو الے استعمال کرنا ہاکت کا مٹ ہے حکیم کی تجویز سے استعمال کرنا شفا کا باعث اللہ
 رسول حاکم ہیں حکیم ہیں ان کی تجویز بالکل درست ہماری تجویز غلط ہے۔

تفسیر صوفیانہ۔ ظاہر و دلیل سے مانتے ہیں باطن والے سے۔ دلیل دو قسم کی ہوتی ہے غلط اور صحیح غلط دلیل غلط راہ
 کی طرح غلط مقصد غلط راہ تک پہنچاتی ہے صحیح دلیل صحیح راہ کی طرح صحیح مقصد تک پہنچاتی ہے جس دلیل کی انتہا حقیقی الہی پر ہو وہ
 صحیح ہے جو وہاں تک نہ پہنچے وہ غلط ہے اس آیت کریمہ میں کافر کی غلط دلیل پر جرح فرمائی گئی ہے کہ جانوروں کا حرام یا حلال کرنا
 ہمارا حکم ہے ہمارے حکم سے حرم ہوتے ہیں تم تک ہمارے حکم پہنچنے کے دور و بعد ہو سکتے تھے ایک دل کہ تم سے خود ہمارا فرمان
 براہ راست شاہو تمہارے دل نے اس پر یقین کیا ہو تمہاری رسائی ہماری بارگاہ تک ہوئی ہو یہ تو بے ناممکن اب تمہارے لئے
 درجہ علم صرف دلیل ہی ہے صحیح دعویٰ کے لئے صحیح دلیل چاہئے جس کی انتہا جوت ہے بتو کس کتاب آسمانی سے یا کس نبی نے
 ان جانوروں کو حرام کیا اور کس قانون کے ماتحت حرام کیا حرمت کی علت نہ ہو تا ہے بلکہ ہو گیا ہوا ہے یہ سب سے پیدا ہوا ہے تینوں
 قصے باطل تو یقیناً تمہاری دلیل غلط ہے جس کے پاس نہ وہ دلیل وہ ظالم ہے خود بھی گمراہ ہے دوسری و بھی گمراہ کرے
 گا تو رتی بندہ ہو گوں کو ذرا لائی کو دیتا ہے ظلمانی بندہ ظلمانی ہی بناتا ہے سولہ فرماتے ہیں۔

عکس نور حق محمد نوری بود عکس دور اد حق ہمہ دوری بود

حلال کو حرام کرنا اچھا نہیں حرام سے بچنا اچھا ہے کفار عرب حلال جانوروں کو تو حرام سمجھتے تھے مگر مردار حرام جانور کھاتے تھے
 حج بعض عیال و ولایت حلال و طیب غذاؤں کو تقویٰ کے خلاف سمجھتے ہیں اور تھمت غیبت بے روز بے نثار رہنے سے گریز
 میں کرتے یہ فقیری نہیں بلکہ شیطان کے حلق میں اسیری ہے۔

لن اصطر عذرا باع ولا عادیہ یا مد سے جس سے مراد عذرا ہے۔ اور دوسری جہاں سے اس اصطلاح کا ہے
اصطلاح سے غلطی محسوس کی یہاں وہ تصور کر کے ہو اس کی ہاں حرمتوں سے ہے۔ مجبور مردے جیسے جنگل میں سخت
عذرا ہو تاکہ جان بچا کر رہے اور کچھ کھائے کہ نہیں سوائے اس حرام چیز سے جس سے قتل و غلطی سے اس کے کھانے پر
مجبور کر دے۔ یہ باغ اضطر کی ضمیمہ سے حال ہے۔ باغ حیات سے میں ملے۔ جس سے باغ اضطر چھٹا تلاش کرنا یہاں حدت کے لئے
اس کھانے کا چھٹا سرا ہے۔ یہی نام اضطر کا ہے۔ جس سے علو بنا سے حد سے قطع سے یہاں اس سے مراد ہے جان بچانے
اور حد سے زیادہ کھالینا اگر وہ بولی سے جان بچ جاتی ہے تو قید میں خاص ہے۔ جس سے اس حرام حلووں کے کھانے پر مجبور کر دیا
جائے۔ شریک۔ قدرت کے لئے کھانے سے ضرورت ہے۔ کہ وہ ان اہل غصہ و رحیم سے جس سے اس اصطلاح کی جزا
میں اس کی جزا پوشیدہ ہے۔ لا ہوا الخ۔ یہ انداز اس حدت سے بعد اس میں ف معیہ سے یعنی اپنے مجبور کو اس چیزوں کے
کھانے پر اللہ تعالیٰ پکڑے گا میں کیونکہ وہ بخشہ والا ہے۔ جس سے یہاں بھی حضور رحیم سے مجبور و معاف فرماتا ہے یا مقصد یہ ہے
کہ اگر ایسے مجبور آدمی سے اندازے میں غلطی ہو گئی کہ وہ انہوں سے اس کی جان بچ سکتی تھی وہ میں کھالینا اللہ تعالیٰ اس کی یہ
غلطی معاف فرمادے گا کیونکہ وہ غصہ و رحیم بھی وہ ہندوس پر غلطی میں فرماتا۔

خلاصہ و تفسیر جیسے تلوئی احکام میں سے انہوں میں حکم ملتا ہے۔ جس سے وہ یہاں سے اس سے ہے عزت
ذمت میری غرضی دید ہے جس سے اس سے یہاں انسان نفسانی احکام میں جو خدا میں تلوئی احکام رب تعالیٰ کے
نفس میں ہے نہ چاہئے کہ تشریحی احکام میں کتاب مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے قطع میں ہے سر کے ہاں سے ہے کہ پلوں کے
جان تک اپنے پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام جاری کرے ان السبع والاصغر والمواد کل اولئک کان عہ
مستولا اس لئے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے کھانے پر چسے پھر نہ بولنے بلکہ سونے چاہئے حتیٰ کہ جہالت کرنے
تک کے احکام جاری فرمائے اس میت میں غذا حصہ صاف حلووں کے حلال و حرام ہونے کے متعلق احکام بیان ہو رہے ہیں
چنانچہ ارشاد ہے کہ اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم اس سے اصولے کافروں سے فرماؤ کہ تمہارے حرام خدا سے ہونے جانوروں
بحیرہ سائبہ اس سے حصہ وغیرہ جانوروں میں سے میں کسی جانور کو اپنی دلی میں حرام میں یا لہ ان میں سے کوئی جانور حرام نہیں
کی چروا مت۔ اس سے حلال ہونے کی دلیل ہے۔ یہاں یہاں کہ ہمارا کہہ تاکہ خدا سے میں پناہ چھتے نہ ما
ہماری سے عمل کی دلیل ہے کہ میں سے وہ مسئلہ کی کتاب میں ہو کر چھتے۔ یہاں یہاں حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتا۔
چھتے یہ مسئلہ میں معلوم اس مسئلہ سے نہ ہونے کی دلیل ہے یونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم تعبیر الی میں و آخرین سے
ہے عام ہیں جس سے فرماتا انہوں اللہ ہما لا یعم فی السموات ولا فی الارض جس سے رب فرما
للا تسئلن ما لیس لکم بہ علم یوحیہ خدا نہ ہے۔ یہی نہ جانے وہ ہے ہی نہیں ان کی عدم اطلاع عدم ثبوت کی دلیل ہے
جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اس جانوروں کی حرمت نہیں ملے تو یقیناً وہ حرام نہیں۔ یہی میری دلی کے مطابق حرام ہونے کے
لئے قاعدہ ہے کہ جانور یا تہ مراد اس کا کھانا سارے مسلمانوں پر حرام ہے مردہ یا عورت۔ جانور کا ستا ہوا خون یا سور کا
گوشت یا غلہ سور یا اس کا گوشت جس میں نہیں ہے۔ یہاں یہاں صیغہ سے یا رب حلال سے علم کی خلاف ورزی کیا ہوا جانور ہو کہ
رب نے اپنے نام پر منع کرنے کا حکم وہ خدا کے ہوا کسی اور سے نام پر منع کر دیا یا یہ چیزیں حرام ہیں اور سب حرام ہیں۔ مگر

میں رہے۔ جو مجبوری میں گرفتار ہوئے۔ کہ اس پر بھی لے سئے اس میں سے کوئی چیز اٹھانا پڑ جائے تو اللہ تعالیٰ اس کی ہنر و مہارت کا شریک نہ ہو۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے وہ ایسے مجبوروں کی کچھ نہیں فرماتا انہیں معاف کر دیتا ہے۔ کافرو جانوروں کی حرام کائناتوں تو یہ ہے۔ تمہارے بتوں کے نامزد جانوروں کو کوسے قاعدہ سے حرام ہے۔ نہ وہ بھی مہایت یہودہ طریقہ سے کہ مردوں کو حلال عورتوں کو حرام۔

فائدے ۱۰ اس آیت ربہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ ہے۔ حریمیت جو اصل میں حلال ہے بعض چیزیں شرعی ممانعت کی وجہ سے حرام ہیں یہ اسلام کا قانون کلی ہے نہ علت اصل ہے۔ حرمت ممانعت کے عارضہ سے ہے۔ یہ فائدہ لا حد اسے حاصل ہوا ہے۔ یہاں حرمت کی دلیل ہے۔ ثلثے نوعیت کی دلیل قرار دینا کیا ہی ہے؟ قوانین ربیہ سے حرام چیزوں کو محرم قرار دینا ہے مگر کسی بھی حلال چیز کو محکم نہیں قرار دیا بلکہ ایسی حلال ہے۔ حلال لا طیارہ معہم ہو کہ چہ میں حلال تو خود بخود ہوئی ہیں مگر حرام کی جاتی ہیں خود حرام نہیں ہوتیں۔

[illegible]

عمر سے زچ کر یا جائے، اس کی کھال پکانا۔ جب بھی وہ یا نہ ہوگی وہ اور اس کی ہر چیز سرطال عسور حرام ہی ہوتی ہے۔ یہ فائدہ بھی فائدہ رس سے حاصل ہو، مگر اختلاف حقیقی حکم اور ہے جیسے کہ اس کی جان میں رہے وہ نہ ہوگا۔ گائیپ خاندان راتھ پانہ سوتی ہے۔ نواس فائدہ جانوری میں رہے کسی کا نام پکارنا اے حرام ہے۔ نہ کہ بلکہ ذبح وقت غیر حد کا نام پکارنا حرام ہے۔ گائے سے وقت کی پکار کا اعتبار ہے، جیسے میں ہی ہے۔ قرآن مجید احمل ارشاد ہوا کہ وہی میں ہر پکار نام راہ، تا حاصل میں حاصل پکار نام، نہ ہی اس سے وقت کہ دو سو اس فائدہ۔ بتوں کے نام پکارنا راجع رافق اعتقادی میں ہے۔ یہ فائدہ و فسق سے حاصل ہو۔ یہاں ہوا اس فائدہ۔ دانت و شست و دست مجبوری میں ہو جائے کہ وہی رہتا ہے مگر جان بھی ہے اسے اس فائدہ کا حاکم و اس کا نام ہے۔ کھانے اور مچانے تو گھر گھر سے گائے اس کے خوشی کرتی ہے۔ کچھ یہاں میں مضطر ہے مانتھ حد فاعط رشہ۔ یہ چارہ دین رحمت لئی کا ذریعہ ہے۔ بہت فتنے پہنچے۔ حلال ہونے میں اور اس کے استعمال سے حلال ہو رہے ہیں۔ جس بعد فرماتے ہیں کہ اس مجبوری میں وہ جانوری حلال ہوگا مگر قدر ضرورت۔

فقہی معنی وہ کون حرام چیز ہے اس فائدہ کا نام نہ کہ حلال وہی حرام جانوریوں میں فائدہ ضرورت اضطرر کی حالت میں کھانا ایسا ہے مگر یہ حل اس علماء کے فرماتے ہیں جو انی مجبوری میں اس جانوروں کو حرام ہی مانتے ہیں مگر اس فائدہ کا نام نہ کہتے ہیں۔ اس کی دلیل بھی یہ ہے کہ رب تعالیٰ نے اسے حلال نہیں کیا۔ کھانے کی معصرت و رحمت کا ذکر فرمایا۔ ہر حوال فائدہ ایسا مجبور جسے زندگی پہنچانے کے لیے صرف چند تھکے کھانے کی امانت ہے اگر اندازہ میں نفسی کر جائے اور ایک آدھ لقمہ زیادہ کھائے تو اس کو پکڑ نہ ہوگی۔ یہ فائدہ جان و یک غصور و رحم سے حاصل ہو۔ تیر حوال فائدہ نبی کا کسی چیز کی حرمت نہ جاننا اس چیز کے حرام ہونے کی دلیل ہے۔ یہ فائدہ لا احده حاصل ہوا کہ یہاں جس احرام میں فرمایا بلکہ لا احده فرمایا۔ چود حوال فائدہ حصہ ابو صلی اللہ علیہ وسلم صرف قرآن مجید ہی کی میں ہوئی ملک حدیث پانہ بھی وحی ہے۔ یہ فائدہ لیس او وحی الی سے حاصل ہوا۔ خیال رہے کہ حضرات انبیاء و رخصت صا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وحی میں قسم کی ہوئیں ظہور ہوتے سے پہلے ہوا پچیس شریف میں ہوا ہوا ہوا سبھانے سے بعد ظہور ہونے کے بعد کتاب کی شکل میں جسے وحی چلی کہتے ہیں ظہور ہوتا۔ بعد ظہور انما جسے وحی چلی کہتے ہیں عیسیٰ علیہ السلام نے یحییٰ میں فرمایا اسی علیہ السلام کے فرعون کے گھ جیج کرمان۔ یہ کسی والی کا دودھ قبول۔ فرمایا۔ وحرمانا صہ المراع من لیل بہت یحییٰ ابوی ابراہیم علیہ السلام نے یحییٰ میں فرمایا لا احب الا للی رب نے فرمایا و تلک تحت ابیہا ابراہیم علی قومنا تمام بتوں کے معنی ہوا۔ یہاں نہیں شریف کے اعمال تو ال سب وحی الی ہوتے ہیں۔ یہ فائدہ لیس او وحی الی سے حاصل ہوا۔ یہاں ہوا وحی الی سے حاصل ہوا۔

یہاں اعتراض یہاں ان در عبارت نیوں ارتقا ہوئی فل لا احده صرف یہاں نہیں فرمایا۔ یہ علو حرام میں وہ حدت مختصر ہوئی اور مطلب حاصل ہونا۔ جواب اس عبارت میں یہ بھی بتانا مقصود ہے کہ حرام صرف وحی سے آتی ہے کسی سے نہ کہ ہر سم و اس شخص، اتی احتیاط سے ہونی چیز حرام میں جو آتی اور میں۔ یہ وحی ہوں میری وحی میں یہ چیزیں حرام ہیں۔ حرام سے حرام میں حرام ہے۔ یہاں میں مختصر ہوا۔ یہاں میں مختصر ہوا۔ یہاں میں مختصر ہوا۔ یہاں میں مختصر ہوا۔

یہ فکر خدا پرستوں کے مستحق نہ ہوں گے۔ دوسرا اعتراض۔ اسی ظفر جس نے بیچہ والے جانور تو ہم پر بھی حرام ہیں جیسے کہ بچیل وغیرہ پھر یہ کہانا کیوں کر درست ہو اعلیٰ اللہ ہا دوا حرما جواب۔ اسلام میں صرف بیچہ والے جانور حرام ہیں بلکہ وہ شکارانہ ہندو حرام ہے جو بیچہ سے دبا کر چمکھائے ورنہ لطف شتر میں لٹو وغیرہ جانور بیچہ والے ہیں مگر اسلام میں حلال ہیں لہذا اس حرمت میں اور اس حرمت میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ تیسرا اعتراض۔ اسلامی قانون ہے کہ قرآن مجید یا حدیث شریفہ میں کوئی شریعتوں کے احکام جو منقول ہوں وہ ہم پر بھی لازم العمل ہیں، لیکھو سب سے فرمایا کہ ہم نے زور میں لکھا تھا کہ نفس جان کے عوض جان آنکھ کے عوض آنکھ یعنی قصاص واجب ہے یہ حکم ہم پر بھی لازم العمل ہے اس قاعدے سے چاہئے کہ ہم پر بھی جانور اور یہ چیزیں حرام ہوں کہ یہود کے یہ احکام قرآن میں منقول ہو گئے حالانکہ یہ چیزیں ہم پر حلال ہیں۔ جواب۔ یہ قاعدہ بالکل درست ہے مسک وہ قانون بطور مزا لان کے سننے ہوئے ہوں یہ قانون یہود پر بطور سزا تھے جیسا کہ بعد میں معلوم ہوگا۔

تفسیر صوفیانہ۔ جیسے جسمانی بیمار طب یونانی کی مدد سے بعض مریضوں سے دار غذاؤں سے یکسر محروم ہو جاتا ہے اور بعض غذاؤں کی پابندی لگائی جاتی ہے طیب یونانی اس سے کہتا ہے کہ ماش کی دال بالکل نہ کھانا ہمیں کاشو پانکد حس میں کھی کم ہو نک مرچ مرچ میں پھیلی ہو وہ کھانا یونانی کھی مدحالی بیمار طب ایملی کی مدد سے بہت سی مدحالی غذاؤں سے یکسر محروم ہو جاتا ہے اور بعض مدحالی غذاؤں کا پوس اس کے پاس نہ جاتا ہے مغز سے محروم ہو جاتا ہے یہ آیت کہ یہ اقامت مسلمانوں کے لئے بھی قاتل جبرہ ہے دیکھو سرکش یہود حلال و طیب لونٹ سے یکسر محروم کر دیئے گئے اور حلال و طیب گائے بکری کی حلال چیزوں سے محروم کر دیئے گئے۔ اس سے مراد یہ کہ باقی نہ بین ورنہ خطرہ ہے کہ تو بعض عبادات سے محروم ہو جائے اور بعض عبادات کی لذت سے محروم ہو جائے یہ محرومی اللہ تعالیٰ کا پورا عذاب ہے۔

حکایت : مرقاة شرح مشہدۃ نے باب ذکر الامایہ وودع الخلق کی پہلی حدیث کی شرح میں لکھا ہے کہ حضرت ابو العباس مروی
 ۱۔ ۲۔ ۳۔ ۴۔ ۵۔ ۶۔ ۷۔ ۸۔ ۹۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳

نہی، استغفار، رچہ سودا، سرشد کال

نہ صحتاً، نہ تو کھانے کی اجازت، بھی دے، نعمتیں عطا فرما دے تو اس سے فائدہ اٹھانے کی توفیق بھی دے۔ قرآن، حدیث، کلام

شرعی قانون ارشاد یہ تھا کہ شریعت میں صرف یہ چار چیزیں حرام ہیں تمل حلو اور رہتا چونکہ کفار کے اس اعتراض کا جواب ہے جو وہ اس قاعدہ شرعیہ پر رستے ہیں تو یہ قانون شرعی کے بیان کے بعد اس کی صفائی دیاں ہو رہی ہے اور اعتراض کی جرح کا جواب دیا جا رہا ہے۔ تیسرا تعلق۔ کچھلی آیات میں مشرکین عرب کے مروجہ قانون پر اعتراض سے گئے تھے کہ بتاؤ ان حالاتوں کی حرمت کی علت یہ ہے نہ ہو یا مادہ ہو یا مادہ کے پیٹ میں رہنا یا اسلامی قانون پر جو اعتراض وہ مشرکین کرتے تھے ان کا جواب دیا جا رہا ہے گو ان اشعار کی رسم و رواج، جرح قرآن کے بعد ان کی جرح کا جواب دیا جا رہا ہے جو وہ اسلامی قانون پر رستے تھے۔ چوتھا تعلق۔ کچھلی آیات میں مشرکین کے شرک ان کے رسم و رواج کو قوی دیکھوں سے مائل کیا گیا اب ان کے تخریجی رد و سلب کی تردید کی جارہی ہے گویا اہل عربی ثابت فرمانے کے ایک رکن کا کرپلے ہوا یعنی ان کی قائل قائم فرمانا اس کے دوسرے رکن کا ذکر اب ہے یعنی ان کے شہادت کا جواب دیا۔

تفسیر: سیول اللہ اشروکوا اس ارشاد علی میں بھی خبر ہے کہ مشرکین عرب جو کچھ عذر ممانہ آنکھ نہ دیکھتے تھے اب اس سے اور اس کے جواب سے پہلے ہی ہے محبوب کو خبردار فرما دیا اس نے یہاں سیول فرمایا گیا سین کے ساتھ الحسرو کو وہ فرمایا بلکہ اس کی بجائے اللہ اشروکوا درار عمارت ارشاد ہوئی تاکہ معصوم ہو کہ ایسے ماننے پر وہ کافر و مشرک رہتا ہے جو کسی قسم کا کفر و شرک کبھی کر لے علوی مشرکوں ہی سے یہ بات خاص ہیں۔ مگر یہاں اللہ اشروکوا فرمایا جاتا ہے یہ فائدہ حاصل نہ ہو، فو شاء اللہ ما اشروکنا ولا اہاء ما یہاں مشرکین کا مقصد سے یعنی سبقتوں کا مقصد شلوک ہے مشیت سے معنی ارادہ رہنا چاہنا کبھی معنی پسند کرنا بھی آجاتا ہے شہاء کا مفعول یہ پوشیدہ ہے علم اشراکنا یا عدم تحریر صاف یہ عبارت ہو کی شرط ہے اور ما اشروکنا سے من شئی تک کی عمارت اس کی جڑ ہے یہاں شاء اگر ارادہ کے معنی میں ہے تو مطلب یہ ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ ہمارے شرک و مفرق نہ رہے تو ہمارے میں رہے تو ارادہ فرما دیتا تو ہم کبھی شرک نہ کرتے، من معنی اس نے ہمارے شرک کرنے کا ارادہ کیا ہے تو ہم شرک نہ کرتے ہیں یہ بات بالکل درست ہے اور یہاں جو کچھ ہو رہا ہے وہ اللہ کے ارادہ سے ہو رہا ہے مگر اس سے اس کا نتیجہ غلط حال وہ یہ کہ پھر ہمارا کیا قصور ہے ہم شرک و کفر میں مجبور و مغفور ہیں۔ معنی پسند کرنا ہے تو مطلب یہ ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ کو ہمارا شرک و کفر ناپسند ہوتا یا یہاں پسند ہو مگر ہم کبھی شرک و کفر نہ کرتے، معلوم ہوا کہ سے ہمارا شرک پسند ہے تب ہی تو ہم شرک نہ کرتے ہیں ہم اس سے نواب ملے گا کہ یہ قاعدہ بالکل غلط و مائل ہے یا اس میں کلام پرچہ اللہ کے ارادہ سے ہے تو نہ مگر اس کی رصد سے ہیں ارادہ اور سب میں، فرق ہے اور ہو سکتا ہے کہ یہاں مشیت سے مراد امر یعنی حکم بہان اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ مرہوش ہے۔ کا حکم نہ دیتا تو ہم شرک نہ کرتے، اللہ کے حکم اس سے مراد ہے کہ اس کی مشیت و قدرت و وحیاً علیہا اہاء ما واللہ امر ما یہاں صورت میں اس کی خواہش اصل سے ہی غلط ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کے امر کی معرفت سے بندوں تک پہنچتے ہیں کسی نبی نے شرک کی تعلیم نہ دی اس کی تردید وہ آیت سے قل ان اللہ لا یامر باسفحشاء بہر حال اس حملہ کی ضمن تفسیر میں مشیت معنی ارادہ معنی محنت و جدوجہد کی معنی امر و حکم پہلی صورت میں یہ ہے۔ مگر اس کا نتیجہ کا مادہ ہے تخریجی دو صورتوں میں یہ بات اصل سے ہی غلط ہے۔ یہ میں میں رہے۔ یہاں معتدل ہے جو عوط اللہ سے ولا حرمنا من شئی یہ عبارت معطوف ہے ما اشروکنا۔ پہلی صورت میں یہ عقد یوں کی معذرت تھی اس میں یہ عیبوں کی۔

یعنی ہمارا شرک و کفر اور ہمارا ان جانوروں کو حرام جاننا اللہ تعالیٰ کے ارادہ یا اس کی پسندیدگی یا اس کے حکم سے ہے ہم کو اس پر سزا
 نہ ملے گی بلکہ ثواب ملے گا۔ یہ سب کچھ چہ رہا ہے تو ہم یہ کر رہے ہیں شے سے سزا وہی بیکرہ سائبہ اوسید وغیرہ جانور ہیں جس کا
 ذکر اوپر سے چلا رہا ہے من شئی میں من نکلیز ہے۔ کنا لک کلب اندس من قلیہ اس فرمان علی میں ایک ایسی چیز کی
 تردید ہے جو انہوں نے صراحت نہ کہی تھی بلکہ ان کے قول سے لازم آگئی تھی کہ کفار کے قول کا منشاء یہ ہے کہ یا رسول اللہ آپ
 فرماتے ہیں کہ تمہارے خداؤں خداؤں عقیدے غلط ہیں شرک میں چھوڑ دو اسلام قبول کرو ان مذکورہ جانوروں کو حلال جانو یہ
 سب کچھ غلط ہے جھوٹ ہے ہم جو کر رہے ہیں رب کے حکم سے کر رہے ہیں ہمارے کام درست ہیں جو کچھ ہو رہا ہے صحیح ہو رہا
 ہے اللہ کی مرضی کے خلاف نہ بتائیں کچھ ہو سکتا ہی نہیں من کے اس خیال کی تردید میں یہ فرمان علی آیا کہ اسے محبوب نبیوں کو
 جھٹلانا کفار کا آج کا طریقہ نہیں یہ ان کی پرانی رسم ہے لہذا کذب کا مضمون یہ پوشیدہ ہے۔ یعنی اسلام اور من قلیہم سے مراد یا تو
 ان کفار کے باپ۔ اور یہیں یا گندہ شہ انبیاء کرام کی قومیں جیسے قوم فرعون وغیرہ و سرائیل قومی ہے کیونکہ عرب میں حضور انور
 صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے کوئی نبی تشریف نہیں لائے۔ حضرت اسماعیل علیہ السلام سے لے کر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم
 کے زمانہ تک یہ خطہ نبی سے خلل رہا یزان و گواہی پر اس سے پہلے عذاب الہی کبھی آیا نہیں اور یہاں عذاب کا ذکر ہے کہ فرمایا گیا
 ہنی فاقوا ہا ساء یہ حملہ کذب کی استاء ہے فاقوا بنا ہے دوق سے معنی چکھنا یہ مراد ہے برواشت کرنا کہ جاتا ہے میں
 تجھے مزہ چکھائوں گا پاس معنی عذاب ہے اور اس سے وہ عذاب مراد ہیں جو گزشتہ کافر قوموں پر مختلف عذاب الہیاء کی وجہ سے آئے
 ہیں وہ کفار اپنے ہیوں کو اس وقت تک جھٹلاتے ہی رہے جب تک کہ ان پر عذاب الہی آگیا یہ لوگ بھی یہی چاہتے ہیں قل ہل
 عندکم من علم لتعزحوہ ہا اس فرمان علی میں ان کفار کے قول کی ہمیشہ تردید ہے پہلے من پر عتاب تھا اب ان سے اپنے
 دعوے پر عملی دلیل کا مطالبہ ہے۔ یعنی تم جو دعویٰ کرتے ہو کہ ہمارا شرک و کفر و مذکورہ عقیدہ گیل اللہ کی رضا اللہ کے حکم سے
 ہیں اس کی عملی دلیل پیش کرو یہاں علم سے مراد علمی قطعی دلیل ہے جس کا ماخذ تعین نہیں ہو۔ خیال رہے کہ قرآن مجید میں علم
 مطلق جاننے کو میں کہتے 'حس میں یقین' شک 'وہم' تھکید سب داخل ہوتی ہیں بلکہ صرف یقین کو علم کہا جاتا ہے نیز قرآنی
 اصطلاح میں ہر یقین کو بھی علم نہیں کہتے بلکہ اس یقین کو کہتے ہیں جس کا مدار وحی الہی پر ہو اسی کا یہاں مطالبہ ہے ایسے بے
 دلوں سے علمی دلیل کا مطالبہ فرمانا انہیں شرمندہ کرنے کے لئے یہ درہ ان کے پاس علم کہاں سے آیا ان تسمعون الا
 نطق اس کلام میں ایک بھی جبر کی طرف اشارہ ہے اور یہ عبارت ایک پوشیدہ عبارت کی دلیل ہے کہ تم علمی دلیل ہرگز پیش نہ
 کر سکو گے کیوں کہ تم تو ظن و گمان کے پیچھے چلتے ہو اتباع کے معنی ہیں بغیر سوچے سمجھے کسی کے پیچھے اس کے نقش قدم پر چلنا
 جیسے نجم کے پیچھے ریل کے ذبہ در ذب ہیں ہی بغیر ہے۔ قرآن مجید میں ظن چند معنی میں آیا ہے۔ یقین جیسے یظنون اسم
 بلا لولا اسم کسی کے متعلق نیک گمان جیسے لولا اذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات ہا یہاں یہاں گمانی جیسے
 ان بعض الظن انہ محض اندازہ اور انکل پھر قیاس آرائی جیسے ان الظن لا یغنی من الحق شئنا یہاں ظن آخری
 معنی میں ہے کیونکہ علم کے مقابلہ میں درشل ہو 'ظن سے مراد یا تو ان کا اپنا گمان ہے یا ان کے جھٹل باپ داداؤں کا گمان اور گمان
 ہی وہ جو وحی الہی اور شرعی حکم کے مقابلہ میں ان اسم الا تعزضوں یہ فرمان من ظن مذکورہ کا بیان ہے یہاں بھی ان بغیر
 ہے اور تعزضوں بنا ہے خرمس سے معنی اندازہ تخمینہ کہا جاتا ہے حرص الحسن اس نے درخت کے پھولوں کا اندازہ لگایا

بحوث کو بھی غرض کیا ہے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے لعل الحرا صوں نے عارت ہوں۔ سببوں و نوبتوں معنی درست ہیں حتیٰ
 تم صرف صحت ہی ہوتے ہو یا صرف اپنے تئیم انداز سے ہی کہتے ہو کہ ہمارے یہ کلام اللہ تعالیٰ کی مرضی کے مطابق ہیں
 قل لعلہ العجبتہ البالغۃ اس فرمان علی میں تصور کا وہ سراغ دکھایا گیا ہے جس میں فرمایا گیا کہ تمہارے پاس تو اپنے اس
 دعوے کی کوئی دلیل نہیں مگر اللہ تعالیٰ کی یا اللہ تعالیٰ کے پاس یا اللہ تعالیٰ کی طرف سے دلیل نہایت قوی ہے۔ حجتہ ہائے حق
 سے معنی قصد و ارادہ، دلیل کو حجتہ اس لئے کہتے ہیں کہ اس سے دعویٰ ثابت کرنے کا ارادہ کیا جاتا ہے اسی سے ہے۔ حج ایست
 غلبہ کو حجتہ کہتے ہیں یا لغویہ تو معنی بلع ہے یا اپنی انتہائی قوت کو پہنچی ہوئی یا عالم کے گوشہ گوشہ تک پہنچنے والی اس سے مراد
 کتاب اللہ ہے یا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان یا خود حضور اور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی کہ وہ سرکار بذات خود حجتہ
 اللہ ہیں انہیں رب نے برہن فرمایا ہے قد جاءکم بہرہان من ربکم اس معنی سے بالغ نہایت موزوں ہے کہ حضور صلی
 اللہ علیہ وسلم اللہ کی ذات صفات اس کے احکام اس کے فرمان بلکہ سارے کارخانہ اسلام و ایمان کی مسابقت ہی بلغ دلیل ہیں (اسی
 اللہ علیہ وسلم) بالغہ یا تو یہاں ہے باغیت سے یا بوغ سے اگر باغیت سے بنا ہو تو بیع معنی یہ مشو مضبوط۔ سارے نبی اپنے وقت میں
 حجتہ اللہ تھے مگر حجتہ اللہ البالغہ نہ تھے ان کی نبوتیں قلیل شیعہ یہ بنا ہے بوغ سے معنی پہنچنے والی تب بالغہ کے دو معنی ہو سکتے ہیں
 سارے عالم میں پہنچنے والی دلیل۔ دیکھو آج بات پہنچانے محفوظ رکھنے کے لئے سانس نے بہت کلمات ایجاب کر لئے ہیں ٹیپ
 ریکارڈر، فونو گراف، اخبار، پریس، ٹار، ریڈیو خطوط وغیرہ مگر بھی لوگوں کے کلام محفوظ نہیں رہتے حضور انور صلی اللہ علیہ
 وسلم ایسے وقت اور ایسی جگہ جدہ نما ہوئے جہاں ان میں سے کوئی سبب موجود نہ تھا حتیٰ کہ کاغذ بھی نہ تھا پھر اس کے بلو جو آپ
 کے کلام و کلام حتیٰ کہ آپ کی ادا میں عالم کے گوشہ گوشہ میں پہنچ گئیں۔ یہ ہے حجتہ بالغہ سورج ایک جگہ رہ کر دوسرے شعاعوں کے
 عالم کے گوشہ گوشہ میں پہنچ جاتا ہے بعد عروب چاند نروں کے درجہ ہر جگہ پہنچتا ہے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اپنی حیات
 شریف میں ہر جگہ پہنچے بعد وفات بذریعہ قرآن، علماء، اولیاء ہر جگہ پہنچے۔ آپ حجتہ بالغہ ہیں دوسرے معنی میں انسان کے دل
 دماغ، جاں، ایمان میں اتر جانے والی دلیل انسان کے ہر رگ و پے میں پہنچ جانے والی برہن۔ خیال رہے کہ جیسے شاہی محل کے
 دروازے ہوتے ہیں ایک اندر جانے کا دروازہ ہر نکلنے والوں ہی انسان کے جسم میں دو قسم کے دروازے ہیں چنانچہ جسمانیات
 میں، کچھ تو کہ منہ غذا پانی کے اندر جانے والا دروازہ ہے مگر غذا کے نکلنے کا دروازہ دوسرے پانی نکلنے کا دروازہ اور حتیٰ کہ بدن کے
 مسلمات پسینہ نکلنے کا دروازہ ہیں یوں ہی زبان بہت نکلے کا دروازہ ہے گلن کا مد داخل ہونے کا دروازہ مگر خوبات صرف زبان سے
 نکلتی ہے وہ صرف گل تک پہنچتی ہے جو دماغ سے چلتی ہے وہ دماغ تک ہی پہنچتی ہے اور جو دل سے نکلتی ہے وہ سننے والوں کے
 دل تک پہنچتی ہے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی یہی باتیں دل سے نکلتی ہیں وہ مخلوق کے دل میں اترتی ہیں مگر اترے کا ایک
 وقت ہوتا ہے حضرت عمرو بن عاص کے دل میں قرآن اتر ایشہ کے دربار میں لہو شاہ لہنا کہم احمس اس فرمان علی میں
 پسے دعوے سے اعتراض کا رفع فرماتا ہے یعنی اگر اس حجتہ اللہ کے ذریعہ سب کو ہدایت نہ ملے تو اس کی وجہ یہ ہیں کہ یہ
 حجتہ کمزور ہے بلکہ وجہ یہ ہے کہ رب تعالیٰ نے سب کی ہدایت کا ارادہ نہ فرمایا یہاں مشیت معنی ارادہ ہے اگر اللہ چاہتا تو اس
 حجتہ کے ذریعہ تم سب کو ہدایت دے دیتا مگر اس نے یہ چاہا میں بعض کو ہدایت دیتا چاہا بعض کا گمراہ رہتا اگر اللہ چاہتا تو سورج
 سے چمکوڑ کی آنکھ بھی منور کر دیتا مگر اس نے یہ چاہا نہیں اگر چاہتا تو بارش سے شورہ میں کو بھی سرسبز فرماتا مگر اس نے یہ چاہا

نہیں اس میں صدا ملتی ہے۔

خلاصہ تفسیر : پہلی آیت کریمہ کے ضمن میں ہم نے کفار عرب کا دعویٰ مع دلیل ہے دوسرے دو جزیروں میں ان کی تردید کفار کا دعویٰ یہ ہیں ہوا کہ ہمارا شرک و کفر اور جانور کو حرام جانتا بالکل درست اور حق ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ اللہ کے چاہنے سے یہ کام مکہ معظمہ اور بیت اللہ میں ہو رہے ہیں لہٰذا ان کو عقل انہیں اچھا سمجھتے ہیں ہم لوگ جو اونا اور ایسی ہیں مقدس ہیں انہیں اچھا سمجھتے ہیں عریضہ ان کاموں کا بیت اللہ میں ہونا اور انہیں اچھا جانتا صدیوں سے اس کارنامے ہونا اس کی دلیل ہے کہ اللہ کو جو کام پسند ہیں اب اس کی تردید فرماتے ہوئے فرمایا کہ اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم مشرکین عرب اپنی بدعتیں کیوں بدعتیں کیوں کے جو ان کی کوئی دلیل پیش نہیں کر سکتے نہ آپ کے دل کل قاہرہ کا جواب دے سکتے ہیں ہم آپ کو فیجی خبر دیتے ہیں کہ سمجھو یہ لوگ اپنی ان حرکتوں کی معدرت کرنے کے لئے عذر گنوا رہے تراز گنوا کے طور پر یہ کہیں گے وہ دنیا میں جو کچھ ہوتا ہے وہ رب تعالیٰ کے حکم اس کی رضا اس کے ارادے سے ہوتا ہے یہ ناممکن ہے کہ دنیا میں کوئی کام رب کی رضا اس کے حکم کے خلاف اور اس کے بغیر ہو جائے جو کچھ ہو رہا ہے اللہ تعالیٰ اس سے راضی ہے تب ہی اس کے ملک میں ہو رہا ہے اس کے معظم شرک اس کے معظم گھر کعبہ میں ہو رہا ہے اور کر رہے ہیں ہم ابراہیم مقدس لوگ آج سے نہیں بلکہ صدیوں سے کر رہے ہیں لہٰذا ہمارے شرک عقیقہ و اعمال ہمارا ان جانوروں کو حرام جانتا اس کی ملت میں بدعتی لگانا اللہ تعالیٰ کے حکم اس کی رضا ہے اگر وہ ان کاموں سے ناراض ہوتا تو ہم یہ کام کرتے نہ ہمارے باپ دلوے۔ آپ غلط کہتے ہیں کہ یہ کام برے ہیں رسی الہی کے خلاف ہیں اے محبوب ان کی اس گفتگو پر حق کی اشد باتوں پر طول نہ ہونا چھٹی آیتوں نے بھی اپنے رسولوں نبیوں کو جھٹلایا تھا ان کی یہ بڑی پرانی رسم ہے اور وہ لوگ ایسے ذہین تھے کہ جب تک حق پر عذاب الہی نہ آگیا تب تک وہ جھٹلاتے ہی رہے اس وقت قائل ہوئے جب قائل ہونا کام نہ آیا یعنی عذاب الہی نہ آیا تو ان کی ہر کام اچھے ہوتے تو کھٹکتا ہی زلزلہ تعالیٰ برائے ان لوگوں کی توبہ تھے ان پر عذاب الہی کیوں آئے ان کے کام سے ہم راضی کیوں نہ ہوتے آپ ان کی یہ باتیں سکر فرماتا کہ تم اپنے اس دعوے پر یقینی قطعی علمی دلیل قائم کرو کہ جو چھ دنیا میں ہوتا ہے رب ان سے راضی ہوتا ہے بتاؤ کوئی پہلی کتاب میں یہ لکھا ہے کس نے یہ فرمایا ہے تم لوگ محض اپنے گمان انکل پچو تھینوں سے ایسی باتیں کرتے ہو آپ ان سے یہ بھی فرمادے کہ مضبوط اور مضبوط دلیل تو وہ ہے جو اللہ نے قائم فرمادی اسی سے تم جا کر دنیا جانتا میں معلوم ہو سکتی ہیں اس سے ہی معلوم ہوتا ہے کہ کس کام سے رب راضی ہے کس سے ناراض و حاجتہ اللہ الباقی کون ہے حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل حق و باطل کی کوئی ہے مگر اس جنت اللہ سے سب ہدایت نہیں لیتے جسے رب تعالیٰ ہدایت دینا چاہتا ہے اسے ملتی ہے سورج و بارش سے سب فیض یاب نہیں ہوتے بعض بدصیب محروم بھی رہتے ہیں۔

قائد کے : ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ : اللہ تعالیٰ اپنے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کو فیجی علوم بخشے سمجھو ہونے والے واقعات سے مطلع فرمایا۔ یہ فائدہ مسطور کے سین سے حاصل ہوا دیکھو کفار نے ابھی یہ باتیں کی تھیں کہ رب تعالیٰ نے اپنے حبیب کو اطلاع بھی دے دی ان کے جوابت بھی بتا دیئے۔ دوسرا فائدہ : کہ اللہ کے

ارلوے مشیت، حکم، رضائیں فرق ہیں کرتے تھے یہ فرق نہ کرنا ان کے کفر کا بڑا سبب تھا حالانکہ ان سب میں بڑا فرق ہے۔
 فائدہ لو شاء اللہ کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا کہ مشیت سے مراد رضا و حکم ہو۔ تیسرا فائدہ دنیا کی ہر چیز پر حکم اللہ کے
 ازلوے اور مشیت سے تو ہے مگر اس کے حکم اس کی رضا سے ہیں۔ یہ فائدہ بھی لو شاء اللہ کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔
 چوتھا فائدہ خدا جب کسی بندے کا پس پڑتا ہے تو اس کی عقل بھی چھین لیتا ہے دیکھو اس کے وقوف کافروں نے اپنا کفر تو رب
 تعالیٰ کی رضا سے مانگا مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا این حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس کی رضا سے نہ ہے اگر یہ فائدہ
 درست ہو کہ وہ دیا میں جو کچھ ہو رہا ہے اللہ کی رضا سے ہو رہا ہے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت وہ کیوں کرتے تھے کم از کم
 یہی سمجھتے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جو کچھ کر رہے ہیں کہہ رہے وہ رب کی رضا سے کہتے کرتے ہیں۔ پانچواں فائدہ گناہ
 عذر گناہ سے بدتر ہے۔ یعنی اپنے گناہ کو درست ثابت کر کے کی کہ شش کرنا کفر بلکہ سخت کفر ہے، حقیقت یہ پیغمبر کا جھٹلانا ہے۔
 فائدہ کنکک گنہ سے حاصل ہوا کہ کفار کی اس حرکت کو رب نے نبی کی تکذیب قرار دیا اور فرمایا کہ گزشتہ کفار پر عذاب آئے
 کی وجہ یہی تھی۔ چھٹا فائدہ عذاب آجئے پر نہ کرنا بیکار ہے تو بد عذاب سے پہلے کرنا چاہئے۔ یہ فائدہ حتیٰ خا لوا میں حتیٰ
 فرمانے سے حاصل ہوا کہ وہ لوگ عذاب آئے تک پیغمبروں کو جھٹلاتے رہے عذاب آئے پر اس حرکت سے باز آئے مگر باز آنا
 اس میں مفید نہ ہو۔ ساتواں فائدہ جھوٹے کاجھوٹ ثابت کرنے کے لئے اس سے دلیل مانگنا بالکل جائز ہے تاکہ وہ دلیل نہ
 دے سکے اور شرمندہ ہو جائے لہذا انھوں نے نبی سے معجزہ طلب کرنا بخوبی سے یہی خبر چھٹا تاکہ وہ رسوا ہو اور لوگ اس کے
 پھندے سے بچیں بالکل جائز بلکہ ثواب ہے ہاں اس کی تصدیق کرنے یا اس کی حقانیت کے شر سے یہ طلب کرنا کفر ہے۔ یہ
 فائدہ قل ھن عدکم من علم سے حاصل ہوا اس چیز ہ فقہ کفر کہتے ہیں وہ دوسری چیز ہے یعنی اسے سچ سمجھ کر اس سے معجزہ
 مانگنا، لکن۔ تھوڑا فائدہ مناظرہ میں فریقین کا علم میں براد ہونا ضروری نہیں بلکہ عام چھوٹے سے دلیل طلب کر سکتا ہے
 دیکھو حضور صلی اللہ علیہ وسلم اعلم الا ولین والا خیرین میں مکر فرمایا کیا کہ آپ اس حالتوں سے عملی دلیل مانگیں دوسری
 حکم ارشاد ہے۔ قل ھا تو ا ہر ھا کم ان کتم صا دلیں لوں فائدہ اللہ تعالیٰ کی مرضی اور ناراضی صرف پیغمبر کے
 ذریعہ معلوم ہو سکتی ہے بڑے سے بڑا عالم اپنی عقل سے معلوم نہیں کر سکتا۔ یہ فائدہ قل ھا العجۃ البالغۃ سے حاصل ہوا
 نبی رب تعالیٰ کی حجت تھا اور رہبان ہیں ان فرمان و عمل رضائیں کی دلیل ہے۔ دسواں فائدہ اللہ تعالیٰ کے ذمہ کرم پر
 یہ ضروری نہیں کہ جو بندے کے لئے مفید ہو وہ ہی چاہئے بلکہ مفید چیزیں بھی اس کے ارادے سے ہیں اور معصوم چیزیں برائیاں
 بھی اس کے ارادے سے ہی مذہب ہے اہل سنت کا موسیٰ کا مین نور اعمال ایک ہی اللہ تعالیٰ کے ازلوے سے ہیں اور کافرا
 کفر اسکی بد عملیں بھی اس کے ازلوے سے یہ فائدہ لو شاء اللہ کم احسن سے حاصل ہوا احسن میں فرمایا گیا کہ اللہ نے
 سب کی ہدایت یعنی قسطن ایمان کا ارادہ نہیں کیا بعض کے ایمان کا اور بعض کے کفر کا ارادہ فرمایا۔ گیارہواں فائدہ حضور
 صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کی طرف سے اللہ کی حجت و دلیل ہیں دوسری جگہ دعویٰ ایک ہوتا ہے اس کے دل کل بہت گواہ قسم وغیرہ
 مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ شان ہے کہ رب کے دعوے بہت مگر دلیل و گواہ ایک۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کی توحید
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت قیامت، جنت و دوزخ فرشتے وغیرہ سب کی ہر دلیل سب کے گواہ صرف ایک حضور صلی اللہ
 علیہ وسلم ہیں۔ ہا اھا السی اما ارسلناک شاہدا یہ فائدہ العجۃ البالغۃ سے حاصل ہوا جبکہ حجت سے مراد

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہوں پھر خیال رہے۔ حضور اور صلی اللہ علیہ وسلم سر پنا اللہ کی حجت ہیں آپ کا ہر حال ہر حال ہر حال اللہ کی حجت ہے۔

پہلا اعتراض اس آیت کریمہ سے معصوم ہوا کہ مشرکوں کا شرک وہ اللہ کے راویہ سے نہیں بلکہ اس نے تو ان کے میں کافی ارادہ فرمایا شرکیں نے اپنے راویہ سے شرک و نظریہ دیکھو شرکیں نے یہی تو کہا تھا کہ اللہ نے ہمارے شرک نہ کرنا فرمایا ہمیں یہاں سے نہ اس قول کو نبیاءِ راسخ کی تکذیب قرار دینا۔ فرمایا کذب اللہ من لہم معتزلہ وجواب یہاں الہام میں اس میں یہ تو مشیت (چاہنا) سے مراد ہے پس نہ ماننا حکم و نایہ مطلب ہے کہ چونکہ اللہ نے ہمارے کفر قرار دیا یا اللہ وہ ہر حال میں یہ دووں عقیدے تھے یہ ہیں ان میں سال زوید کے اہل سنت اور وہ نو مسلم مدعی ہوئے ان تینوں میں بڑا فرق رہتا ہے۔ یہود و مسیحی و عیسائی و صلی اللہ علیہ وسلم انہی تہذیبوں میں تھے۔ اسی سے واضح ہے کہ حق تعالیٰ کا راجح و بہت ہو یا نہ ہو قطع ہو یہ فرق ہے اور وہ حکم میں اور ان کے پیچوں میں یوں ہی ہو جس وغیرہ کو یہاں لانے کا حکم تو حکمران کے ایمان کا وہ الہی نہ تھا نتیجہ یہ ہو وہ عقار غت محرم تو ہوئے مگر ایمان نہ لائے اور محبوب کو ان کی پیغمبر پر ثواب عطا ہو گیا و نہ معتزلہ کے عقیدے پر یہ حملہ اس جسے کے خلاف ہو گا۔ فلوشاء لہذا کم اجمعین وہ سر الاعتراض کفار کے اس قول کو حضراتِ انبیاء کرام کا جھٹکا کیا کہ قرآن آیا کہ کذب اللہ من لہم جواب یہ اس لئے کہ حضراتِ انبیاء کرام تو فرماتے ہیں کہ رب ان کے طرفے ناراض ہے وہ جیتے تھے۔ رسی ہے تب ہی تو تم کفر کر رہے ہیں یہ ہے ان حضرات کے فرمان۔ خلاف قول۔ تیسرا اعتراض فقہاء فرماتے ہیں کافر سے کفر نہ جواز کی دلیل ماننا ہو سکتی ہے۔ یہی ہے سببہ ماننا کفر ہے مگر یہاں رب تعالیٰ سے اس عداوت کی دلیل کفریہ عقیدے کی دلیل طلب فرمائی کہ فرمایا اهل عدکم من علم فطرحوہ لما فتنوا کادہ موتی اس آیت کے خلاف ہے۔ جواب اس اعتراض کا جواب ابھی تفسیر میں گزر گیا کہ کافر کے یہاں جوئے ہی کے چھپنے سے احتمال سے دلیل ماننا کہ تو اہل عد۔ اگر قوی ہوئی تو ہم تیرے کفر قبول میں سے یہ کفر ہے مگر اسے دلیل ماننا کہ تو اہل عد کی طرف سے کفر ہے۔ چوتھا اعتراض کفار نے کہا تھا کہ اللہ تعالیٰ چاہتا تو ہم شرک نہ کرتے ان کا یہ قول ہے دینی قرار دیا مگر یہی قول ہی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہو لیا گیا اهل لوشاء اللہ ما تلوتمہ علیکم فرماؤ کہ اللہ چاہتا تو میں تم پر قرآن تلاوت نہ کرتا اگر یہ بات بری۔ تو اپنے نبی سے کیوں کہوائی گئی۔ جواب اس اعتراض کے بہت جواب ہو سکتے ہیں۔ سبب جواب یہ ہے کہ نبی کا ہر قول و فعل اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوتا ہے ان پر نفس مار دیا شیطان کا غلبہ میں وہ بلوہ جو رستہ چاہتے ہیں اللہ تعالیٰ کی مشیت سے کہتے کرتے ہیں مگر وہ سروں کے کلام نفسانی بھی ہوتے ہیں شیطان بھی د اگر اللہ رحم کرے تو بعض کافر حملی بھی۔ اللہ حضرتِ انبیاء و صلوات علیہم اجمعین سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم تو یہ کہہ سکتے ہیں کہ ہم جو کچھ کرتے کتے ہیں اللہ کی طرف سے کتے کرتے ہیں اگر وہ چاہتا تو ہم نہ کتے نہ کرتے ہم یہ ہیں کہہ سکتے۔ نہ پہلا شرک کہ اللہ کی طرف نسبت کیا گیا ہے اور اس آیت میں تلاوت قرآن کو۔ ان میں بڑا فرق ہے۔ پانچواں اعتراض اس آیت کریمہ سے معصوم ہوا کہ قل یعنی قیاس رنگاں بری چیز ہے اس پر عمل کفار کا طریقہ ہے مگر مقلد و کفار قیاس ظن پر عمل کرتے ہیں (اہل) قرآن قطعی یقینی چیز سے حدیث ظنی سے حدیث پر عمل کرنا طریقہ کفار ہے (چیز الوہی)۔ جواب اس کے چند جواب ہم نے اپنی کتاب عامہ میں دیے ہیں ایک یہ کہ یہاں عقائد مذکور سے عقیدے کے لئے قطعی دلیل و حجت الہی لازم

مَنْ يَأْخُذْ بِالْآخِرَةِ وَهُوَ بِرِيٍّ مَعْدِلُونَ

”جیون کو عادی اور کئی موہ میں رکھ کر کئے ”کروڑوں“ اور وہ ساتھ ساتھ پستے سے بھر کر رکھ کر دیتے ہیں۔
”بہنیں جھٹ سے ہیں اور کوئی ”کروڑ“ یہاں نہیں آتا اور پستے پر کام کر رہے ہیں“

تعلق اس نیت سے کہ چھٹی کتاب سے چند مرتبہ تعلق ہے پہلا تعلق چھٹی کتاب میں تھا اور اس سے مذکورہ بالا حوالوں کے حوالہ پر عمل دینا ہی تھا۔ یہ کتاب کی حرمت ثابت ہو گئی تو سب ارشاد ہو آئے۔ اچھا تو کوئی گواہی نہ ہو جس حرمت کی درست گواہی دے کہ وہ تعلق ہے۔ اسے گواہی ملے گی چوتھی میں۔ یہ گواہی ثابت دہی کے دو مرتبوں میں سے ایک کا ذکر پہلے ہو یعنی دو مرتبہ اس سے اس کے بعد اس سے چھٹی کتاب سے۔ میں ارشاد ہوا کہ یہ لوگ صرف عینہ اندازہ سے ہی اس حرمت کا قائل ہیں باوجود جارحانہ کہ اس کے پاس اس حرمت کا کوئی سچا گواہی نہیں گویا پہلے ان کے علم کی معنی کی کتاب اس سے غوی پر گواہی ملی ہے۔ تیسرا تعلق چھٹی کتاب کے آخر میں ارشاد ہوا کہ جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں وہ مہلت صحیح اور بہت بات ہے جس پر مضبوط دل کھل جائے گا۔ واللہ اعلم۔ اس اعتبار سے ارشاد ہے کہ کفار کے دعوؤں کی عملی دین تو کیا ہوتی اس کے پاس تو کوئی ٹھکانے کا گواہی بھی نہیں ہے گویا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دعوے کی پختہ پان فرما ہے۔ بعد ازاں اس کے غوی کی کمزوری ارشاد ہوئی ہے۔

تفسیر: قل ھلیم شھداء کم قل میں خطاب حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے اور روئے سخن اس میں کفار کی طرف سے جو کہ کوہ دیا جانوروں، بحیرہ، نمائندہ وغیرہ و یہ تو مطلقاً حرام کہتے تھے یاں کی حالت میں یہ ہندی لگاتے تھے کہ مردوں کو حلال عورتوں کو حرام ھلیم اور ھافا تو ا دونوں کے معنی ہیں، و پیش برود صر کر یہ اسم فاعل ہے معنی امر قوی یہ ہے کہ ھم ایک ہی لفظ ہے جو واحد شیعہ جمع کر مومن سب کے لئے بولا جاتا ہے و ھمیں یہاں تمام کفار سے خطاب ہے مگر ھلیموا نہیں فرمایا اور یہ دونوں اسماء افعال کی طرح جہتی ہیں، بعض حکویوں سے فرمایا۔ ھم میں صحیرین لگائی جائیں گی یعنی ھم، ھلم، ھلمو، ھلمت، ھلمت، ھلمن۔ ھمیں غوی کہتے ہیں کہ ھم ایک لفظ ہیں بلکہ یہ بتائے ہا و اندر سے ھاف معنی میں خبردار اور ھم کے معنی ہیں جمع کر دیا قریب ۱۔ عرب کہتے ھلیماء سے قرب حاصل ہے۔ بعض غوی کہتے ہیں کہ یہ اصل میں ھل، ھام قاحل معنی کیا اور ام معنی قصد و راوہ مگر پہلی بات قوی ہے (تفسیر یرسعی، رسی) ھم جمع سے شہیدوں معنی ہو یا خاص یہ سیدیدہ سردار خوب کو بھی شہید کہہ دیتے ہیں کہ وہ محبین کے دلوں میں حاضر رہتے ہیں، ھلیماء دووں معنی ہاں سنتے ہیں کہ تحقیق ھمیرا ھلیم، وادعوا ھلیماء کم میں دون اللہ میں رہتے ہیں۔ ھلیماء اس سے مراد ھلیماء وہ سردار یا جرنی پناہ دہیرہ میں جن سے کہے پر یہ لوگ اں جانوروں کو حرام سمجھتے تھے اور ہو سکتا ہے کہ ان سے مراد یہودیوں، عیسائیوں کے وہ چوب پادری ہوں جو سلام، شعی میں مشرین مذہبی بیٹھ تھو ٹکٹے کی حمایت کرتے اں کے قہر عقیدوں خط کاموں کی تائید کرتے تھے ھمیں مسلمانوں کے خلاف درمل ھمیرا اور صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں سے پاں چھینے سے انہ کہتے تھے ھلیماء ھلیماء من اللہ اموات ثابت بالکل طاریب۔ خلیفہ رستمہ ہجرت سے پہلے چوب پادری مسلمانوں سے دشمنی جنگ میں لگے رہے بعد ہجرت شمشیر کی جنگ میں مصروف ہوئے ان سے محبوب تھے۔ کفار سے شہداء میں کہ تو اہل جو اپنے سرداروں، علم

والوں کو بداد ان سے ہم وود یا تیں کہیں اور تم کو دکھائیں کہ دلیل ان کے پاس بھی کوئی نہیں وہ بھی تمہاری طرح نرسے جاتے ہیں
الذین یسہون ان اللہ حرم ہذا یہ عبارت شہادت ہے۔ یہاں شہادت سے یہ مراد ہے کہ وہ صرف یہ کہ
 دیں کہ ہاں واقعی یہ جانور حرام ہیں یہ بات تو یہ ماتحت غار بھی کہتے تھے بلکہ مراد ہے بھی دعا نقل اور وحی الہی۔ پہلی کتاب کے
 حوالہ سے کہیں کہ فلاں ہی کی فلاں اس کتاب یا حضرت ابراہیم کے فلاں بھیجے میں لکھا ہے اس لئے اس معراج میں فرمایا کہ تھی
 دراز عبارت ارشاد ہوئی **ان اللہ حرم ہذا** اس سے یہ مراد ہے کہ یہاں شد سے مشرکین عرب کے حاکم تھے
 کتاب مراد ہیں یعنی یہ وود نصاری۔ چپ پادری **فان یسہوا افلا** قد ھذا معہم اس عبارت میں شہدوا میں شہادت
 سے مراد ہے دشمنی سے کہہ دینا کہ ہاں واقعی یہ جانور حرام ہیں ہمارے مذہب داتا اس حرام سمجھتے تھے بڑے بڑے عقلمندوں
 سے انہیں حرام سمجھتا ہے یا وہ سب تلافی ہیں یا یہ مطلب ہے کہ اگر ان لال کتاب کے چپ پادری تو ریت و انجیل کی جھوٹی
 باتیں گھر کر انبیاء کرام کی سرب جھوٹی باتیں منسوب ہے کہ اس کا واقعی اوٹ حرام ہے مشرکین کے فلاں فلاں کام ٹھیک
 ہیں جیسا کہ وہ عام طور پر کیا کرتے تھے۔ انشاء میں خطاب قرآن پڑھتے ہوئے مسلمان سے ہے اور یہاں شہادت سے مراد ان
 کی تصدیق کرنا اور ان کی روایات کی حمایت و تائید و خوشی کا اظہار کرنا تصدیق سے مراد تاویل وغیرہ ہے یعنی اگر فن کفار کے
 سرور یہ کہ وہ قسم کی گواہی دے بھی دیں تو اے مسلمان تو ان کی دلی حمایت بھی کرنا اور اگر خطاب حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ
 وسلم سے ہو تو بھی سنا مسلمانوں ہی کو ہے کہ حضور نبی صلی اللہ علیہ وسلم تو ان کی تصدیق کر سکتے ہی نہیں جیسے انہیں اشراک
 محیط عملک تفسیر صلوٰی روح الاعلیٰ) اور ہو سکتا ہے کہ لا تشہد بنا ہو شہود سے یعنی اے مسلمان تو ان کے ساتھ
 حاضر بھی نہ ہونا ان کی ایسی مجلسوں میں شرکت بھی نہ کرنا یہ نہ کہ بروائی صحبت بھی بری ہے جیسے انہوں کی صحبت گرچہ ایک
 آن سے ہوا بھی ہے ولا تسبیح اھواء انسان کذبوا با ما ساء و در حکم ہے اس میں بھی خطاب قرآن پڑھنے والے
 مسلمان سے ہے استماع کے معنی ہیں کسی کے نقش قدم پر چلنا وغیرہ تحقیق یہاں مراد ہے اس سے ان سرور ان کفر کی حمایت کرنا
 ان میں اپ سرور پیشوا سمجھنا وغیرہ تاکہ شہد میں ذہلی یا ظہری اعضاء سے تائید مراد تھی اور لا تسبیح میں دلی حمایت مراد ہے اھوا
 جمع ہے ہوی کی معنی گرنار ب فرماتا ہے اوتیہوی بہ اربیع نفسانی خواہش کو ہوی اس لئے کہتے ہیں کہ اس کی وجہ سے
 انسان دنیا میں ذلت کے گڑھے میں اور آخرت میں دوزخ میں گرے گا اس لئے کہ اس کے معنی خلی ہوتا بھی ہے۔ رب فرماتا ہے
وانتہم ہواء نفسانی خواہش فائدے سے جان ہوتی ہے لہذا ہوا ہے اگرچہ یہاں اھواء ہم بھی کافی تکرار تھی دراز
 عبارت فرماتا **الذین کذبوا** انہی جو ممانعت بنا کے لئے۔ چونکہ یہ لوگ اللہ کی کتاب یعنی قرآن مجید یا حضور صلی اللہ علیہ
 وسلم نہ مانا یا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شان یا خود انہیں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بات کو جھٹلانا دے ہیں اس لئے ان
 کی جہنم کی ان سے حمایت و ربہ ان۔ **یروا انہی لا یومنون بالآخرة** یہ عبارت معطوف ہے **الذین کذبوا** پر اور
 اس میں ان کفار کے دوسرے عیب ظاہر ہے یا پسے عیب و وجہ بیان ہے کہ ان کو تھکسنے کی جرات اس لئے ہوئی کہ ان کا
 آخرت یعنی مرے لئے بعد مٹنے سے دین اپنے آپ میں ہے مگر اسے اتنی ہی ہمت تھی کہ کہتے یہ کذبوا میں ان کے
 ربانی جرم ظاہر ہے اور لا یومنون میں ان کے جہلیانی دین پر مہم دہ کر وہم برہم یہاں عبارت شریفہ میں کفار
 کے تیسرے جرم ظاہر ہے یہ بات لا یومنون کے فاعل سے حال ہے اور وہ حالیہ سے یا ملک حاکم ہے اور لا یومنون انہی۔

تو یہ عدل سے معنی برابری تو اس کا مقصود پوشیدہ ہے۔ یعنی یہ کفار اپنے تئوں اپنے سرداروں کو اللہ تعالیٰ کے برابر کر دیتے ہیں اس طرح کہ ان کی عبادت کرتے ہیں حرام و حلال کا میں مستقل بالکمانتے ہیں رب تعالیٰ کی طرف اور نظام عالم میں انہیں جیل مانتے ہیں۔ انہیں رب تعالیٰ کے بنے بنیال مانتے ہیں یہ اللہ تعالیٰ کو ان تئوں کے برابر کر دیتے ہیں کہ رب تعالیٰ کو ان کا مانتہ مانتے ہیں کہ ان تئوں کے بغیر اس کا کام چل سکا ہی نہیں یہ یہ بناتے عدل سے معنی علیحدہ ہونا اور ہونا تو ہر مہم کی ب معنی ان ہے۔ یعنی یہ کفار اپنے رب کی عبادت سے اس پر ایمان نہ لے سکتے عدل کرتے ہیں اس سے بنے ہوئے ہیں کہ اسے چھوڑ کر اس کے عبادت طاعت سے اس پر ایمان لائے کہ ان میں تین عیس ہیں کفند کی تئوں کو جھٹانا آخرت پر ایمان نہ کھنا رب کے بندوں کو رب کے برابر سمجھنا اس مسلمان تالیوں کی اتباع کر۔

خلاصہ تفسیر اس محبوب صلی اللہ علیہ وسلم یہ کفار ان جانوروں کی حرام پر عملی میل تو قائم نہیں کر سکے اور نہ کر سکیں گے تو آپ ان سے فرمادے کہ اچھا جب ہمارے مطالبہ تم پر اور نہ کر سکتے تو کوئی پا کو اسی ماؤ۔ جو قتال قبول گوئی تہا رب حق میں سے کہ قتل نہ کی فلاں پہلی کتاب میں یہ لکھا ہے یا عدل نبی نے یہ فرمایا تھا کہ یہ جانور حرام ہیں اللہ تعالیٰ نے انہیں فلاں مقبرہ کی معرفت حرام فرمادے وہ یہ بھی نہ کر سکیں گے لیکن اسے مسلمان شہید ان کے سردار تہا رب سے کر الٹی سیدھی گوئی دے دیں کہ انہیں تو ہمارے باپ دادا حرام سمجھتے تھے ہیں ہمارے صدیوں سے یہ عقیدہ چلا رہا ہے ہمارے رب ان جانوروں کا قائل ہے کیونکہ وہ گنہگار و خوف ہیں تمہاری چند حواس اب نے غلطہ پیدا ہوئے تو اسے مومن نہ تو ان کی ہاں میں ہاں ملاتا۔ ان کی حمایت میں ہوں لفظ پر مانتہ کسی عضو کو حرمت و نالودہ دس سے ان کی نفسانی باتوں کی پیروی کرنا کہ ان کے متعلق تجھے شبہ ہو کہ شہید یہ لوگ بچے ہیں یہ کفار وہ ہیں جنہوں سے ہماری آیات قرآنیہ کو یہ محبوب کے فرمانوں کو یا ان سے معجزت یا ان کی امانت کرو۔ و جھٹلایا یہ لوگ آخرت پر ایمان نہیں لائے مرنے کے بعد انھیں حساب دینے سراج لپانے کے انکار ہیں اور بڑی بات یہ ہے کہ یہ میرے بندوں میں اپنے معبودوں یا پے سرداروں کو میرے برابر سمجھتے ہیں کہ قرآن کریم کے احکام ہوتے ہوئے ان کی نفسانی خواہش کی پیروی کرتے ہیں تم میرے ہی کے متبع ہو تم ان کے پاس کیوں جھو۔

قائدے۔ اس بیت کریم سے جاندار فائدہ حاصل ہو گئے یہ سدا فائدہ جس چیز کی حرمت اللہ رسوں کے فرمان سے نہ کھائی جائے وہ حلال ہے یہ اسد کا قانون کلی ہے۔ یہ فائدہ ہلکہ شہداء کہہ سے حاصل ہوا کیونکہ شہداء سے مراد کتاب الہی کی آیات پیغمبروں کے فرمان ہیں نہ کہ خود ان کی اپنی بگوئی اور ان سے منہوا سے مرا سے ان کا اپنے گمان و قیاس سے حرام کہہ دینا جیسا کہ ابھی تفسیر میں عرض کیا گیا وہاں دیکھا۔ دو سدا فائدہ۔ جھٹلے کا صحت ظاہر کرے سے شہداء کہ لے سے اس سے کوئی ناکل و نکل کا مظاہر کرنا بالکل جائز ہے۔ یہ فائدہ صلی ہلم شہداء کہہ سے حاصل ہو۔ تیسرا فائدہ۔ جھٹلے کی تصدیق کرنا اس کی ولایت۔ اس کی معنی گوئی و پاس کے جھوٹ پر بے شک کرنا خوشی کا ظہار کرنا تصدیق کے لئے سردار سب ہی حرام ہے۔ یہ فائدہ فلا نہ شہد معہم سے حاصل ہوا بلکہ اگر ہو سکے تو اسے جھٹلے سے یہاں سے ہٹ جائے رب فرماتا ہے فلا تقعد بعد الذکری مع انقوم الظالمین گناہ کو گناہ پر مدد نہ بھی کہہ سکتے۔ چوتھا فائدہ۔ کفار کو ایمان دینا اور بدعتان کے احکام کو حق حل کرنا نابل ضرورت ان کی فرمانبرداری کرنا حرام ہے جو ان کی خلاف شرع باتوں پر عمل کرنا حرام ہے الا بالضرورة ہاں ہی ان کے تو میں کو اسلامی قدامین کے مقابلہ میں راست سمجھنا ضروری ہے۔ وہ ولا منع

فائدہ کیا ہے۔ جواب: اللہ تعالیٰ عظیم انجیہ سے وہ جانتا تھا کہ تہری زمانہ میں بعض توحیدیت عالم، قرآن کے ذریعہ کفار کے اس عقیدے کی تائید کریں گے کہ بتوں کے نام پر زندہ بھوٹے ہوئے جانور بحیرہ سمندر یا سائنڈا می و غیرہ حرام ہیں اور اس کی تائید قرآن مجید کی آیت و ما اھل بہ لغیر اللہ سے کیا کریں گے ان کا مسدود رہے کے لئے وہاں کہ اس مسئلہ کو تم بھول کر بھی اہل کفار کو بتوں کی تائید ان کی خواہش نفسانی و تہذیب نہ سنانا جانوروں کو حرام نہ کہنا اھل بہ لغیر اللہ کی غلط تفسیر نہ کرنا اھل ادیان و مراد ہیں جو غیر خدا کے نام پر مانع کئے جائیں زندگی میں کسی کے نام پر پکارنا، حائض میں کاغذ نہیں پانچواں اعتراض: یہاں، ارشاد ہوا کہ کفار اپنے بتوں کو رب کہہ کر کر دیتے ہیں مگر وہ ساری جگہ قرآن ہی فرماتا ہے کہ اگر تم کفار سے پوچھو کہ تمہاری خالق و مالک کون ہے بارش کون دیتا ہے روزی کون دیتا ہے تو وہ کہیں گے۔ لیکن اللہ ہی اللہ ہے وہ رب تعالیٰ و خالق مالک و راق ماننے ہیں سارے بندوں و مخلوق، مملوک، مردوق، پھر راری کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ بتوں میں تدارک ہے۔ جواب: ہم نے اس اعتراض کا نہایت تفصیلی جواب اپنی کتاب علم القرآن میں دیا ہے یہاں مختصراً بتا دیجئے کہ بعض مشرکین عرب فرشتوں و ائندہ بیٹیاں مانتے تھے اور اولاد پانچ کی ہم جنس اس کی راہ پر ہوتی ہے بعض مشرکین دو خالق مانتے تھے خیر خالق یزدان شر کا خالق اہم جنس بعض مشرکین کا خیال تھا کہ اللہ تعالیٰ عالم کو پیدا کر کے تھک گیا اب اس کو نظام چلانے کی سکت نہ رہی یہ کام ہمارے بت کر رہے ہیں جس کے وہ میں رب ہے فرما لہم یعنی بخلہوں، فرمایا و ما منا من ہو مہدیہ تمام عقیدے اللہ تعالیٰ سے برابری کر رہے ہیں اس پر پوری تحقیق علم انقرآن میں دیکھو۔

تفسیر صوفیانہ: جیسے حرام چیزوں کو حرام جانتا فرض ہے ایسی حلال سمجھنا غریب ہے ایسے ہی حلال کھانے کو حلال ماننا فرض ہے حرام سمجھ کر کھانے جیسے معرغہ انہیں انسان کی صحت بگاڑتی ہیں اس سے طیب منع کر دیتے ہیں معینہ انہیں کھانے کا حکم دیتے ہیں ایسے ہی حرام غذا انہیں انسان کی روحانیت بگاڑ دیتی ہیں اور طیب و حلال غذا انہیں روحانی قوت بخشتی ہیں اس لئے قرآن کریم نے فرمایا کُلُوا۔ ہاں طیبات ماردلنا کہ اس لئے اس بات میں مذکور حلال جانوروں کو حرام سمجھنے کی پر زور دست کی گئی۔ اللہ رسوں کے حکم کے سامنے اس کے مقابل کسی کا حکم ماننا اور حقیقت اسے خدا یا رسول ماننا ہے سادہ سادگی کا راستہ یہ ہے کہ مسلمان اللہ تعالیٰ کی طاعت اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کرے یوں ہی بعض احال و اعمال درست ہیں جو انسان کی صحت بگاڑ دیتے ہیں اس میں غفلت پیدا کر دیتے ہیں وہ طریقت میں سہرورداری طرح حرام ہیں اچھے اعمال دل میں سیداری اور قوت نکلوں میں آسو حکم میں گد فریاد آکر رہتے ہیں وہ اللہ کی نعمتیں میں مصروف ہوتے ہیں کہ جسمانی حلال غذا انہیں تھوڑی کھاد بیٹ بہت نہ جھڑو نہ پکارا، جاؤ گے شاعر کہتا ہے۔

اُن مکیجے کہ در حکمت سخت کل قیل نقش کثیرا گفت
توڑا کھاد رہا دھوسو گے شیخ سعدی فرماتے ہیں۔

نادر زتن پندراں سبھی کہ پر معده باشد و حکمت تھی
مگر یہ روحانی غذا انہیں حقیقتی زیادہ استعمال نہ تھی اچھا ہے۔
حاجت میت مرا میرا رہی اب حیات
ساعت اللہ علی علی رہا عیش

رکے جس سے ان کی حکم عدوی ثابت ہوتی ہے گویا تجھیں تبت میں ایک دعوی تھا اس تبت میں س دعوی لی و س سے پھل
چوں سے جڑ کا پتہ لگتا ہے معاملات مسجد اٹا کبری ائمال سے دس کا پتہ لگتا ہے۔

تفسیر قل تعالوا اقل میں خطاب حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے بعض باتیں ایک آئی سے ہی کہی جاتی ہیں بعض
باتیں ایک جماعت سے بعض باتیں ساری ساری کسی ایک جماعت سے اور بعض باتیں رند یا شیخ پر ہند ساری دیا سے
اس طرح حضور انور کی بعض باتیں خاص دوستوں سے ہو میں بعض ارواہ پاس سے بعض صحابہ کرام اور بعض باتیں
نبوت کے ریڈ یا شیخ پر تشریف رکھ کر ساری دیا سے بلکہ باقیات سے والوں سے یہاں قل فرمایا گیا اس میں رو سے سخن
باقیات سارے انسانوں سے ہے اس لئے یہاں کسی خاص جماعت کا ذکر نہیں قل للمومنین یا قل لا رواحک وغیرہ
میں فرمایا گیا تعالوا بنا ہے علو سے معنی بلند کی اس کا مصدر ہے تعال یعنی بلند کی پڑھنا تعالو کے معنی ہوئے
اور چڑھ کر اب مطلقاً آؤ کے معنی دیتا ہے معنی ہلنوا اس مردمان میں شراۃ فرمایا گیا کہ میں اطلاق حمیدہ کے معنی درجہ پر
ہوں تمہارا اطلاق کے گڑھے میں گرے ہوئے ہو میں تم کو نیچے سے نکالے اور پڑھنے والے سے دینے یہ ہوں فرمایا ہوں کہ اوپر
چڑھو۔ (تفسیر صادی) خیال رہے کہ اللہ کے دروازے پر کسی حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم کے دروازے ہر گز ہر وقت ہیں
اور کھلے ہوئے ہیں اس لئے یہاں یہ نہ فرمایا کہ تم فلاں جگہ میرے پاس آؤ اگر سورج کے پاس تبا ہے تو نہ کہ چھڑ کر اس کی
شعلوں میں آجاء مگر حضور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہونا ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف دل
انعام سے متوجہ ہو جاؤ اذ ظلموا انفسہم حانوک اذل ما حرم ولکم علیکم اس عبارت میں ہمارے کا مقصد بیان
فرمایا گیا جی میرے پاس اوپر آؤ تاکہ میں تم کو تعلیم دوں اذل ہمارے تلاوت سے جس کا کدہ ہے علو معنی پیچھے اس لئے
پیچھے والے کو تان کہتے ہیں قرأت کو تلاوت اس لئے کہتے ہیں کہ پڑھنے والے عبادت کو پڑھنا جاتا ہے آگے بڑھنا جاتا ہے پڑھے
ہوئے کو پیچھے چھوڑنا جاتا ہے اب کسی عزت والی چیز کو پڑھے ہوئے کے ساتھ ساتھ ہی سے تلاوت قرآن مجید تلاوت کل تاثیرات
بعض باتیں کہی جاتی ہیں جیسے گل بکنہ بعض باتیں کہی جاتی ہیں جیسے عام رو مرد کی باتیں بعض فرمائی جاتی ہیں جیسے وعظ سانا بعض
باتیں پڑھی جاتی ہیں جیسے کتب پڑھنا مگر بعض باتیں تلاوت کی جاتی ہیں جیسے اللہ کی باتیں قرآن مجید نبی کی باتیں جیسے حدیث
شریف یا درود شریف یا دل کل الخیر استغیر یہاں آخری قسم کی باتیں مراد ہیں ہد ائل رشاد ہو ما موصولہ سے جس سے
کل دس مذکور چیزیں مراد ہیں۔ حرم سے مراد ہے قرآن کہ ہم میں حرام فرمائیں یا پیچھی سہلی کتب میں حرام فرمائیں یا ارم علیہ
السلام یا حضور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم تمام انبیاء کرم کے دعوں میں حرام فرمائیں کیونکہ یہ دس احکام جو یہاں مذکور ہیں
انہم میں جاری رہے کسی دین میں ان کے خلاف حکام نہ تھے حضرت عبداللہ ابن عباس فرماتے ہیں کہ سورہ انعام میں
بعض ایسی محکمات ہیں جو کسی دین میں منسوخ نہ ہوئیں اور آپ نے یہ تبت کریمہ تلاوت فرمائی اور ہو سکتا ہے کہ علیکم
میں خطاب سارے انسانوں سے ہو کیونکہ یہ حکام سب پر ہی جاری ہیں ہر حال ما حرم ولکم کی دو تفسیریں ہیں ایک یہ کہ جو
از ارم یا حضور صلی اللہ علیہ وسلم تمام نبیوں تمام کتابوں تمام صحافیوں کی تعلیم میں حرام رہیں وہ میں تم کو متاؤل دس سے کہ اس
سے قرآن کی حرمت مراد ہوں یعنی جو چیزیں قرآن میں حرام ہیں وہ تم کو متاؤل ان لا نشر لواءہ شمشا یہاں سے ما حرم
کلیان شروع ہو خیال رہے کہ شرک نہ رہا حرام نہیں بلکہ شرک کرنا حرام ہے شرک سے بچنا اور اس کو فرض ہے۔ اللہ ا

اس کو نبی کے پیسوں سے ارشاد فرمایا کہ میں سے ہی حرمت ثابت ہوتی ہے یعنی رب نے ان چیزوں کو حرام فرمایا۔ اس طرح کہ فرمایا یہ کلام نہ کہو شرک کے معنی ابھی ہم بیان کر چکے ہیں کہ کسی چیز کو رب تعالیٰ کے برابر کر لیا رب کو کسی چیز کے برابر سمجھنا شرک ہے بعض مشرکین مسلمانوں کو بعض اپنے بتوں کو بعض فرشتوں کو بعض جنات کو رب کے برابر سمجھتے تھے نور بعض لوگ اپنے پوپ پوروں کو حرام و حلال کا مالک سمجھ کر رب تعالیٰ کے مقابلے میں ان کی اطاعت کرتے تھے اس لئے شہنا فرمایا گیا اس ایک کلمہ میں سب کی پروردگار ترویج ہو گئی چونکہ شرک و کفر اکبر الکلہا ہیں یعنی تمام بڑے گناہوں سے بڑھ کر گناہ اس لئے پہلے اس کا ذکر ہوا۔ خیال رہے کہ شرک کی تین تفسیریں ہیں۔ ایک تفسیر یہ ہے کہ دو سہری عائد نہ تیسری عاشقانہ تفسیر یہ ہے کہ جو تاج کل عموماً ملوگ کرتے ہیں کہ خدا کے سوا کسی کو پکارنا شرک ہے کسی سے مدد مانگنا شرک ہے کسی کو علم غیب یا حاضر یا غایب ماننا وغیرہ یہ محض باطل ہے تفسیر عائد نہ یہ ہے کہ کسی کو رب کے برابر بنایا رب کو بندے کے برابر ماننا شرک ہے ان دو باتوں کے سوا شرک نہیں ہوتا تفسیر عاشقانہ یہ ہے کہ خدا کے سوا کسی کو مقصود بنانا شرک ہے حتیٰ کہ جنت کے لئے نماز پڑھنا بھی شرک ہے لا الہ الا اللہ اللہ کے سوا کوئی مقصود نہیں واللہ العلی احسانا یہ عبارت معطوف ہے الا تشرکوا پر یہاں بھی وہی قاعدہ استعمال ہوا۔ اللہ میں باپ سے اچھا سلوک کرنا حرام نہیں وہ تو واجب ہے بلکہ اس کا عکس یعنی بد سلوک کرنا حرام ہے۔ یہاں سے یہاں حرام چیز کو الزام دیا گیا ہے قرآن مجید میں والد باپ کو کہا جاتا ہے والدہ ماں کو اور والدین ماں باپ کو مقرر لفظ اب باپ و او اچھا سب کو کہا جاتا ہے یونہی ام ما ثانی و ادوی حتیٰ کہ خالہ اور دودھ کی ماں سب کو پوچھا جاتا ہے حرمت علیکم امہا تکم اسی طرح وامہا تکم اللہ اور معکم وغیرہ اس پر شہد ہیں احسان بنا ہے جس سے معنی بھلائی یا اعلیٰ مان خدا مت یوحیٰ اس کی تعظیم و توقیر غرضیکہ ہر قسم کا اچھا سلوک اس میں داخل ہے حضرت عبد اللہ ابن عباس فرماتے ہیں کہ اس میں سے مراد ان کے ساتھ بھلائی کرنے سے حرام ہے چنانچہ اس میں تلوار و عہد کی نظر سے نہ دیکھے جواب سخت نہ دے نہ پر اور ربی نہ کرے نہ کے سامنے ایسا رہے جیسے غلام اپنے مولیٰ کے سامنے رہتا ہے کیونکہ دنیا کی تمام نعمتوں میں باپ ماں بڑی اعلیٰ نعمت ہیں اس لئے رب تعالیٰ نے اپنی عہد کے ساتھ والدین سے احسان کا ذکر فرمایا الا تعبدوا الا اباہم و بالوالدین احساناً۔ خیال رہے کہ ماں باپ کے ساتھ سلوک کا حکم دیا گیا اطاعت کا حکم نہ دیا گیا کیونکہ ان کے ساتھ سوک تو بہر حال کرے مگر ان کی اطاعت مطلقاً نہ کرے بلکہ جائز احکام کی اطاعت کرے باجائز احکام میں اطاعت ہرگز نہ کرے رب فرماتا ہے وان حادناک علی ان تشرک لی ما لیس لک بہ علم فلا تطعہما ہر حکم کی اطاعت تو صرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی واجب ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم اگر قرآن مجید کے بھی خلاف ہو تب بھی اس کی اطاعت ضروری ہے جیسے حضرت علیؓ کے لئے جناب فاطمہؓ زہراؓ کی موجودگی میں دوسرے نکاح سے ممانعت یا ابو خزیمہؓ ایک کی گولٹی ہوئی برابر غرضیکہ احسان اور اطاعت میں بڑا فرق ہے ولا تقبلوا اولادکم من املاق یہ عبارت معطوف ہے و بالوالدین الخ پر اور یہ تیسرا حکم ہے یہاں بھی وہی قاعدہ ارشاد ہوا ہے کہ لولد کا قتل کرنا حرام ہے اس سے بچنا اور قتل نہ کرنا واجب ہے۔ یہاں واجب کا ذکر فرمایا تاکہ اس سے حرام کا پتہ چل جائے اور جمع ہے ولد کی والدہ مطلقاً اولاد کو کہتے ہیں بیٹا ہو یا بیٹی یونہی پوچھتی۔ نو اس تو اسی سبب سے اولاد میں داخل ہیں مگر ان میں صرف بیٹے کو کہتے ہیں بہت صرف بیٹی کو۔ چونکہ فقراء عرب ہی ساری دود کو قتل کر دیتے تھے بیٹا ہو یا بیٹی یہ سمجھ کر کہ ہم خود فقیر ہیں اس میں کہاں سے کھانا میں اس کی یہاں ترویج ہے وہاں کے

میر لور مراد صرف بیویوں کو قتل کرتے تھے تاکہ حواں ہونے پر ان پر پسرے نہ آسکیں۔ یہاں سے نکال دیا جہاں سے گویا نکال داری تھی
یہاں پہلے عمل کی تردید ہے کہ یہ جامع چیز ہے اس املاقی میں اس سے قتل وعت ظہان ہے اطلاق سے نکل گئی ہیں۔
تفسیر دیوالبہ ہونا غلط پھیلا نا یہاں پہلے معنی مروی ہیں اور املاقی سے موجودہ تفسیر مراد ہے۔ دوسری جگہ ارشاد ہوا
حتمہ املاقی وہاں آئندہ فقیر ہو جائے کا خطرہ مراد ہے یعنی بنی والدین نے پوتے پوتی وغیرہم کو موجودہ تفسیر کی وجہ سے
قتل نہ کیا۔ کہ جس نے مراد نکمہ واماہم چونکہ یہاں موجودہ تفسیر مراد ہے اس لئے اس کا پہلے ہوا اولہ کے رزق کا
درجہ میں اور حتمہ والی آیت میں اسکو فقیر ہو جائے کا اندیشہ مراد ہے اس سے وہاں مراد ہو۔ جس مراد قہم واماہم
یہ فرق خیال میں رہے اسحلیٰ یعنی ہم کو بھی سر قسم کی روٹی دیں گے اور تمہارے بچوں کے بھی راق ہم ہیں تم نہیں ہو
رزق کے معنی اور اس کے استعارہ الہم واماہم راق ہم منظور ہیں تفسیر میں عرص کے چکے ہیں یہاں اتنا سمجھ لو کہ
بعض رزق و روٹی وہ ہے جس میں اس کے کسب و بالکل داخل نہیں کھس عطاء ربانی ہے جیسے ہوا سورج زمین وغیرہ نور
بعض رزق وہ ہے جن میں انسان کے کسب کو دخل ہے۔ انسان انہیں کماتا ہے جیسے روٹی، پٹر، مکان جسے چاہی میں کہتے ہیں۔ کھلی
کھلی یہاں آخری قسم رزق مراد ہے کہ کفار عرب اس رزق کی تنگی کے خوف سے اپنی اولاد لڑکوں لڑکیوں کو قتل کرتے تھے
فرمایا گیا کہ میں رزقوں کے کاسب تم ہو مگر راق ہم ہیں والا تقریبا اسوا جس ما ظہر سہا وما بطن یہ چوتھا
حکم ہے یہاں بھی وہی التزامی معنی مراد ہیں کیونکہ زنا وغیرہ کے قریب نہ جانا واجب ہے اور قریب جانا حرام ہے نہ جانے کے
دوب کا ذکر صراحت فرمایا اور قریب جانے کی حرمت ظہر کر کہ یہ فواحش جمع ہے فاحش کی جس کا مادہ ہے فحش معنی حد سے بڑھ
رجم اس سے مراد گناہ کبیرہ بھی ہوتے ہیں اور ب حیاتی ہے غیرتی کے گناہ بھی اور گناہ بھی جو ہر دین میں حرام رہتا ہو اور
گناہ بھی جنہیں عقل بھی برجانے اور زمانہ بھی سیدنا عبد اللہ ابن عباس فرماتے ہیں کہ زنا مراد ہے چونکہ رنانا کی قسمیں بہت ہیں
اس کے فواحش جمع ارشاد ہوا قریب نہ جانے سے مراد ہے رنانا کے اسباب یعنی بے پرہیزی، عورتوں کا بیچ دیکھنا گانا سننا وغیرہ
سے دور رہنا عرب کی غریب عورتیں تو عادیہ دوکان پر بیٹھ کر رنانا کرتی تھیں مگر عس شرفا سے رکھتے تھے جیسے گھروں میں یا نہ
کے طور پر رنانا کا قتل کرتے تھے۔ پہلے قسم کا رنانا ہر دو سری قسم کا خفیہ اس دونوں سے ممانعت فرمادی گئی اس کی تفسیر وہ آیت
ہے لا تقریبا الربا انہ کاں لحاشہ بعض مفسرین نے فرمایا کہ اس سے ہر گناہ کبیرہ مراد ہے۔ جسہانی تو ظاہر ہی گناہ ہے
اور جنتل یعنی دوس کے باطنی گناہ ہیں۔ ولا تقتلوا النفس التي حرم اللہ یہ چوتھا حکم میں ہے یہاں بھی وہی نکتہ ہے جو
پہلے ذکر ہوا کہ قتل نفس سے بچنا فرض ہے اور قتل کرنا حرام قتل سے مراد ہے مطلقا مار ڈالنا خود دھار دہرا لے ہو یا مدد سے
باز ہر دے کر کسی اور ذریعہ سے۔ نفس سے مراد ذات انسانی ہے اپنی اولاد کے علاوہ کیونکہ اولاد کے قتل کی ممانعت تو پہلے بیان ہو
چکی حرم اللہ سے مراد ہے مومن یا کافر جو ہماری رعایا ہوں کافر تاس جو ہمارے ملک میں امن لیکر کچھ روز کے لئے آئیں
کہ ان کا قتل حرام ہے رہے حربی کفار جن سے مسلمانوں کی جنگ ہو ان کا قتل تو ثواب ہے قتل مجاہد غازی ہے اس لئے حرم اللہ
کی قید کالی گئی الا بالحق یہ لا تقتلوا سے مستثنیٰ ہے حق سے مراد مقتول کے وہ جرم ہیں جس سے اس کا قتل جائز ہو
مگر وہ کھل پانچ ہیں تہیں تو حدیث شریف میں مذکور ہیں شادی شدہ مومن عورت کا قتل جو اس کے قصاص میں اسے
قتل کیا ہو چوتھا سب قرآن مجید میں مذکور ہے سلطان اسلام سے بغاوت (نداری فرات سے لٹا لٹاوا السی سعی حسی

تھی انی اموالہ پانچویں ہے مایہ ہیں کہ ان سے عقل انسانی بھی نفرت کرتی ہے بشرطیکہ وہ عقل درست ہو اس سے ارشاد ہوا۔ تم ہی عقل استعمال کرو۔ اس احکام کی خوبیاں ان جرموں کی خرابیاں معلوم کرو۔

خلاصہ تفسیر: اللہ تعالیٰ نے ان دو آیتوں میں دس جرموں سے سخت ممانعت فرمائی جن میں سے پانچ کا ارتکاب آیت کریمہ میں ہے اور پانچ کا ارتکاب آیت میں ہے چنانچہ ارشاد ہوا کہ اسے مگو! ام کہ ہر بھٹکتے ہو حرام و حلال میں اپنی بھولائی عقل سے کام لیکر حرام کو حلال اور حلال کو حرام کر لیتے ہو میرے پاس تو تم کو میں سنائوں کہ تم پر تمہارے رب نے کیا چیزیں حرام کی ہیں کسی چیز کو اللہ کا شریک اس کا مثل نہ مانو جو اس کے سوا ہے وہ اس کا بندہ ہے اپنے باپ کے ساتھ اچھا برتاؤ کرو ان کی جانی مالی ہر طرح خدمت کرو ان کا ادب و احترام کرو ماں کے ساتھ بھلائی کرتے ہیں۔ سات باتوں کا خیال رکھو۔ (1) ان کی خدمت اپنے ہاتھ سے کرو اپنی داماد نوکروں سے ہی نہ کرو (2) اگر انہیں تمہاری جانی مالی خدمت کی ضرورت نہ بھی ہو جب بھی اسے سعادت سمجھ کر رو دو ہمیر ہوں تب بھی ان پر خرچ کرو سترست ہوں جب بھی اس کے پاؤں دباؤ جو تاسید حاکم۔ (3) اگر وہ فاسق یا کافر ہوں تب بھی اس کے ماری پوری حقوق ادا کرو (4) ان کی اموال ان کے عزیزوں دوستوں کے ساتھ بھٹی کرو (5) ان کے قرضے و عدا چرے کرو (6) ان سے بعد اس کی جائز رسمیں طور طریقے جاری رکھو۔ (7) اسیں، عافیر صدقات و خیرات سے یاد رکھو۔ مغلسی کے خوف سے اپنے بچوں کو قتل نہ کرو کیونکہ تمہارے ان کے رائق ہم ہیں ان کی روزی تمہارے ذمہ نہیں ہے ہم تم کو بھی روزی دیں گے ان کو بھی یہ تم اذما چکے ہو کہ ہم تم کو روزی دیتے ہیں۔ نور ان کو بھی خیال رہے کہ ہم پر عین وقت گزرتے ہیں ایک وہ حب کسی بندے کا ہاتھ ہم تک نہیں پہنچتا تھا جتنی ماں کے پیٹ میں یا مرثی کے اندھے کے اندر وہاں ہر لہر دست رب تعالیٰ ہی نے پالا تھا دوسرے وہ وقت جب ماں باپ کے ذریعہ رب نے ہم کو پالا جیسے ہماری شیر خوارگی کا زمانہ اس وقت ہم کمال پر قادر نہ تھے یہ وقت۔ ہم میں عقل و ہوش تھا کمانے کے قتل ہو گئے مگر پھر بھی روزی اس نے دی۔ بعض روزی کے لئے ہم کو ملنا پڑا نہ ملنا جیسے دھوپ و ہوا اور بعض کے لئے جانا پڑتا ہے کتنا نہیں پڑتا جیسے پانی بعض روزی میں ہم کو جانا پڑتا ہے کتنا بھی جیسے دانہ کپڑا وغیرہ مگر ان تینوں میں قدرت کا فیاض ہاتھ ہی کام کر رہا ہے۔ زنا کے قریب نہ جاؤ اس کے اسباب سے بچو خواہ عدا یہ رہا خواہ خفیہ ہر طرح کے زنا سے بچو گناہ بھاتا انہی عورتوں کے ساتھ خلوت بے پردگی وغیرہ یہ سب زنا کے اسباب ہیں اس سب سے دور رہو یا ظاہر گناہ یعنی اعضاء ظاہری کے گناہوں سے بھی بچو اور اعضاء باطنی میں دل و دماغ کے گناہوں سے بھی بچو چھٹی نیت اچھے خیال اختیار کرو بری نیت برے ارادوں سے خیالات سے دور رہو اور جس انسان کا قتل حرام ہے اسے قتل نہ کرو نہایت مسلمان یا ذی کافرا متاس یہ تمام جانیں محترم ہیں ہاں اگر کوئی ایسی وجہ ہو جاوے جن سے قتل کا قتل جائز ہو جاوے تو اسے ضرور قتل کرو جیسے مرتد بانی تدار شدہ رانی قاتل ذاکو کہ ان کا قتل سلطان اسلام کے حکم سے جائز بلکہ ضروری ہے یہ وہ احکام ہیں جن کا حکم یہیدی تم کو اللہ سے دو سیس معصوم نہ سمجھو کچھ عقل سے کام نہ لے کر جرم عقل انسانی کے نزدیک بھی برے ہیں۔

فائدہ۔ اس آیت کریمہ سے چند قائمے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ مسرر صلی اللہ علیہ وسلم رب کی تعلیم سے پچھل کتابیں اس کے احکام سب کچھ جانتے ہیں۔ تورات و انجیل زبور و درمینی سمجھتے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل میں ہیں۔

فائدہ اندر مباحم ان کی ایک قسم سے حاصل ہوا کہ اس سے مراد ہے گرتے دینوں کے حکام ان کفار کو سنانا تم کے معنی ہیں
 حرم لم یکتب السابغہ دو سرائی کدہ۔ کتا بھی عتقاد قرعہ اور بعض احکام سدا یہ کے مکتب ہیں لہذا حکومت
 اسلامیہ میں بچوں کے قتل عورت کے سنی (زبدہ حد ہے) ان جو بے وغیرہ جاری نہ دے گی اگرچہ یہ کام ان کے دین میں
 جائز ہوں۔ یہ فائدہ حرم و حکم کی دو سری تفسیر سے حاصل ہوا ہے۔ حرم فی القاتلہ۔ تفسیر افائدہ۔ عتقاد کی درستی اعمال کی
 درستی سے پہلے ہونی ضروری ہے دیکھو اس موقع پر رب تعالیٰ سے دس چیزیں یاد کر فرمادیں مگر ان سب میں شرک سے بچنے کا ذکر
 پہلے کیا جانی چاہیے اگرچہ میں اگر کوئی مشرب۔ کافر میں سارے نیک اعمال کا نہ ہو بحث نہیں جاسکتا۔ پسے جزا قائم کر دینے میں
 اسے پانی کھاد وغیرہ دو جز سے حد اشخ کو پانی کھاد وغیرہ ہے۔ چوتھا فائدہ: ماں باپ کا حق ملواری پوری لو اگر ماں و باپ مازم ہے
 اگر ماں باپ کافر ہوں اور مٹا مسلمان ہو۔ فائدہ ہالوالسن کو مطلق رہنے سے حاصل ہوا کہ یہاں ماوالسن المسلمین
 نہ فرمایا۔ پانچواں فائدہ: ماں باپ کے ساتھ چھ سوک لیا کی رویت کے بعد بھی کرنا چاہئے یہ فائدہ بھی ہالوالسن کے
 مطلق سے حاصل ہوا کہ یہاں والدین کے ساتھ مدگی و قد نہ لگائی گئی۔ نہ ماں باپ کے زندہ ہاں باپ سے سلوک کر دینے موت ان
 کے قرض لو اگر ماں کے بعد سے پرے رہنا ان کے عزیز اور دوستوں سے محبت۔ تاہم انہیں فائدہ قسم کا ایصال ثواب کرنا ان کے
 نام پر کنوین مسجد میں ہو گا۔ سب سے اس میں اصل میں دو احادیث کے بعد میں ۲۰۰۰ وہ ہیں مسند تفسیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بارگاہ
 نبوت میں عرض کیا تھا کہ میری والدہ فوت ہو گئیں اب میں ان سے سوک کسے ماں فرمایاں کے نام پر پانی کی خیرات کرو دینا چاہیے
 انہوں نے اپنی ماں کے نام پر نہ منورہ میں کنوین کھدو رو۔ جس کا نام لکھا ہے ام سعید۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ حضور انور صلی
 اللہ علیہ وسلم کے پردہ فرما کے بعد بیٹہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے قربانی دیتے تھے۔ یہ ہے ایصال ثواب بعد
 وفات۔ چھٹا فائدہ: اگر ماں باپ میں دارتوں تک بھی ان پر خرچ کرنا ان سے اچھے سلوک کرنا چاہئیں یہ فائدہ بھی والدین کے
 مطلق رہنے سے حاصل ہوا کہ یہاں والدین فقیر نہ رہا۔ ساتواں فائدہ: ماں باپ کے ساتھ صرف جسمانی یا صرف مالی
 ایصال ہی نہ کرے بلکہ ہر قسم کا ہر طرح بیش اسان کرے یہ فائدہ احسانا کو مطلق رہنے سے حاصل ہو ماں باپ کی قبر کا بھی
 حرم کرے۔ آٹھواں فائدہ: اصل میں جب جان بچاوتے تو اس کا گناہ حرام ہے کہ یہ بھی قتل ہوا ہے یہ فائدہ ولا
 قتلوا ولادکم ان سے حاصل ہوا۔

مسئلہ بعض شرعی مشاہیر میں جان بچاوتے سے پہلے حمل کا لوٹنا حرام ہے کہ یہ قتل و نہیں مثلاً عورت مسکرت کمزور ہے
 یا اس میں خلیہ کی تاب نہیں تو ایسا کہ کتا میں حب و ایک ماہ چاہیں تو اس کا خون جاری کر دیں کسی دوا سے۔ مسئلہ کسی
 مجبوری میں مانع حمل دوا کے ذریعہ حمل قائم نہ ہونے دینا بھی جائز ہے کہ یہ قتل نفس نہیں۔ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم
 نے قتل سے صحابہ کرام کو منع نہ فرمایا بلکہ یہ فرمایا کہ اس سے توبہ اور روح پاک نہیں ملتی بعض صحابہ نے بعض وقت عزین
 نید محبت میں ترال باہر کرنا عزین کساتا ہے خاصہ یہ تہ کہ قتل ہو کر چھ سو تیس ہیں چ کو ذبح کر دینا زہر دے کر اور پٹ
 گاؤت کر دینا۔ مردہ دفن کر دینا۔ بچہ کو دودھ۔ پاناس تہ وہ صحران سے مرے گئے یہ سب قتل اوار ہے مسئلہ جو بچہ
 نہ پیدا ہو جائے اس کے قتل سے قاتل پر قصاص واجب ہو گا لیکن جو بچہ زندہ ہو گا ابھی پیدائش ہو اس کو پک کر دینا حرام
 ہے مگر اس میں قصاص نہیں درج ہے جب بچہ میں جان نہ پڑی ہو اسے گروا یا مطلق حرام نہیں اگر حرام مقصد کے لئے گرایا جاوے تو

حرام ہے جس قائم نہ ہوئے ورنہ اس کا حکم علیحدہ ہے یہ اشارہ ہوتا ہے حضرات صحابہ نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے عزت کرنے کی اجازت چاہی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع نہ فرمایا بلکہ فرمایا جو روح آئے والی ہے وہ آکر رہے گی۔
 نواں فائدہ۔ ظاہر میں نیک رہنا چھپ کر گناہ کرنا تقویٰ نہیں بلکہ یہ کاری ہے تقویٰ یہ ہے کہ ظاہر باطن ہر حال میں رب سے ڈرے گناہ چھوڑے یہ فائدہ ماضیہ مسما و ما بطن سے حاصل ہوا بلکہ یہاں کار کھلے فاسق سے زیادہ خطرناک ہو سکتے ہیں۔
 تن اعد من کال یلکے سے بہت اس سے تو کانگا بھٹے کہ اوپر چپے ایک
 وسواں فائدہ۔ جنہیں عورتوں سے خلوت ان کے گانے سننا ان کے فحشوں کے ساتھ دیکھنا عشقیہ فلمیں دیکھنا عشقیہ ٹیوی پر دھنا بلکہ عورتوں کی سب ڈن ڈن سب سے کہ یہ تمام چیزیں زنا کے درجہ ہیں یہ فائدہ ولا تقربوا فرمانے سے حاصل ہوا۔ زنا کے نزدیک جہ سے روکا۔

تہ مثل روبر خیرہ بیاکس دوت از گفتار خیرہ
 گیارہواں فائدہ۔ تقویٰ حسنی بھی ہے اور حلالی یعنی جس کا بھی دونوں تقویٰ حاصل کرو پھر متقی ہو گے یہ فائدہ ماضیہ مسما و ما بطن کی ایک تفسیر سے حاصل ہو۔ خیال رہے کہ ظاہری اعصاء میں سے ہر عضو کے بہت سے اعمال برے ہیں بہت سے اچھے ہر عضو کے برے اعمال سے بچو اچھے اعمال اختیار کرو یونہی جس دماغ کے اچھے اعمال بھی ہیں برے بھی اور فن کے اچھے اعمال اچھی نیت اچھے ارادے اچھے حیثیات اختیار کرو بری نیت برے ارادے برے خیالات سے بچو یہ ہے تقویٰ قلب۔ یہ بھی خیال رہے کہ تقویٰ دلی اصلی ہے۔ تقویٰ ظاہری اس کی شاخ اچھی نیت سے برے کام اچھے بن جاتے ہیں۔ اور بری نیت سے اچھے کام برے بن جاتے ہیں۔ دس کا تقویٰ۔ تیس چیزوں سے حاصل ہوتا ہے عشق رسول خوف خدا اور تعظیم شہداء اللہ رب فرماتا ہے لا یعوی بحکم اللہ اور فرماتا ہے ومن یعظم شعائر اللہ فہما من تقویٰ القلوب ان تیر سودوں کی دو کلن اور ڈپوستانہ لولیا اللہ ہیں۔ بارہواں فائدہ۔ مسکن۔ دی کار اور مستامن کافر کو قتل کرنا حرام ہے۔ قتل کفار کو جہاد میں قتل کرنا ثواب ہے۔ یہ فائدہ الطس النی حرم اللہ فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیرہواں فائدہ۔ یہ مذکورہ لوگ اگر کوئی جرم قتل کے مائل نہ کریں تو نہیں قتل کرنا ضروری ہے جیسے بعد احسان رہا تو کتنی مخلوق وغیرہ یہ فائدہ الا بالحق سے حاصل ہوا اس کی تفصیل اور احکام کتاب اللہ میں ملاحظہ کرو اس مذکورہ لوگوں کو حکم یا سلطان کے فیصلے کے بعد قتل کیا جاتا اس کے متعلق آیات قرآنیہ اور احادیث نبویہ موجود ہیں۔

یہاں اعتراض۔ اس آیت کریمہ میں اہل ما حرم کیوں فرمایا گیا تلوت تو قرآن مجید کی ہوتی ہے کفار کو قرآن سننا بکارب وہ قرآن مجید کے احکام کے مطاب نہیں۔ جو سب ما حرم میں دو احتمال ہیں ایک تو انجیل تو رسد زبور اور دوسرے میں کتابوں کے احکام نہیں سناتا تب تو ان فرمائاں کتاب اور ان احکام اللہ کی تعظیم شان کے لئے ہے ہم کہتے ہیں کہ درود تاج کی تلوت کرو فلاں قوم نے انجیل شریف کی تلوت کی وغیرہ ہر معظّم چیز کے پڑھنے کو تلوت کہنا ہے بلکہ ہر رگوں کے پے واقعات بیان کرنے کو تلوت کہا گیا ہے قرآن کریم نے مسند، رد الفریس کے قصہ سنائے اور اصحاب کعب کا واقعہ بیان کرنے کو تلوت فرمایا ہے تلوا علیک ماہم بالحق اور قل ما مدو علیکم ماہم ذکوا۔ دو سرے یہ کہ یہاں تلوت سے مراد وہ آیات قرآنیہ کفار کو سننا ہے جس میں یہ احکام مذکور ہیں کفار صرف عبادت اسلامیہ کے مٹھت ہیں۔ قرآنی عقائد۔

قرآنی معاملات کے احکام قرآنی سرائیں پر برابر جاری ہیں اس پر مسلمان ہونا فرض ہے اور چور کے ہاتھ کنٹیں گے ان کا زکوٰۃ
قتل مافی قتل یا صولے گا چہ تکہ س آیت مردہ میں عقائد اور معاملات کافی ذریعے لہذا اکتفا کو یہ آیت سنا یا بالکل بجایا ہے اسی
سے عمار سے فرمایا کہ حرم علیکم دو سرائیں اعتراض: یہاں ماہ کے ساتھ سلوک کرنے کو احسان کیوں فرمایا گیا کوئی بچہ ماہ
میں احسان نہ سکتا ہے احسان تو ماہ ماہ کا بچہ پر ہے نولہ ہو سکتا ہے نہیں۔ جواب: یہاں احسان ضوی معنی میں ہے یعنی اچھا
سوت۔ کہ کرنا اس کے اصطلاحی معنی مراد ہیں میں احسان مندی یعنی ان سے اچھا سلوک کرو۔ تیسرا اعتراض: حضور
صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حکم پر عمل کیسے لیا کہ ہا یا و الیہ احساناً آپ نے تو والدین کو پناہ ہی نہیں۔ جواب: ماہ
ماہ سے احسان صرف ان کی زندگی میں ہی خاص نہیں ان کی وفات کے بعد بھی اس سے اچھا سلوک کرے حضور انور صلی اللہ
علیہ وسلم۔ جناب تہذیب کی وفات کے وقت ان کا سر پاک دیا اور پھر بعد وفات انہیں زندہ کر کے انہیں مومن صحابی بنایا انہیں
ظہر پڑھایا۔ آج حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی رکت سے ان دونوں کے نام کی دھوم مچی ہے جہان بھر کی ٹیکوں کے ثواب میں ان
دونوں کا حصہ ہے کہ یہ سب ان کے فرزند ارجمند کے نام کی سار ہے۔ چہ تھا اعتراض: مگر ماہ ماہ اپنی بیوی کو طلاق دینے کا
حکم میں تو کیا طلاق دے دینی واجب ہے۔ وہ بھی احساناً میں داخل ہے جواب: اگر ظلماً طلاق دواتے ہوں جس سے
مومن بیوادی بچو سکی۔ اگر کسی سے قصور یہی ثابت ہو جائے کہ ظلم شرعاً سہرام ہے مگر حرام کام کے حکم میں کسی
مطاعت نہیں اور اگر قصور محض ہے تو طلاق نہ ظلم نہ ہو تو ویدے کہ اس میں ماہ ماہ کی رضا ہے۔ پانچواں اعتراض:
حضرت عمرؓ اپنے بیٹے عبد اللہ کو طلاق دیتے کا حکم دیا تو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ طلاق دے دو جناب خلیفہ نے
حضرت اسماعیل کو طلاق کا حکم اشارۃً دیا تو انہوں نے فوراً طلاق دے دی ان حضرات نے ظلم کیوں کر لیا۔ جواب: وہی
مورت ہی ایسی تھی کہ عورت کا ان کے گھر میں رہنا ان کے لئے نقصان دہ تھا۔

دن و رات سرائے سو کھو! ہم دریں عالم است و درخ لو

بشری تا فرماں عورت کا مرد مومن کے گھر میں رہنا اچھا نہیں۔

بے لوب ماہ با د ب اور جس سستی ہیں معدن ار معدن اولاد بن سکتی ہیں!

اگر کسی کے ماہ ماہ حضرت حلیل حضرت عمر کے نقش قدم پر چلنے والے عدل اصف والے ہوں تو ان کے کہنے پر طلاق دے۔
بعض اعتراض: یہاں ارشاد ہوا کہ اپنی اولاد کو مطلقاً ہی وجہ سے قتل نہ کرو وکی مطلقاً کے سوا اور وجہ سے قتل اولاد جائز
ہے۔ اسلاف کی قید کیوں لگائی؟ جواب: یہاں مطلقاً کی قید واقعہ بیان رہے کے لئے ہے احترازی نہیں کفار عرب تین
گروہ تھے بعض وہ جو اپنی امیری و سرداری کی وجہ سے صرف اپنی بیٹیوں کو قتل کرتے تھے کہ کوئی ہمارا اولاد نہ بنے۔ دوسرے وہ
و لڑکیوں کی عارت کرتے تھے وہ بیٹوں کو تو قتل کر دیتے تھے لڑکیوں کو زندہ رکھتے تھے ان کے جوان ہونے پر ان کی بھاری قیمت
نیکر نکاح کرتے تھے تیسرے وہ جو اپنی مطلقاً کی وجہ سے ساری اولاد کو پیدا ہونے ہی قتل کر دیتے تھے مٹے ہوں یا بیٹیوں
میں روئے خن اس تیسری جماعت کی طرف ہے لہذا یہ فرماں نہایت ہی سادہ ہے جیسے فرماں ہاری تعلی ہے لا ما کلوا
نہا اصحاباً مصاعفہ و نا گما سہوہ کلاؤس کا مطلب یہ نہیں کہ ساریا دیر ڈھا کھالیں کرو۔ ساتواں اعتراض:
ان آیت میں ارشاد ہوا کہ بے حیائیوں کے قریب نہ جاؤ تا کیادور سے بے حیالی کر لیا کریں کسی بھی عورت کو قریب سے نہ

گھوڑیں دور سے گھوڑیا کریں گانا پ قریب سے۔ سیس۔ دھنیں دور سے س لیا کریں دیکھ س کریں۔ ج کل تو ریڈیو کے ذریعہ دور سے گائے گائے جاتے ہیں۔ ٹیلی ویژن سے ذریعہ دور سے اجنبی عورتوں کے حسن کا نظارہ کر لیا جاتا ہے کیا یہ سب جائز ہے۔ جواب: یہ مطلب تو آیت سے کہ مشاء کے ہی خلاف ہے اس کا منشاء یہ ہے کہ بے حیائی کرنا تو کیا معنی اس کے قریب بھی نہ جاس کے اسباب سے بھی دور رہو جیسے رب تعالیٰ ہے تو م علیہ السلام سے فرمایا لا تقربوا هذه السجودہ اس درخت گندم کے قریب بھی نہ جاس کا مطلب یہ نہ تھا کہ قریب تو نہ جانا دور سے دانہ منگا کر کھا لویہ مگر وہ ہر زبان میں استعمال ہوتا ہے۔ آنکھوں اعتراض: یہاں ارشاد ہوا کہ محترمہ جاں و قتل نہ کرو یعنی وحارہ رتہ سے اس کا لگہ نہ ٹاٹو تو یہاں دوریہ سے اسے مار دینا جائز ہے۔ گلہ گھونٹ کر یا زہرے کر۔ جواب: یہاں قتل عربی معنی میں استعمال ہوا ہے جیسا کہ مار ڈالنا خولہ کیسے ہی ہو دیکھو کفار عرب اپنے بچوں کو تلوار سے قتل نہیں کرتے تھے بلکہ انہیں زندہ زمین میں دفن کر دیتے تھے اسے بھی قتل فرمایا گیا والا تقنوا اولادکم اور فرمایا ہا ہی حب لتلتہ۔ قرآن کریم کی سمجھ کے لئے علم و عقل محورات کی خبر سب سے ضروری ہیں۔

تفسیر صوفیانہ: کسی کے پاس چڑھ کر بیٹھتے ہیں کسی کے پاس اتر کر یا گر کر اور کسی کے پاس چل کر پہنچا جاتا ہے مقصود کا یہی مقام کسی وہاں کی حاضری ڈوں اتر کر یا گر کر کنوئیں کے پانی تک پہنچتا ہے مگر رسی کے ذریعہ چڑھ کر بھرنے والے کے پاس پہنچتا ہے انسان نفس و نفسانیات خواہشات کے گڑھے میں پڑا ہوا تھا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس گڑھے ہوئے کو اپنے پاس بلایا حضور صلی اللہ علیہ وسلم تسبیح نوت کے سورج ہیں فرمایا تعالوا میرے پاس چڑھ کر آ جاؤ رب نے فرمایا واعتصموا بحبل اللہ جمیعاً تم سب قرآن مجید کی رسی مضبوط تھام لو اور پہنچو۔ جب مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے دامن کرم میں ان سے دور ہو گئے کچھ نہ پاؤ گے مے تمہارا سران کے قدم تک پہنچے تب حضور صلی اللہ علیہ وسلم تم کو حکم الہی سنائیں گے۔ رب تعالیٰ نے تم سے نہ کلام فرمایا ہے نہ فرمائے گا وہ فرمائیں گے کہ جنت و دوزخ بلکہ اپنی غرض کو لالچ کو اللہ کا شریک نہ ٹھہراؤ۔ بخیر رضاء الہی کسی مقصد کے لئے اس کی عبادت نہ کرو کہ طریقت میں یہ شرک ہے بلکہ ہمیشہ رب تعالیٰ سے رسی کو مانگو اس کے محبوب کو مانگو یہ صوفیاء کی توحید۔

موت نہ باشد کہ اصل معا بخوابند غیر از خدا اور خدا!

صوفیاء کہتے ہیں کہ شرک جلی رتہ ہستی ہے اور شرک خفی یا ر کے ساتھ انفرادی کو دیکھنا ہے۔ حافظ شیرازی کہتے ہیں۔

تمام وحدت زدی حافظ شریہ حال خاتمہ توحید کش برحق این و آن!

جب تم سوحد بن چکے تو اپنی لودر معنوی کو جہالت کی موت نہ مار دو تم بقدر طاقت انہیں فیض روحانی پہنچاتے رہو رب کے ہاں کسی چیز کی کمی نہیں رزق روحانی بیداری توجہ ان اللہ دنیا سے بے نیازی ہم تم کو بھی دیں گے اور ان کو بھی ان کھلے چھپے عیوب کے قریب نہ جاؤ جو تم کو رب سے دور کر دیں جلوت ملوت میں۔ ست۔ کاروں۔ ہمارے نفس امارہ کو ہدایت نہ کرو اس کا حق بھی دامت کہ یہ رب رسی کی بہترین اور تیر سواری ہے ہاں حب یہ تم کو رب سے غافل کرنا چاہے تو ذکر اللہ کی تلوار سے اس کا رور توڑ دو۔ ان چیزوں کا ترک کو تاکید حکم دیا گیا ہے۔ سمجھو کہ تم کیا فرما رہے ہیں۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ قتل حق وہ ہے جو طلب حق کے لئے کیا جاوے۔ مقتول فی سبیل اللہ عبد اللہ مدہ ہے۔

[illegible]

وعدہ عہد' میثاق میں فرمت ہم تیسرے بار اس واخا احد اللہ میثاق اس میں تفسیر میں عرض کر چکے ہیں یہاں اتنا سمجھ کر عہد اللہ سے مراد تو وہ وعدہ ہے جو اللہ نے تم پر کیا تھا۔ اس سے انکار نہ کرنا۔ یہی تم کو اس وعدہ پر ہوتا ہے اللہ سے کیا اللہ تعالیٰ خاص بننا یہ سب ہے۔ اللہ تعالیٰ جو وعدہ دیا تھا اس سے تم کو تو وہ مال ہے جو اس وعدہ میں عرض کیا ہے۔

اے کریم! زما جفا از تو وہا! اے رحیم! از خطا از تو عطا
کار جگہ گاری و شادی کار جگہ جگہ و شادی

عہد اللہ و اولوا۔ تم کو وہ وعدہ ہے جو اللہ نے تم کو دیا تھا۔ اس سے تم کو تو وہ مال ہے جو اس وعدہ میں عرض کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ جو وعدہ دیا تھا اس سے تم کو تو وہ مال ہے جو اس وعدہ میں عرض کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ جو وعدہ دیا تھا اس سے تم کو تو وہ مال ہے جو اس وعدہ میں عرض کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ جو وعدہ دیا تھا اس سے تم کو تو وہ مال ہے جو اس وعدہ میں عرض کیا ہے۔

خاصہ و تفسیر اللہ تعالیٰ اس وعدہ میں ان لوگوں کو جس سے تم کو تو وہ مال ہے جو اس وعدہ میں عرض کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ جو وعدہ دیا تھا اس سے تم کو تو وہ مال ہے جو اس وعدہ میں عرض کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ جو وعدہ دیا تھا اس سے تم کو تو وہ مال ہے جو اس وعدہ میں عرض کیا ہے۔

معلوم ہو گیا کہ یہاں حتیٰ بعد لا تقر ہوا کی انتہا میں نہیں کر رہا ہے بلکہ ایک پوشیدہ فعل ہے۔ یعنی اس کے مابین کی تم حفاظت رہا ہے نہ کہ وہ برہہ کر رہے گا حتیٰ کہ وہ اپنے دماغ کو پہنچ جائے۔ جس کا قیاس باغی ہو جو ہے تو اس کے حالہ اردو اللہ ا نہیں صحیح ہے۔ چوتھا اعتراض۔ یہاں ضمیر یا کیا اللہ کا عہد پورا رہتا یا نہیں کے معنی یہ ہے کہ پورے نہ کئے جویں کیا وہاں رہو غلافوں عہد تو رہنے کی اجازت ہے۔ بعد اللہ کو اولوا پر مقدم کر کے۔ یہ لفظ کا معنی صریح ہے صرف اللہ کا عہد پورا رہے۔ جواب۔ عہد اللہ کی جس قسمیں اسی قسمیں عہد کی ہیں۔ تیسری قسم یہ تھی کہ لوگوں سے جو الٹی عہد کئے ہوں۔ وہ جو اس کے الٹی عہد میں نہ علم ان کے خلاف ہے۔ یہاں اللہ کا عہد ہے۔ حرام کاموں کے عہد حتیٰ کہ حرام کاموں کی قسم۔ ہر پوری کی حالت ہے عہد انہی قسمیں توڑنا ہوتا ہے۔ چوتھی اور ناقل کا عہد کر بیابان جو سو پر قسم کھا ہے۔ صورتوں کا اس میں ترتیب ہے۔ یہ پہچاننا اعتراض۔ چھٹی قسم یہ ہے کہ تم فرما گیا معلوم عقول اور اس قسم کے۔ یہ تو قسم فرمائی یا معلوم نہ کرو کہ اس فرق کی کیا ہے۔ جواب۔ جہاں یہاں عہد میں عقائد اور عقائدت کی وہ باتیں ہیں جن کو نہیں بوسستہ کی نہیں مگر کفار عرب اپنے عقلی سے اس میں چھٹا سمجھ کر کرتے تھے جیسے شرک اور دوا قتل اس سے فرما تم یہ عقل کیوں ہو گئے ہو عقل سے ناخن ہاں ان عہد سے توبہ کرو۔ اس آیت میں سماعت کی وہ ہے قاعدہ نہیں دکر فرمائی گئیں جن میں کفار عرب بھی برا بکھتے تھے مگر کسی بھولے سے لیتے تھے لہذا ارشاد ہوا کہ بائیں دو۔ عوام میں نہ آتے طور پر بھی نہ رہے۔

تیسری صورت۔ ہماری روئے گویا پر کسی قسم ہے اس کا بلکہ وہ فطرت سلیمہ اور ایمان ہے جس پر انسان پیدا ہوتا ہے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمایا کہ ہر پیکر فطرت پر پیدا ہوتا ہے اس کے مابین باپ اسے یہودی عیسائی یا مجوسی بتاتے ہیں کہ اس میں جو قسم ہے۔ بلکہ جس کی فطرت کو۔ گاڑ ایمان پر قائم رہا اس میں کمال پیدا کر اسے ترقی دے تو وہاں سے سو من آیا ہے۔ یہاں سے عارف مری غائی جانی میں کر جا اس ایمان کی اس وقت تک حفاظت کر جب تک کہ روح اپنی حد طوع کو پہنچ جائے کہ اسے موت آجائے۔ موت تک ایمان سمجھ اپنی رہاں کا ذلت ہے اعمال کا پیمانہ پورا رکھ بیکی بات منہ سے نہ نکل چکے اعمال۔ کہ اپنی زبان کی میراں۔ ست رکھ اعمال کا پیمانہ ٹھیک رکھ۔ بات عدل و انصاف کی کہ اگرچہ وہ بہت تیر۔ نفس مادہ کے خلاف ہو۔ رب نے تجھے ہر طرح کی نعمتوں سے نوازا ہے تو انصاف یہ ہے کہ تو بھی ہر طرح اس کی امانت کر شیخ سعدی فرماتے ہیں۔

ایو بلا مد و خورشید و قلب رفاہ

تو تہ بکت آری و عفت نہ حوری

ہمہ از ہر تو سرستہ و فرہاں بردار

شرہ انصاف نہ باشد کہ تو فرہاں نہ آری

بیشک کے اس کچھ دوسرے تجھ سے رہا ہے۔ تھے وہ اس سے سارے پور۔ فرما۔ بے کچھ دوسرے تو سے رہا ہے۔ تھے وہ کے بہت تو بھی اپنے دوسرے پورے کر۔ رقی کا دوسرے رہا ہے تجھ سے یا تھا امانت و فرمانبرداری کا دوسرے رہا ہے کیا تم وعدہ اللہ اولوا اللہ تعالیٰ حضرات انبیاء ارام۔ رجب تمہارے وعدے تم کو یاد رہا ہے یا۔ تم یاد رہا ہے۔ صریح فرماتے ہیں کہ اللہ و رسول سے مارے انعام پر حق اور قائل عمل ہیں مگر قرآن مجید میں جس حکم کو سب منکر ہیں اور اس سے منکر طریقہ سے ارشاد فرمایا ہے۔ یہاں تک تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نور پروردگار کا حکم کہ اس کے متعلق فرمایا کہ ہم

ہوئی کہ وہ ایک سال کے ایشیاء میں رہا۔ وہ سب سے پہلے شمال مغرب میں مسجد اور سرے اللہ کا ذکر فرمایا۔
 ہوا ہی اور کر دیا۔ وہ سب سے پہلے شمال مغرب میں مسجد اور سرے اللہ کا ذکر فرمایا۔
 یہ سب سے پہلے شمال مغرب میں مسجد اور سرے اللہ کا ذکر فرمایا۔
 یہ سب سے پہلے شمال مغرب میں مسجد اور سرے اللہ کا ذکر فرمایا۔
 یہ سب سے پہلے شمال مغرب میں مسجد اور سرے اللہ کا ذکر فرمایا۔

بَابُ دَرْجَةِ سَبِيلِ قَتَرِ

یہ سب سے پہلے شمال مغرب میں مسجد اور سرے اللہ کا ذکر فرمایا۔
 یہ سب سے پہلے شمال مغرب میں مسجد اور سرے اللہ کا ذکر فرمایا۔

بَابُ دَرْجَةِ سَبِيلِ قَتَرِ

یہ سب سے پہلے شمال مغرب میں مسجد اور سرے اللہ کا ذکر فرمایا۔
 یہ سب سے پہلے شمال مغرب میں مسجد اور سرے اللہ کا ذکر فرمایا۔

بَابُ دَرْجَةِ سَبِيلِ قَتَرِ

یہ سب سے پہلے شمال مغرب میں مسجد اور سرے اللہ کا ذکر فرمایا۔
 یہ سب سے پہلے شمال مغرب میں مسجد اور سرے اللہ کا ذکر فرمایا۔

بَابُ دَرْجَةِ سَبِيلِ قَتَرِ

یہ سب سے پہلے شمال مغرب میں مسجد اور سرے اللہ کا ذکر فرمایا۔
 یہ سب سے پہلے شمال مغرب میں مسجد اور سرے اللہ کا ذکر فرمایا۔
 یہ سب سے پہلے شمال مغرب میں مسجد اور سرے اللہ کا ذکر فرمایا۔
 یہ سب سے پہلے شمال مغرب میں مسجد اور سرے اللہ کا ذکر فرمایا۔
 یہ سب سے پہلے شمال مغرب میں مسجد اور سرے اللہ کا ذکر فرمایا۔

جو اس لب رشہ ہے کہ یہ احکام صرف تم پر ہی جاری ہیں۔ اہم سے پہلے بھی تم لوگ جو صحت پر تھے یہاں پہلے اسلام، جو نہایت ہی محنت میں یہ احکام موجود تھے۔ لہذا تم قیامت میں ان قوموں سے تھے اور انھیں ان رتبہ چوتھا عقیق۔ کچھ نہیں تھیں۔ مگر مشرکوں کے احکام کے دو فائدے ہیں۔ پہلے تھے عقل کا حاصل ہونا، بعد ازاں عقل کا حصول، اور صحت کا پورا ہونا۔ اب یہی احکام کا تیسرا فائدہ بیان ہو رہا ہے۔ یعنی ان چیزوں کا سیدھا۔ ان کے بارے میں عقل کا حاصل ہونا، بعد ازاں عقل کا حصول ہونا ہے۔

تفسیر "وان هذا صراطی مستقیم" اس عبارت کی حقیقی تفسیر یہ ہے کہ میں تم لوگوں کو یہ راستہ بتا رہا ہوں۔ ایک یہ کہ عبارت معطوف ہے لعلکم تدکرون پر اور اس سے پہلے نام پڑا ہے کہ ان احکام پر عمل کرو اس سے تم کو صحت ہو اور اس کے لئے یہ سیدھا راستہ ہے۔ دوسرے یہ کہ یہ صراط مستقیم ہے ماحرور و حکم علیکم پر اور اصل کا حصول ہے۔ یعنی ان میں تم پر یہ بھی تلاوت کرو کہ رب سے کوئی چیز تم کو نہیں دے گی اور یہ بھی تلاوت کرو کہ یہ راستہ سیدھا ہے ان دونوں صورتوں میں ان کا فائدہ بالکل ظاہر ہے بعض قراتوں میں ان الفاظ سے یہ صراط مستقیم ہے اور اس کا فائدہ یہ ہے چونکہ اس قیت کے مضمون کے منکرین بہت تھے اور ہیں اور میں نے اس لئے ان الفاظ سے شروع فرمایا ہے۔ صراط مستقیم کا اشارہ ہے تو مذکورہ اس حکم کی طرف ہے یا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی پوری تعلیم کی طرف یا قرآن مجید کی طرف یا اس کے سارے احکام یا اسلام کی طرف صراطی میں یہ منظم ہے۔ مرد حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہیں صراط مستقیم کا راستہ ہے یا میرا قائم فرمایا ہوا راستہ ہے یا مجھے بتایا ہوا راستہ ہے۔ جیسے اردو میں راستہ نام سے ہر قسم کے راستے پر مراد آتا ہے مگر سڑک، جرنی، سڑک، گلی، بگڑی خاص راستوں کو کہا جاتا ہے۔ یوں ہی عربی میں سبیل، طریق، صراط، شریعت اور مشیق میں فرق ہے چونکہ اسلام وہ راستہ ہے جو اللہ نے بتایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دور میں یہ صراط مستقیم ہے اس لئے اس سے اللہ تعالیٰ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے مسلمانوں کی طرف نسبت کیا جاتا ہے یہاں اس کی نسبت حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے اور صراط مستقیم نعمت علیہم میں مومنین صالحین کی طرف اور صراط مستقیم میں رب تعالیٰ کی طرف کی تھی۔ مستقیم وہ چھوٹا اور سیدھا راستہ ہے جو بغیر ہیر پھیر کے بہت حد منہ منہ مقصود پہنچا ہے۔ صراط اور مستقیم کے معنی سبیل، طریق اور صراط کے فرق ہم سورہ فاتحہ میں اھدنا الصراط المستقیم میں عرض کر چکے ہیں یہی صراط مستقیم ہے کہ احکام یا قرآن یا اسلام یا میرا مقرر فرمایا ہوا یا میرا چلنا ہوا سیدھا راستہ ہے یا رب تعالیٰ فرما دے کہ یہ صراط مستقیم ہے۔ راستہ ہے کہ وہ مالک ان احکام کے بیان کے اس فرمان علی میں اوہرا اشارہ ہے کہ "انہ ذکرہ بیلہ" کا یہ عمل نام کی خداوند پر ہے۔ گاہے اس سے عمل کیا جوتے کہ یہ صراط مستقیم صلی اللہ علیہ وسلم کے بتائے ہوئے ہیں اگر وہی شخص اس احکام پر عمل کرے مگر عقلی طور پر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے وابستہ نہ ہو تو وہ اب تک نہیں پہنچ سکتا بلکہ خود کو مانے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو چھوڑ کر خود مومن ہونے پر لب تک پہنچے۔ اب تک پہنچنا غایب و صرف اب راستہ ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سیوی لانعواہ یہ عبارت پہلے جملہ پر مرتب ہے یعنی یہ نکتہ۔ راستہ سیدھا ہے اللہ کی اتباع ہے۔ اتباع کے معنی میں کسی کے پیچھے اس کے نقش قدم پر چلنا مگر جب اس کا مقصد ملتا ہے۔ راستہ یہ صراط مستقیم ہے جس کے معنی میں اس کا چلنا سیدھا ہے۔ تفریق معنی مرد ہیں اور الانبیاء میں پہلے معنی مرد۔ ولا یسعدوا السوءین۔ انہی صراط مستقیم ہیں جس سے جمع ہے سبیل کی معنی مطلقاً راستہ گلی ہو یا سڑک ان دونوں سے مراد یہ کہ وہ شریعت میں، مستقیم ہیں جس سے صراط مستقیم ہے۔

گمراہیل بری مد عتیں شہادت جو اسلام میں پیدا کروں جائیں (روح المعانی) تنصوبکم عن سببہ یہ عبارت لا تنصوبوا پر مرتب ہے جس میں لن دو سرے راستوں پر چلنے کا انہی بتایا گیا چونکہ یہ فہم کے جواب میں ہے اس لئے اس کے بعد ان پر شیعہ ہے اس وجہ سے تفرق کو فتح ہوا تفرق اصل میں تفسیق سے باب تنصوبکم عن سببہ میں خطاب انہیں لوگوں سے ہے جس سے فاتنہ اور لا تنصوبوا لسل میں تفسیق سے مراد حق دین اسلام ہے جس کا ذکر اسی ہو چکا کہ اگر مرجع اللہ تعالیٰ ہے چونکہ اسلام رب تک پہنچنے کا راستہ بھی ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا قیام یا ہو یا چلا ہو اور یہ بھی اس سے پہلے اسے صراطی فرمایا یہاں سید فرمایا یعنی دور نہ تم کو وہ مختلف راستہ خدا کے راستے خدا کی طرف سے الگ رویوں کے یہاں تفرق معنی علیحدہ کرنا ہے خالکم و صالکم یہ خالکم سے اشارہ یہ تو گزشتہ دس حکموں اور اس گیر حویں حکم کی طرف ہے لا تنصوبوا اسی گیر حویں حکم کی طرف چونکہ دین اسلام کی اشاعت کرنا دوسرے دینوں سے بچنا بڑی ضروری ہے اس لئے اس کے لئے علیحدہ و صالکم اشارہ ہوا یہ تیسری جگہ ہے جہاں و صالکم فرمایا گیا یعنی اللہ تعالیٰ نے تم کو دین اسلام پر استقامت دوسرے دینوں سے بچنے کا بہت تاکید حکم دیا ہے لعلکم تنظون چونکہ اسلام کی پیروی دوسرے دینوں سے پرہیز تمام شرعی احکام کی جامع ہے جس میں اللہ رس کے سارے حکموں پر عمل ہو جاتا ہے اور ساری ممانعتوں سے بچا جاتا ہے اس لئے یہاں نظون اشارہ ہوا انتقاء کے معنی ہیں پرہیز گار بن جانا دوسرے سے بچ جانا یہاں دونوں معنی درست ہیں یعنی تاکہ تم متقی و پرہیز گار بن جاؤ تاکہ تم دوسرے سے بچ جاؤ اس فرمایا جان کے دو مقصد ہیں ایک یہ کہ تمہارے ان احکام پر عمل کرنے میں نہ تو ہمارا بھلا ہے کہ ہم سب نیاز ہیں نہ ہمارے نبی کا بھلا کہ وہ صرف ہمارے نیاز مند ہیں مخلوق سے بے نیاز ہیں سورج سے کوئی نور نہ لے تو اس کا کچھ پس بگڑتا دوسرے یہ کہ اس عمل سے تقویٰ پرہیز گاری تم کو ملے گی ہمارے محبوب و متقی اولیٰ سے ہیں قرآن تمہارے لئے ہدایت ہے نہ کہ ان کے سے تم دین میں تقویٰ لینے آئے ہو وہ تقویٰ دینے آئے اس جملہ کے دو معنی ہیں ایک یہ کہ تاکہ تم متقی ہو یعنی تمہارے یہ عمل اپنے نام مودیا شہرت کے لئے نہ ہوں بلکہ تقویٰ حاصل کر کے اللہ کی رضا کے لئے ہو۔ شہرت کے لئے کام لے جانے میں اس سے بد نامی کے سوا کچھ حاصل نہیں ہو تا چھپ کر جو نیکی کی جائے اسے اللہ تعالیٰ خود یا میں مشہور کر دیتا ہے دوسرے یہ کہ شاید تم متقی بن جاؤ یعنی نیک کام کر کے اپنے تقویٰ پر یقین نہ کرو بلکہ اللہ سے امید رکھو خاتمہ کا اعتبار ہے ہمیں کی مثال دینے ہے۔ تم ایسا موسیٰ انکتبہ میں تم اقدائی تیرے لئے نہیں بلکہ خدایتی کی تائید کے لئے ہے۔

وعد حلفا کہ نہ صورنا کہ ہم لعلکم تنصوبوا لادہ۔ عادت نہ معطوف ہے خالکم و صالکم یہاں پر شیعہ نفس لعلنا خالکم پر چونکہ موسیٰ علیہ السلام کو تورت شریف ایک عطا فرمائی گئی تھی۔ نہ موسیٰ علیہ السلام کو تورت اس طرح ملی کہ آپ بھی طور پر تھے اور تورت بھی طور پر آپ سے آسمان سے نازل نہ ہوئی۔ ہمارے حصہ رسول اللہ علیہ وسلم قرآن کو آسمان سے امداد اس نے قرآن کے متعلق فرمایا یا مولانا اشارہ ہوتا ہے اس وجہ سے انہما اشارہ ہوا لکننا بہت سے رسول تورت شریف سے موسیٰ علیہ السلام کو صحیح بھی عطا ہوئے تھے اور تاکہ تورت بھی۔

بفرمانے۔ صحف ابوابہ و موسیٰ حض مہترین سے فرمایا کہ یہاں تم معنی دے۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے تم کو مذکورہ چیزوں کی وصیت کی پھر سو۔ ہم۔ موسیٰ علیہ السلام کو تورت کی جس میں یہ مذکور احکام تھے یہ احکام بڑے پرانے ہیں صرف میری نہیں جاری ہوئے تم سے پہلے امتوں پر بھی جاری تھے۔ خدایں رہے کہ عطا تورت اور قرآن میں بہت طرح فرق

ہے ایک یہ کہ توریت لکھی ہوئی ملی اور قرآن پڑھا ہوا اس لئے اسے قرآن کہتے ہیں۔ دوسرے یہ کہ توریت ایک مٹا ہوا
قرآن ہے۔ آیت تیس سال میں تاکہ سلسلہ ظالم قائم رہے۔ تیسرے یہ کہ موسیٰ علیہ السلام توریت لینے کے لئے طور پر مجھے حضور
صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر بلکہ ہر امد فیرو میں قرآن آیا۔ چوتھے یہ کہ توریت کے لئے کوئی شان نزول نہ تھا قرآنی آیات کے لئے
صحابہ کرام کے واقعات میں نزول ہیں تاکہ صحابہ کرام کی عقلات و اقیامت قائم رہے۔ پانچواں یہ کہ جامع قرآن صحابہ کرام مقرر
ہوئے توریت کا جامع کوئی اسرائیلی نہ ہوا۔ اب اس کے بعد توریت شریف کی چار صفیں بیان فرمائی گئیں۔ پہلی صفت یہ کہ
نعماد علی اللہ احسن اس عمارت کی نحوی ترکیبیں۔ مت ہیں۔ شان ترتیب ہے یہ کہ تعالما ایسا کا معادل ہے
انعماء کے معنی میں ہے اور ہو سکتا ہے انعماء کا معنوں مطلق ہو اتمام تمام کے معنی ہیں پر کرنا تمام اور اتمال کا نہیں فرق ہم
الہوم اکملت لکم دینکم کی تفسیر میں بیان کر چکے ہیں کہ ذاتی پور ہوئے کو کمال کہا جاتا ہے اور صفاتی پور ہوئے کو تمام کہتے
ہیں معنی سے مراد بنی اسرائیل کے موسمیں لولہ اللہ اور انبیاء کرام سب ہی ہیں کیونکہ توریت شریف پرست سے نہیں۔
بھی عمل کیا ہے اور لولہ اللہ کا تو شمار نہیں احسان سے مراد ہے توریت کا حق ادا کرنا اس پر عمل کرنا مطلقا یکساں کرنا یا ایسا کرنا
چونکہ کتاب اللہ سے فائدہ صرف اہل ایمان ہی اٹھایا کرتے ہیں اس لئے یہ ارشاد ہوا جیسے قرآن کریم کے متعلق فرمایا گیا
لننصنص یعنی ہم نے موسیٰ علیہ السلام کو توریت دی نیک کاروں و مومنوں پر اپنی نعمت پوری کرنے کے لئے توریت کی دو سری
صفت یہ ہے و تفصلا لکل شئی یہ عبارت معطوف ہے ہمارے اور آیت کا معنوں یہ تفصیل کے بعضی معنی ہیں جدا کرنا
اصطلاح میں عمل بیان کرنے کو تفصیل کہا جاتا ہے۔ اجمال کا مقابل یہاں یہی معنی مراد ہیں کل شئی سے مراد ہے حکام شرعیہ
اور عہد غیبیہ پورے کے پورے یعنی توریت شریف عطا فرمائی ساری دینی و دنیاوی عاصبہ و ضعیفہ کی تفصیل بیان کرنے کے
لئے۔ خیال رہے کہ موسیٰ علیہ السلام کو جب توریت ملی تو اس میں شرعی احکام کا بھی مفصل بیان تھا اور باقی ساری چیزوں کا بھی
مفصل بیان مگر جب موسیٰ علیہ السلام نے پچھڑا پرست ہو دیوں پر غصہ فرماتے ہوئے وہ تختیاں ڈال دیں تو اس میں شرعی احکام تو
باقی رہ گئے مگر باقی چیزوں کی تفصیل باقی نہ رہی اس کا بہت حصہ رب نے اٹھالیا اس کا ذکر اس آیت میں ہے ولما سکب عن
موسیٰ الغضب اخذ الألواح و فی سنجھا هنے ورحمته لیس ہم لربہم برہون۔ جب موسیٰ علیہ
السلام کا غصہ ٹھنڈا ہوا تو آپ نے توریت کی تختیاں اٹھالیں اس وقت اس کے سجد میں بدایا و در رحمت تھی دیکھو ب تعیدہ
لکل شئی۔ یہی قرآن مجید کے متعلق ارشاد ہوا کہ مرنا علیک الکتاب تبعا ما لکل شئی قرآن مجید میں ہر دینی و دنیاوی
چیز کا تفصیلی بیان تھا بھی اور رہا بھی غرضیکہ وقت عطا اور وقت بقا کا حال اور قرآن کی عطا اور بقا یکساں ہے مگر توریت کی عطا کا
حال اور بقا کا حال اور جیسے ہمارے اسلام کی ملاز میں عطا ہوئیں پچاس باقی رہیں پنج نمازوں کی عطا و بقا میں فرق ہے اس فرق
میں برہا غمتیں ہوتی ہیں۔ یہ بھی خیال رہے کہ توریت میں ہر دینی مسئلہ کا تفصیلی بیان تھا مگر بعض اصرار ہے اور بعض کا
اشارہ اشارہ اے احکام مجتہدین کے جتنا سے معلوم ہوتے تھے۔ لہذا اس دین میں علماء مجتہدین تھے۔ جیسے قرآن مجید کے
متعلق ارشاد ہے تفصیل کل شئی مگر اسلام میں اجتہاد سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اجتہاد کیا صحابہ کرام نے بھی اور
کے بعد سے بھی یہ دو باتیں خیال رکھی جائیں توریت شریف کی تیسری اور چوتھی صفت تھی وھدی ورحمۃ
سے مراد ہے بدعتیں کیوں سے بدایت اور رحمت سے مراد ہے عذاب الہی سے ہلکا پھلکا سے مراد ہے شریعت میں بدعت

سے مراد ہے طریقت کے مسائل قریباً ساری عبادت میں شریعت بھی ہوتی ہے طریقت بھی جو ارکان جسم سے لواہوں وہ شریعت ہیں جو دل سے لواہوں وہ طریقت ہیں 'شرعی ارکان سے عبادت جائز ہوتی ہے طریقت کے ارکان سے عبادت قبول ہوتی ہے' قیام رکوع 'سجدہ وغیرہ نماز کے شرعی ارکان میں مل گئے' خلاص ہونا اور اس طرح نماز پڑھنا کہ گویا خدا کو دیکھ رہا ہے یا خدا اس کو دیکھ رہا ہے یہ طریقت دوسرے ارکان ہیں یہی اصل ہے ساری عبادت زکوٰۃ 'روزہ حج' جملہ وغیرہ کا تو رست میں یہ دونوں قسم کے احکام تھے یہ ہدایت سے مراد ہے نبی ﷺ اور ائمہ اہل بیت علیہم السلام کے ذات و صفات کا ذکر بن پر ایمان لانے کی ہدایت رحمت سے مراد ہے اس پر ثواب کا وعدہ اس کے اور بھی مطلب ہو سکتے ہیں۔ ہدایت کے معنی اور اس کی قسمیں 'قسموں کے احکام ہدیٰ للمعتقین کی تفسیر میں بیان کر چکے لعلمہم بقا و بہم بنو سون اس عبارت میں تو رست دینے کی حکمت کا ذکر ہے لعلمہم میں ہم ضمیر اللہ کی طرف نہیں ہوتی ہے کہ وہ ہوگ تو پہلے ہی ایمان لے چکے ہیں بلکہ بتائی اسرائیل کی طرف جس کا علم اس واقعہ کے بیان سے ہو گیا لہذا وہ رب سے مراد ہے قیامت میں اٹھنا یعنی تو رست ہم نے اس لئے اتاری اور تو رست میں یہ خدایاں اس لئے رکھیں کہ سرکش اسرائیل قیامت کو مان لیں اس جگہ تفسیر مدح العظمیٰ نے ہدایت ابن ابی حاتم حضرت علیہ السلام سے روایت کی جب موسیٰ علیہ السلام نے تو رست کی تختیاں گرا دیں تو اس میں ہدایت و رحمت تورہ گئی تفصیل کل شئی جاتی رہی الحمد للہ کہ ہمارے گزشتہ بیان کی تائید ہو گئی۔

خلاصہ تفسیر : اسے سو کو یقین کرو کہ یہ مذکورہ احکام قرآن یا اسلام میرا قائم کیا ہو اسید ہدایت ہے جس پر چل کر انسان رب تک پہنچتا ہے اب صرف اسی راہ کی تہذیب کو صرف اسی پر چلو اب اسلام کے سونے اور رستوں 'دھجوں کو اختیار نہ کرو خواہ وہ کفر و شرک ہوں یا منسوخ شدہ آسمانی دین ورنہ رب کے راستے سے تم کو یہ راستہ پھیر دیں گے تم رب تک نہ پہنچ سکو گے ورنہ اسے ظہور ہو جائے ہر جہانوں سے ورنہ وہ اب یہ نور سورج ہی میں ہے جسے اے نور ہو چکے اللہ تعالیٰ تم کو صرف اسلام اختیار کرنے کا نیکو حکم دیتا ہے تاکہ تم متقی ہو اب تقویٰ طہارت 'خدا اسی ہدایت' صرف اور صرف اسلام میں ہی ہے۔

حدیث شریف میں ہے کہ ایک بار حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرات صحابہ کو چند خط کھینچ کر دکھائے جن میں سے ایک سیدھا تھا باقی نیزھے 'فرمایا یہ سیدھا خط اسلام ہے باقی نیزھے خطوط دوسرے دین ہیں' تم اسی سیدھے خط پر چل کر ہی رب تک پہنچ سکتے ہو پھر یہی آیت تلاوت فرمائی وان ہنا صراطی مستقیم اے لوگو پھر یہ بھی سن لو کہ ہم نے تم سے پہلے موسیٰ علیہ السلام کو کتب توریت عطا فرمائی تھی چار نعمتوں کے لئے مومنین 'صالحین' اولیاء 'انبیاء' کرام پر اپنی نعمت پوری کرنے کے لئے کہ توریت سے پہلے جو صحیفے دنیا میں آئے ان میں عقائد عبادت اور کچھ اخلاقیات ہی تھے توریت وہ پہلی کتاب تھی جس میں اس وقت کے حافظ سے ان مذکورہ چیزوں کے علاوہ آپس کے معاملات 'سیادت اور شرعی سزائیں وغیرہ نظام حیات مکمل تھا۔ اس لئے وہ تمام علی الدی حسن تھی۔ موسیٰ علیہ السلام پہلے صاحب شریعت نبی تھے۔ ہر دین دنیاوی چیز کا تفصیلی بیان کرنے سے لئے مگر انہی سے پہلے سیدھی راہ پر لگنے کے لئے رحمت یعنی عذاب سے امان دینے کے لئے تاکہ وہ اس کتاب پر عمل کے ہمارے عذاب سے بچے رہیں یہ سب کچھ اس سے لیا گیا تھا کہ سارے بنی اسرائیل قیامت پر ایمان لائیں نیک بن جائیں۔

فائدے کی بات کرے۔ یہ چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ عقائد کی درستی۔ عبادت کی ادائیگی۔ معاملات و معاشی حقوق اور ناسید حارستہ جو ان تینوں چیزوں میں سے کسی میں کوئی کرے وہ سیدھے راستہ پر نہیں عبادت اور معاملات اور دو بازوؤں کی طرح ہیں جن میں سے ایک کے بغیر دوسری پورا ناممکن ہے یہ فائدہ گزشتہ احکام میں فرمائے گئے بعد ہر مراحلی مستقیم کرہ سے حاصل ہوا۔ آج ہم لوگ صرف رب کے متعلق رہ گئے ہیں عمل میں صفر ہیں۔ دوسرا فائدہ: ہر مسلمان یہ اپنے وقت میں ہدایت بھی تھے اور حدی کا ذریعہ بھی لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے ظہور اور اس کی تشریف آوری کے بعد ان میں سے کوئی نہ ہدایت رہا نہ خدا کی کا ذریعہ اب ہدایت صرف اسلام میں ہے یہ فائدہ ولا تتبعوا السبل سے حاصل ہوا کہ سبیل سے مراد سارے راستے ہیں سوائے سلام کے رب تعالیٰ فرماتا ہے ومن يتبع عمو الا سلام لیس یفلس مد و هو فی الاحرة من العاصمین اور فرماتا ہے لا تبعوا من یحییکم اللہ تیسرا فائدہ: اب توریت و انجیل وغیرہ پر عمل گرا ہی ہے اور رب تعالیٰ سے دوری کا ذریعہ جیسے بچہ کے لئے شیر خوارگی کے زمانہ میں ماں اور دودھ کی کا ذریعہ ہے بڑے ہو جائے پر وہی دور و ہدایت کا ذریعہ ہے اب روٹی وغیرہ کھانا پڑے گی۔ یہ فائدہ بطریق حکم عن صیغہ سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ: زندگی کامل وہ جو تقویٰ اور پرہیزگاری میں گزرے موت وہ کامل ہے جو ایمان پر۔ تقویٰ زندگی کا اصل مقصود ہے۔ یہ فائدہ لعلمکم تقویٰ سے حاصل ہوا۔

دنی بست از برائے بدن زندگی سے زندگی شرمندگی

پانچویں فائدہ: قرآن مجید کے بعد درجہ توریت شریف کا ہے یہ اللہ تعالیٰ کی پہلی کتاب ہے جیسے قرآن مجید آخری کتب سیہ فائدہ انیساموسی الکتاب سے حاصل ہوا حتیٰ کہ بعض علماء نے فرمایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد درجہ موسیٰ علیہ السلام کا ہے مگر تحقیق یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد درجہ ابراہیم علیہ السلام کا ہے پھر موسیٰ علیہ السلام کا دیکھو جاری کتاب مرات شرح مشکوٰۃ شریف باب فضائل ید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم۔ چھٹا فائدہ: انبیاء کرام نور مسلمان نہیں اگرچہ سب کے لئے رحمت ہیں مگر ان سے فائدہ حوش نصیب ہوگئی ہے ان سے ہیں جو ان پر ایمان لائیں جیسے سورج اگرچہ سب کے لئے رحمت ہے مگر چمکنا اس سے فائدہ نہیں انھما۔ یہ فائدہ تعامنا علی اللہ احسن سے حاصل ہوا رب تعالیٰ قرآن کریم کے متعلق فرماتا ہے ھدی للفقہین ساواں فائدہ: حضرات انبیاء کرام و مریدوں کی طرح صرف دینی مسائل ہی سے واقف ہیں ہوتے اور آسمانی کتابیں فقہی کتابوں کی طرح صرف دینی مسائل ہی کی کجی جاہل نہیں ہوتیں بلکہ اللہ تعالیٰ حضرت امین، راء و غیبی علوم پر مطلع کرتا ہے اور آسمانی کتابیں دینی و نیادی علوم پر ہادی ہوتی ہیں۔ یہ فائدہ و تفصیلاً لكل منی سے حاصل ہوا۔ یوسف علیہ السلام سے شہد مصر سے فرمایا تھا کہ مجھے مصری خزانوں کا منتظم مقرر کرو امی حفظ عنہم میں ملک دلی خزانوں کی حفاظت و رعایت اصلاحات تمام دیا کہ ورق پہنچانا کی کو بھوکے سر سے نہ دینا یہ سب کچھ خوب جانتا ہوں بقول یہ کہنے شرعی مسئلے ہیں جن کا یوسف علیہ السلام کو عظیم و خیر بتایا گیا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا و انبئکم بما قالو و ما یحروون فی یونکم میں تم کو بتا سکتا ہوں کہ تم کھروں میں کھاتے کیا ہو بچاتے کیا ہو یہ ہیں علوم انبیاء خیال رہے کہ مختلف نبیوں کو مختلف معجزات عطا کئے گئے مگر علم عیسویہ معجزہ ہے جو ہر نبی کو ان کے مرتبے کے مطابق عطا فرمایا گئی کہ آدم علیہ السلام جو پہلے نبی پہلے انسان ہیں ان کے متعلق ارشاد ہوا و اعلم ادم الاسماء کلھا موسیٰ علیہ السلام

چونکہ بڑے پائے کے نبی ہیں اس لئے میں کتاب وہ دی گئی جو بوقت عطا تفصلاً لکھ شئی تھی۔ آنھوں کا فائدہ: حضرات انبیاء کرام کی تشریف آوری آملی کتابوں کے نزول کا مقصد ہو گا کہ ہدایت دینا ہے ایمان عطا فرمنا اس کے سوا اور فائدے اس کے تابع ہیں۔ یہ فائدہ علیہم بلقاء وہم ہو سونے سے حاصل ہو اس کو کہ ہو قرآن مجید قانون بھی ہے شفا بھی مگر اس کے متعلق ارشاد ہو اھل للہن معنوم ہو اکہ ہدایت اس کا اصل مقصد ہے غور کرو کہ رب نے آنکھ دیکھنے کو دی ہے مگر اس سے روٹے بھی ہیں اشارے بھی کرتے ہیں سرمہ لگا کر زینت بھی اس لئے خوشی و غصہ کا اظہار بھی کرتے ہیں مگر اس کا اصل مقصد یہ ہے عشاء موسوی دشمن کے مقتل سناپ ہو تاکہ آپ کے لئے رات میں بیٹری کوئیں میں رہی دھیرہ۔

پہلا اعتراض نحوی فقہ سے وان ہذا صراطی میں ان الف کے کسر سے آنا چاہئے کیونکہ یہ شروع کلام میں ہے یہاں الف کے فتح سے کیوں آیا۔ جواب: بھی تفسیر میں گزر گیا کہ یہ عبارت معنوم ہے لعلکم تنظون پر اور اس سے پہلے نام پوشیدہ ہے اصل میں لان ہذا تھا اور جس قرآن میں ان الف کے کسر سے اس پر کوئی اعتراض نہیں۔ دوسرا اعتراض اتباع تو کسی انسان کی ہو سکتی ہے۔ کہ کسی راستہ کی کیونکہ اتباع کے معنی ہیں کسی کے پیچھے چلنا کسی کے نقش قدم پر پھر یہاں لا تبعوا کیوں فرمایا گیا۔ دوسری جگہ قرآن کریم فرماتا ہے لا تبعوا جس سے معنوم ہو اکہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع چاہئے۔ جواب: اگر اتباع کا مفعول کوئی انسان ہو تو اس کے معنی وہ ہوتے ہیں جو تم نے کئے یعنی پیچھے چلنا جس کا نقش قدم پر چلنا اور اگر اس کا مفعول ملت یا کتاب یا راستہ ہو تو اس کے معنی ہوتے ہیں اس پر چلنا اسے اختیار کرنا ہوں سمجھو کہ اس کے معنی ہیں پیروی کرنا پیروی انسان کی بھی ہو سکتی ہے اور راستہ کی بھی مگر معنی وہ ہوں گے جو ہم نے عرض کئے۔ تیسرا اعتراض: موسیٰ علیہ السلام کو تورات شریف قرآن مجید سے بہت پہلے مل چکی تھی تو یہاں اسے ہم سے کیوں بیان فرمایا۔ جواب: یہاں ہم صرف ذکر فراموشی کے لئے ہے یعنی جب تم یہ قرآنی احکام سن چکے تو یہ بھی سنو کہ ہم نے موسیٰ علیہ السلام کو کتب دی تھی جس کی مثال ہم بھی تفسیر میں عرض کر چکے ہیں۔ چوتھا اعتراض: جب تورات شریف میں ہر چیز کی تفصیل بھی تھی ہدایت بھی رحمت بھی تو اب اس کو ماننا اس پر عمل کرنا ممنوع کیوں ہو گیا اب بھی جو تورات پر عمل کرے ہدایت پر ہونا چاہئے جو چیز ہدایت رحمت ہے وہ ہر زمانہ میں ہدایت ہے۔ جواب: تورات شریف بلکہ ساری آملی کتابوں میں دو طرح کی ہدایت تھی اور ہے ایک ہدایت ایمان دوسرے ہدایت عمل۔ ان سب کی ہدایت ایمان اب بھی باقی اور تافیات باقی رہے گی تمام کتابوں نے یہ ہی فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ایک ہے اپنی صفات سے موصوف ہے۔ فرشتے قیامت وغیرہ برحق ہیں رعی ہدایت عمل وہ ان میں وقتی تھی وہ وقت گزر گیا اس کی ہدایت بھی ختم ہو گئی بلکہ گمراہی میں تبدیل ہو گئی آدم علیہ السلام کے زمانہ میں یمن سے نکل کر تباہیت تھا مگر وہ دور گزر جانے پر یہ عمل حرام اس کو حلال حاشا کفر ہو گیا یونہی ان کتابوں کا رحمت ہونا وقتی تھی وہ بھی بنی اسرائیل کے لئے وہ وقت گزر گیا ان کی رحمت ختم ہو گئی۔ چراغ کی روشنی سورج نکل آنے پر ختم ہو جاتی ہے کھیت تک جانے پر ہارش نقصان دہی ہے۔ پنچواں اعتراض: تم نے کہا کہ قرآن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم قرآن لینے کہیں نہیں گئے مگر حدیث پاک میں ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو سورہ بقرہ کا آخری رکوع معراج میں قاب تو سین پر دیا گیا لہذا یہ رکوع حضور صلی اللہ علیہ وسلم آسمان پر جا کر لے جیسے موسیٰ علیہ السلام تورات طور پر جا کر لے تو تمہارا یہ کلام کیونکر درست ہوا۔ جواب: حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم معراج میں یہ رکوع لینے نہ گئے تھے بلکہ رب کا یہ اور کرنے گئے

تھے یہ رکوع تو بطور تحفہ عطا فرمایا گیا، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی عزت افزائی کے لئے جیسے وزیر کو بادشاہ سے ملنے کے لئے بلایا جائے۔ ”پر کوئی تحفہ بھی دیا جائے اس لئے پھر اس رکوع کا نزول بھی ہوا اور یہ رکوع مدنی کہلایا۔ موسیٰ علیہ السلام تو صرف تورات پر ہی موقوف ہو گئے تھے۔ چھٹا اعتراض۔ جب تورات شریف ہر چیز کی تفصیل تھی تو چاہئے کہ موسیٰ علیہ السلام کا علم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے برابر ہو کیونکہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا قرآن بھی تفصیل ہر چیز کی ہے اور موسیٰ علیہ السلام کی تورت بھی۔ جواب۔ ہرگز نہیں تورت اول ”ہر چیز کی تفصیل تھی۔ مکہ وہ تفصیل باقی نہ رہی اور موسیٰ علیہ السلام کو وہ تفصیل بتائی گئی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا قرآن ہر چیز کی تفصیل تھا بھی اور رہا بھی اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو سارا قرآن مجید سکھا بھی دیا گیا۔ الوحس علم القرآن نور فرماتا ہے وعلکم ما لم تکن تعلم غیرہ اس کی بحث ابھی تفسیر میں گزری اور اس کے لئے ہماری کتب جاء الحق حصہ اول دیکھو۔ ساتواں اعتراض: تعاماً سے معلوم ہوا کہ تورت شریف یہودی پر نعت پوری کرنے کے لئے آئی تو ان کو پہلے کوئی نعمت دی گئی جسے پورا کرنے کی تورت آئی۔ جواب: بنی اسرائیل کو تورت سے پہلے بہت نعمتیں دی گئیں۔ اولاً انبیاء ہوتا، حضرت موسیٰ علیہ السلام پر ایمان مانا ان پر امن و سلوی اترتا، ان کو فرعون کے قاتل مبرک توفیق دیتا، ان کی خاطر فرعون کو غرق کرنا وغیرہ ان نعمتوں کی تکمیل یہ ہوئی کہ انہیں تورت جیسی شاندار کتاب عطا ہوئی لہذا تعاماً فرماتا بہت ہی موزوں ہے۔ ”تھوواں اعتراض: یہ مذکورہ اسامات تو سارے اسرائیلیوں پر کئے گئے تھے لہذا تورت کا نزول سب ہی کے لئے ان نعمتوں کی تکمیل تھا پھر علیٰ النبی احسن کیوں ارشاد ہوا۔ جواب: بنی اسرائیل کے دو گروہ تھے ایک شاکرین دو سرے کافرن یعنی ناشکرے تورت شریف شاکرین کے لئے تمام نعمت تھی کہ وہی اس سے فائدہ اٹھا سکے ان میں بڑے بڑے انبیاء لوہاء علماء ہوئے کافرن جماعت نے اس سے کوئی فائدہ نہیں اٹھا، ہمیشہ انبیاء کرام کی دشمنی ہی کی ان کے واسطے تورت تمام نعمت نہیں تھی۔ نواں اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ تورت شریف بھی نعت پوری کرنے کے لئے آئی۔ تعاماً علیٰ النبی احسن اور قرآن مجید نے بھی رب کی نعمت پوری کی وامتت علیکم معنی پھر تورت و قرآن میں فرق کیا تم قرآن کو تورت سے افضل کیوں کہتے ہو۔ جواب: تورت و قرآن کے کل میں کئی طرح فرق ہے ایک یہ کہ تورت واقعی طور پر تمام نعمت تھی جیسے بچہ کے لئے ماں کا دودھ پوری غذا ہے یا رات میں بجلی پوری روشنی ہے مگر قرآن ہمیشہ کے لئے پوری نعمت ہے جیسے انسان کے لئے روٹی چادر ہمیشہ کے لئے غذا ہے دو سرے یہ کہ تورت صرف ایک قوم یعنی بنی اسرائیل کے لئے پوری نعمت تھی علیٰ النبی اسرائیل اور قرآن مجید سارے جہان کے لئے علیٰ الناس یا علیٰ للعالمین۔

تفسیر صوفیانہ۔ دنیا راستوں اور سواروں کا گویا ہنگن ہے یہاں بہت سے راستے ہیں اور ہر راستہ پر ریلیں کھڑی ہیں ہر ریل میں انجن لگا ہے سواریاں بیٹھی ہیں سب کا رنگ روپ یکساں ہے مگر ان کے پلیٹ فارم حد اگانہ ہیں اور رخ مختلف قرآن مجید نکار رہا ہے کہ دیکھو ہر ایک نہ جاناں تمام گاڑیوں اور تمام راستوں میں ایک راستہ اور ایک گاڑی ہی ایسی ہے جو تم کو خدا تک پہنچے گی جتنی گاڑیاں مختلف راستوں سے ہوتی ہوئی دوزخ تک ہی پہنچا سکیں گی۔ وہ راستہ ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا روہ گاڑی ہے حضرات اویاء اللہ کی اس میں سوار ہیں مومنین صاحبین یہاں اعلان ہوا ہے کہ لوگو ہوش کرو یہی سید حارستہ ہے اس پر چڑھو سرے راستوں اور دوسری سواروں کو اختیار نہ کرو یہ تمہیں اللہ کی رلو سے دور کر دیں گی اسی راستہ میں حضرات انبیاء

اولیاء ہیں اسی راستہ سے حد المتاب ہے یہ اعلان آج کا نہیں ہے سب سے پہلی کتاب توریت شریف جو موسیٰ علیہ السلام کو عطا ہوئی جس میں بہت خوبیاں تھیں اس میں بھی یہ ہدایت تھی وہ کتاب لوگوں کو اس کی ہدایت پہنچاتی تھی کہ جب نبی آخر الزماں تشریف لائیں تو اس پر ایمان لاؤ تو رہت کی یہ ہدایت اب بھی باقی و قائم ہے اس پر عمل ضروری ہے صوفیاء کو امام فرماتے ہیں کہ معاملات کی خرابی عہدوت کی خرابی تک پہنچا رہی ہے اور عہدات کی خرابی کبھی عقائد کی خرابی کا رعبہ بن جاتی ہے اس لئے اس آیت میں معاملات اور عہدات کی اصلاح کے بعد سبیل اللہ کی اتباع کا حکم دیا چور کو دروازہ پر روک دو تاکہ گھر کا سلسلہ محفوظ رہے معاملات دروازہ ہیں عقائد مومن کی اصل پونجی جس سے اسے دین دویا میں کامیابی نصیب ہوتی ہے۔

وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ۝ أَنْ تَقُولُوا

اور یہ کتاب ہے جو ہماری ہم نے برکت والی ہے اس پر روی کرو اس کی در تقویٰ متباد کرو یہ تم کو رحمت کے ساتھ رکھے گا جو تم کو برکتوں کا کتاب ہے تمہاری و اس کی پیروی کرو۔ اور یہ ہر گاہی کرو کہ تم پر رحم ہو کبھی سہو کرنا سوتو

إِنَّمَا أَنْزَلَ الْكِتَابَ عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا وَإِنْ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ

کر سکتے ہو نہیں کہ کتابی ٹکڑیوں کے ہم سے ہے وہ بے شک تھم سکتے ہیں پڑھنے سے ہم سے ہیں دو گروہوں پر تری عقلی در ہیں پڑھنے پڑھانے کی ہکھ

لَغَفِيْبَيْنِ ۝

ابن ابی نعیم
عمر بن عبد العزیز

تعلق۔ ان آیات کا پچھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق: پچھلی آیات میں اللہ کے راستہ پر چلنے اور دوسرے راستوں سے بچنے کا اور تھا اب قرآن کریم کی ہر کتاب و حتموں کا ذکر ہے جو اس راستہ پر چلے والی ہے دوسرے راستوں سے بچانے والی گویا اس کے ذکر کے بعد راستہ پر چلنے والے ہاں کا ذکر ہے۔ دوسرا تعلق: گزشتہ پچھلی آیت میں درستی معاملات کا تاکید حکم آیا تھا اب قرآن کریم کا ذکر ہے جس کے ذریعہ معاملات بلکہ انسان کے بارے حالات درست ہونے ہیں۔ تیسرا تعلق: اسی پچھلی آیت میں اللہ کی پہلی کتاب توریت شریف کے بعد مل گیا ہے اسے اب اللہ کی آخری کتاب قرآن مجید کی ہر کتاب و حتموں کا ذکر ہو رہا ہے گویا عارض فعلی و قبی ہدایت و رحمت کے بعد دائمی باقی ابدی رحمت و ہدایت کا ذکر ہے۔ چوتھا تعلق: پچھلی آیت کریمہ میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے یحیٰ و برکت کا ذکر ہوا ان کی تعلیم پر انصاف و غور ملانوں کے اور کہیں میں پہنچ سکی اب حضور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے فیوض و برکات کا ذکر ہے جنہوں نے دنیا بھر میں دائمی اصلاح کروا دی۔ گو، شمع کے بعد سورج کا ذکر ہے۔

تفسیر۔ و ہذا کتاب انما مبارک کہ عبارت فی ہے اس کا او ابتدا ایہ ہے ہذا سے شروع قرآن مجید کی طرف سے اس

کا کچھ حصہ اس وقت ٹاٹس ہو چکا تھا اور کچھ حصہ آٹے سے تھا مگر چونکہ اس حصہ کا آٹا بھی یقینی تھا اس لئے لولسا فرمایا بالکل دست سے چونکہ قرآن مجید منہ کے ٹاٹ سے ہر سے بہت دور ہے کہ سورج محفوظ میں تھا جہاں سے مار حط وغیرہ آتے نہ اس کے اس شمار سے ہے۔ لک شہرہ و پچھتے تعبیر کیا گیا کہ فالک الکتاب لا وہب لہما و رخصی کے الفاظ سے بہت قریب ہے کہ اناری رہا ہوا ہے الیٰ ہا بلکہ وہ کی رگ رگ میں سہابت رہا اس الفاظ سے اسے ہوا شہرہ تربیب سے تعبیر کیا گیا ہے قرآن مجید سے حفاظت سے یہ قریب ہیں کہ آٹے سے بھی حفاظت رہتے ہیں لولسا سے بڑا فرمایا گیا اور قرآن کے مضامین اس کے سرور و سوریہ و ریں سے وہاں تک عقل انسانی کی پہنچی نہیں صرف یہی بتا سکتے ہیں اس کے آٹے، لک فرمایا یا کتاب اور صحیفے کا فرق اور کتاب قرآن مجید اور سورج کتابوں میں فرق ہر سو و مقرر کے شروع میں فالک الکتاب قرآن تفسیر میں عرض کر چکے ہیں قرآن ہم وہاں فرمایا کتاب یعنی شانہ کتاب اور مری جہد فرمایا کتاب یعنی وہ کتاب جس کی شانہ تشریف نہیں ہو تشریف کتابوں سے دیں۔ ایک فرق رسوں اور ارسوں میں ہے۔ خیال رہے کہ حد بقدر ہے اور کتاب اس کی خبر ہے لولسا کتاب کی پہلی صفت ہے اور مبارک دوسری صفت الفاظ قرآن مذریعہ جبرئیل علیہ السلام حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر اتارے گئے مگر اسرار و انوار قرآن بلا واسطہ رب نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر اتارے پہلے انصار سے پہلے جبرئیل سے قرآن انار دوسرے الفاظ سے فرمایا جاتا ہے کہ ہم سے قرآن انار دوسرے الفاظ سے لولسا سے انار دوسرے الفاظ سے لولسا فرمایا گیا کہ چونکہ قرآن مجید کا نزول تو ایک بار ہو چکا مگر اس کی برکتیں دائمی ہیں اس لئے لولسا ماضی فرمایا گیا اور مبارک ہم معقول نزول سے مراد حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم پر مذریعہ حضرت جبرئیل علیہ السلام تارتاب لولسا انزل یعنی منزل ہے یہ صرف اتارنے کے معنی میں ہے ہر حال یہ کہ تارتاب ماضی نہیں کیونکہ قرآن مجید تیس سال میں آہستہ آہستہ آیا کہ کو کہ سورج محفوظ سے پہلے تیس سال پر قرآن یکدم اترا پھر وہاں سے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم پر آہستہ آہستہ آیا کہ کو کہ برکت کے لئے نزول قرآن یکدم ہوا اور ہر مرحلہ میں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم حضرت جبرئیل کے ساتھ دور فرماتے تھے مگر انکام جاری کرنے کے لئے نزول آہستہ آہستہ آیا کہ کو کہ الفاظ قرآن کا نزول آہستہ ہوا مگر انوار قرآن کا نزول حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے کوس مبارک پر یکدم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اول ہی سے قرآن پر عامل تھے ان وجہ سے لولسا فرمایا جاتا ہے مبارک کے معنی ہم تفسیر پارہ سبغولی میں بیان کر چکے ہیں کہ اس کی اصل برکت ہے معنی بیٹھ جاتا اس سے طویلہ کو مبارک اہل کہا جاتا ہے اللہ کی نعمت کا ہمارے گھر میں ہم جانا لکنا برکت ہے قرآن مجید دیا میں وہ آیا کہ اگر گھر میں مسخ نہیں ہو جس دل میں گھر کرے وہاں سے نکلتا نہیں جس چیز پر پڑھ دیا جسے اس چیز میں برکت ہو جائے پھر جس چیز پر قرآن پڑھ دیا جسے اس میں برکت ہو رہا جس مبارک جس زمین میں پڑھ دیا جس برکت والی جس رات میں یہ معنی شب قدر میں وہ رات برکت والی دیکھو کہ مکہ معظمہ میں ایک نیکی کا ثواب ایک رکھ دس پانچ ایک نیکی کا ثواب پچاس ہزار مضامین میں ایک نیکی کا ثواب ستر شب قدر میں ایک ہزار مین یعنی زان سل چارہا سے افضل کہ اس ایک رات میں عبادت بزار نیکی عبادت سے افضل یہ برکتیں کیوں ہیں کس چیز کی برکت ہے میں اس نے کہ قرآن اس زمین اس ملک میں آیا ہے یہ ہے قرآن مجید کی برکتیں جس عالم کے سب زبان میں رہتے وہ عالم برکت والا ان وجہ سے اسے مبارک فرمایا یا ہر حال قرآن مجید نا سفا نا ہر طرح برکتوں والا ہے

نور یا نور لای نور پر نورانی رات اس نے رمضان کا سارا مہینہ نور ہے
 جس طرف بھی اٹھ گئیں عالم منور ہو گئے میں تیری آنکھوں کے صدقے ان میں کتنا نور ہے

لا تبعواہ و اتقواہ یہ عبارت پہلے حمد پر مرتب ہے یعنی چونکہ قرآن مجید ہمارے ہمارے ہے اور ہے بھی راستہ اللہ تعالیٰ اسے دینا والا ہے اسے سارے جن و انس تم اس کی اتباع کرو۔ خیال رہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ہوتی ہے قرآن مجید کی نورانیت ہر زمانہ ہر جگہ کے لئے ہے لہذا اتبعوا کا حکم بھی ہر زمانہ اور ہر جگہ دوسرا ہے جہاں تک سلطان و حکومت ہوتی ہے وہاں تک اس کا مسکد چلتا ہے یہ قرآن حضور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا مسکد دائمی۔ کچھ اوقات یہ یہاں اتباع کے معنی ہیں قرآن مجید کی تعلیم پر عمل کرنا اور آیت کریمہ لا تبعوا میں جہاں کے معنی ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نقش قدم پر چلنا لہذا آیت واضح ہے قرآن خاموش کتاب ہے حضور اور صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کی بولتی ہوئی کتاب ہیں اور اس کتاب کی جیتی جاگتی تفسیر ہیں لہذا دونوں کی اتباع ضروری ہے اتقوا کا مفعول پوشیدہ ہے یعنی قرآن کریم کی مخالفت سے دروہا بچو۔ تقویٰ اور پرہیزگاری اختیار کرو غرضیکہ وہ دوسرا قرآن مجید کی اتباع سے جسم صاف کرنا تقویٰ کے پاس سے یا قرآن کریم کی اتباع کرو کہ اس کے احکام مانو اور تقویٰ اختیار کرو کہ اس کی ممانعتوں کو مانو جن چیزوں پر قرآن کریم منع فرما ہے ان سے بچو۔ اتبعوا میں عملی تقویٰ کا ذکر ہے اور اتقوا میں تقویٰ سے مراد وہ تقویٰ ہے یعنی تعظیم شعار اللہ کہ جسمانی تقویٰ کے ساتھ احترام و تحکیم ولی بھی ضروری ہے بہر حال اتباع اور تقویٰ کے ہمارے کئی تفسیریں ہیں لہذا ہم توحید و توحید میں عمل ہماری نسبت سے امید کے لئے ہے اور اللہ تعالیٰ کی نسبت سے نتیجہ کے طور پر ارشاد ہو ہے کہ ہم میں خطاب انہیں ہو گوں سے ہے جن سے مانعوا اور اتقوا میں خطاب تھا یعنی سارے جہان کے انسانوں سے تاقیامت یہ خطاب جاری ہے توحید و توحید ہے رحم سے رحم کے معنی میں اس کی قسمیں رحمت عامہ اور خاصہ کا فرق ہم بسم اللہ الرحمن الرحیم کی تفسیر میں عرض کر چکے ہیں یعنی تم اس مہینہ پر قرآن کریم کی اتباع کرو کہ تم رحم کئے جاؤ یعنی نہ تو زیادہ تم خود کے لئے تقویٰ اختیار کرو اور نہ اپنی بخشش و رحم کو کم کا یقین کرو بلکہ اللہ کا رحم حاصل کرنے کی نیت سے رحم کی امید پر قرآن کی اتباع اور تقویٰ اختیار کرو کیا خبر کہ انجام کیا ہو یا تم کہ اتباع کا حکم اس لئے دیا گیا تاکہ تم پر رحم کیا جائے خواہ عام رحمت کی جائے کہ تمہیں اچھا خاتمہ گماہوں کی معافی جنت کا داخلہ نصیب ہو جائے یا رحمت خاصہ سے تم کو نواز جائے کہ تم کو صالحین میں داخل کر دیا جائے حضرت سیدنا علیہ السلام دعا کرتے تھے والصلیٰ برحمتک فی عبادک اصحابہ میں یہ دونوں کام نہایت ضروری ہیں اتباع قرآن اور اتقاء قرآن مگر یہ دونوں کام کرینے کے بعد جو اپنی بخشش کا یقین نہ چاہئے اللہ سے خوف چاہئے کہ خاتمہ کی خبر نہیں کہ کس ہواں نفلوا اصحاب اول الکتاب علی طائفتیں اس عبارت کی نحوی ترکیبیں بہت سی کی گئیں آسان ترکیبیں میں جن سے مقصد ظاہر ہو جاتا ہے ایک یہ کہ یہ عبارت اولیاء کا مفعول نہ ہے اور ان کے بعد پوشیدہ ہے۔ دوسرے یہ کہ یہاں اولیاء علی لسانکم پوشیدہ ہے۔ یہ عبارت اس کا مفعول نہ ہے تب بھی پوشیدہ ہے تیسرے یہ کہ یہ عبارت و اتقوا کا مفعول نہ ہے تب بھی پوشیدہ نہیں۔ یعنی ہم قرآن مجید عربی زبان میں اس لئے اتار دیا تاکہ تم یہ نہ کہہ سکو یا اب تم اس کسے سے ڈرو بچو کتاب سے مراد جس کتاب ہے جو توریت و انجیل دونوں کو شامل ہے طائفتیں سے مراد ہیں یہود و نصاریٰ چونکہ عرب میں یہ دونوں جماعتیں ہی رہتی تھیں جاتی تھیں اور وہاں توریت و انجیل ہی مشہور تھیں نیز یہ وہ نظام شرعیہ انہیں دونوں کتابوں میں تھے و اولیاء علی لسانکم کی امت

عرب میں نہ تھی نیز زبور شریف وہاں مشہور نہ تھی نیز زبور میں زیادہ تورات میں تھیں احکام شرعیہ تھوڑے ان وجوہ سے زبور کا ذکر فرمایا اور دواؤ علیہ السلام کی اس کتاب بھی ذر نہ ہوا۔ من قبلہ یہ عبارت یہ تورات کے متعلق ہے یا کتابیں پوشیدہ کے متعلق ہو کر طاعت کی صفت ہے یعنی وہ کتابیں ہم سے پہلے تریں یا وہ کتابیں ایسی قوموں پر اتریں جو ہم سے پہلے تھیں جو تک صحیح رہی۔ یہودی اور عیسائی اس زمانہ میں تھے اب اس وقت تو صرف قومی یہودی عیسائی رہ گئے تھے جن کی مذہبیت فنا ہو چکی تھی کتابیں مسوخ ہو چکی تھیں اس وجہ سے من قبلہ فرمایا بالکل درست ہے واں کنا یہ عبارت اسعیا ازل پر معطوف ہے اور ان تقولوا کامفعول ہیں اصل میں ان تھیں اس کا اسم ناقض نامفعول کو راویا گیا اور یوں کاشد اذاکرا سے جزم دے دیا گیا اسی لئے لغالین میں نام لایا گیا تاکہ معصوم ہو کہ یہ نہیں نہیں ہے (روح المعانی) عن دواستہم لغالین اس عبارت میں عن متعلق ہے غالفین کے درغالفین خبر ہے کمالی درست بتا ہے درس سے معنی سبق درست کے معنی ہیں سبق و غالفین یعنی پڑھنا پڑھانا ہم کامرجع وہی طاہرین ہے یہود و نصاریٰ اگرچہ دو گروہ تھے مگر ان کے افراد اکھوں تھے اس لئے ہم جمع ارشد ہوئے فعل معنی ہے خبر ہے یعنی وہ لوگ جو تپس میں تورت انجیل پڑھتے پڑھتے تھے ہم اس سے بے خبر تھے کیونکہ ان کی زبان عبرانی تھی ہماری زبان عربی بعض مفسرین نے فرمایا کہ درست کے بعد لغت پوشیدہ ہے اصل میں عن دواستہ لغتہم تھا یعنی ہم ان یہود و نصاریٰ کی زبان کی تعلیم سے بے خبر تھے ہم میں وہ رہیں مروج نہ تھی۔ خیال رہے کہ اس زمانہ میں یہود و نصاریٰ تورت و انجیل کو چھپاتے تھے اس کے ترے کر کے لوگوں میں شائع کرنا کہ سمجھتے تھے یہ کتابیں خود ان میں مروج نہ تھیں صرف ان کے علماء پوپ پادریوں تک محدود تھیں تورت و انجیل کو بھی چھپی ہوئی ہے انجیل کے جھوٹے سچے ترے قرآن مجید کی اشاعت کچھ رکھنے گئے اس لئے یہ فرمان علی بالکل درست ہے اس پر یہ سوال نہیں ہو سکتا کہ اہل عرب نے تورت و انجیل کے عربی ترے کیوں نہ دیکھے۔ یہ بھی خیال رہے کہ تورت و انجیل کے بتائے ہوئے عقائد اور اخلاقیات سب کے لئے کامل عمل تھے اہل ان کے خصوصی اعمال وہ صرف بنی اسرائیل کے لئے تھے اہل عرب پر وہ احکام جاری نہ تھے کیونکہ یہ لوگ بنی اسرائیل تھے۔ لہذا یہ فرمان بالکل صحیح ہے اس پر کوئی اعتراض نہیں۔

خلاصہ ۵ تفسیر : تورت شریف کی عظمت خاصہ ہدایت رحمت مخصوصہ بیان فرمانے کے بعد قرآن مجید کی رحمت عامہ برکت دائمی کا ذکر ہوا ہے کہ اے لوگو! تم تورت کی وقتی عظمت تو معصوم کر چکے ب سنو یہ قرآن مجید ایسی کتاب ہے جو ہم نے اس عالمگیری نبوت والے دائمی نبی محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر اتاری ہے یہ بڑی ہی برکت والی کتاب ہے ہم سمجھنے والے برکت والے میں جبرئیل مبارک یہ محبوب نبی مبارک جس میں قرآن تیار ہوا مبارک جس سرزمین میں تیار ہوا مبارک جس زمان میں تیار ہوا مبارک جو عالم اسے دیکھے وہ مبارک جو کوئی اس پر عمل کرے وہ مبارک ہر طرح مبارک ہی مبارک ہے لہذا اہل جہاں بھر کے لوگو اس قرآن کی پیروی کرو کہ اس کے بتائے ہوئے راستہ پر چلو اور اس کی مخالفت سے ڈرو یہ قرآن کے حکموں کی پیروی کرو اس کی موعود چیزوں سے بچو تاکہ تم پر خاص رحمت کی جائے اب رب تعالیٰ کی انفرادی رحمت حاصل کرنے کا ذریعہ صرف قرآن مجید کی پیروی ہے دوسری تمام کتابوں کے چراغ بجھ چکے یہ سورج ہمیشہ چمکے گا اے عرب کے ہمشعرو ہم نے یہ کتاب یعنی قرآن مجید تمہاری رہاں میں اس لئے اتاری تاکہ تم قیامت میں یہ عدل نہ کر سکو کہ خدا نے تورت و انجیل ایسے لوگوں یعنی بنی اسرائیل پر اتاری تھیں جو ہم سے پہلے گزر چکے تھے وہ رہاں عبرانی میں تھیں ہماری زبان عربی تھی اس

کے تجربے کسی اور دہلی میں ہوئے۔ تھے ہمیں اس دہلی کی خبر۔ تھی اگر سم تو تہ و انجیل سے واقف ہو تہ تو شرک و فخر وغیرہ عقیدہ کیوں سے اور دینی چوری و دغا وغیرہ بداندیشیوں سے بچ سکتے۔ میرے مولیٰ ہم اپنی بد عقیدہ کیوں بڑی حرکتوں میں معذور ہیں سو پوچھ کر تم کو کیخضر سے ہمارے لئے ماسلمانہ دھمکے ہوش و فکس ہا میلادو۔

فائدے : ان آیتوں سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ : قرآن مجید بڑی بہت ہی تیب نہ و نہ قرآن مجید سے نسبت ہو جسے ابھی مبارک ہے۔ رب قرآن ہا انا ابولہاء فی لہفہ مبارک ہے۔ قرآن مجید سے نسبت نوز قرآن کی رات مبارک ہو گئی ہے۔ تکریم قرآن مجید اتار دیا جس میں قرآن مجید رات جس کے بعد قرآن مجید پر عمل کریں وہ سب بھی مبارک ہیں۔ یہ فائدہ ابولہاء مبارک سے حاصل ہوا ہے اور سرفائدہ : یہ ہے کہ قرآن مجید پر خیرات کرنا بہت بہتر ہے یہ نیک قرآن مبارک سے جس کھانے پینے کے وہ کھانا بھی برکت والا ہوتا ہے۔ فائدہ بھی مبارک سے حاصل ہوا ہے اس سے حاصل ہے کہ ہمیں ہم اللہ پر سے ہیں اور ہمیں الحمد للہ وہ نور قرآن مجید کی بات ہے۔ تیسرا فائدہ : قرآن مجید میں جو رکعتیں ہیں ان کے وقت میں قرآن مجید کی برکتیں ہیں اور قیامت تک رہیں گی ان پرکتوں میں بالکل کمی نہیں آئی نہ گئی ہے چنانچہ سورج تاروں کا نور جیسا ان کے بننے کے وقت تھا وہی ہی آج تک ہے اور رہے گا اس میں کوئی کمی نہیں اور ابھی نہ پاتا ہے نہ تھکتا ہے۔ اس میں کی آیت یہ فائدہ مبارک ہے کہ اس سے حاصل ہوا ہے کہ مبارک ہونے کو کسی وقت سے خاص نہیں کیا۔ چوتھا فائدہ : قرآن مجید کے نقوش مبارک نور جس کاغذ پر یہ قرآن ہے جائیں وہ مبارک قرآن کے الفاظ پر رگ موعظی مبارک اسرار مبارک پوریں جس زبان جس دماغ جس دہن میں یہ الفاظ اور معنی اور اسرار ہوں وہ مبارک ہے یہ فائدہ بھی مبارک سے حاصل ہوا ہے کہ اس کتاب کو مبارک فرمایا۔ کتاب میرے سب سے بہتر ہے سب سے مبارک ہے۔ دیکھو جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم مبارک میں تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سر سے پاؤں تک غصہ بلکہ سرکام ہر نام مبارک ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی برکتیں اور توبہ علیہ السلام آیہ قیامت قائم ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نام کی برکت سے گزشتہ نبیوں اور ان کی امتوں سے ہزار ہا فائدہ الہائے و کائنات میں عمل مستعمل ہوں علی النبی کدوا یا پچواں فائدہ : حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن کے سارے احکام فی اتباع ضروری ہیں عبادت و عبادت قرآن یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی مرضی کے مطابق ہیں۔ یہ فائدہ عامتہ سے حاصل ہوا ہے اس میں خطبہ عام مسجد سے ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے دیکھو۔ فاتبعونی بحکم اللہ یوں ہی صلوا علیہ وسلموا تسبیحوا یوشی لا تقدوا علی اللہ ورسولہ وغیرہ کیا تم میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے خطاب نہیں۔ ہاں فائدہ : کوئی شخص خدا کی رائے سے کوئی کام کرے۔ سب آیت و انجیل پر عمل کرے کہ وہ کتاب رب کے وہ کئے ہیں اس کا پس سب سے حوزہ کر دیا اب اتباع صرف قرآن کی ہوگی رات میں چراغ روشنی دیتے ہیں دن میں یہ فائدہ بھی فاتعمو سے حاصل ہوا یعنی بعض لوگ کہتے ہیں کہ ہم دوسری عشق کی نماز پڑھتے ہیں جس میں رکوع سجود ہیں وہ جھوٹے ہیں یہ لوگ عشق کی مدد بھی کھالیا کریں اس کا پانی بھی پی سیکریں اس کی ہو صوب لے با کریں۔ سناؤاں فائدہ : قرآن مجید کے احکام کی بھی اتباع چاہئے اور اس کی سماعت پر بھی عمل چاہئے جیسا کہ اللہ کا نام پر عمل کرنا اس کی ممنوعہ چیز ہے۔ پناہ مسلمان پر ضروری ہے۔ یہ فائدہ فاتعمو اور واتقوا فرماتے سے حاصل ہوا ہے کہ بھی تعمیر میں عرص کیا گیا۔ تھوواں فائدہ

بادریس کی نسبت ہے مگر جس طاقت کا باب ہوائی روشنی ہوتی ہے دس میں فرق میں یہی دے لے کے طرف میں فرق ہے ہم ہا
 جب میں ملکہ ہوں یعنی سے قرآن پڑھے تو وہ نگار ہوتا ہے شائع ہوتا ہے مسلمان قرآن پڑھے تو ہر حرف پر دس نیکیاں
 پاتا ہے۔ فامرد نیک سے قرآن پڑھے انساگر ہوتا ہے۔ ولا یرید الاصلحین الاحسار منافقین وکفار گویا نواز ہو
 جب میں وہاں روشنی ہے۔ تیسرا اعتراض۔ سب قرآن مجید کی جامع تخصیص سب درجہ ہے تو بعض لوایاء اللہ جس
 کی نسبت ملتی ہوئی ہے وہ طرف شرع ہوتے ہیں پھر قرآن مجید میں ہیں۔ جو انبیا ال حضرت نے قرآن کی ابتداء
 نہیں چھوڑی بلکہ قرآن سے ہیں ہر امتحان سے ملتا رہا، واند امتحان قرآن درجہ ہوتے ہے عقل وبلوغ شرط ہے
 مجذوب لوایاء چونکہ عقل و ہوش سے بگاڑ ہو چکے ہیں۔ ہر امتحان درجہ میں رہتی لا تقربوا الصلوة وسم
 سکا دی چوتھا اعتراض۔ اس کی بار۔ ہے۔ قرآن عرب میں پڑھا اور پھر ان سے ترجمے تفسیر تمام زبانوں میں کر کے دنیا
 میں پھیل گئی قرآن کی نور ربانی میں تھا پھر اس کے ترجمے عربی و غیرہ میں ہو چکے ہیں۔ جواب۔ چند وجہ سے
 یکہ یہ کہ قرآن و سب سے عربی میں جودہ ہے۔ دوسرے یہ کہ ہر امتحان جامع ہے اور مختصر بتائی گئی ایسے علی
 مصالین کی صرف عربی زبان ہی حاصل ہو سکتی ہے۔ یہ۔ سارے عرب میں۔ جابل و نخل و عرب ہی تھے وہاں ہی نور قرآن
 ان کو سبھاں بلکہ اس سے کہ تین پر پڑھاں میں قرآن اور صاحب قرآن کی قوت و طاقت و معجزے کا اظہار ہو
 چکے تھے یہ کہ حضرت جلیل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ظہور کی دعا عرب کے لئے آگئی رہا و ابھٹ فہم جیسے سورج راتا
 ہے جو تھے آگاہ پھر ان شعاعیں پہنچی ہیں سارے جہان۔ ایسے ہی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم رہے عرب میں مگر آپ
 کی تحدید جس میں قرآن بھی، صل سے سارے جہان میں پہنچیں نبوت سے اس سارے جہان کے شیشہ میں جودہ کی
 فرمائی۔ پھر ان امتحان سے اس آیت سے ہر امتحان صرف قرآن مجید کی اتباع کرنی چاہئے۔ تم نے حدیث اور فقہ کی
 اتباع کمال سے نکل کر نیکو رشاد ہو لا تسعوا پڑھو۔ جواب۔ ہم قرآن مجید ہی کی اتباع کرتے ہیں حدیث اور فقہ کے
 ذریعے سے وہ راہوں قرآن کی پہلے رہنے کے ہیں اس سے دوسری جگہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے کہو یا اگلی
 لا تسعوا بحکم اللہ اور ارشاد ہے اطعوا اللہ واطعوا الرسول واولی الامر منکم کوئی شخص بغیر حدیث و
 فقہ کی حد کے قرآنی فہم میں نہیں پڑھ سکتا رکوع صی میں ہے سکتا اس کی تحقیق ہر امتحان میں ہر حق میں دیکھو جیسے ہم چراغ کی
 روشنی سے قرآن کے سوش و افادہ دیکھتے ہیں ایسے ہی حدیث و فقہ کی روشنی سے مصالین قرآن دیکھتے ہیں۔ قرآن کہ ہم فرماتا
 ہے ماز پڑھو حدیث شریف آتی ہے کہ فلا تدرک قلب من اتى کلمات اس طریقہ سے پڑھو فقہ۔ عربیہ ہے کہ نماز میں فرض
 سے ہیں واجب است سمعت اور مکتوبات اتے ہاں قرآن درجہ طریقہ قرآن مجید سے نہیں نکال سکتے اہل حدیث کسی حدیث
 سے نماز کے فرض واجب است مکروات میں کمال ہے۔ پھر اعتراض۔ تو بت و انجیل صرف بنی اسرائیل کے لئے آئی
 تھیں آدہ عربی زبان میں بھی ہوتی تھیں ابھی ان سے ان عربی دایت حاصل میں کر سکتے تھے مجرورہ قیامت میں یہ عذر کہوں
 کر۔ ان عربی زبان میں۔ بنی اسرائیل جواب۔ تو بت و انجیل بلکہ ساری کتابیں عتقاد اخذ قیامت کی نفی
 سارے۔ عربی زبان میں ان کی مخصوص حدیث۔ قرآن کے لئے وہ سب کتابیں لکھ لال
 عرب کہ۔ تو بت و انجیل عربی زبان میں ہو گئیں تو انہیں تو توحید ایمان و اقیات میں درست ہوتے ہم مشرکیت

عقل ذہن فراست انکی ان لوگوں سے کیس زیادہ ہے لہذا حاء کم یہ عبارت یا تو کسی پوشیدہ فعل کی علت ہے اور نفی
 صحیحہ لا تعتمدوا علی انقطع عنو کہیں پوشیدہ شروع کی جرت اور ف ترائیہ ان مدلتہم لی دعوا کہہ دیاں و
 معالیٰ قرآن اور حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری اس دور سے کہ جس سے جہاد و شہاد ہو چاند و نہ سے (۱) حضور
 انور صلی اللہ علیہ وسلم اور قرآن مجید دونوں دنیا میں آنے سے پہلے موجود تھے۔ کہاں تھے یہ بہت دراز بحث ہے پھر وہاں سے
 حقل ہو کر دنیا میں آئے۔ (۲) گزشتہ نئی اور کتب دیاں میں آنے جانے کے لئے مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور قرآن آئے پہلے
 رہنے کے لئے لہذا یہ دونوں چیزیں غیر منسوخ ہیں۔ (۳) دنیا کی ہر چیز ہمارے مرحلے پر ہمارا ساتھ چھوڑ دیتی ہے مگر جس دور
 دنیا میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور قرآن تشریف آئے تھے یہ ساتھ نہیں چھوڑتے۔ (۴) ہر چیز کی آمد کسی خاص علاقہ کے
 سے ہوتی ہے مگر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اور قرآن کی آمد سارے جہاں کے لئے اس وجہ سے خصوصیت سے ان کے لئے
 جہاد فرمایا گیا ہے کہ میں خطاب انہیں اہل عرب سے جو یہ دعویٰ کرتے تھے قرآن مجید دیا ہے گوشہ گوشہ میں ہر شخص کے
 پاس آیا۔ عموماً ہر مسلمان کے پاس آیا۔ اور خصوصاً اہل عرب سے پاس آیا۔ ان کی زبان میں ان کی قوم میں سے ایک ذات
 گمراہی پر آیا۔ یہی حال حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سارے جہاں کے ہر انسان کے پاس آئے
 عموماً ہر مسلمان کے دل میں جگر میں ایمان میں جواگر ہوئے خصوصاً انور عرب میں تشریف لائے ان کی قوم ان کی زبان میں
 جیسے سورج چمکتا ہے ساری زمین پر پھل پھوس رہا ہے ہاتھوں کو ادا نہ پکاتا ہے کھیتوں میں جل بد خشک ہوتا ہے بد خشک کے
 پھانوں میں۔ لہذا یہ فرمان عاقب و سری ال آیات کے خلاف نہیں جن میں سارے مسلمانوں پر سارے انسانوں سے کہا گیا ہے کہ
 یہ قرآن تم سب کے پاس آیا ہے منہ من دیکم و ہدی و رحمتہ یہ عبارت حلقہ کافعال ہے اس میں قرآن مجید کا نام نہ آیا گیا بلکہ
 اس کے تین صفات دیاں ہوئے کہ تہیت تو صرف ہدایت اور رحمت تھی قرآن مجید یہ بھی ہے ہدایت بھی رحمت بھی پھر
 تہیت خاص قوم کے لئے خاص جگہ اور خاص وقت بھی ہدایت و رحمت تھی قرآن مجید ہر قوم کے لئے ہر جگہ اور ہر وقت میں
 بھی ہے ہدایت بھی رحمت بھی اس کا مبارک ہونا پچھلی آیت میں بیان ہو چکا ہدی و رحمتہ کافرق ابھی پچھلی آیت میں عرض کیا
 گیا قرآن مجید عالمین کے لئے یہ تہیت ہے سامعین کے لئے ہدایت و رحمت ہے۔ (۱) تفسیر کبیر (یعنی دلیل سے ماننے والوں کے لئے
 یہ ہے دل سے ماننے والوں کے لئے ہدایت ہدایت ہے اور رحمت یہ دلیل و قیاس کے لئے ہے دل والوں کے لئے ہدایت اور
 حوسب کچھ پر پردہ اگر چکے جن کے پاس نہ دلیل رہی نہ دلیل فنا ہو گئی دل دہر کے حوالہ ہو گیاں کے لئے رحمت ہے خیال
 رہے کہ رب تعالیٰ نے قرآن مجید کو یہ معنی روشنی اور کھلی دلیل فرمایا کہ تک قرآن مجید علماء صوفیاء کے لئے اپنے مضامین اور
 سرائے کے الفاظ سے دلیل ہے خود اپنی حقانیت اور ربی وحدانیت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت پر مگر ہم جیسے بے پڑھوں
 کے لئے اس کے ظاہری اوصاف دلیل ہیں دیکھو کوئی کلام بے رحمتہ لفظ نہیں قرآن بے بغیر مجھے بھی تزیین رہا ہے اعلیٰ سے اعلیٰ
 کلام ایک دوبار پڑھنے سننے کے بعد پراپنا جاتا ہے اس میں لفظ نہیں قرآن مجید عمر عمر پر ہو مگر ہر بار نہ تنہا ہے دنیا والوں کے
 کلام میں صحت و صواب ہو جاتا ہے قرآن مجید کے ایک لفظ میں فرق نہیں ہوا ہم غوام یہ صفت دیکھ کر سے کلام الہی مانیں جیسے حضور
 انور صلی اللہ علیہ وسلم ہر خواندہ ناخواندہ کے لئے برہان ہیں علماء حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے صفات علیہ میں غور کریں اور آپ
 پر دہا ہو جائیں ہم بے علم جاہل لوگ یہ سوچیں کہ سارے محبوبوں پر لوگ دیکھ کر عاشق ہوئے مگر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم

محبوب ہیں جس پر بے دیکھے لاکھوں قریاں ہیں آج حسن یوسف پر انگلیاں نہیں کھینچیں مگر نام محمد پر عشاق سرکن رہے ہیں بڑے بیوس کے نام ان کے بعد فنا ہو گئے نام محمد ایسے ہی باقی ہے ان کی محبت ہر جگہ مرہور تھی ہے لہذا حضور صلی اللہ علیہ وسلم برہان ہیں اس ظلم مع کتب بایات اعلیٰ عہدت پر حملہ ہے جس میں فرتب کی ہے جسی جب قرآن مجید میں یہ صفات اذ فویاں ہیں تو سمجھ لو کہ اس کا ٹکڑا کیا کیا ہے اس عہدت میں خطاب انیس مئی میں سے ہے مگر ظلم مکہ فرمایا بلکہ اتنی راز عہدت ارشاد ہوئی تاکہ ظالم کی وجہ بھی معلوم ہو جائے اور سوال کر کے اس میں سے پوچھا گیا کہ تم خود ہی سوچ لو کہ اس کے منکر سے بڑھ کر ظالم کون ہو سکتا ہے یہاں ظلم یہ تو معنی کفر و شرک ہے رب فرماتا ہے ان انشورک لظلم عظیم حق مارنے کے معنی میں سے اپنا حق مارنا یا قرآن کریم کا حق مارنا ہم پر اپنے نفس کا حق ہے کہ قرآن کریم ہمارا اللہ کی عبادت کر کے اپنے کو صحت کا مستحق بنائیں اگر ایسا نہیں کرتے تو آپ پر ظلم کرتے ہیں یہاں طعننا انفسا ہم پر قرآن کریم کا حق یہ ہے کہ اسے سینے سے لگائیں اس کے چمکے ہوئے راست پر چلیں اگر ایسا نہیں کرتے تو قرآن کریم پر ظلم کرتے ہیں ہر یہ ہے کہ آیات اللہ سے مراد ہیں قرآنی آیتیں اس میں جھٹکنا کی چند صورتیں ہیں۔ ۱۔ اجتالی جھٹکنا اس میں حق نہ سمجھنا بلکہ جھٹکنا منہ سے کہہ دینا کہ یہ لڑکھانہ راست میں یہ احکام اس زمانہ کے لئے تھے تب زمانہ نیا ہے اور احکام دین اس زمانہ کے مطابق چاہئیں۔ صلی جھٹکنا کہ مراد سے کہنا کہ قرآن بچا ہے مگر عمل اس کے خلاف ہی کرنا اس آخری بیماری میں آج ہم مسلمان بھی جہل میں بلکہ بعض مسلمان دو سری بیماری میں بھی گرفتار رکھے حالت ہیں۔ یہاں پہلے معنی مراد میں یعنی اس سے قرآن کریم کو جمع کرنا یا تو نہ کہ جس سے یہاں خطاب ہے وہ اسی قسم کے منکر تھے اور ہو سکتا ہے کہ دو سری قسم کے بھی منکر مراد ہوں یعنی زبان سے انکاری۔ و صلی عہدت عہدت معظوف ہے کذب پر اور میں کا صدمہ ہے صدف کے معنی پھرنا بھی ہیں اور پھیرنا بھی پہلے معنی لازم ہیں دو سرے معنی متعدی یہاں دونوں معنی بن سکتے ہیں اگر پھر جانے کے معنی میں ہے تو اس سے مراد وہ ہے جو قرآن کریم میں کبھی غور ہی نہ کرے ذرا سے جھٹکے نہ تصدیق کرے یعنی نے میں اور مگر معنی پھیرنا ہے تو مراد یہ ہے کہ لوگوں کو قرآن مجید پر ایمان لانے سے روکے اور سوشین کو پھیر دینے کی کوشش کرے کہ بھی ہو سہرا کر بھی سعوی المنین بصلوہ عن ایاتنا حواء کبھی معنی ثواب آتا ہے کبھی معنی عذاب و سزا اور کبھی معنی بد و دعو و خواہ ثواب ہو یا عذاب۔ یہاں یہ دو معنی عذاب و سزا یا معنی بد۔ اس سزا سے مراد تو دیادی سزا ہے یعنی کفار کہ کا دی میں ہی دیں در سوا ہونا مسلمانوں کے ہاتھوں بد و غیرہ میں مارا جانا یا زخمی عذاب سزا یا خردی چونکہ ہر آنے والی چیز قریب ہے لہذا یہاں سین کے ساتھ یہ معنی ارشاد ہو اور مستحسن مہم نہ فرمایا گیا تاکہ سزا کے ساتھ سزا کی وجہ کا ذکر بھی ہو جائے یعنی جو لوگ آیات قرآن میں غور و فکر ہی نہیں کرتے انہیں مانتے نہیں یا جو لوگوں کو قرآن سے روکتے یا پھرتے ہیں ہم بہت ہی جلد اس میں سزا دیں گے۔ سو عذاب یہ عبارت سجزی کا منحن ہے اللہ تعالیٰ کی سزائیوں ہی بہت سخت ہے پھر جسے اللہ سخت عذاب لہا وہ کیسی ہوگی سخت اور برے عذاب سے مراد ہے بد دیادی و سوائی دیکھو اوپر جملہ اعیانہ قتل تو ایک بار ہو چکے مگر ان پر پشکار ب تک پڑ رہی ہے اور پڑتی رہے گی یا برزخی و اخروی عذاب میں انہیں تکلیف بھی ہوگی بھشتی بھی ہوگی اور رسوائی بھی۔ گنہگار مومن کا برزخی عذاب بہت جگہوں سے ختم ہوتا ہے جاتا ہے اس کی قبر پر کوئی اللہ کا بندہ گزر گیا۔ رندوں نے اس کے لئے دعاء خیر و صدقہ و غیرہ کر دیئے کوئی عفت و الادب یا رست آ گئی وغیرہ یوں ہی گنہگار مومن کو دوزخ میں خیرہ طریقہ سے پہنچایا جائے گا کہ کسی کو کسی کی جہنم ہوگی نیز اسے دوزخ میں داخل کیا

حاصل نہ کیا تھا جس سے اس شاء اللہ اس تہذیب کے فاضلین نے کرم کے ساتھ ہو گا مگر یہ کہنا کہ حضرت صدیق و فاروق نے کچھ
 کیا۔ اس میں اس میں ہوتا تھا۔ وہ ہے کہ اللہ کے مقبول پر طعن کرتا ہے۔ یہ فائدہ نکالنا
 کسی میں نہ سے حاصل ہو۔ تیسرا فائدہ۔ قوم میں ایک فرد پر سب اتنا ہی ماری قوم پر اتنا ہے سب کے سے باعث فخر
 کے یہ فائدہ اول عینا ان کتاب سے حاصل ہو ایک حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن کریم نازل ہوا سارے مسلمانوں
 بلکہ سارے ممالک سے باعث فخر تہذیب جو تھا فائدہ۔ قرآن مجید کہ چہ عربی زبان میں اور ملک عرب میں نازل ہوا مگر آیا
 سب۔ عربوں اور اسی سے ہے۔ یہ فائدہ حواء لہم اطلق سے حاصل ہوا جیسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے
 اس میں مگر پہلے ایک سے دو زبانیں میں قرآن سے دو سہی جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے بھی یہ صیغہ
 استعمال فرمایا۔ بعد حواء کہ رسول یا پھر اس فائدہ۔ قرآن مجید ایک سب سے مگر اس کی صفت شمار ہیں یہ دلیل بھی ہے
 زنت مگر نہایت بھی سارے بھی ورمی میں بھی۔ یہ فائدہ وہ بھی جو حضرت سے حاصل ہوا اس کی نفس تحقیق پہلے پارہ
 مالک الکتاب بن تیسرے میں مطالعہ فرما۔ یہ ہے ہی حضور صلی اللہ علیہ وسلم لکھوں صفت سے موصوف ہیں حضور نبی
 رسول بشیر نذیر نور سارا مسیہ وغیرہ سب سمجھ ہیں (صلی اللہ علیہ وسلم) چھٹا فائدہ۔ کفر بڑے سے بڑے گناہوں سے
 بھی بڑا گناہ ہے کہ اٹک ہے۔ فائدہ جس اطعم سے حاصل ہوا سب اظلم معنی نفع ہو۔ ساتواں فائدہ۔ آیات
 قرآنیہ و حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے آیات فائدہ بڑھادی عالم کہ وہ اپنے جس پر ظلم کرتا ہے اسے دائمی مذاب کا
 مستحق بناتا ہے۔ یہ فائدہ بھی جس اطعم سے حاصل ہوا اسے اظلم اپنے جس میں ہو مٹی یا احاطہ۔ آٹھواں فائدہ۔ نبی کو
 جلالہ اور اس میں نبی نہ جانے والا دونوں کفر میں رہیں مھنڈا ہے کہ نبی کو حصہ ٹاکنے نہ مانتا ہے کہ نہ انہیں بھول گئے نہ
 نبی کو ان کے لئے ہے۔ یہ فائدہ بصدقول میں امام کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔ نواں فائدہ۔
 تیرہ کا داراں ہے۔ یہ فائدہ تیرے جو کہ کر دہ ہو مزدوروں کو رکاتا ہے۔ یہ فائدہ بصدقول کو دوسری تفسیر سے حاصل ہو۔

بعد ازاں حضرت نے یہ سب سب سے زیادہ اہمیت پر ہوتے اس کا کیا مطلب ہے وہ ہوگ اس زمانہ میں
 ہو گئے تھے اس میں سے بڑا فائدہ ہوا۔ اس کا سبب یہ تھا کہ حضرت مریم جیسی مستیاں انہیں میں ہوئیں پھر یہ
 ہو کر وہ نہایت سے ہوئے۔ جواب۔ یہ اس کیلئے ہوا ایمان سے سے بعد بھی نہایت سرفراز ہوئے تھے انہوں نے
 سے اس سے کہ وہ تھے ان میں سے پہلے تھے وہ عرب کہتے تھے کہ ہم ایسے سے اس سے بہتے ہم وہاں
 طاعت شہادہ ہے۔ دوسرا اہمیت اس میں قرآن کے جس میں صفیں بیاں ہوئیں۔ صیغہ بیت اہمیت و رحمت
 اس ایک میں پھر سب میں شمار ہو گیا۔ جواب۔ اس کا جواب ابھی تفسیر میں گزر گیا کہ اہمیت و رحمت میں بہت
 فرق ہے۔ بہت اندگی میں رحمت اہمیت کے وقت و رحمت کے بعد برزخ میں نہایت دیا میں رحمت آخرت
 میں بہت اہمیت جسم سے رحمت روح اور اس کے سے بہت اہمیت شریعت کے لحاظ سے رحمت طریقت کے لحاظ سے۔ اور بہت
 فرق ہو سکتے ہیں۔ تیسرا اعتراض۔ یہ ہے کہ سب اور سوء اعداب میں کیا فرق ہے کہ یہاں ارشاد ہوا سوء العذاب جواب۔
 دو رخ و وہاں کی تکلیف تو عذاب ہیں مگر وہاں ہمیشہ رہنا اور اعداب اور اکی را اعداب دو رخ میں داخل کرنا اعداب اور کنارہ
 اس سے وہ کیا عذاب پہنچے سے عذاب و عذاب اب ہے رسوا کر کے سارا بار عذاب وہاں جن عذاب ہے اور طے کے

ساتھ آپس کی شکیاں کھل گئیں اور یہاں تک پہنچا کہ آپس میں لڑائی ہو رہی تھی۔

تفسیر صوفیانہ : اے قیس ! اپنی عقل پہ مار ہوتا ہے تاہیں کو اللہ کے فضل پر عقل و سلی ہو جاتے ہیں فضل پر بھروسہ کرنے والے کامیاب رہتے ہیں اے قیس ! پاس ربانی دعویٰ ریوہ ہوتے ہیں عمل مہیا مالک میں واسطہ کے پاس دعویٰ نہیں ہوتے عمل ہوتے ہیں اے قیس کے پاس اگر مکر ریوہ ہوتی ہے یہ کفار اس اگر مکر کے چہر میں تھے کہ اگر ہماری زبان میں کتاب آتی تو ہم بدیت پاتے مکرہ کی چنانچہ ہم ایمان نہیں مانتے پہلے قرآن سورج محفوظ میں تھا پھر ہمارے صحیحوں میں مختلف رنگوں میں یہ پھر خوش نصیب لوگوں کی سورج وجود میں نقش ہوا ان میں جو لوگ صرف نقوش و قرائت کے پیچھے پڑے رہے وہ ریوہ کامیاب نہ ہوئے کی تانی ہوں راوہ چلائے اپنی عادت بنایا وہی پورا کامیاب رہا ایسا شاعر مثلاً ہے۔

نقد عمرش فکرش معوج خراج شد در رعایت مخرج
صرف کروش ہمہ حیات سرہ در قرائت سعد و عشرہ

جس کے مسد میں قرآن کے الفاظ ہوں مگر میں نور قرآن نہ ہو تو سمجھ دو کہ قرآن اس کے خلاف گوہ ہے۔ ورنہ اس آیت کی ان میں ہے جس اظہار معن کتب ہا مایات اعداء تحت عذاب کا مستحق ہے والدوں کے لئے قرآن جیسے ہے رحمت و ہدایت ہے مکرہ نصیب اس سے عذاب و قہر غضب ہی لیتے ہیں اس کا انکار کر کے صوفیاء فرماتے ہیں کہ کلام نور کلام کا ثواب و عذاب نیت پر موقوف ہے ایک ہی کلام چھی نیت سے نیک ہوتا ہے بری نیت سے بد۔ مہی علیہ السلام نے شوق دیدار الہی میں عرض کیا رب ربی خدا یا مجھے اپنے حمل و بکھارے میں کی محبوبیت و درجہ گئی اسر نیسیوں نے یہی کہا تھا اما اللہ جہورہ و عذاب کے مستحق ہو گئے کہ اسوں نے یہ اعتقاد کرنے کی وجہ سے کہا تھا و بکھو کفار کہ نے کہا تھا کہ اگر ہم پر کتب اترتی تو ہم ان لوگوں سے ریوہ بدیت یافتہ ہوتے یہ تناء خیر کی بنا پر نہ کہا تھا بلکہ گزشتہ لوگوں نے اعتراض کرنے کے لئے کہا تھا تو انیس تفرق ایمان میں علی قائل کہ تو یہ نصیب نہ ہوئی ہر دو راں یوسف علیہ السلام کو نصیب ہوئی کہ اگرچہ قصور قریباً یکساں تھے مگر دونوں میں فرق تھا قرآن دلیل والدوں کے لئے نصیب ہے دل والدوں کے لئے ہے بدیت جو اپنا نصیب حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے حوالہ کر چکے ان کے لئے رحمت ہے دل کے لئے دلیل بیچارہ ہوتی ہے و در حقیق کے سانس عقل بیکار ہوا نا فرماتے ہیں۔

عشق نہ عقل خود نا کارہ شد شمس نہ شمع خود نا چارہ شد

ایک ہے قرآن کلاور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ہمارے پاس تا اور ایک ہے ہمارا اس کے پاس آناں دونوں میں فرق ہے دعا ہے کہ خدا کرے ہم اس کے پاس میں لہذا اس جیسی آیت اس آیت کے خلاف نہیں کہ ولوا سہم اذ ظلموا انفسہم جاہ و کسورج سب کے پاس آتا ہے مگر چنگاڑی آگھ اور یہ خدا میں بیخار ہے وال آدمی سورج کے پاس نہیں آتا کہ اس سے فائدہ نہیں اٹھاتا۔

هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّهُ أَوْ يَنْزِلُ بَعْضُ آيَاتِ

نقد کرتے ہیں وہ لوگ مگر میں کہہ میں نہ ہر سنتے یا آتے ہیں نہ سے رب کا عذاب یا نہیں بعض آیت یا ہے کے منہ میں ہیں کہ میں جس کے پاس نہ سنتے ہمارے رب کا عذاب یا نہ ہمارے رب کی ایک مثال

بَیِّنَاتٌ يَوْمَ يَرَىٰ بَعْضُ اٰیٰتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا يَمَانُهَا لَمْ تَكُنْ مِنْتَ

میں سے۔ اور وہ دن جب کچھ ایسی ہی آیتیں ہوں گی جن سے نہ کسی کی ایمان نہ کسی کی کفر کا کوئی ثبوت ہوگا۔

مِنْ قَبْلُ وَكَسَبَتْ فِيْ يَمَانِهَا خَيْرٌ قُلٌّ تَنْتَظِرُوْنَ اِنْ مُنْتَظَرُوْنَ

پہلے سے۔ یہاں سے پہلے ہی اس نے اپنے دل میں خیر سے بہت سی باتیں انتظار کی تھیں۔ اگر وہ انتظار کرنے والے ہوتے تو یہاں سے پہلے ہی اس کے دل میں خیر سے بہت سی باتیں انتظار کرنے لگتی۔

تعلق اس آیت کریمہ کا پچھلی آیت سے چھ طرح کا ہے پہلا تعلق: پچھلی آیت میں کفار مکہ کی ڈھٹائی کا ذکر تھا کہ قرآن جیسی کتاب دیکھ کر بھی ایمان نہیں لائے اب ان کی اس ڈھٹائی کی انتہا کا ذکر ہے کہ ان کی یہ ڈھٹائی رہے گی نہیں یہ عذاب الہی سے پر حتم ہو جائے گی۔ دوسرا تعلق: پچھلی آیت کریمہ میں ایمان معتبر ایمان مقبول کا ذکر تھا یعنی کتاب اللہ یا حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیغمبر کا دیکھ کر ایمان لانا اب ایمان مردود ایمان غیر معتبر کا ذکر ہے یعنی عذاب الہی دیکھ کر ایمان لانا تیسرا تعلق: پچھلی آیت میں اس قرآن ہم کا ذکر تھا جو پروردگار نے بھیجا ہے اب اس عذاب الہی قیامت کا ذکر ہے جو بعض کے سے رحمت ہے اور بعض کے لئے عذاب۔ چوتھا تعلق: پچھلی آیت کریمہ میں ارشاد ہوا کہ ہم نے قرآن مجید ان کفار کا غرور دور کرنے اور ان کی ہمت باریاں ختم کرنے کے لئے نازل کیا ہے اب بھی ان کے ایمان نہ آئے ہیں ان کے لئے عذاب الہی تو وہ عذاب ہے جو ہم نے نازل کیا ہے۔

تفسیر: ہر مبطروں عربی میں غطا ہوں پوچھنے اور سوال کرنے کے لئے آتا ہے مگر یہاں اس سوال سے مقصود ہے نفی اور انکار اس لئے مسخرین اس کے معنی کرتے ہیں یہاں یعنی نہیں۔ مبطروں کا یہ نظریہ ہے معنی ہو کھنڈ غور کرنا یعنی کچھ کی نظر اول کا اور مگر کبھی معنی انتظار بھی آتا ہے یہاں معنی انتظار ہے اور انتظار سے مراد واقعی انتظار نہیں وہ کفار تو ان تیسوں باتوں کے منکر تھے جس کا یہاں ذکر ہے پھر وہ ان کا انتظار یہ کہ یہ حسمہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری سے وہ نبی عذاب کا بند ہو گئے جس کے لئے ایمان قبول نہیں کیا۔ وہ لوگ یعنی حسمہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کے کفار۔ تو قیامت کا آنا اپنی زندگی میں دیکھیں گے۔ وقت کا معرب نے کہا اللہ وہ ان واقعات میں ایمان کیسے ملتے بلکہ مطلب یہ ہے کہ وہ خود ہم قیامت نہ ایمان میں۔ میں نے لا ان ما یملککم یہ مبطروں کی آیت ہے یا استثناء مانا کہ ہم مراد ہیں موت کے فرشتے جو کہ ہر وقت ایک ملک الموت نصرت غریبوں کے لئے ہیں اور سات فرشتے ان کے معلق مددگار ہوں گے۔ سات فرشتے رحمت کے اور پھر کے سے سات فرشتے عذاب کے۔ اس نے ملکہ جمع رکھا ہوا۔ (اصحابی) خیال رہے کہ جس کا صرف ملک الموت کا نام ہے اس نے قرآن مجید میں ارشاد ہوا۔ یولاکم ملک الموت اسی وکل ہکم دوسرے فرشتے اس لئے کہ وہ حاکم ہیں کہ وہ حاکم ہیں کہ وہ سات فرشتے ہیں ان کے علاوہ اور فرشتے ظاہر و باطن کے لئے بھی آتے ہیں وہ ہمیشہ ہوتے ہیں بعض کے لئے تھک نظر اوقات کی ایک یہ عبارت معطوف ہے

نا معلوم اور اس کے تحت سے یا تو بعد یا پہلے پڑتا ہے۔ قیامت یا یقیناً یا قیامت یا امر یا بعد یا تو غرض اللہ تعالیٰ اسے
 جاسے ہے پاک سب اس کی تفسیر سورہ قمر میں اس آیت کی تشریح میں فرمائی ہے بطور اولیٰ ان ما ساء اللہ فی ظلم
 من الاعمال وہاں مفاد فرما اور اس میں بعض آیات و ہیک یہ عبارت یا تو معطوف ہے۔ یہ بھی ال کے تحت ہے بعض
 آیات سے مراد قیامت کی شایانہ وہاں میں حال اس میں مشرق مغرب اور غم میں ہیں۔ صفا یحییٰ
 وہاں وقت کا عرب کی طرف سے ہوا جس میں باوجود قیامت کی طرف سے طغیانیہ کی تشریح اور ان میں سے
 نکلے گی اور لوگوں کو شہادت میں پہنچا دے گی۔ اس آیت سے اولیٰ حال نکلے گا پھر عیسیٰ علیہ السلام شہید نہیں گئے
 یا چونکہ باوجود باخروج پھر۔ اس میں پھر آیت کا مغرب کی طرف سے طلوع وقت کے مغرب کی طرف سے طلوع ہونے پر
 توہ کا دروازہ نہ ہو جائے گا عیسیٰ علیہ السلام سے نہ۔ میں سارے کفار میں قبول نہیں گئے ساری یا اس سوء اسد کے کوئی
 دین۔ اسے کاپ کی وقت ہو چکے کے بعد کافر ہونے لگیں گے اس سے عرب کی طرف سے نکلے گا۔ (صلوی شریف)
 اس وقت یہ حالت ہوگی کہ یوں ہاں ہی بعض آیات ہیک لا یطلع مفسر بمعنا لہ تک است من قبل خیال
 رہے کہ مرتے وقت جہنم عذاب کے فرشتے دیکھ کر بھی ایمان لانا قبول نہیں مگر وہ محض واقعہ ہوتا ہے اور یہ قوی واقعہ نکلا کر ہے
 یہاں بھی بعض آیات سے مراد سورج کا مغرب کی طرف سے طلوع ہونا ہے اس وقت لوگ پکاریں گے کہ ہم ایمان لاتے ہیں مگر
 اب ایمان لانا قبول نہ ہو گا یونہی کہ اب ایمان یا یقین نہ رہا بلکہ ایمان یا یقین ہو گیا اس کا واقعہ یہ ہو گا کہ آفتاب و شب کا دور یہ
 رات میں رات کے برابر راز ہوگی مومنین تہجد کی نماز پڑھ کر وہ سورج کے مکررات ختم ہونے میں نہ آئے گی وگرنہ
 پڑیں گے پھر سورج مغرب کی طرف سے نکلے گا اس وقت کفار کہ نکلے پڑھیں گے (صلوی) اس کا یہاں ذکر ہے اور کسبت لی
 بمعنا ہاں جو ایہ عبارت معطوف ہے است پر اور مومنین کے وقت یہ یہاں بھی مگر ٹکڑ پڑتا ہے یعنی یہ معنی ہے یا اپنے
 مع میں ہے خبر سے مراد یہ واقعہ ہے یہ سے یا نیک اعمال یعنی وہ اب تک بہ نیت سے ایمان لائے تھے آج توہ کر کے
 اعلام اصبار میں تو وہ بھی قبول نہیں اور جو مومنین ہیں ان کے عقائد میں کفر تھے آج توبہ کے نیکو سماع عمل کرنا شروع کریں
 تو وہ بھی قبول نہیں ہوں جو مومنین پہلے ہی سے نیک عمل کرتے ہوں ان کے ایمان کی نیکیاں اب بھی قبول ہوں گی۔ خیال رہے کہ
 اس واقعہ سے بعد کسی نسل کے کہ بچے پیدا ہو گا قائل منظور انا منظور اس فرمان علی میں انتہائی غضب کا اظہار
 ہے منظور اس خطاب سے ہیں ہمارے جن کو کر پٹے ہو منظور اور منظوروں کا حصول یہ پوشیدہ ہے یعنی اسے کاروا
 مت وہ ایمان لے گا اس وقت کا انتظار ہم بھی تمہاری اس حالت یعنی تمہاری موت کے بعد عذاب قیامت کے، قیامت کے
 غمگین کہ تم پر یہ واردات میں اور ہم تمہارا حال عجز کی نظر لیں اس فرمان علی کا مشاہدہ میں ہے۔ اس لوگوں کو کافر
 رہنے کی اجازت کی جائے بلکہ اس کا مقصد انہیں غصہ ہے جسے رب مرنے سے اس شاء للہ من و من ماء للہ کنو
 جیت اسوا ہد اولاً تو منو ہر حال آیت پر کوئی اعتراض نہیں۔

خلاصہ تفسیر۔ کفار عرب جو قرآن مجید نال ہوتا دیکھ کر آیت قرآنیہ میں کرت پ کے چہرہ انور کی زیارت کر کے آپ
 کے معجزات کا مشہدہ کر کے بھی ایمان نہیں لائے۔ اس لیے کہ اس وقت کا انتظار کرتے ہیں اب ایمان نہیں لیں گے کہ
 اس دن کا انتظار کر رہے ہیں جس دن کی حال نکالنے کے لئے ملک الموت اور خدا سے فرشتے جائیں پھر انہیں دیکھ کر ایمان

ساتواں اعتراض۔ اس تہمت میں نیکی پر دس گنا ثواب کا وعدہ ہے مگر دوسری تہمت میں سات سو گنا کا وعدہ ہے احادیث شریفہ میں بھی بہت ثواب مذکور ہیں ان میں مطابقت کیسے ہو۔ جواب۔ اس تہمت جواب دیئے گئے ہیں۔ سات سو ثواب یہ ہے کہ جس شخص کا قاتل یاں جو ان تہمت و احادیث میں افضل و اکرم ذکر ہے اس کے ساتھ سات سو واپس تہمت میں ہے واللہ بھلا عفو پس بشاء اللہ جسے چاہے اور زیادہ سے زیادہ ہو۔ جو نیکی اعلیٰ درجہ کے افراد میں سے ہے اس کے لئے اس کا ثواب سات سو گنا ہے۔ جس میں انعام کی کمی ہو اس کا ثواب کم ہے جتنے حد میں زیادہ تا ثواب زیادہ دیوں ہو کہ جو نیکی نفس کی زمین میں ہوئی جائے اس کا ثواب کم سے کم جو دل کی یا روح کی زمین میں ہوئی ہے اس سے حد میں کاغذ تکھوں کھپائی دیا جائے اور حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی توجہ کی دھوپ ملے ان شاء اللہ اس کا ثواب زیادہ دیوں ہو۔ جو نیکی اطاعت کے لئے کی جائے اس کا ثواب کم ہے جو نیکی عشق رسول و محبت الہی کی بنا پر کی جائے اس کا ثواب زیادہ دیوں کہ جو نیکی جنت حاصل کرنے کے لئے کی جائے یا دوزخ سے بچنے کے لئے اس کا ثواب کم ہے مگر جو نیکی رضاء الہی رضاء مصطفوی کے لئے کی جائے اس کا ثواب زیادہ ہے۔ تھوڑا اعتراض۔ حدیث شریفہ میں ہے کہ مکہ معظمہ میں ایک نیکی کا ثواب ایک آھ ہے اور ایک گناہ کا عذاب بھی ایک آھ وہ کہ وہ حدیث اس تہمت کے خلاف ہے۔ جواب۔ اس اعتراض کا جواب بھی دینی ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے یہ یوں کہو کہ وہاں ثواب کی زیادتی اس حکم کی برکت سے ہے عمل کا ثواب اور چیز ہے جگہ یا وقت کا ثواب کچھ اور چیز یا مادی مرجع تو بہت بڑے ہوتے ہیں یہ تخم کا اثر ہیں لکن حکم کی تاثیر ہے یہ یوں کہو کہ کثرت اور عظمت میں فرق ہے نہ کسی مرجع میں اور پناہی مرجع میں تین تھوڑا یا کثرت میں برابر ہیں مگر ان کی حشمت میں بڑا فرق ہے ایک ایک روپیہ کے عین سوٹ اور سو سو روپے کے عین سوٹ دونوں گنتی میں برابر ہیں کہ تین تین ہیں مگر قیمت و قدر میں زمین و آسمان کا فرق ہے کہ وہ صرف تین روپیہ کے ہیں یہ تین سو روپیہ کے۔ نواں اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ ایک گناہ کا عذاب ایک ہی ہے جو اس کی مثل ہے مگر حدیث شریفہ میں ہے کہ گناہ گروں میں ہی گناہ کے موجد کا عذاب ان سب کے برابر ہو گا جو یہ گناہ کریں پھر ایک کا عذاب ایک کسے ہو؟ جواب۔ یہاں مثل سے مراد شرعی مثل ہے نہ کہ عقلی مثل اللہ تعالیٰ جسے مثل قرار دے وہ ہی مثل ہے گناہ گروں کا گناہ ایک ہی ہے مگر وہ ایک ان تمام گناہوں کے برابر ہے جو لوگ کریں غرضیکہ قانونی مثل اور چیز ہے۔ رانگی سرا سنگسار کرنا چوری کی سزا ہاتھ کاٹنا آج چوری کی سزا تین سال قید کرنا ہے یہ تمام سزائیں اس جرم کی مثل ہی ہیں مگر چوری ایک گناہ میں ہوتی ہے دوسرا تین سال تک بھگتنا پڑتی ہے۔ دسواں اعتراض۔ کھرو شرک کی سزا ابد الابد تک دوزخ ہے یہ سزا جرم کی مثل نہیں کہ کچھ چند سال یا اور سزا ہمیشہ بھگتی رہے گی اس تہمت کے خلاف ہے۔ جواب۔ اس کا جواب بھی یہی ہے کہ دائمی دوزخ میں رہنا شرک کی مثل ہے یعنی قانونی مثل یہ یوں کہو کہ شرک اگر ہمیشہ جیتا تو ہمیشہ شرک کفر کرنا بلکہ اگر قیامت کے بعد بھی وہ نیامیں لوچو جاتا تو بھی شرک و کفر ہی کرتا اور عہدی مجرم کی سزا عترت دہوتی ہے۔ رب فرما ہے ولورد والعا دوا لما بہوا عدا

تفسیر صوفیانہ۔ جیسے شریعت میں ایک فرق اہل سنت حتیٰ ہے باقی دینی ایسے ہی طریقت میں بھی صرف ایک جماعت واصل ہے باقی فرق کے جسم میں داخل طریقت اور اس کے اشغال دینی قبول ہیں جو کساہ سنت کے خلاف نہ ہوں بے عمار ہے اور شرابی، بھگتی، بیرونہی طریقت ہیں ان کے متعلق ارشاد ہے سمعہم محبوب آپ ان سے بیزار اور سے تعلق میں یہ بے دین خلاف شرع ہے یہاں اپنے مریدوں میں رہ کر کیسی ہی شنی کاریں مگر ان کو مع ان کے مریدین کے سزا اب تک دینگے

کے ہوئے۔ سو گویا قدرتی ہستی کو پھر کیا کہ نہ بارود اور اس طبیعت کی گود کی سب یہ چیزیں جمع ہوں تو پیدا ہو رقیقنا اچھی ہوں ایک ہاتھ سے تھکوں اللہ اس قتل کو حل کرے۔ یہ چیزیں نیک نکل کے آئے کو یہ مغزوں پہل صفا اکائی کو دہائی بناتا ہے اور سر اسفر ہائی کو سٹلن تیسرا سٹلن کو ہزار یونانی ان احوال کا حال ہے۔

قُلْ إِنَّمَا حَدَّثَنِی رَبِّیْ اِلَیْ صِرَاطٍ مُّسْتَقِیْمٍ ۝ دِیْنًا قِیَمًا مَّتَ اِبْرٰهِیْمَ

اور جو ہے نیک مجھ کو بتا دی ہے کہ وہ صراط ہے سیدھے کی دینا صبر و صلت پر ایم کی

مرد و سبک مجھے یہ ہے کہ نہ سب سے بھی وہ سکھائی تھیں کہ ہم کی صفت کو ہر

حَنِیْفٌ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ ۝ قُلْ اِنْ صَلَاتِیْ وَنُسُكِیْ وَمَحِیَّاتِیْ

وہ ہے اور یہیں تھے وہ مشرکین ہیں سے خدا وہ کہ نہ میری اور قرآنی میری و میری

اور سے خدا ہے وہ کہ نہ تھے تم وہاں سے شک میری نماز اور میری قربانیاں

وَمَا لَیْیَ بِلِلّٰهِ اِلٰہِیْنَ ۝ لَا شَرِیْکَ لَہٗ وَیَذٰلِکَ اٰہِرَتُ ۝ وَاَنَا

مجھ کو میری صلا کے ہے جو وہ سار سے خدا اس کا کوئی نہ کہ ہیں مجھے یہ ہی حکم پر

اور نہ لگی جیسا اور سب سے وہ کے ہوتے وہ لا خدا وہ کا بس ہے کوئی شریک و سب سے

اَوَّلُ الْمُسْلِمِیْنَ ۝

سے وہ ہیں مسلمانوں میں۔
سے وہ اس کا حکم دینا میں ہیں مسلمان ہوں

علق اس سے یہ ناچھپی آیت سے پہلے طرح تعلق پہلے تعلق چھپی آیت میں درشل ہوا تھا کہ بے وٹوں
سے محبوب آپ کو ملی تعلق میں اس سے تعلق کی ادبیاں ہو رہی ہے کہ آپ وہ یہ بیان فرماؤ کہ مجھے فطری طور پر
دعا بہ ہستی سے میں تمہارے سے تعلق سے ہے سب کو۔ وہ سارا تعلق چھپی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ ایسا کہ وہ
یہ گمراہی میں مل رہی ہست بہ اب سب کی کیاں بتائی جا رہی ہے وہ کی نشان اسی کی جا رہی ہے کہ اصل میں ملت
ایسی ہے اور ملت ایسی ہے کہ اس سے محبوب ہم ہو گیا ہیں میں ڈر پہلے ہو اس کا کہ اس سے بہا جا رہا ہے تیسرا تعلق
گشت آیت میں دیکھ گیا تھا کہ ایک نئی کاوا اب رہا ہے ہل رہا ہے کہ بہ محبوب کی شمار دکھائی جا رہی ہے وہ اس کی
مواظبت و ملت حیات سب کی ہی سبکی ہے تاکہ وہ اس کے قریب ہیں حتیٰ پہلے نیکوں کا کہ ہوا۔ اب نیکوں
سے جامع سب کا رہا ہے اس صومو سے۔

نئی نزول ایسا بارخا مد سے حضور ہی ہم سبکی اللہ خدا ہم پہا مل میں میں آیت پرستی کرے کی
اور وہی تھی کہ یہ دیں آپ کے خاندان ہمارے باب واد اہل کا ہے آپ ان کی مخالفت کریں ان کی تہدید میں یہ آیت نازل

ہوئیں جن میں نہایت نفیس اور مدلل طریقہ سے الہامی حضور اور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے مایوس کر دیا گیا کہ جس نے دنیا میں شرمیت ہو وہ غمراہ ہو جائے تو ہو چاہے محبوب توحیدیت تم سے ملے کہ کارہاں ملے کہ کر گئے ہیں وہ اس سے کیسے ہٹ سکتے ہیں (۱) تفسیر خازن و تفسیر دارالعلوم (تفسیر فضول) (۲)۔

تفسیر قد اسی ہدای دہی قرآن مجید میں قد فرما۔ کی مختلف تمہیں ہوتی ہیں ایک یہ کہ یہ کلام صرف تم کو
تمہارے سوا کوئی نہ سمجھے قد اسی انا بشر مشکلہ دوسرے یہ کہ تم راہِ حق سے من کر لوگ تمہیں جیسے اللہ ہوا اللہ
احد تیسرے یہ کہ یہ بات تم فرما تاکہ الفاظِ تاثیر کے ساتھ تمہاری رہائی تاثیر بھی شامل ہو جائے جیسے قد اعود رب
العلق وغیرہ چھوٹے یہ کہ تم فرما تاکہ لوگوں کو اس مضمون کا پتہ لگے تمہارے من فرما سے لوگ تمہیں پہچان سکیں یہاں قد
میں چوتھی حکمت ہے اگر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم یہ نہ فرماتے تو دنیا کو تپ کی دور ربانی شامل کیسے معلوم ہوتی اس آیت
کریہ میں بظاہر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی صفاتِ عالیہ کا ذکر ہے لیکن درحقیقت رب تعالیٰ کی شان اس کی صفات کا تذکرہ ہے
حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی معرفت اللہ تعالیٰ کی صفت کا مظہر ہے جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم مہدی ہیں تو رب تعالیٰ
بلا واسطہ کن کاہن ہے اس لئے یہاں قل ارشاد ہوا۔ قل میں خطاب ہے حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے اور روئے سخن
ہے انہیں مشرکین کی طرف جسوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بت پرستی کی دعوت دی تھی کہ تمہیں فرما کہ یہ بت پرستی اللہ تعالیٰ
سے برآوردہ راستہ بلا واسطہ صرف حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو ہدایت دی جاتی جس کسی کو ہدایت دی حضور صلی اللہ علیہ وسلم
کے ذریعہ سے وہی حتیٰ کہ حضراتِ انبیاء کرام کو بھی اس عالم میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی معرفت سے ہدایت ملی جب رب
تعالیٰ نے فرمایا اسب ہو حکم تو سب سے پہلے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ہی فرمایا۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے
من تمام نبیوں نے بھی کہاں سے من کیوں نہ اس سے اس کے عوام نے بھی کہا ہدایت کے معنی اس کے اقسام ان اقسام کے
درجات ہم سورۃ فاتحہ اھما الصراط المستقیم کی تفسیر میں عرض کر چکے ہیں چونکہ ربوبیت الہی کے پہلے مظہر حضور صلی
اللہ علیہ وسلم ہیں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی معرفت دوسروں کو اس ربوبیت سے حصہ ملا اس لئے ربی ارشاد ہوا اللہ
المعطى واما قاسم خیاں رہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم عالم ارواح میں اوں ہدایت یافتہ ہیں اس لئے ہدایت ماضی
مطلق ارشاد ہوا۔ غلام یہ ہے کہ اے لوگو میں تمہارے ہنگامے سے ہمک میں سکنا تم میری ہدایت سب نہیں کر سکتے کیونکہ
مندانہ اللہ کی چیز غما میں کر سکتا۔ مندانہ کی صنعت فنا کر سکتا ہے بندہ ممکن توڑ سکتا ہے میں نے دنیا میں اگر تم سے ہدایت نہیں ملی
میری ہدایت ربانی ہے تو بندہ کیسے چھین سکتا ہے سورج کو نہیں بھا سکتا میں نے دنیا میں اگر تم سے ہدایت نہیں ملی میری ہدایت
ربانی ہے تو بندہ کیسے چھین سکتا ہے یا میں اس عالم سے ہدایت لے کر آیا ہوں اسے اس دنیا کے لوگ کیسے سب کر سکتے ہیں خیال
رہے کہ اس لفظ میں تم باتیں بتائی گئیں ایک یہ کہ مجھے براہِ راست رب سے ہدایت دی دوسرے یہ کہ مجھے دنیا میں آئے سے
پہلے ہدایت دی جیسا کہ ہدایتی فرمانے سے معلوم ہوا۔ تیسرے یہ کہ ہر قسم کی ہدایت مجھے رب نے دی۔ دنیاوی دینی تمام کام
مجھے رب نے سکھائے الی صراط مستقیم کی تفسیر ہم سورۃ فاتحہ کی تفسیر میں عرض کر چکے ہیں۔ یہاں صراط مستقیم سے
مراد وہ عہد ہے وہ اعمال وہ ملک کی کیفیات ہیں جو رب تعالیٰ تک پہنچا دیں صراط مستقیم کی ہمت شائیں ہیں جنت تک
پہنچانے والے۔ رب کی صفات تک پہنچانے والے رب کی ذات تک پہنچانے والے جس کی تفسیر اگلی عبارت ہے۔ خیال رہے کہ

گزشتہ میں کہ بھی رب تعالیٰ نے فطری طور پر ہدایت دی چنانچہ ابراہیم علیہ السلام سے ہوش سنبھالتے ہی توحید پر ایسے قوی
 نائل قائم فرمائے کہ سبحان اللہ موسیٰ علیہ السلام نے بچپن میں کسی دائی کا ردھ قبول نہیں کیا۔ سو اپنی والدہ کے یوسف علیہ
 السلام شہ مصر سے فرمایا احسن علی خزان الارض امی حفوظ عہم اور فرمایا لما حصنتم فہرو فی سبلہ
 یکو ملک رانی اور دنیا بھر کو پال دیتا تھا۔ کی حفاظت کے طریقے اس سب کی ہدایت فطری طور پر آپ کو دی گئی تھی علیہ السلام
 سے اپنی فطری مددیت غاکرہاں کی گود میں ہی فرمایا مگر وہ ہدایت جزوی تھیں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو رب نے فطری طور
 پر ہدایت کلی عطا فرمائی لہذا یہ ہدایت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خاصیت ہے نہ ہدایت عام یہ عبارت صراط مستقیم کے
 عمل سے مراد اس کا بیان ہے دین کے معانی اور دین و ملت ہر مذہب میں فرق ہم سورہ فاتحہ کی تفسیر میں عرض کر چکے ہیں۔
 ہمارے قریب میں لہما قال کے کسرہ سے سواری کی فتح سے ہے بعض قراتوں میں لہما قال کے فتح لوری کے شد سے ہے لہما
 ہا صدر ہے جیسے صغیر اور کبر تو اس سے پہلے داپوشیدہ ہے یا ماحد دین کو قیوم فرمایا گیا جیسے وہ عدل لہما اصل میں تو قاتل
 جیسے قاتل کی وجہ سے قاتل میں تھیں ہو گئی کہ واوی سے بدل گیا ایسے ہی لہما میں تھیں ہو گئی کہ واوی سے بدل گیا یہ
 صفت شبہ ہے اس کے معنی ہیں سیدھا مستقیم، قیوم، قیوم، قیوم یہ چاروں لفظ قریباً ہم معنی ہیں بعض نے فرمایا کہ مستقیم وہ جو خود
 سیدھا ہو قیوم وہ جو سیدھا کر دے لوگوں کو ان کی دنیا و آخرت کو۔ ملتہم ابراہیم یہ عبارت یا تو لہما لہما کا عطف بیان ہے یا معنی
 پوشیدہ کا معمول پر عطف بیان اور عطف علیہ تاکہ معرفت میں متفق ہونا ضروری نہیں اس لئے دہا کر چہ نکر ہے اور ملتہم
 ابراہیم معرفت مگر اس کا عطف بیان ہو سکتا ہے (روح المعانی) ملتہم کے معنی اور لفظ ابراہیم کی تحقیق حضرت ابراہیم علیہ السلام
 کے مفصل حالات میں ہماری لؤل کی تفسیر میں عرض کر چکے ہیں۔ حقیقاً یہ لفظ ابراہیم کا اصل ہے یہ بتا ہے عطف سے معنی مائل
 ہونا اور ہونا شریعت میں صیغہ وہ ہے جو گمراہی سے برائیوں سے ایسا دور ہو کہ نہ کبھی گمراہ ہوا ہو نہ آئندہ گمراہ ہو سکے۔ یہ فرق
 ہے حدیث اور صیغہ میں (روح البیان) اہل عرب ہر خندہ شد یا حاکم کی صیغہ کہہ دیتے ہیں جی مذہب ابراہیمی پر قائم تفسیر
 طائفہ (وما کان من المشوکن قوی یہ ہے کہ یہ جملہ نیا ہے معترضہ اس میں مشرکین مکہ کی تردید ہے کہ تم اپنے کو ابراہیم
 کہتے ہو اور فرشتوں کو اللہ تعالیٰ کی بیٹیاں بتاتے ہو بت پرستی کرتے ہو تم شیعی کیسے ہوئے یونہی۔ ہو و نصاریٰ کی تردید ہے کہ تم
 لوگ اپنے کو جیسی کہتے ہو مگر سود حضرت عزیر علیہ السلام کو اور عیسیٰ علیہ السلام کو خدا کا بیٹا کہتے ہیں پھر وہ بھی ابراہیمی
 کیسے ہوئے یہ دونوں تو مشرک ہیں ایسے گمراہ عقیدے والے ابراہیمی میں ہو سکتے ابراہیمی تو صرف مسلمان ہیں اگر تم
 ابراہیمی ماننا چاہتے ہو تو مسلمان ہو جو قلل ان صلواتی و نسکی یہ نیا جملہ ہے جس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی جہاں
 رمدگی کی تھلک دکھائی گئی ہے۔ قل میں مدائے عن کبھی رب کی طرف ہوتا ہے تو اس کے معنی ہوتے ہیں عرض کر دے جیسے قل
 اھو رب انطلق کبھی صحابہ کرام سے، کبھی عام مومنین سے، کبھی کفار سے، کبھی سارے جہان سے۔ یہاں "خبر دو احتمال
 ہیں۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ علان رافنا فریہ نہیں بلکہ یا تو شکر کے لئے ہے یا تبلیغ کے لئے تاکہ لوگ بھی یہ کہیں
 اور اس پر عمل کریں۔ خیال رہے کہ ہمارے دعوے کبھی کبھی مباہلہ یا غلط بھی ہو سکتے ہیں مگر جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے
 اپنے فقہ کل بیان کئے وہ رب نے جو آپ سے بیان فرمائے ان میں مباہلہ یا غلطی ہو سکتی نہیں مصوۃ سے مراد مطلقہ نماز سے
 عمل ہو یا جب فرض مسک جمع ہے مسک کی معنی عکس تبدیلی ہو یا مانی یا اس سے مراد ہے جو عمرہ کی قربانیاں یا مطلقہ قربانی

جو بقر عید میں کی جاتی ہے یہ تین قوی ہے اس کی تفسیر وہ آیت ہے فصل لوبک و احوہاں مار کے ساتھ قربانی کو جمع فرمایا گیا ہے یہ حضو صلی اللہ علیہ وسلم یہ آیت سریر نماز پڑھتے وقت اور قربانی کرتے وقت پڑھا کرتے تھے اگر یہاں دیکھی سے مراد قربانی نہ ہو تو قربانی کے وقت یہ آیت کیوں پڑھتے چونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم مرسل قربانی کرتے تھے اس لئے مسک جمع ارشاد ہوا۔ خیال رہے کہ تسک چاندی کے گلائے ہوئے ٹکڑوں کو کہتے ہیں چونکہ انکی چاندی میں وغیرہ سے صاف ہو جاتی ہے اس لئے ہریاک ٹپاک کرنے، ان چیز کو مسک بننے کے ارکان حج کو مناسک حج کہتے ہیں قربانی گاہ کو مسک کہ جانا ہے غار، اگرچہ زندگی و موت میں نماز و قربانی بھی داخل تھی مگر چونکہ یہ خصوصاً نماز بڑی اہم چیز میں ہیں اس لئے اس میں خصوصیت سے علیحدہ بیان فرمایا نماز جس واسطے بلکہ فرشتوں کی بھی عبادت ہے نماز سے اسل وقت کلابند ہو جاتا ہے نیز اس کی برکت سے انسان اپنے کپڑوں بدن وغیرہ کو پاک رکھتا ہے یہ ۲۴ سوں کی معراج ہے وغیرہ ان وجود ہے اسے الگ بیان کیا قربانی بڑی پرانی سنت ہے از دہ علیہ السلام تا قیامت جاری ہے اور اسلام کی موجودہ قربانی حضرت اسماعیل کے دیکھ کر ہے اس کی نسبت بڑی دانت سے ہے اس لئے اسے نماز کے ساتھ ذکر کیا و معمای و معامی یہ عبارت معطوف ہے دیکھی پر معنی و حیوۃ کا ظرف ہے یا مصدر مبینی اور ممت موت کا ظرف یا مصدر مبینی ہے جس میری زندگی و موت کے زمانہ کے سارے کام میرا خود جینا مرنا میری زندگی و موت آخری دو معنی زیادہ قوی ہیں للہ رب العلمین یہ عبارت ان کی خبر ہے للہ میں لام ملکیت عبادت اطاعت کا ہے یہ لام نفع کا نہیں اللہ تعالیٰ نفع سے پاک ہے جس میری زندگی و موت اور عبادت نماز و قربانی اللہ تعالیٰ کی ملک ہیں اس کی عبادت و اطاعت کے لئے ہیں ان میں سے کوئی چیز میری اپنی نفس و خواہش کے لئے نہیں یہ درجہ ہے فکلی اللہ کا کہ انسان کا اپنا کچھ نہ ہو اپنے لئے کچھ نہ ہو اس کا سب کچھ اللہ کا ہو اللہ کی رضا کے لئے جو اللہ کا ہو جائے اسے چند نعمتیں میسر ہو جاتی ہیں۔ ۱۔ رتی پھر اللہ بھی اس کا ہو جاتا ہے کہ اس کی ہر بات ماننا ہے۔ (2) یہ بندہ اللہ کا تسلیم کرتا ہے کہ اللہ کی ہر چیز کا مالک ہو جاتا ہے جسے جو چاہے دے اس ملک مرا لفتک فی الجہنم۔ (3) وہ بندہ غنمہ تعالیٰ دنیوی فکروں سے آزاد ہو جاتا ہے۔ پالتو جانور کی ساری فکریں مالک کو ہوتی ہیں شکاری جانور اپنی غذا اپنی کی خود فکر کرتا ہے۔ (4) وہ بندہ غنمہ تعالیٰ شیطان سے محفوظ ہو جاتا ہے شیطان اسے شکار نہیں کر سکتا پالتو جانور شکاریوں کی شر سے محفوظ ہوتا ہے شکاری آزاد جانور کو جو چاہے شکار کرے۔ (5) پھر بندہ کے کام کو رب اپنا کام قرار دیتا ہے اور رب کے کام کو بندہ اپنا کام کہتا ہے غرضیکہ یہ مقام ثانی اللہ کا ہے جو بہت ہی اعلیٰ ہے۔ لا شریک لہ عبادت بچھپے جملہ کا تہ ہے یعنی میری ان عبادت وغیرہ میں کوئی اللہ کا شریک نہیں خدا کے سوا کسی اور کے لئے میری کوئی چیز نہیں نہ بتوں کے لئے نہ میرے اپنے نفس کے لئے نہ دنیا کے لئے میں اس کا ہوں اور وہ میرا ہے و ہنالک اسرت یہ جملہ نیا ہے ہنالک کو اسرت پر مقدم فرمانے سے حصر کا فائدہ ہو اللہ سے مراد اللہ کے وہ حکم ہیں جو فطری طور پر عالم ادا میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دیئے گئے تھے دیا بننے سے پہلے مجھے رب نے ان چیزوں کا حکم دیا ہے میں حکم یافتہ مطیع و فرمانبردار پیدا ہوا ہوں اس کا میں اس طرح ہوا کہ واما اول الصلوات میں اللہ کے سارے مطیع بندوں میں پہلے مطیع ہوں حضرات انبیاء و اہل بیت ساری مخلوق نے مجھے سے طاعت الہی سیکھی ہے میں نے کروڑوں سال قبل اللہ کی اطاعت کی ہے جب کہ میرے نور کے ساتھ کوئی چیرہ نہ تھی نہ زمین و آسمان نہ سورج و چاند نہ فرشتے نہ جس واسطے وغیرہ۔ مسلمان میں اور حقیقی حضور صلی اللہ علیہ وسلم میں ملتی انبیاء و اہل بیت اور موسیٰ اسحاق اول ہیں حقیقی ہوں اور فضلی ہوں میں بہت فرق ہوتا ہے

اہم ہی اولاد اپنے بعض دوستوں بعض نامتو شاکر و مریدوں میں اول مطلق ہوتے ہیں مگر حقیقی ہے مابہ حسوس مصلی اللہ علیہ وسلم کی ہیں۔

خلاصہ و تفسیر ان آیات ۱۔ من اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بانی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بیٹی اسی
 صلی اللہ علیہ وسلم کی بیٹی جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بیٹی تھیں جس صفات کی بنا پر حضور صلی اللہ علیہ
 وسلم کا یہ واقعہ چنانچہ کفار کی بات ماننا باطل ناممکن ہو گیا ایک یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ واقعہ سب طرف سے بدعت
 یافتہ ہیں جیسے سورج رب کی طرف سے ۲۔ یافتہ ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ واقعہ سب طرف سے بدعت
 کے لئے ۳۔ اور سب یہ کہ آپ اور آپ کی عبادت آپ کی زندگی اللہ کے لئے ہے اپنے لئے نہیں تیسرے یہ کہ حضور
 اور صلی اللہ علیہ وسلم رب کی طرف سے مامور ہیں اس کا مقصود ہے اس کفار کو پورا مایوس کر دینا جو یہ کہہ رہے تھے کہ کبھی نہ
 بھی حضور اور صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے اوپر قبوں کر میں گے چنانچہ ارشاد ہے کہ اے محمد ان سے وقوف کفار بلکہ ساری مخلوق
 میں اعلان فرما دو کہ ساری مخلوق میں صرف میں وہ محبوب بندہ ہوں جسے ان میں بلا واسطہ رب نے اس راستہ کی بدعت فرمائی جو
 سیدھا رب تک پہنچا ہے وہ سیدھا راستہ وہ ہے جو دنیا میں دین ابراہیمی کی شکل میں بدعتوں کے سامنے آیا جناب ابراہیم وہ ہیں
 جس میں رب نے صیغہ کیا صیغہ کہا صیغہ کہو یا جی تمام برائیوں سے ایسے دور کہ کبھی کسی برائی کے قریب نہ سسکیں تمام اپنے
 والد ابراہیمی کہتے ہو مگر غلط کہتے ہو تم لوگ کھلے یا چھپے مشرک ہو شرکین عرب کھلے مشرک ہو وہ نصاریٰ چھپے مشرک ہو حضرت
 ابراہیم کا یہ کہل ہے کہ مشرک تو کہے جاتے وہ تو مشرکین میں سے تھے نہ تھے ۴۔ محبوب ۵۔ تو تھا تمہارے عقائد تمہارے دلی
 حالات کا کیا اس لئے اعلان کے متعلق یہ اعلان فرما دو کہ میں ایسی صاف ستھری زندگی وال بنایا گیا ہوں کہ میری ہر قسم کی ماز ہر طرح
 کی قبولی حتیٰ کہ میری زندگی میری موت یہ کہنے کے لئے یا آپے نفس کے لئے نہیں صرف سنت حاصل کر کے لئے نہیں بلکہ اللہ
 رب العالمین کے لئے ہے کہ میری ہر لڑائی اس لئے ہے کہ رب تعالیٰ راضی ہو جاوے میری اس زندگی و موت نماز و عبادت میں
 اللہ کا کوئی شریک نہیں صرف اللہ کے لئے میرا سب کچھ ہے مجھے فطری طور پر اس سے ہی اس کا حکم دیا گیا ہے اور میں ساری
 مخلوق انہی میں پسند رب کا مطیع و فرمانبردار ہوں سارے مطیع و فرمانبرداروں سے مجھ سے اللہ کی فرمانبرداری سیکھی ہے۔ خیال
 رہے کہ ہمارے مسلمانوں سے مراد صرف امت محمدیہ ہیں بلکہ ساری مخلوق مراد ہے۔ رب فرماتا ہے کل لہ قانتون اور فرمان
 علیہ وسلم من فی السموات والارض اور فرماتا ہے قلنا اسلمنا وقلنا نعبس ان سب میں مسلم یعنی مطیع
 فرمانبردار ہے ہر مشرک و کافر بھی رب کے زیر فرمان ہے حسب سب کچھ ہے اس لئے یہ یاد رکھنا کہ ۱۔ لہذا حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 اول خلق لولہ علمہ اور مطیع ہیں عبادت کی پہلی آیت جن سنگ بنیاد رخت کی جڑوں ہیں تو اس پر ساری عبادت سارا رخت
 موقوف ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور خلق ہیں تو ساری مخلوق آپ کے دم سے وابستہ ہے اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نہ
 رہیں خلق نہ رہے پھر اول علمہ کو سارے علم میں کی بر بلکہ سب سے زیادہ ثواب ملتا ہے تمام مخلوق کی عبادت کا مجموعی ثواب
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ملتا ہے۔ رب فرماتا ہے ان لک لا حوا غیر مصوف اور ہو سکتا ہے کہ اس سے مراد انی اولت
 و اولاد اور مسلمانوں سے مراد ہو سارے مومنین خود حضرات مہدیہ ہوں یا سارے صاحبین مہصوفہ مالت کو اس کہتے ہیں اور
 عارضی مہصوفہ کو آخر ۲۔ ہاتھ اور قلم دونوں ایک وقت ملتے ہیں ۳۔ جس اور ۴۔ دونوں ایک وقت حرکت کرتے ہیں مگر ہاتھ اور

انجس اور یعنی بلائیت اور قلم وادب بعد میں بالعرض حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم بالذات اللہ کے عابد مطہر فرمانبردار ہیں باقی
سب حصہ اور صلی اللہ علیہ وسلم کے فیض آپ کی نظر کریمہ سے عابد وادب بنتے ہیں کوئی شخص بذات خود سہ ماہ میں نہیں بن سکتا
حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نگاہ سے ایمان ملتا ہے۔

فائدہ ہے۔ ان آیات کریمہ سے چند فائدہ حاصل ہوئے پہلا فائدہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نعمت خوبی نعمت موفی
میں عمل ہے یہ سنت اریہ بھی سنت انبیاء بھی سنت محمد بھی (صلی اللہ علیہ وسلم) سنت ادیبہ بھی انسانوں پر یہ نفل
سے پسے بھی یہ نعمت حوائی ہو رہی تھی دنیا میں بھی برابروں سے ہی ہو رہی ہے اور قیامت میں بھی ہوگی۔ رب فرماتا ہے عسی
ان یبغضک وہک ملا ما محمودا وہاں ساری مخلوق بلکہ رب تعالیٰ بھی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی تعریف کریں گے
اس نے آپ محمد ہیں یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دو قرب وہ درجہ وہ مقام عطا کیا جو آپ کے سوا کسی کو نہ دیا۔ اللہ تعالیٰ
خالصیت میں لا شریک ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم بندگی میں لا شریک۔ یہ قدر اللہ ربہا عا میں اور لا شریک نہ سے حاصل ہوا
جن آیات میں اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نعمت فرمائی انبیاء کرام کی نعمت خوبی نفل فرمائی وہ بہت ہیں اس آیت
میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نعمت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان سے رب نے اسلوائی ہے۔ یہ فائدہ حق فرمانے سے
حاصل ہوا اللہ تعالیٰ ہم کو اس بڑی نعمت پر عمل کرنے کی ہمیشہ توفیق دے۔

زہاں تابدور وہاں جائے گیمر
شائے محمد بود دپندیر (سجدوں)
جی و پائی جس کی کرنا ہے شائے
مرتے ہم تک اس کی مدحت کیجئے
حس کا حس اللہ کو بھی بھائی
اس پیارے سے محبت کیجئے (اعلیٰ حضرت بریلوی)
دوسرا فائدہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ہر قسم کی ہدایت بلا واسطہ اللہ تعالیٰ نے بخشی آپ کو کسی ہی کسی فرشتہ یا کسی سمائی
کتاب یا قرآن مجید سے ہدایت نہیں ملی۔ یہ فائدہ ہدائی رہی سے حاصل ہوا اسی لئے قرآن نے فرمایا ہدی للمتقین یہ نہ
فرمایا ہدی ل محمد یا ہدی لک حضور صلی اللہ علیہ وسلم نزول قرآن سے پہلے اللہ کے عابد عارف سب کچھ تھے معراج کی
شب عرش سے آگے جا کر رب سے نماز کا عقد لیا مگر جاتے ہوئے راستہ کی ایک منزل یعنی بیت المقدس میں سارے نبیوں کو نماز
پڑھائی وضوء کی آیت حکم نماز سے پانچ چھ سال بعد آئی مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس زمانہ میں سب کو وضوء سکھا دیا کرہوا
اللہم صلی وسلم وبارک علیہ تیسرا فائدہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے آپ کو اپنے اعمال اپنے اقوال میں
کسی کو خدا کا شریک نہ بنایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دل میں صرف خدا کی محبت۔ آپ کے اعمال صرف خدا کے لئے نہ
ہے اللہ تعالیٰ نے بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اوصاف میں کسی کو شریک نہ کیا یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دو قرب وہ درجہ
وہ مقام عطا کیا جو آپ کے سوا کسی کو نہ دے اللہ تعالیٰ خالقیت میں لا شریک ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم بندگی میں لا شریک
یہ فائدہ اللہ رب العالمین اور لا شریک لہ سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دنیاوی کاموں کی
ہدایت بھی مل پائی کسی عزیز قریب نہ دی وہ بھی رب ہی سے بخشی حضور صلی اللہ علیہ وسلم سب کے باندہ ہیں بجز وہ گناہ
کسی سے مہدی نہیں جناب حلیمہ رضی اللہ عنہا کی گود میں وہ عرس فرمایا کہ سبحان اللہ۔

بھائیوں کے لئے ترک پستان کریں
بچنے کی نہایت پہ لکھوں سلام

یہ نچوال فائدہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اول ہی سے بدایت پر تھے ایک سہ کے بدایت سے جدا نہ ہوئے۔ یہ فائدہ
 ہمارے ہر مطلق سے حاصل ہوا جو یہ آن کے لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم بعد بدایت سے جدا نہ ہوئے اس آیت کا کاری
 ہے چھٹا فائدہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصد ذات احدہ شریک ہے حنت تو اس رستہ کی ایک منزل ہے جیسا کہ
 صراط مستقیم کی تفسیر سے معلوم ہو۔ ساتواں فائدہ حضرت انبیاء رحمہم اللہ مختلف دین و ملت کے مگر ان سب میں ملت
 برائی بہت ہی افضل و شرف والی ہے۔ یہ وہ مذہب ہے جس کے بعد مضامین ہر ایمان سے حاصل ہوا۔ آٹھواں فائدہ
 حضرات انبیاء کرام سے ہر مذہب و مکتب دور رعایت ہے یہ فائدہ وہ کمال میں احقر کے سے حاصل ہے دیکھو کفار
 عرب نے اپنے شرک و بت پرستی کو جناب برائیم علیہ وسلم پر تھوپا کہ آپ نے ان کی صفائی بیان فرمائی جو عالم اپنی تقریر و تحریر کے
 درجہ ال حضرات سے کفار کے اعتراضات دور رہے وہ سنت ہے پر عمل کرتا ہے اللہ تعالیٰ نے تو حضرت مریم سے بھی ستم دور
 کئے جو اللہ کی مقبول وید تھیں۔ نواں فائدہ: بدنی عبادت خصوصاً نماز ملی عبادت سے افضل ہیں۔ یہ فائدہ صلوتی کو
 سسکی پر مقدم فرمانے سے حاصل ہوا۔ دسواں فائدہ: جانوروں کی قربانیاں حکم قرآن اسلام کارکن ہیں۔ یہ فائدہ وسکی
 فرمانے سے حاصل ہوا حضور صلی اللہ علیہ وسلم۔ آیت نماز اور قربانی دونوں پر پڑھتے تھے۔ گیارہواں فائدہ حضور صلی اللہ
 علیہ وسلم کی زندگی شریف اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فضیل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے خاص خدمت کی زندگیاں نیوی
 زندگی نہیں۔ دنیاوی زندگی وہ ہے جس کے لئے فنا ہے اسی کی برائیاں قرآن مجید میں آئی ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی
 رحمانی زندگی ہے۔ یہ فائدہ مصدوب العالمین سے حاصل ہوا۔ دنیاوی زندگی وہ ہے جو دنیا کے کاموں میں صرف ہو رحمانی
 زندگی وہ ہے جو اللہ کی رضا میں صرف ہو نفسانی زندگی شیطانی زندگی یعنی زندگی رحمانی زندگی ان سب کے فرق ہم بارہ بیان
 کر چکے ہیں۔ بارہواں فائدہ: ساری مخلوق میں سب سے پہلے مومن پہلے رب کے مطیع پہلے مسلم حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 ہیں۔ یہ فائدہ اوس المسلمین سے حاصل ہوا اپنی ساری مخلوق بعد کے مسلم بعد کے مطیع و عابد ہیں پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 آخری نبی آخری مطیع آخری عابد بھی ہیں اہیت حقیقہ اور آخرت حقیقہ کا سر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سر ہے۔
 تیرہواں فائدہ: مخلوق میں کوئی بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی مثل نہیں ہو سکتا حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا مثل
 ناممکن بلذات ہے کیونکہ حقیقی اول حقیقی آخر ایک ہی ہو سکتا وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہو گئے اور آخرت میں دوئی کی
 گنجائش ہی نہیں۔ یہ فائدہ بھی واما اول المسلمین سے حاصل ہوا ہم نے عرض کیا ہے۔

کوئی مثل ان کا ہو کس طرح وہ ہیں سب کے مبداء و منتہی

نہیں دوسرے کی یہاں جگہ کہ یہ وصف دو کو ملا نہیں

یہ ہر عالم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نور سے پیدا ہوا چنانچہ دو سراہا یہ کون ہو سکتا جس کے نور سے دنیا سے نور ہوا یہاں یہاں
 ہر چکے وہ بن چکے دو سراہا یہاں نہیں بن سکتا۔ چودھواں فائدہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ شان ہے
 کہ آپ کی عبادت میں آپ کے دس میں خدا کا کوئی شریک نہیں سب عبادت اللہ کے لئے ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے
 میں صرف اللہ کی محبت ہے اور کسی کی نہیں۔ فرماتے ہیں کہ اگر میں خدا کے سوا کسی کو دوست بنانا تو ابو بکر کو بنانا۔ یہ فائدہ
 لا شریک لہ سے حاصل ہوا صلوتی وسکی کے بعد لا شریک لہ فرمانے کا یہ مقصد ہے۔ اس کی جزاء حضور صلی

[illegible]

صلی اللہ علیہ وسلم جب بھی نماز یا قریبی کرتے تو یہ آیت پڑھا کرتے تھے۔ قریبی پر اس آیت کا پڑھنا اس کی دلیل ہے کہ یہاں
 معنی قریبی کے یہ خصوصاً اور صلی اللہ علیہ وسلم کے معنی ایک یا مگر قریبی ہر سال منورہ ہی میں کرتے تھے نیز
 رب فرما، ہے فصل لوبک و معرو۔ یا معنی لند ایساں بسک سے مراد قریبی ہی ہیں۔ ہاں اعتراض: اگر ان
 مسلمانوں کے یہ معنی ہیں کہ ساری مخلوق میں پہلے مسلمان حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی ہیں تو ہم لوگ نماز کے دوسرے آیت کیوں
 پڑھتے ہیں ہم میں یہ وصف کہاں ہے۔ جواب: حضور صلی اللہ علیہ وسلم حقیقی وہ مسلمان ہیں و باقی وہ کافروں اور کفار
 والہ اپنے بعض خاندان مسلمان ہیں ان دونوں و بیتوں میں بڑا فرق ہے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اس عالم میں اور مسلمان
 ہیں۔ دوسرا اعتراض: سورہ عہد ہے اس کے زول سے وقت نہ قریبی اسلام میں گئی تھی نہ حج پھر یہ آیت کیسے
 درست ہوئی۔ ان صوتی و سکی جواب: حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت سے پہلے ہی قریبی کرتے تھے۔ دیکھو
 سورہ کوثر کہ ہے مگر اس میں ہے فصل لوبک و اعربک حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت سے پہلے حج کے موقع
 میں تبلیغ فرمائی طواف کے۔ یہاں ہواں اعتراض: قرآن مجید میں نماز کو رکوع سے ملایا جاتا ہے الحوا الصلوۃ و انوا
 ابو رکوع مگر اس آیت میں قریبی سے ملایا اس کی کیا وجہ ہے۔ جواب: چند ہوں سے ایک یہ کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم
 پر رکوع فرض نہیں اور یہاں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کا ذکر ہے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قریبی کا ذکر ہوا نہ کہ حضور
 صلی اللہ علیہ وسلم کی رکوع کا ذکر ہے یہ کہ ہجرت سے پہلے قریبی تھی رکوع نہ تھی پھر یہاں رکوع سے کیسے ملاتے تیسرے یہ کہ
 اسلامی قریبی کو حضرت اسماعیل و خلیل علیہما السلام سے نسبت ہے کہ وہاں سے لیا ہوا ہوئی ربوں کی نسبت چیز کو بڑا کرتی ہے
 دیکھو عید دیکھو کو پھوٹی عید کہتے ہیں کیونکہ وہ ہمارے دلوں کو تراویح کا شکر یہ ہے مگر پھر عید کو بڑی عید کہتے ہیں کہ وہ حضرت خلیل
 و ربیع کی قریبی قبول ہونے کا شکر یہ ہے لند ایزی سے بار ہواں اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ کسی نیکی میں رسول و
 راضی کرنے کی نیت شرک ہے کہ یہاں ارشاد ہوا کہ نماز قریبی زندگی و موت صرف اللہ کی رضا کے لئے ہے جو اللہ رسول کی رضا
 کے لئے عمل کرے وہ مشرک ہے۔ جواب: رسول کی رضامندی کا ذریعہ ہے شرک نہیں جس عمل سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 و سلم راضی نہ ہوں اس سے خدا تعالیٰ راضی بھی نہیں ہوتا رب فرماتا ہے واللہ ورسولہ احق ان یرضوہ اور فرماتا ہے
 مہاجر الی اللہ ورسولہ دیکھو عہد ہے مگر اس میں اس کی رضا کو شامل کیا گیا۔

تفسیر صوفیانہ: اے محبوب طے فرما دو کہ رب بے مجھے تو حید ذاتی شہودی حق یقینی کی خود بہت دن دو سروں کو توجہ
 صفاتی کی میرے دیکھو بہت رتی یہ تو حید ذاتی میرے سے صراط مستقیم یہ دعا روا ہے یہ وہ مضبوطین ہے جسے کوئی دس و مت
 مسووش میں کرتے اس کی بھکت حضرت حلیل اللہ پر بڑی توجہوں سے اپنی مال و لاد قربت دار و وطن وغیرہ سب کچھ قربان کر دے
 اس سے اپنی تمام چیزوں میں کسی کو شریک نہ یا سب اللہ کی ملک کر دے تم یہ بھی فرما دو کہ میری روحانی حضور کی مشہودی لند
 تو میری معراج ہے اور میرے نفس کی قریبی کہ دل فقہ کے رب سے قرب ہو جانا میری دن و رات حالی زندگی نفسانی موت نفس
 و کھنص ات رب العالمین کے لئے ہے۔ اس سے وہ راضی ہو جائے میں اس کا کسی کو شریک نہ بنایا جو میرا مطلوب ہو بلکہ
 دن و حد و شریک نہ میرا واحد مطلوب ہے اس کا کوئی شریک نہیں۔ معبود ال ہو اور مطلوب ال حوا مقصود ال ہو بلکہ لا سواہ و لا
 مشہود ال ہو مجھے ہی حد صفا اس کے سوا کسی پر نظر نہ لانا حکم دیا گیا ہے میں ہی پسند مطیع فرمانبردار ہوں کہ سب سے

ہے میں اپنے وفاقِ نقد کے مقابلہ کی لذت پائی ہے (معلیٰ بن) سو فی فرمت ہیں کہ جس خوش نصیب نے مدنی و موت
 اللہ سے ہو جائے سے چند نعمتیں ملتی ہیں۔ (۱) اس کے لئے وہ جس موت سے فانی نہیں کر سکتی وہی احیاء و لکن
 لا تسمعون یہ نہ رہے ہے فانی نہیں۔ (۲) اسے شیطان نفس لہرہ او کوئی چیز روک نفس کو پاتا جاوے کوئی شکاری شکار
 میر سنا۔ (۳) اللہ تعالیٰ اس کا ہو جاتا ہے اس سے حدیثی کام صہ رہو۔ (۴) پس و اھی الوسی بدن اللہ سر حیا
 رب اللہ سے بولنے کی علامت یہ کہ بدہ اس کا ہر ضم بلا پناہ و پرالے حساب غیس نے جلد رگ میں جلتا پھر دوع
 رانا۔ (۵) اس سے کچھ منظور رہا۔

قُلْ اَغَيْرَ اللّٰهِ اَبْغَىٰ رَبًّا وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ

تسبیح میں نہ کسب کرے خدا کی حمد میں نہ دے والا ہر چیز کا۔ اور میں سمجھتا ہر نفس مگر
 امر ہو گیا اللہ کے سوا۔ اور رب چاہوں خدا نکو و ہر چیز کا رب ہے۔ و۔ جو کون کچھ کہے وہ سب اس کے

اِلَّا عَلَيْهِمْ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ اُخْرٰى ثُمَّ اِلٰى رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ

یہ اس کے۔ اور میں ٹھکانوں پر رکھوں جان کو مجھ و دوسرے کا بلکہ طرف رب تمہارے کے ہوتا ہے
 دوسرے کو نہ لے کر چھٹا ہے وہ صا در دوسرے کا بوجھ۔ اٹھائے گی پھر نہیں پتے رب کی طرف

فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيْهِ تَخْتَلِفُوْنَ ۝

تو رہیں خبر دینا تم کو اس کی کہ تھے تم میں میں جھگڑتے۔
 پھر بتا دے وہ نہیں تار سے کا جس میں صدا کرتے تھے

تعلق۔ اس آیت کریمہ کا بھٹی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ بھٹی آیت میں دعویٰ کیا گیا تھا کہ میری نماز
 قربانیاں اللہ کے لئے ہیں اس کا کوئی شریک نہیں اب اس دعویٰ کی پروردگار کی جارہی ہے کہ وہ ہرچے کا رب ہے جو مرجع کا
 رب ہو اسی کی عبادت کرتی چاہئے۔ (تفسیر کبیر) دوسرا تعلق۔ بھٹی آیات میں تو یہ دعویٰ کیا کہ وہ جوہ بیان لے گئے تھے جو
 ضلہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حاصل تھے۔ جتنی آپ کا مسموم ہو ناہدایت پر ہو ناقلی اللہ ہو نااب اس تو حید۔ وہ دل عل بیاں ہو
 رہے ہیں امن کا تعلق عام لوگوں سے ہے پانی اللہ کا رب ہو نا باقی کام رب ہو نا۔ تیسرا تعلق۔ بھٹی آیات میں عنائد
 ہلا یہ تو حید الہی اختیار کرنے کی وہ جوہ بیان ہوئیں جس کا تعلق اللہ سے ہے اب اس کی وہ جوہ بیان ہوئی ہیں جس کا تعلق
 انشاؤں کے لئے ہے جتنی کسی نفس کا دوسرے نفس کا جہد۔ اٹھانا ہر ایک کو اپنی اپنی بھگتانا۔

مثلاً انہوں نے سیدنا عبد اللہ ابن عباس فرماتے ہیں کہ وہید ابن مغیرہ مسلمانوں سے یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے کہتا تھا کہ
 آپ ہمارے دین میں عوث میں اگر اس دین سے تم پر مذہب آپ تو وہ مذہب میں تحصیل ہوں گے ساری آمد داری میری ہوئی اس
 مرد کی تردید میں یہ آیت کہ تار ہوئی۔ جس میں ارشاد ہوا کہ کوئی کسی کا جہد نہ لے گا (خازن)۔

تفسیر قل اغیر اللہ ابھی رہا یہ نیا جملہ ہے قل میں خطاب یہ تو حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے نہ یا ان مسلمانوں سے نہیں شرک کی طرف غدارے بلایہ تمہارے تھے انہیں کفار کی طرف ہے جسوں سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اس دعوت دینے کی حیرت تھی اور اس فرمان علی کا مقصد ہے کفار کو اپنے سے بیرون کر دینا کہ تم مجھے کسی طرح بھی نہ مل سکو گے جیسے انھوں سے نکلیں مختلف نکلتی ہیں دوست دشمن مل سن بیٹی بیوی بوی کھینے کی نگاہیں حد انگلیت ہیں ایسی ہی ایک نہ سے ایک رہاں سے کار مختلف قسم نکلتے ہیں قہر کا کلام اور ہوتا ہے 'مروحت کا اور دشمنوں کا۔ اور ہوتا ہے دوستوں سے اور بلکہ راز اور سے در طرح کا یہ ظلم قہر کا۔ غیور اللہ میں امرہ سوال پور پوچھنے کا ہے سور یہ سوال کفار پر اظہار غضب کا ہے جس سے یہ غیور اللہ سے مراد ہوسو اللہ ہے تو وہ کوئی سو کیا مدد رب نہ تعالیٰ نے سو کوئی میں ہم میرا کسی دوس کے معنی ان میں فرق اور میں کے استعمال کے مواقع ماہر بیان کر چکے ہیں۔ ہم سے یہ بھی سے معنی تلاش کرنا چاہا دعوت سے میں نہ خیال رہے کہ یہاں رب کے تلاش کرنے کا انکار نہیں بلکہ خدا کے سوا کسی اور کو رب بنانے سے منع دینا ہے کا انکار اس لئے یہ اللہ پہلے ارشاد ہوا اور ابھی بعد میں (معلیٰ) رب سے مراد ہے حقیقی دوائی پور ہر طرح پائے والا ہے اللہ تعالیٰ میں باپ بہ شہ وقت کہ ہم نے رب فرمایا ہے معنی مری جیسے کہا دھامی صغیر ایسے ادھع الی وہ کہ وہو رب کل شئی اس عبارت میں گزشتہ انکار و اظہار غضب کی دلیل ارشاد ہوئی یہ ابھی کے فاعل یہ وہاں سے حل ہے اور وہو علیہ سے کل شئی سے مراد ہر ماسوا اللہ ہے عرشی ہو یا فرشی یعنی رب تعالیٰ کی شان یہ ہے کہ وہ ہر چیز کا رب ہے اور ہر چیز اس کی مروب اس پر اور وہ ہے اس کا مد ہے اس نے قلوب کے فانی جسم کی تربیت کے لئے ہر اردن غذا میں دوا میں پھل دوت بہ افنا ہے اس کی ملحق رہے وہی روح کی پرورش کے لئے ہی وحی کتاب احکام بھیجے اور وہ جسم کو ہم ہر ایک کو اس کی شان سے اس کی پاتا ہے شہر و قوم سے کہنی کو گھاس سے چوئی کو کن سے ہاتھی کو سن سے پالتا ہے پو کی روحانیت میں کی کو نبوت سے کسی کو میل سے کسی کو عرفان سے سے پالتا ہے تو سوچو کہ بندہ پروردہ اپنے پالنے والے مالک کا شریک کیسے ہو سکتا ہے۔ یہاں تک تو عقیدہ شرکیہ کی پر زور تردید ہوئی ولا نکسب کل نفس الا علیہا اس فرمان میں کفار کے اس قول کا جواب ہے کہ تم ہوگ شرک ہو جاؤ اگر شرک گناہ ہو تو تمہارا گناہ ہم انھیں گے نکسب دتا ہے کسب سے اور کسب ظاہر اعضاء کے اعمل کو کہتا ہے یہاں مطلقا عمل مراد ہے خود دل و دماغ کا ہر ایک اعضاء کا لہذا اس میں شرک نہ کرنا ساری بد عقیدہ گیل سارے برے کام و عمل ہیں 'فوش عقیدے اور نیک اعمل یہاں مراد نہیں جیسا کہ علیہا فرمانے سے معصوم ہو رہا ہے نفس کے بہت معنی ہیں ذات 'جہل نفس لارہ نفس معصومہ وغیرہ یہاں معنی جان ہے 'مراد ہے ہر ملک انسان اور ملک جن کیونکہ سر اور عذاب اس میں دو کو ہے۔ فرشتے گناہ کر سکتے ہی نہیں جانوروں کے اعمل نہ نیک ہوں نہ بد نہ ان پر ثواب ہونہ عذاب ملیا میں عمل یا تو لوم کے سے ہے یا نقصان کے لئے ہے یعنی ہر ملک بندہ جو گناہ کرے گا اس کو جہل خود اس کرنے والے پر ہو گا وہ سرے پر نہیں ہو گا کہ کرنے والا مجرم چھوٹ جائے اور وہ سر پکا جائے تو کیسے ہو سکتا ہے کہ ہم شرک نہ کریں اور عذاب سے بچ جائیں تو گناہ عذاب اپنے پر لے میں۔ ولا تورد وادۃ وادۃ احری عام مفسرین نے فرمایا کہ یہ کلام پہلے فرمان ولا نکسب کی تاکید ہے مگر محققین معسرین فرماتے ہیں کہ اس میں نئی بات فرمائی گئی کفار سے وہ باتیں کہی تھیں ایک یہ کہ تم ہمارے کہنے سے شرک ہو جاؤ اگر یہ شرک نہ ہو تو ہمارے اعضاء اعمل میں لکھ جانے کا نہ کہ ہمارے

یونکہ تم سے کفر ہم کرار سے ہیں دوسرے یہ کہ اگر گناہ تمہارے نامہ اعمال میں لکھا بھی گیا تو قیامت میں ہم رب تعالیٰ سے کہہ رہے نامہ اعمال میں لکھا میں گئے تمہارا نامہ اعمال صاف راویں گے پہلی بات کی تردید پسے۔ مہد ولا مکسب الخ میں کی گئی۔ دوسری بات کی تردید دوسرے نامہ ولا تند الخ میں کر دی گئی (روح المعانی) لا تذو بنا ہے و ذر سے و ذر کے معنی ہیں گناہ گناہ کرنا بوجہ اور بوجہ انھیں اسل معنی بوجہ ٹھٹھا ہے اور و ذر معنی بوجہ ہے آخری سے مراد دوسری جان ہے جو کسی کے کہنے سے گناہ کرے یہی ہوتی بوجہ انھانے والی جان دو سرب کا بوجہ میں ڈھٹائے گی اس طرح کہ مجرم تو بالکل بلکا پھلکا ہو جائے اور یہ اس کا بوجہ انھانے یا یہ مطلب ہے کہ قیامت میں کوئی مجرم دوسرے کا جرم اٹھانے کے لئے خوشی تیار نہ ہو گا یہ بات ضرور خیال میں رہے ہم الہی دیکھم مہر حکم ثم تراخی د کری کے لئے کہ نہ کہ ربانی مہلت کے لئے جتنی پھر تم یہ بھی خوب یاد رکھو مرجع مصدر یہی ہے معنی رجوع کرنا و نانا چ نکہ سب بند۔ رب کے بھیجے ہوئے دنیا میں آئے ہیں اور کچھ دن کے لئے آئے ہیں کچھ کہنے کے لئے آئے ہیں اس لئے رب کی بارگاہ میں حاضری کو رجوع اور بوٹا فرمایا جاتا ہے کم میں خطاب سارے جن و انس سے ہے کہ حساب و کتاب کے لئے پیشی میں کی ہوگی۔ دوسری تفتوح تو ان کے خلاف یا ان کے موافق گواہی دینے کے لئے پیش ہوگی لیسکم بما کنتم لہم تختلون یہ عبارت معطوف ہے تمہا لہم دیکھم یہی بنا ہے بناء سے معنی خبر بنا ہوا مراد ہے فیصلہ سنانا اور اپنا فیصلہ بندوں پر جاری کرنا ہمیں ملے مراد سارے عقیدے سارے اعمال ہیں جن میں کفار و منافق جھگڑتے ہیں یہی رب تعالیٰ قیامت میں تم سب جھگڑنے والوں میں فیصلہ فرمائے گا۔ جزا و سزا دے گا اس فیصلہ سے پہلے اپنا نظام کرو۔

خلاصہ و تفسیر: اس آیت میں رب تعالیٰ نے چھ چیزیں بیان فرمائی ہیں وہ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نعمتیں اور وہ قانون اور وہ کفار کے انعام چنانچہ ارشاد ہو کہ اے بے وقوف مشرک تم جو مجھے شرک کی طرف بلارہے ہو تم اتنا نہیں سمجھتے کہ کیا یہ ممکن ہے کہ میں سب کو دعوت توحید دینے و ولایت شکنی کرنے والا لوگوں کو خدا پرست بنانے والا اللہ کے سوا کسی چیز کو رب بن لوں تمہاری عقل کھل گئی۔ مجھے تو اللہ نے روشن بخش ہے کہ جس پر لگا کرم کروں وہ بہت شکن بن جائے اس فرماں علی میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی معصومیت بیان فرمائی گئی غور تو کرو کہ جو چیز بھی اللہ کے سوا ہے اللہ اس کا رب ہے اور وہ اللہ کا بندہ ہے ہر وہ رب کیسے ہو سکتی ہے۔ عدالت اور الوہیت کیسے جمع ہو سکتی ہیں اس خبر میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی اطلاع تمام چیزوں میں بیان فرمائی گئی کہ میں نے ہر شے کی ربوبیت اللہ کی ربوبیت آنکھوں دیکھی ہے یہ خیال رکھو کہ جو کوئی گناہ کرے گا شرک یا بدعتی وہ اسی پر پڑے گا اس کی سزا سے ہی بھگتنا پڑے گی اتنے جزیں اسلام کے ایک قانون کا ذکر ہے کہ دنیا میں کوئی نہ سہ کے گناہ کا نامہ دار نہیں ہر ایک اپنے لئے گناہ کرے گا تمہارا یہ کہنا محض غلط ہے کہ دوگوں کے گناہ ہم اٹھائیں گے کوئی شخص کسی کے گناہ نہیں اٹھا سکتا ہر ایک کو اپنی پڑ جائے گی یہ ہے وہ سر قانون کہ قیامت میں کوئی بوجھل شخص کسی کے بوجھ اٹھانے پر تیار نہ ہو گا۔ خیال رہے کہ کفار کی نیکیوں میں وزن نہ ہو گا۔ فلا نقم لہم يوم القامتہ و دما اور ان کے گناہوں میں بوجھ ہو گا بے ادب کافر کے گناہوں کا بوجھ یہ وہ بالادب کافر کا کم ابو اسب و ابو طالب میں فرق ہو گا کافر کے گناہ اس پر سوار ہوں گے مومن اپنی نیکیوں پر سوار ہو گا و اور وہ نفس جس پر اس کے گناہ سوار ہوں سب کا و اللہ تعالیٰ ہی کی طرف ہے وہاں ہی سب کو پیش ہونا ہے وہاں رب تعالیٰ تم میں اس باتوں کا فیصلہ فرمائے گا جن میں تم سب و سنا میں جھگڑتے اختلاف کرتے ہو ضروری ہے

کہ دید میں مدد سے بن کر رہو تاکہ تمہارا قصہ اچھا ہو۔

فائدے اس آیت سے چھ فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ جو بھی اللہ کے سوا ہے اللہ اس کا رب ہے اور وہ سب کی محبوب کوئی چیز اس کی ربوبیت سے علیحدہ نہیں ہر جگہ ہر حال میں ہر وقت اس کی ربوبیت سے ہر ایک کو ہر وقت حاصل رہا ہے مگر جیسا محبوب ویسا اس کا حصہ۔ یہ فائدہ رب کل شئی سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ: مسئلہ کر کے اس کا عذاب کسی کو بخشا ہر گز دوست نہیں یہی ایصالِ ثواب تہورست سے مگر ایصالِ عذاب رست نہیں۔ یہ فائدہ الا علیہا سے حاصل ہوا۔ ایصالِ ثواب سنت ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم قریشی فرما کر بارگاہِ الہی میں عرس کرتے تھے اللہم ہذا منی بل بدلی ہر طرح کی عبادات کا ثواب بخشا جاتا ہے۔ تیسرا فائدہ کوئی کسی کی طرف سے گناہ نہیں کر سکتا بل بعض نیکیاں دوسروں کی طرف سے کی جاسکتی ہیں۔ حج بدل بیاجاتا ہے کسی کی طرف سے قریشی کی جاتی ہے۔ یہ فائدہ بھی الا علیہا سے حاصل ہوا یعنی نیکی میں نیابت درست ہے گناہ میں درست نہیں۔ چوتھا فائدہ قیامت میں کوئی شخص دوسرے کے جرم میں گرفتار نہ ہو گا اس طرح کہ مجرم تو چھوٹ جائے اور غیر مجرم پکڑا جائے ہر ایک کو اپنے ہی جرم کی سزا ملے گی۔ یہ فائدہ ولا تزدوا زدة سے حاصل ہوا۔ پانچواں فائدہ: اللہ تعالیٰ کسی مجرم کو بغیر اس کے جرم دکھائے یا نہ بلکہ بغیر گواہی قائم فرمائے بغیر اس سے اقرار کرائے سزا دے گا۔ یہ فائدہ طلب شکم سے حاصل ہوا تھا۔ یہاں پکڑیاں یہاں کے قائم تو نہیں آخرت کی پکڑیوں کا نمونہ ہیں حتیٰ کہ قبر میں پسے امتحان میں ٹل بندہ مل ہو گا پھر دوزخ کی کھڑکی کھول جائے گی یہ اس کے عذر کا تقاضا ہے۔ چھٹا فائدہ قبر میں صرف عقائد کی چھان بین ہوگی وہاں اعمال کی تحقیق جرح و تعدیل نہ ہوگی مگر قیامت میں عقائد اور اعمال دونوں کی تحقیقات ہوگی۔ یہ فائدہ کتھم لہ تعالٰیٰ سے حاصل ہوا کیونکہ مومنین اور کفار عموماً عقائد میں مختلف ہوتے ہیں لہذا دنیاوی اختلاف اسی میں ہے۔ ساتواں فائدہ: اللہ کے مقبول بندے کچھ کاموں کا بوجھ ضرور ملکا کریں گے ان کے گناہ بخشوا دیں گے۔ یہ فائدہ وارۃ فرما سے حاصل ہوا جس میں فرمایا گیا کہ جو جمل نفس کسی کا بوجھ نہ اٹھائے گا جس سے معلوم ہوا کہ ہلکا اور سب گناہ نفس دوسرے کو ہلکا کرے گا خیال رہے کہ ایک ہے کسی کا بوجھ اٹھائے گا تو کوئی نہ کرے گا کہ کسی کے گناہ اپنے ذمہ لے لے دے گا ہے بوجھ اٹھائے گا مثلاً بتایا ان شاء اللہ قیامت میں ہو گا۔

پہلا اعتراض: یہاں اعمرو اللہ یعنی سوال کے طریقہ سے کیوں ارشاد ہوا الہی کے طریقہ پر ارشاد فرماتا رہا وہ مناسب ہوتا۔ جواب: مقصد تو نفی ہی ہے مگر سوال کے طریقہ سے ارشاد فرمایا۔ میں نفی کے ساتھ تعجب کا اظہار بھی ہو گیا کہ مجھ جیسا اللہ کا نبی محبوب و مقرب بندہ شرب کر سکتا ہے بعد قیامت اتنے عسل کیوں ہو گئے ہو اس میں کفار کی حماقت پر تعجب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی معصومیت وغیرہ سب ظن ذکر ہو گیا۔ یہ باتیں لا اہمی فرماتے سے حاصل نہ ہوتیں۔ دوسرا اعتراض: تو پھر گے وہو رب کل شئی کیوں ارشاد ہوا مناسب تھا کہ میں تو اللہ کا معصوم محبوب ہوں۔ جواب: اس جواب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی معصومیت کے ساتھ توحید الہی کی قوی دلیل کا بھی ذکر ہو گیا کہ مجھے معصوم ہے کہ ہر ماموسوی اللہ کا رب تعالیٰ رب ہے اور ہر چیز اس کی پروردہ اور بندہ پھر کوئی چیز رب کیسے ہو سکتی ہے میں نے رب کی ربوبیت بندوں کی ربوبیت الہی۔ نکمروں سے دیکھی ہے بلکہ سب کو میرے ہی درجے رب کی ربوبیت سے حصہ ملا بدوہ رب العالمین سے تو مجھے اس نے رستہ عالمین بتایا ہے اس ایک فرمان میں یہ سب باتیں بتادی گئیں۔ تیسرا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ ہر مجرم اپنے گناہ

میں خودی گرفتار ہو گا۔ جیسا کہ بالا علیہا کے حصے سے معلوم ہوا مگر حدیث پاک میں ارشاد ہوا کہ گناہ کے موجد کو تمام گناہوں کے برابر سر ملے گی وہ حدیث اس آیت کے خلاف ہے۔ جواب اس کا مفصل جواب ہم تیسرے پارہ میں چاما کسب علیہا ما اکسبت کی تفسیر میں عرض کر چکے ہیں یہاں اتنا سمجھ لو کہ گناہ کے موجد کو اپنی ایجاد گناہ کا ہی طاب ہو گا نہ کہ دوسروں کے جرم کا مگر جو تکہ ایجاد گناہہ ترین جرم ہے اس لئے اس کی سزا تمام گناہ کرنے والوں کے برابر ہے اس اعتراض کے اور بہت جواب ہیں۔ یہ جواب ظنی ہے بالی جہا بہت اہل ہی، لیکھو۔ چوتھا اعتراض۔ یہاں ارشاد ہوا کہ کوئی شخص دوسرے کا بوجھ نہیں اٹھائے گا مگر دوسری آیت میں سرداران کفر کے متعلق شہ ہوا اول حملن افعالہم والافلا مع تقاسم وہ اپنا بوجھ بھی اٹھائیں گے اور دوسروں کا بوجھ بھی ان دونوں آیتوں میں تعارض ہے۔ جواب اس کے بہت بدہت ہیں۔ سہن جواب دو ہیں ایک یہ کہ سرداران کفار بخوشی سب کا بوجھ نہ اٹھائیں گے ان پر جبراً بوجھ لوے جائیں گے اس آیت میں بخوشی اٹھانے کی نفی ہے وہاں اس میں لدے جانے کا ثبوت لہذا دونوں آیات برحق ہیں دوسرے یہ کہ سرداران کفر اپنے بوجھ کا بوجھ اس طرح نہ اٹھائیں گے کہ ماتحت ہوگ بلکہ ہو جائیں اس طرح اٹھائیں گے کہ ان پر بھی بوجھ باقی رہیں گے یہاں پہلی صورت کی نفی ہے وہاں دوسری آیت میں دوسری بات کا ثبوت ہے جو تکہ سرداران کفر نے دو جرم کئے ہیں خود گمراہ ہو غلامی کو گمراہ کرنا اس لئے ان پر دوسروں کا بھی بوجھ پڑا۔ ماتحتوں نے یہ جرم کیا کہ ان کی بات مان کر ان کی صحبت میں رہ کر گمراہ ہوئے لہذا وہ بھی بوجھ تلے دبے پانچواں اعتراض۔ اس کا کیا مطلب ہے کہ پھر تم سب کو رب کی طرف واپس ہو ٹالو شائے ہر بندہ ہر وقت رب کی قدرت رب کے علم رب کے تصرف میں ہے رب کے حضور حاضر ہے پھر بونٹے کے کیا معنی ہوٹ کر تو وہ کہتے جو کہیں اس کے پاس سے گیا ہو، غائب ہو، جواب۔ بونٹے کا مطلب یہ ہے کہ تم عالم ارواح سے ہی اس عالم جسم میں آئے ہو، تمہارا یہاں رہنا عارضی ہے پھر تم اس عالم ارواح کی طرف واپس جاؤ گے بونٹے کے تو یہ معنی ہیں جو تکہ اس عالم میں کسی بندے کی عارضی اور عارضی حکومت بھی نہیں ہے صرف اللہ تعالیٰ کے احکام وہاں جاری ہیں اس لئے وہاں جانے کو اللہ تعالیٰ کی طرف جانا فرمایا گیا۔ جیسے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے عراق سے فلسطین کی طرف ہجرت کر جانے کے متعلق فرمایا انی فاہب اسی دھمی میں اپنے رب کی طرف جا رہا ہوں حالانکہ آپ عراق میں رہتے ہوئے بھی رب ہی کے پاس تھے۔ چھٹا اعتراض۔ یہاں ارشاد ہوا کہ تم ہوگ جس چیزوں میں جھگڑ رہے ہو اس کی خبر رب دے گا، حالانکہ اس کے متعلق خبر تو دنیا میں بھی دے دی گئی ہے بذریعہ انبیاء کرام علماء عظام، آسمانی کتابوں کے، پھر وہاں خبر دینے کے کیا معنی؟ جواب۔ یہاں رب تعالیٰ صرف اطلاع کے طور پر خبر دی ہے وہاں فیصلہ اور سزا جزا کے طور پر خبر دے گا اس خبر اور اس خبر میں بڑا فرق ہے۔

تفسیر صوفیانہ۔ اس آیت کریمہ میں اوما حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی محفویت معصومیت کا ذکر ہے پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے علم و تصرف کا ہر مطلب نفس کے معلق قوانین ایہ کلا کر ہے۔ چنانچہ اہل حق تا تک حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی معصومیت کا ذکر ہے اور وہاں وہاں کل شئی میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے علم محیط کا ذکر ہے کہ میں نے ہر چیز کو بھی دیکھا، انہیں پرورش پاتے ان کی نوعیت پرورش کو دیکھا ہے پھر قوانین اسلام کلا کر ہے چنانچہ بطور تعجب کے سوال کے ارشاد ہوا کہ کیا میں محمد مصطفیٰ جس کی ذات جس کے صفات جس کے افعال جس کے تمام حرکات و سکنات قاتل حمد ہیں جسے اللہ نے محمد کہا محمد کیا میں یا دولت ستودہ صفات اللہ کے، سواء کو رب بنا سکتی ہے جس کی عالی صفات کی مثل یہ ہے کہ اس نے اپنی آنکھوں سے

رہا۔ لہٰذا سرچشمہ کارب سے اس کی ربوبیت مخلوق کی ربوبیت میرے توکل سے ہے کہ اس کی ربوبیت سے ہے جو حمد خدا
میرے وسیع سے حاکمان قدرت سے ہے کہ ہر مجرّم نفس اپنی مہرہ کی پیمائش سے گناہ سے جرم صرف حق پر ہے جو کہ
نفس میں اس کی عینوں سے اپنے جوص سے ہزاروں کو تراشنا کس اور نفس میں فرق ہے یہاں نسبت ہاں سے اور قانون
یہ ہے کہ بعض نفس خود جو حاصل میں اور بعض نفس خود جلتے ہیں اور ہزاروں جو حصول کو اپنے کرم سے ملکا پھٹکا کر کے والے ہیں وہ
وہائے رحمت میں رہ جو گناہوں سے شک سے مدد اور نفس اس میں ایک غوطہ لگائے شک کو پانی بنا۔ میں اس کے ہکا کہ یہ
اسی سے یہاں فرمایا یہ لا ترد و اذوہ کوئی برھل نفس کسی کا جو حمد نہ اٹھائے گا جو حمد میں وہ ہے ہونے نفس جو ہیں جو حمد ہوا
وہ ہے جسے کچھ اور خیال رکھو کہ سب کو خدا رب حق کی طرف سے کوئی اپنے آپ یہاں جائے گا۔ اپنی آمداری پر اور کوئی کسی
کے اس کرم میں چھپ کر پھر ان کا فیصلہ دے ہی کرے گا وسیلہ والوں کا اور بے وسیوں کا رب فرماتا ہے ہوم بحسب المتقین
الی انرحس ولنا وسوق المعمرین الی جہنم و رنا۔

حکایت یہاں روح البیان نے توکل اور توحید کے متعلق ایک عجیب حکایت نقل فرمائی کہ مالک ابن دینار فرماتے ہیں کہ
ایک بار میں حج بیت اللہ کے لئے روانہ ہوا۔ میں ایک صلہ جو ان کو دیکھا کہ بغیر ہادی بغیر توشہ پیدل حج کو جا رہا ہے میں نے اس
سے بعد مدد پر پوچھا کہ تے حال یہاں سے آئے ہیں اور کہاں جا رہا ہے وہ ۲ مارپ سے پاس سے آ رہا ہوں اور رب کے پاس جا رہا
ہوں میں نے کہا زور راہ کہاں ہے بول رہا کہ میں نے کہا کہ یہ رہا بغیر کھانپنی طے نہیں ہو سکتا وہ بولا میرے پاس پانچ توٹے
ہیں کچھ حصہ یہ پانچ کٹنی میں نے کہا مجھے سمجھا وہ بولا کاف سے کاف سے ہادی کی سے یہ رہا گاراغین سے عالمہ صلا سے صلو
سب رہا کاف صلی بن ہادی بھی یاد رہی عالم بھی صلوٰۃ الود بھی پھر مجھے کیا فکر ہے میں نے چاہا کہ اسے ایک قمیص پہنوں کہ
وہ ۱۲۰۰ سے ۱۲۰۰ لگا ہوا ار الفنا نے پاس سے افضل ہے دنیا کا حال مال حسب ہے حرام مقاب حسب رحمت ہوتی تو متاے
وہ رحمت سے یہ ہیں ہمارے گناہ صبر نہیں تپا سیدہ کی ہدایت سے وہ میرے رہا مدد بخش رہے جو تجھے نقصان نہ ہو نہیں
میں نے اسے تپا شریف میں دیکھا کہ رہا تھا کہ الہی حجاج سے اپنی قربانیاں پیش کیں میرے پاس میری جان ہے اس کی قربانی
یہ ہے کہ اگر اعلیٰ حال میں کے سپرد کردی میں نے ایک غیبی آواز سنی کہ یہ حبیب اللہ ہے یہ قاتل اللہ ہے جو سیف
اللہ سے قاتل ہوا میں نے اس کا نفس فتن یارات کو خوب میں دیکھا پوچھا کہ رب نے تیرے ساتھ کیا کیا ہوا جو شہد اعدا کے
ساتھ لاکھ عمار کی تہا سے شہید ہوئے اور میں جبار کی تلواریں۔

حال کہ نہ قربانی جانیں بودا جیندہ تن بہتر از آمل بودا

ہم کہ نہ شہادت شمشیر دوست لاشہ مردار بہ از جان دوست

یہ سب الہی روئے سر حکم سے مدد دید توحید اللہ تعالیٰ ہم کو رجوع الی اللہ کی توفیق سے عیسیٰ حشی اس کی بارگاہ میں حاضر

وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ

اور وہ ہے جس نے تم کو جہتوں میں جہتوں میں سے بعض کو بعض کے درجوں میں
اور وہ کسی سے کسی سے نہیں، اور تم میں ایک کو دوسرے پر درجوں میں

بَعْضٌ دَرَجَاتٍ لِّيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ

متحرک کرے تمہارے میں جو دنیا میں تحقیق رب تمہارے حمد مذہب وہ
یہ کہ نہیں مانتے اس میں جو تمہیں عطا کی ہے تمہارے رب کو عطا ہونے

الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ

ہے وہ عقیق بخشتے وہ ہے مہربان ہے

رب تمہیں بخشتے وہ ہے شک وہ صرف بخشتے وہ مہربان ہے

الصف

تعلق • اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیت کریمہ میں ارشاد ہوا تھا کہ نفس
پنے لئے قاذمہ رہے ہوئی ہے کابو جہر۔ اٹھائے گا اب اس کاشوت و یاد کی زندگی سے وہ جا رہے کہ دنیا میں اگلے لوگ اپنے کام
کر گئے تم ان کے خلیفہ نائب ہوئے تو تم اپنے کام کرتے ہو تمہارے کاموں سے وہ لوگ بے تعلق ہیں ان کے کاموں سے تم
بے تعلق وہ اپنا رزق کھاتی گئے تم اپنا کھاتی رہے ہو پھر رہے ہو یہاں کے ان حالات میں غور کرو آخرت کا یہ نکلنا اور تعلق
پچھلی آیت کریمہ میں ارشاد ہوا تھا کہ تم سب فالوٹا اللہ تعالیٰ کی طرف ہے اب ارشاد ہے کہ تمہارا یہ رجوع ہی اللہ مختلف
شاعروں سے ہو گا وہی مسلمان بن کر کوئی دوست بن کر کوئی گرفتار ہو کر کیونکہ یہاں زندگی میں تمہارے حالات مختلف ہیں غرضیکہ
رجوع ہی اللہ کا کرپسے ہو اور نوعیت رجوع قاذمہ رہے۔ تیسرا تعلق پچھلی آیت کے آخر میں فرمایا گیا کہ ہم تم کو
تمہارے اعمال کی جہتوں کے اب ارشاد ہے کہ یہ جہت محض قوی۔ ہوگی بلکہ عملی ہوگی کہ بعض کو عذاب میں گرفتار رکھا جائے گا
جس کو بخش جائے گا۔

تفسیر • وہو الذی جعلکم خلائف الارض۔ ہوالہی سے چار باتیں بیان ہوتی ہیں۔ اللہ کی شان اللہ کی پہچان اللہ
کے شان اللہ کا سال و انعام ہوالہی سے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر ہو تو وہاں اللہ کا شان یا اللہ کی پہچان کے لئے ہوتا
ہے جیسے ہوالہی ارسل رسولہ جیسے ہوالہی بعث فی الامم رسولاً مسہم کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کا
شان بھی ہیں اللہ کی پہچان بھی ہے شان ہے اللہ سے اللہ کا شان ہوا ہے خط لکھنا ہوا تو کسی نشان و اسم کی معرفت اس سے
لانا ہوتا ہے اللہ تعالیٰ نشان ہے۔ سے پاک ہے جس سے اس سے ملنا ہوا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پتہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے
شان سے ملے۔

نشان ہے شان بگر دیان ہے وہاں بن کر • اس جہاں میں حسن مطلق کی اداب بن کر
ہاں جو کہ ایک نعمت کا ذکر ہے اللہ اہل انعام احسان قدرت کے ہے۔ یہ حملہ یا ہے اس میں رب تعالیٰ کی قدرت کاملہ کو

احسان کلیان ہے۔ وفاقاً ایہ ہے ہو اور الہی دونوں سے اللہ تعالیٰ مراد ہے ہو سے ذلت الہی مراد ہے الہی سے اس کا احسان
 شان و قدر مراد ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ وہ شان و قدر والا ہے جسکے میں حصص معنی خلق نہیں بلکہ اس کے معنی ہیں دنیا اس
 کے اس کے دو معنی تھے پہلے معنی تھے سرحد ناف میں کہ میں خطاب یا تو مسلمانوں سے ہے۔ تب خلافت مراد ہے
 آخری امت جو تمام گزشتہ امتوں کی نائب ہے چونکہ خطاب ہر فرد مومن سے ہے لہذا حدیث جمع فرماتا ہے کہ ہوا الاوص سے
 مراد ہے ساری روئے زمین کہ اس زمین میں مختلف جگہ مختلف وقتوں میں مختلف امتیں گزریں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 امت ساری روئے زمین پر ایک امت ہے جو سب امتوں سے پیچھے ہے یا کہ میں خطاب حضور اور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد
 میں سارے انسانوں سے ہے تو خلیفہ کے معنی ہیں نائب و وارث یعنی اے موجودہ مگو تم کو اللہ تعالیٰ نے تمہارے گزشتہ پاپ
 و گناہوں کا اس کی زمین میں وارث مالک بنایا کہ وہ چاہے گئے تم نے ان کی جگہ سنبھالی یا ہر زمانہ کے سارے مگوں سے خطاب ہے
 یعنی اے موجودہ مگو تم اپنے سے انگوں کے نائب ہو اگلے جارت ہیں پچھلے اس کے خلیفہ و نائب بن رہے ہیں۔ خلافت جمع
 خلیفہ کی۔ خلیفہ کے معنی اس کی اقسام ہم سے پارہ میں امی حاکم اس الامم حلیفہ کی تفسیر میں عرض کر چکے ہیں اگر
 خلیفہ صفت مشابہ ہے خلق کا معنی پیچھے تو خلیفہ کے معنی ہیں پیچھے آنے والا یا حدیث جمع ہے خلیفہ معنی یہ شادی اور کہ میں
 خطاب ہے صحابہ کرام سے اور عرض سے مراد ہے زمین تجار یعنی وہ اللہ وہ شان والا ہے جس نے تم کو اسے محبوب کے صاحب بن
 عرب یا زمین حجاز کا خلیفہ یا شاہ بنایا اس صورت میں جعل معنی مستقبل ہو گا۔ کیونکہ یہ آیت کریمہ کی ہے اور فتوحات بعد
 ہجرت ہوئیں اس صورت میں اس میں آئندہ زمانہ خصوصاً حد فاروقی کے فتوحات کی بشارت ہے غرض کہ اس حملہ کی ہمار
 تفسیریں ہیں و دفع بعضکم لوقی بعض درجات یہ عبارت معطوف ہے جسکے پر وفاقاً ہے دفع کے معنی ان کی
 تحقیقات تیسرے پارے میں و دفع بعضہم درجات کی تفسیر میں عرض کئے جا چکے ہیں یہاں اتنا کہ جو دفع کے معنی ہیں بلکہ
 کرنا تو نپاکرنا اگر اس کے اور کسی جسم کا ذکر ہو تو ممکن بلندی مراد ہوتی ہے جیسے دفع ابراہیم القوا عبد جیسے دفع ابراہیم
 علی العرش اور اگر اس کے بعد درجات وغیرہ کا ذکر ہو تو ممکن بلندی مراد نہیں بلکہ بلندی شان مراد ہے یہی فوق کا اصل ہے کہ
 یہاں فوقیت ممکن مراد نہیں اس عبارت میں دوی چار احتمال ہیں جو ابھی پچھلی عبارت میں عرض کئے گئے کہ بعضکم میں خطاب
 سارے انسانوں سے ہے یا حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کے موجودہ مگوں سے یا مسلمانوں سے یا صحابہ کرام سے۔
 رب العالمین نے سارے انسان سارے مسلمان سارے صحابہ کرام یکساں ہیں کئے بعض کو بعض سے افضل و اعلیٰ کیا بعض
 انسان اچھے ہیں بعض برے بعض فقیر بعض عالم بعض نیک کار بعض حلال بعض قوی بعض کمزور بعض مومن بعض کافر بعض
 سعید ہیں بعض شقی۔ مومنین میں بعض گنہگار بعض نیک کار بعض ولی بعض غوث بعض قطب بعض عالم بعض عارف
 حضرات صحابہ میں بعض مہاجرین ہیں بعض انصار کوئی صدیق ہے کوئی فاروقی کوئی غنی کوئی حیدر کرار عریضہ یکسانیت
 نہیں۔ اللہ تعالیٰ نے انسان کے سوا دوسرے جانوروں میں اپنی شان یکسانی دیکھائی کہ سب جانور بولی غذا طریقہ زندگی میں یکساں
 مگر انسان میں اس سے اپنی شانیں دکھائی ہیں کہ ایک سال کے چار بچے چاروں صورت سیرت نصیبہ و غیرہ میں مختلف ہوتے ہیں
 ایک جملی خوبصورت خوش خلق نیک جی دوسرا بد صورت بد خلق فقیر بونہی قرآن میں ایک محبہ ایک کلمہ ایک نبی ایک
 نماز روزہ ایک مگر اس قرآن و کلمہ سے بعض خوش و قطب بنتے ہیں بعض ہم جیسے گنہگار بونہی سب کو صحابی بنالہو اسے رسول

ایک تکرار صدیق اکبرؓ کی شان اور بے حضرت جلال کی شان کچھ اور بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی چار بیٹیوں میں حضرت فاطمہؓ کی شان اور سنی بنی ربیعہؓ کی شان کچھ اور۔ اور انچ پاک میں حضرت عائشہؓ کی شان اور بنی دو سریؓ کی شان کچھ اور لہذا کہ لہذا کہ اس عبارت کا تعلق ہے دفع سے یعنی تمہارے درجات مختلف کرنا ہر بنی عابری یا بخل کی وجہ سے ہیں بحال، دوسرے سے بعد تمہارے عیوب سے پتہ ہیں ہم چاہتے تو سارے انسانوں یا سارے مسلمانوں یا سارے صحابہ کو یہاں لے آتے، یا نہ لے آتے، اس اختلاف درجات میں تمہاری آراش ہے کہ اعلیٰ درجات والے اپنے ماتحتوں کو، کچھ کر شکر کریں، کچھ کاٹواں سپا میں ہو، کچھ والے اوپر والوں کو، کچھ رہبر کریں اور سر کے حصے حاصل کریں وہ شاگرد بن کر یہ صابر بن لہذا۔ یہاں سے۔ اور ہو سکتا ہے کہ امتحان کا تعلق خدا سے ہو یعنی اے مسلمانو! اے صحابہ کرام! اللہ تعالیٰ نے تم کو طاقت و عظمت کے لئے مقرر کیا تاکہ تمہاری آراش کرے کہ تم عظمت کا حق لوار کرتے ہو یا نہیں خلافت حکومت عیش لے لے ہیں دی حقی بلکہ رعایا میں عدل کرے۔ طلب سنبھالنے دین کی خدمت کرنے کے لئے دی، حائل ہے بلکہ اللہ کی ہر نعمت کا یہی حال ہے کہ اس کا حق نہ کیا جائے۔ خیال رہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے بندوں کے امتحانات ہوتے ہیں وہ رب کے علم کے لئے ہیں ہوتے رب تعالیٰ تو عظیم و خیر ہے بلکہ انسانوں کو مختلف مرتبے جنت کے مختلف مقامات عطا فرمانے کے لئے ہوتے ہیں اس کی معصل تحقیق اور سرے پرے میں ولسلوکم بشی من العلوٰ کی تفسیر میں کی جاتی ہے۔ یہ بھی خیال رہے کہ عوام کے امتحان کا جام اور ہوتا ہے خواہ اس کے امتحان کا نتیجہ کچھ اور خاص انخاص کے امتحان کا نتیجہ کچھ اور۔ میلا ہوا ملک میں تپ کر صاف ہو جاتا ہے، صاف ہو باطنی میں تپ کر قیمتی پڑو بن جاتا ہے۔ سو باطنی میں تپ کر محبوب کے گلے کا ریورس کر قرب محبوبیتا ہے لہذا کہ اس سب کو شامل ہے ان ایک سورج العطا یہ یا حمد ہے جس میں رب تعالیٰ کی قدرت اور قہر نظر کرے۔ سرعت، ثبوت، کافرق اور عقاب و عذاب کا فرق بار بار بیان ہو چکا ہے۔ آیت کا مطلب یہ ہے کہ رب تعالیٰ جس عذاب کا ارادہ فرمے تو مانتا، فاما عذاب بھیج دیتا ہے اسے عذاب بھیجنے کی تیاری نہیں کرنا پڑتی کہ وہ ظہور مطلق ہے بلکہ بندوں پر عذاب بھیجنے میں حدی نہیں کرتا، اس میں ذمیل دیتا ہے لہذا اور سورج العقاب تو ہے مگر مستعمل العقاب نہیں وہ عظیم ہے بہت مہلت دیتا ہے واما لعنوں و رحمہ یہ عبارت پہلے حملہ پر موقوف ہے اس میں تصویر کدو سراخ دکھایا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ غور بھی ہے رحیم بھی یہ دونوں مبالغہ کے صحیح ہیں لعنوں اور رحمہ میں بہت طرح فرق ہے۔ گزشتہ گناہوں سے توبہ و توبہ دینا مغفرت ہے۔ اور دیکھنا اعلیٰ و اعلیٰ و توبہ دینا رحمت ہے۔ گزشتہ معاف کرنا مغفرت یہیں قبول فرمایا رحمت ہے گناہوں سے توبہ دینا مغفرت ہے۔ نیکوں پر توبہ بھی دینا انعام و اگر ہم بھی توبہ دینا رحمت ہے گناہوں کو چھپانا مغفرت ہے۔ ہماری نیکیاں سب پر ظاہر فرماتا رحمت ہے جس کا ظہور دنیا میں بھی ہو رہا ہے اور قیامت میں بھی ہو گا۔ ہم جس عذاب کے مستحق تھے اس سے بچا دینا سعادت ہے اور جس کرم کے ہم مستحق نہ تھے وہ عطا کرنا رحمت ہے۔

مجھ عطا کار، عطا پہ عطا اے مرے میری ترے صدقے

یہاں اللہ کیسے پوری سورت سے جس نے اللہ اللہ سے ہے اور اتنا اللہ لعنوں و رحمہ پر اللہ تعالیٰ ہم سب کی مغفرت بھی کرے اور ہم پر رحم بھی کرے۔ (تیس)

خلاصہ تفسیر - وہ اللہ وہ شان والا ہے جس نے اسے اسلام آتم ہونے میں حصہ بنایا کہ تم سے پہلے
 میں جنت آباد تھے اس میں پہاڑوں دریاؤں اور چھپے مقامات پہ شیخ اور تمہیں ظہر میں پر آجہا۔ یہاں اسے موجودہ اسلام و
 گشتہ لوگوں کا حصہ و ثواب پائے انہیں موت دی تم کو ان کی عمارت و عمارت میں بنایا اسے مسلمان آتم کو ساری پچھلی امتوں کا
 خلیفہ ان کے بعد پیدا کیا کہ تم آخری امت ہو تمہارے ہی آخری زموں تمہارا ہیں آخری دین تمہاری کتاب آخری کتاب
 اسے صحابہ آرام تمہارے سے زمین کی خدمت حکومت سلطنت نامہ و راہی کہ حق یہ تم کو زمین حجاز بلکہ عرب بلکہ ساری
 زمین کا پادشاہ بنا دیا حال گاہ کی قدرت ہے کہ اس نے تم کو یکساں بنایا بلکہ بعض بود و سواد و رجوں کو پنجاب شرف کشاکش
 بعض سان امیرین بعض عرب بعض عام بعض جاہل بعض تندرست قوی بعض مرور و بعض گورے بعض کالے بال
 مسلمانو! مسلمان تم سب ہو مگر یکساں نہیں بعض گہ کار ہیں بعض نیک کار بعض عام ہیں بعض نیک بعض عام سوسن ہیں بعض
 ولی نعمت و قطب وغیرہ بعض فیض دینے والے بعض فیض دینے والے یہ اسے صحابہ آرام تم صحابہ میں یکساں ہو مگر تمہارے
 درجات مختلف ہیں بعض انصار ہیں بعض مہاجرین بعض مقررین ہیں بعض واطلیں بعض خلد و ارشدین۔ یہ فرق درجہ اس
 لئے انہیں کہ ہم تم کو یکساں بنانے پر قادر نہ تھے یا ہمارے ہاں کچھ کی تھی کہ سب کو نیک یکساں دے سکے بلکہ اس کا مقصد ہے
 تم سب کی آزمائش کہ اعلیٰ لوگ اہل ہوں کو دیکھ کر شکر کریں ادنیٰ اہلی کو دیکھ کر صبر و شہادت کریں کہ یہ صابین کریم تک پہنچیں۔
 ہم پر اعتراض نہ کہ ہمارے مطاعت کو ہمارے عذاب بھی جہد آجاتا ہے جب کسی پر عذاب بھیجے گا لوہ فرمائیں تو پھر عذاب میں
 نہیں لگتی اس کے بلوجود صبر بھی ہیں رحیم بھی تو کوشش کرو کہ ہمارے مغفرت و رحمت سے حصہ پاؤ ہمارے عذاب سے بچ جاؤ۔
 حدیث شریف میں ہے کہ جو مسلمان صبح کے وقت سورۃ الانعام کی تین آیات پڑھے اللہ تعالیٰ اس پر ستر بار فرشتے مقرر فرمادے
 گئے جو اس کی حفاظت کرتے ہیں پورے اس کے لئے دعائے مغفرت کرتے ہیں۔ (تفسیر اراک)

فائدے - اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ انسان سب سے آخری مخلوق ہے جنت جاوہر
 وغیرہ سب پہلی مخلوقات ہیں۔ فائدہ حلائف الارض کی پہلی تفسیر سے حاصل ہوا۔ اس میں پر لوہ جنت رہے پھر جاوہر ہے
 پھر انسان مقصود اصلی آخر میں ہی آتا ہے کھیت میں نہ باغ میں پھل خرما ہی آتا ہے۔ دوسرا فائدہ حضور صلی اللہ علیہ
 وسلم آخری نبی ہیں اور یہ امت آخری امت ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد یا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں
 کوئی نبی ہے نہ کوئی دوسری امت۔ یہ فائدہ حلائف الارض کی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ زمین کی ملکیت
 میں میراث جاری ہے مگر ہاں میں توارث وغیرہ نہیں یہ فائدہ حلائف الارض فرماتے سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ
 انسان کو چاہئے کہ ہمیشہ اپنی موت یاد رکھے دنیا کی کسی چیز میں دس نہ لگائے یہاں کے اعمال تو ہمارے ہیں مگر یہاں کا مل
 دوسروں کا ہے۔ یہ فائدہ حلائف الارض کی تیسری تفسیر سے حاصل ہوا۔ پانچواں فائدہ عام انسان عام موسیٰ علیہ السلام
 ولایت میں عام لوہیاء نفس نبوت میں سارے نبی یکساں ہیں مگر مراتب اور درجات میں امت فرق ہے رب فرماتا ہے نیک
 اور مل لعلنا بعضہم علی بعض مکرر و سری حکم فرماتا ہے لا تفرق بین احد من رسولہ و رسول آیتوں کا وہی مطلب
 ہے جو ابھی ہم سے عرض کیا۔ یہ فائدہ و دفع بعضکم سے حاصل ہوا۔ چھٹا فائدہ حضرات اہل بیت و حضرات ائمہ و
 کے متعلق یہ تو کہا جاسکتا ہے کہ بعض بعض سے فضل ہیں مگر یہ سب نماج کہ بعض بعض سے کمتر ہیں کہ اس میں ہونا

نورِ آدمی، نورِ معصوم ہے مگر حقیقت محمدیہ ایسی گہنی کہ غرہ راگار عالم با حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی کو نہیں معلوم تھا۔

یہ است۔ منزل کہ محبوب ذات

نہایت میں جو معاشقہ لا یسعی لہ ملک مصوب ولا می مرسل من باقیات میں

یہ معاشقہ جو مرصوفہ میں ہے

بعد از ہر حال میں ان طرہ معنی قشہ کا یہ ہے کہ عطفہ باطلہ میں ہے باطنی اخصا میں مجتہدین، میرہ معنی ہیں میں روح کو یہ قشہ سے اس ناپتہ معنی ہے کہ یہ ہے کسی سے بھی کے ملک و میرہ طرہ میں مگر اور گویا قشہ سے جو تین ملک سمجھتا ہے تاکہ اب اول ایک یہ قدرت ہی ہے اس میں سب موصوف ہے ورنہ قولہ غت یہ مجموعہ با حلقہ پوشیدہ ہے کہ قشہ کے حد میں ایک پوشیدہ ہے جس سے اس مجید ایک کتاب ہے جو اللہ تعالیٰ نے کتاب کی طرہ نامی ہے۔ اس قرآن بتداء ذات باری تعالیٰ سے ہے اس کی تہذیب پاک محمد مصطفیٰ ہے اس کے ایک رشا ہوا پھر تبلیغ قرآن و انشاء پاک محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم میں دو سرے لوگ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے تبلیغ اس لئے کہیں اور عینک تا ہے علی کے ساتھ۔ خیال رہے کہ قرآن مجید میں چار چیزیں ہیں الفاظ معنی مقصد اسرار نقطہ قرآن کا نور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے کان شریف پر ہوا معنی فاروقی شیخ شریف مقصد کارند دل مبارک اسرار کارند روح پاب مصطفوی پر اب پڑھو اول الیک و سری جگہ رشہ ہے اول علی قلبک ان جانوں چیزوں میں سے جسے جوئے گا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی عطا سے ملے گا الفاظ قرآن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان سے ملیں گے۔ معنی قرآن حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے فیضان سے مقصد قرآن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی توجہ سے اسرار قرآن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر سے اس کے رب سے فرما دینا علیہم امانہ و رکبہم و علیہم الکتاب و الحکمت ان سب داسر چشمہ صور صلی اللہ علیہ وسلم کی امانت انور ہے اس چشمے کی پائپ ان عطاء و ولوئے کے سینے میں ہم جیسے لوگوں کے دل اس کی محتاج رہیں میں فلاہکی فی صلوک حرج مسیہ نہ یو ہے اس میں ہی کتاب کی لامکنی ہے صلوک سے مراد ہے دل جو ہمیں سے حرج کے معنی علی حوت نک کہ وہی شک ہے وفاق سارے معنی درست ہیں اور تردد سے مراد ہے تبلیغ کرنا میں تردد و تاسیق پکارنا عوف سے مراد ہے قوم کی تہذیب کا رد و پراش سے محبوب قرآن مجید کی وجہ سے آپ کے ہر حال میں گذرانی پرواز ہوتی چاہئے اور وہ لوگ سے قیوں میں سے ہیں۔ تردد چاہئے آپ پر کام کریں معنی تبلیغ۔

تردد و تاسیق سے مراد اس کی تائید اس آیت سے ہے لعلک نذکرک بعض ما یوحی الیک و صائق بہ صلوک ان یلووا لہ لا ابول علیہا اس سے علی حضرت نذکر ہا نے ترجمہ فرمایا تمہاری اس سے۔ معنی اس کی تبلیغ سے نہ رہے قرآن مسلمانوں کوں کا مقصد ہے کہ اس کے لئے میں وودہ وہ اس کے لئے کیا وہو میثاق کے اس رب تعالیٰ سے اس کے ہیں اس رشتہ قوموں کے واقعات رشہ نہیں کے حالات وودہ نہ تو یہ ہیں کشد پیش سے واقعات یاد رہے کے یاد رہے سلا۔ ذکر ہی معنی عت ہو اور جو سکھنے فلاہکیوں نے تعبیر ہوا اس میں اولیٰ جگہ کی حکمت نمایان ہو و لامکنی معنی علی ہو میں صورت میں ہی معنی میں علی معنی ہم نے ساری دیا کے لئے

نبی تھے مگر اس عالمگیر دینی کتاب کے سے آپ منتخب کئے گئے کہ ایسی کتاب کے سے آپ جیسا نگہروا چکی ہو ناچاہئے۔ قرآن کسی نور نبی پر تکتا تو وہ سری کتب کی طرح یہ بھی منسوخ ہو جاتا اور اس کا حلقہ بھی محدود ہو جاتا۔ نہ نبوت منسوخ ہو سکتا ہے نہ نبی کا دین نبی کا کلمہ نبی کی کتاب سے منسوخ ہو سکتا ہے۔ آپ کی نبوت عالمگیر ہے غیر منسوخ ہے اس سے یہ قرآن بھی عالمگیر اور غیر منسوخ ہے لہذا آپ کے دس شریف میں اس نسبت کی وجہ سے وہ فکر مردود ہمارے مخالفت کا خوف نہ ہونا چاہئے۔ بعد ازاں آپ اس کتاب کی تبلیغ فرمائیں یہ قرآن آپ پر اس سے زیادہ آپ ہی کا ہے۔ آپ ہی کا ہے۔ اس کے علاوہ تو یہ آپ کا ہے اس کتاب کی برداشت کر کے آپ کے دس میں اس سے کوئی تعلق نہ ہوگی۔ آپ کا عرش و عری سے بھی زیادہ فرماں دو قون ہے یہ قرآن آپ پر اس لئے تارا کہ آپ مومنوں و نصیحت کریں انہیں نیکیوں کی طرف بلائیں قرآن مجید اسی سے آپ ہمہ آئیں قرآن نذرت ہے آپ نذیر ہیں قرآن بشارت ہے آپ شیر ہیں قرآن نصیحت ہے آپ ناصح ہیں قرآن آپ کے ساتھ ایسا وابستہ ہے جیسے سورج کے ساتھ شعاعیں نہ مٹ سکتی ہیں۔

فائدے اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہو سکتے ہیں۔ پہلا فائدہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ قرآن مجید کی دوست ہے۔ فرما ہے اس کا دس وسیع اخلاق کا کلمہ ہو گا۔ گویا اس سے بے نیاز ہو جائیں گے۔ خوف ہو نا چاہئے یہ فائدہ ہلاکتوں کی صلہ کو کس پہلی تفسیر سے حاصل ہوا حدیث شریف میں ہے۔ پس سامع لہم یمنعوا القرآن ہذا قرآن مجید کے ذریعہ غنی و بے نیاز ہو جائے۔ ہمارے جماعت سے نہیں۔

یوں نہ وہ بے نیاز ہو تجھ سے جسے نیاز ہو

دوسرا فائدہ اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ وسیع دل فراخ دین عطا فرمایا ہے کہ عرش اعظم میں بھی ایسی وسعت میں ہے۔ اسی وسعت و ہمت سے تو آپ نے رسول قرآن کی تحمل و برداشت کی یہ فائدہ ہلاکتوں کی صلہ کو کس پہلی تفسیر سے حاصل ہوا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شہادت و نفع و اعلیٰ ہے جس سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر پر ہوا حاصل ہو وسیع القلب ہو جاتا ہے۔ مومن نافرمان ہیں۔

گفت پیغمبر کہ حق فرمودہ است
میں نہ کہم ہر دور ہا و بہت
در دل مومن حکم اے عجب
گر مرا جوئی دریں دہا طلب

تیسرا فائدہ قرآن مجید بدت خود بھی اعلیٰ و شرف سے ہے اور اس سے بھی زیادہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر تارا ہوا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وجہ سے قرآن کا رقبہ محدود ہو گیا یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وسعت و سخاوت سے محفوظ ہو گیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وجہ سے قرآن کی تلاوت مومن کی قدر کے اندر ہو کر رہی ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وجہ سے قرآن کریم کی دعوت و ہام قیامت میں ہوگی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وجہ سے قرآن کریم کا چرچا نہایت میں بھی ہو گا۔ گویا اللہ ان سب جگہوں میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا راج ہے جہاں تک سلطان کی حکومت و مال و نسب اس کے چرچے و تقویٰ نہیں کاچیں ہو تا ہے یہ فائدہ بھی کتاب انزل الیک سے حاصل ہو۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم و فائدہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دم سے وابستہ چیزوں کو ردال نہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے غلاموں و غلامہ چاہا۔ قرآن مجید خود ان کے دوا ہیں۔ اللہ دہار نے کاڑھو ہے اسی سے قرآن مجید کا نام بشیر و مدبر نہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا نام شہر بھی ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے

سے حاصل ہوا سمجھو گا فاضل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بتایا اور یہ بدایت قرآن مجید کو سمجھو یہاں یہاں غور کرو۔ پانچواں
فائدہ۔ قرآن مجید حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ڈرا کا یہ ہیں یہ فائدہ بھی سمجھو یہاں سے حاصل ہوا کہ یہاں یہ نہیں فرمایا
گیا کہ اس قرآن کے درجے پہنچیں اس کی تحقیق سو روئے کے شروع میں ہندی لکھیں دیکھیں میں کی جا چکی ہے۔ چھٹا
فائدہ۔ قرآن مجید کی مذرت عام ہے مگر شہادت خاص ہے۔ اس کی وجہ دیکھو۔ لو کہ۔ مگر شہادت خاص مومن
مستحق ہوتی جائے گی۔ یہ فائدہ بھی سمجھو یہاں سے حاصل ہوا کہ یہاں سمجھو کاموں اگر نہیں ہو۔ ساتھ اس فائدہ۔ نیک اعمال
کے لئے ایمان شرط ہے پھر یہاں یوں بھی نہیں ہے۔ اس کا ثبوت ہے۔ یہ فائدہ دیکھو لکھو مومن کے لئے حاصل ہوا کہ
دکھائی کے ساتھ مومن کی بدگمانی گئی۔ کٹھواں فائدہ۔ قرآن مجید، قیامت ہر درجے کے مومن کے لئے نصیحت ہے
مومن خدایا حق ہو یا متقی ہو یا مومن۔ یہ فائدہ سمجھو مومن و مطلق فرمانے سے حاصل ہو۔ مگر یہ مومن کی اس کے لئے
نصیحت۔

پہلا اعتراض۔ اس آیت سے معلوم ہو کہ قرآن مجید ازل و قدیم نہیں بلکہ حدیث اور پوپا ہے کیونکہ ازل قدیم چیز کو
نے اترنے پر اسے محفوظ ہے اور قرآن مجید ازل ہوئی نہ ہے۔ جواب۔ قرآن مجید کلام الہی قدیم ازل سے باقی اس
کے حروف۔ ہر حرف میں نہیں ہوں ان میں نقوش و حروف کا ہوا ہے۔ ہاں یہ نقوش و حروف اس کلام ازل پر دولت رتے
ہیں (تفسیر کیر) اس کی بحث علم کلام میں ہے۔ دوسرا اعتراض۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ مسلمان خدایا کو اپنی جگہ
میں مانتے ہیں اور قرآن مجید ان سے کہ کیا معنی اور جو حکم میں ہو وہ خدہ ہیں۔ یہ جواب۔ قرآن ازل سے ہی یہ
کہ فرشتہ آئے۔ ان کے اس نے یہ حکم لیا وح محفوظ میں قرآن دیکھا اور حضور اور صلی اللہ علیہ وسلم و مکرنا فرشتے
خدا میں رہتے ہیں۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں فاضلین ڈرا سے کو برتن نصیحت سے پہلے کیوں بیان فرمایا گیا
جواب۔ اس لئے کہ ڈرانے سے ایمان دینا حاکم ہے اور نصیحت سے نیک اعمال اور یہاں اعمال سے پہلے ہے جیسا کہ بھی تفسیر
میں عرض کیا گیا۔ چوتھا اعتراض۔ اس آیت میں ڈرا سے کہ مطلق کیوں فرمایا یہ کیوں۔ فرمایا کہ آپ غار ہوا میں جواب
اس کا جواب بھی تفسیر میں گزر گیا کہ قرآن مجید کا زمانہ صرف تبار کے لئے نہیں بلکہ ہر مومن کا تفسیر فاضلین
و مومن سب ہی کے لئے ہے یہاں یہاں مختص ایسا ہے ڈرانے کا مطلق فرمانا، ازل و مدت سے پانچواں اعتراض
اس آیت سے معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر رون قرآن ڈرا سے ہے ہوا، ازل و مدت قرآن مجید میں بہتین شہادت کی
ادکار کی بات و دعوت میں ان مقصود مشائون کی بھی ہیں و بعض آیات شہادت بھی ہیں جس سے مطلب مقصد عقل انسانی
کے ازل میں ال سے ڈرا ہے۔ دیکھو یہ کچھ بھی حاصل ہیں ہر تہ پھر یہ بدگمانت ہو کہ قرآن مجید ڈرا سے ہے نہ تبار
جواب۔ یہ اعتراض صبر و استقامت ہوتا یہاں کوئی کلمہ ہر کے لئے ہوتا ہے یہ کہ صرف ڈرا سے ہے۔ قرآن مجید
ہر مومن میں صدقہ عظیمی میں جس میں سے یہ حکمت ڈرانے کی ہے دوسری حکمتوں کا دوسری آیات میں ہے میں فرمایا
سمجھو کہیں اشد ہو ہندی لکھیں میں فرمایا بدگمانت لک و نفوسک مریدک۔

خادم اللہ یہ نام قدیم یا رات حال ہے۔ غصہ ہر کے تاج ہواں بہ حرر نفس سے
یہنا اعتراض۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دس میں عقلی کلمہ ہوا تھا۔ تفسیر کی بہت تھی تب

ہی تو رب نے فرمایا کہ میں تنگ نہ ہو اگر تنگی نہ ہوتی تو اس سے ممانعت کیوں فرمائی جاتی۔ جواب یہ حضور اور صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ فرمانا کہ یا اے علماء صالحین کو سنا ہے کہ ہے خطب حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے نہ مکرنا امامت کو ہے جیسے ہا
 ایہا اسی اتق اللہ یا جیسے ہا ایہا الیہ اذا طلقت النساء علماء کو چاہئے کہ جب نہیں اللہ تعالیٰ قرآن کا علم
 دے تو وہ کسی کی پرولہ۔ بریں کسی کی خوشنودہ کریں اللہ پر عہدہ رہیں یہ۔ رہیں صلی اللہ علیہ وسلم کی عزت الہی
 کے لئے ہے جیسے رب فرماتا ہے والقوان لحکمہ انک لیس المرسلین اے محبوب قرآن کی قسم تم رسول ہو کیا حضور
 صلی اللہ علیہ وسلم کو خیر نہ تھی کہ ہم ہی ہیں جیسے مہربان اپنے نیچے سے کہے کہ خدا کی قسم تو میرا بیٹا مجھے پیارا ہے یہاں بھی اسی
 طرح رشوت کہ اے محبوب تم قرآن اتم کبیر تائیں سی کی پرہ۔ رہ۔ رہا خاص کرم کا اظہار ہے۔

تفسیر صوفیہ۔ الفص چار حروں کے نام ہیں جن میں چار چیزوں کی طرف اشارہ ہے الف سے ا ت احدیت کی طرف لام
 سے ل ت احدیت مع صفت علم کی طرف میم سے حقیقت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب۔ یں نفس محمدیہ حقیقت محمدیہ۔
 ص سے صورت مصطفیٰ کی طرف یعنی پ کے جسم اطہر پ کے ظاہر کی جانب حس میں اشارہ فرمایا گیا کہ بندوں کا تعلق
 ت احدیت سے بواسطہ حقیقت محمدیہ ہی ہو سکتا ہے اور اس کے صفت سے تعلق بواسطہ صورت محمدیہ ہی ممکن ہے یہاں مقول
 علی نہیں و صوں کی حاجت ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو علم قرآن اور عمل بالقرآن تو دنیا میں تشریف آوری کے وقت ہی
 سے عطا ہو گیا تھا بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم عالم بالقرآن پیدا ہوئے۔ زوں قرآن یعنی الفاظ قرآن کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے
 کن تشریف پر نزول ہوا۔ یہ ظہور نبوت کے وقت سے شروع ہوا اسی طرح تنبیہ قرآن حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے لوں ہی
 سے شروع فرمادی تھی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر او تنبیہ تھی مگر اندر بالقرآن یعنی خلق کو ذرا تاور ذرا کر بلا ہنوز قرآن
 سے شروع ہوا اس کا یہاں ذکر ہے۔ چونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم وہی سے عالم بالقرآن عامل بالقرآن تھے اس لئے نزول
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے دن تنگی کا باعث نہ ہوا کہ پ کے لئے یہ فی چیز نہ تھی۔ جہاں ملتی پہچانی تھی نزول قرآن حضور
 صلی اللہ علیہ وسلم کے علم و عمل کرنے کے لئے نہیں ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم تو پہلے سے عالم و عامل تھے بلکہ ڈرانے
 ثارت دیے ہو گوں سے عمل کرانے سے ہے انہی دو چیزوں کا یہاں خصوصیت سے ذکر ہے اسرار قرآن حضور صلی اللہ علیہ
 وسلم کے دل میں ہیں احکام قرآن حضور صلی اللہ علیہ وسلم۔ عمل میں ہیں۔ الفاظ قرآن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی رہاں
 پاک پر نقوش قرآن کا لندوں وغیرہ میں شروں الفاظ کا ہے حقان قرآن سن طرف راہد۔

نکتہ عجیب۔ الف اور لام میں ہیں میں بڑی مناسبت ہے وہ یہ کہ الف کے درمیان میں لام ہے و لام سے درمیان میں الف
 ہے لکھ کر دیکھ کر پڑھ کر دیکھ یعنی الف نے ا پیدہ میں سے رہا ہے اور لام نے ل الف ہے۔

میاں طالب و مطلب رمز است رہا کاتیں راہم ہر بیت
 صوفیہ فرماتے ہیں کہ ہم کو اس پر ناز ہے کہ قرآن ہا اے مگر قرآن ہا میں پتا ہے کہ وہ محمد رسول اللہ کا ہے بلکہ ظہر نما ساری
 عبادت پر ہم ناز کرتے ہیں مگر یہ چیزیں اس پر ناز آتی ہیں۔ ہم ہا حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے احتیاء فرمایا ہم ہا اس پر ناز ہے
 کہ ہم اللہ کے مدد سے ہیں مگر وہ قدرت ہا میں پتا ہے کہ محمد رسول اللہ میرے مدد سے ہیں۔ فرمایا ہے ہا اللہی اس

تفسیر انہماک عبارت ہے کہ اس سے پہلے کوئی فعل پوشیدہ نہیں مگر تفسیر خازن نے فرمایا کہ یہ پوری تیت بیان ہے حضور کا لہذا اس سے پہلے کوئی فعل پوشیدہ ہے۔ یہ کلام حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے۔ جو رب نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے کہوایا جتنی چاہے یہ قرآن اس سے اتنا ہے کہ آپ اس کے درجہ ہو گوں کو ذرا نہیں لہذا آپ فرمادیجئے کہ اتباع کرو اتباع کے معنی ہیں کسی کے نقش قدم اس کے پیچھے پیچھے چلنا اس لئے اللہ تعالیٰ کی اطاعت کو اتباع نہیں کہا جاتا کہ وہ قدم اور نقش قدم سے پاک ہے اس کلمہ متع ہے معنی پیچھے۔ جہاں ہیں قرآن دینِ ہدایت کی اتباع کا حکم ہے وہاں اس کے معنی ہیں جہاں ہیں اور یہ حکم ہر جہاں ہے۔ اس لئے وہاں کے نقش قدم پر چلنا یہاں بھی مراد ہے قرآن مجید کی انشائیہ احکام میں تخصیص اور تشابہت میں دیکھو **واللھوا الصلوٰۃ** کے حکم سے کھار، ٹھاک، غور میں بیحدہ ہیں یونہی **اتوا الزکوٰۃ** غریب مساکین بیحدہ ہیں مگر ایسی اطاعت اللہ و رسول اتباع رسول کے احکام کی آیات میں کوئی تخصیص نہیں چنانچہ یہاں دئے سخن ہمارے مطلب سے ہے مومن ہوں یا کافر مرد ہوں یا عورت میں اس میں یہ جن۔ کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سب سے پہلے ہیں اور قرآن مجید سب کے لئے واجب الصل۔ مگر یہاں تخصیص کسی اس کی اتباع۔ کفار قرآن کے عقائد اختیار کریں مومنین قرآن کے حکم پر عمل کریں غافلین قرآن کی تشابہت پر عمل کریں وہاں قرآن کے اسرار و سور کی اتباع کریں غرضیکہ لفظ انہماک ایک ہے مگر اس میں صدما امور میں بلکہ جن لوہ فرشتہ جالور، انکر، پتھر سب پر یہ حکم جاری ہیں۔ دیکھو رب فرماتا ہے کہ نبی کے گھر بغیر اجازت نہ جاؤ چنانچہ ملک الموت بھی اجازت لئے حاضر ہوتے ہیں قرآنی حکم ہے کہ نبی کے بلانے پر آجاؤ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طلب پر بار بار رشت اپنی ملک سے ہٹ کر حاضر ہار گاہ ہو گئے۔ قرآن میں حکم ہے کہ نبی کی اطاعت کرو۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے درختوں، کنروں نے گلہ پڑھا، حکم سے چاند پھٹا۔ سورج و مائیک حکم سے ہلے آید برسا دوسرے حکم سے چلا گیا یہ سہا انہماک ما اول الکھم کی وسعت ما انزل الیکھ من ویکھ یہ عبارت انہماک کا مفہول ہے۔ ماقول سے مراد قرآن مجید اور سنت رسول اللہ سب ہی ہے اسی لئے یہاں اللہ تعالیٰ نے فرمایا بلکہ اتنی راز عبارت ارشاد ہوئی۔ خیال رہے کہ قرآن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال و احوال حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے احوال بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خواہیں بلکہ صحابہ کرام کی وہ خواہیں جن کی تصدیق نبوت سے ہوگی سب ہی لازم العمل ہیں اور ما اول اللہ میں دخل دیکھو حضرت خلیل کی خواب سے ہم پر قرینہ لازم ہوئی صحابہ کرام کی خواب سے اسلام میں لواں شائع ہوئی غرضیکہ ما اول اللہ است وسیع ہے۔ پھر خیال رہے کہ قرآن مجید کے الفاظ بھی رب کی طرف سے ہیں اور مضامین بھی۔ حدیث شریف کے مضامین تو رب کے اشارے ہوئے ہیں مگر الفاظ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اسی لئے حدیث کو وحی خفی یا وحی غیر منکوتہ کہتے ہیں۔ حق یہ ہے کہ سارا قرآن ساری احادیث قتل ائیل ہیں خلو قتل عمل ہوں یا نہ ہوں لہذا منصوص آیات و حدیث یوں ہی تشابہت اگرچہ ان پر عمل ناجائز ہے مگر اتباع ان کی بھی ضروری ہے۔ ان کی حقانیت پر ایمان لازمی ہے کہ ان پر عمل یا ان میں غور کرنا ممنوع ہے۔ جہاں تشابہت کی تابع سے منع فرمایا گیا ہے وہاں مراد ہے ان کے معنی مطلب کے پیچھے نہا نہ ایسا مقلد، نقل عموم پر ہے۔ الکھم میں اگر الھی معنی نام ہو تب تو کسی توبہ کی ضرورت نہیں کیونکہ سارا قرآن ساری احادیث ہندوں کے نفع کے لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر اتاری گئی ہیں اور اگر الہی اپنے معنی میں ہو یعنی ائمہ کے لئے تو مطلب یہ ہے کہ حضور ہر صلی اللہ علیہ وسلم سارے مقلدین کے نام ہیں اور ان پر اترا ہوا سب پر ترنا

فائدہ سے اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ قرآن مجید کی پیروی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت ہر شخص پر فرض ہے خواہ وہ کسی جگہ فار بنے ولا اور کبھی پیدا ہو۔ کوئی بھی ان سے مستثنیٰ نہیں۔ یہ فائدہ اتسوا عام بخلاف فہم سے حاصل ہو۔ دوسرا فائدہ زندگی کی ہر حالت میں ان دونوں کی پیروی ضروری ہے اور کوئی شخص کسی حالت پر بھی ان سے بے نیاز نہیں ہو سکتا۔ جو ایسے کہ اندہ خدا انتہا پہنچ کر قرآن وحدیث سے بے نیاز ہو جاتا ہے وہ کافر مطلق ہے یہ فائدہ اتسوا مطلق فرمانے سے حاصل ہو۔ مطلق اور عام کافرق علم اصول فقہ میں مفصل مذکور ہے ایسے تھوٹے خدا رسیدہ مردوں کو چاہئے کہ وہ کھانے پانی اور سورج سے بے نیاز ہو کر دکھادیں۔ تمہارے کہ یہ جھوٹے مدعی سورج ہوا خدا سے بے یار ہیں مگر آسمان نبوت کے بچے سورج حضور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے بے نیاز ہو جاتے ہیں مرنے کے بعد خدا ہوا کی ضرورت میں رہتی مگر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی حالت پھر بھی رہتی ہے۔ تیسرا فائدہ قرآن مجید کی طرح سنت نبویؐ ان میں بھی ضروری ہے بلکہ سنت کے بغیر قرآن مجید کی اتباع ناممکن ہے۔ یہ یہ فائدہ ملتا ہے فرمانے سے حاصل ہوا کہ یہاں القرآن فرمایا بلکہ اتنی دراز عبارت ارشاد ہوئی۔ چوتھا فائدہ سنت رسول اللہ کی اتباع کل وجہ قرآن مجید کی اتباع کے برابر ہے جس میں دونوں کی اتباع بالکل یکساں ہے۔ جتنے ان دونوں میں کوئی ترتیب نہیں۔ یہ فائدہ بھی ملتا ہے فرمانے سے حاصل ہوا کہ میں اتسوا الفرق ثم متہ السیسی فرمایا۔ یہ بات خوب سمجھو حتیٰ کہ سنت سے قرآن کا نسخ جائز بلکہ واقع ہے۔ یکھو ان قرابت کی وصیت کرنا بعد ان کو بعد تکلیفی رہتا قرآن مجید سے ثابت ہے حدیث شریف سے مسوغ ہے اس کی عمل بحث ہم تیسرے پارہ میں مفسر جس آیت کی تفسیر میں عرض کر چکے ہیں۔ یہ پنجوں فائدہ قرآن وحدیث حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوئیں اور ہمارے نفع کے لئے نازل ہوئیں۔ اسی لئے قرآن کریم سے صرف ہم کو ہدایت ہے یہ فائدہ الحکم کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا جسکے الی معنی لام ہو۔ چھٹا فائدہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ساری امت کی اصل ان کے لام ہیں۔ رب تعالیٰ کائنات پر کرم ساری امت پر کرم ہے یہ فائدہ الحکم کی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا جسکے الی معنی اتنا ہو کہ پہلے فرمایا یا فاعلموا انکم اور یہاں ارشاد ہوا ابدول انکم ساتواں فائدہ قرآن مجید اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات باہر کات اللہ تعالیٰ کی ربوبیت کا مظہر ہیں جیسے ظاہری غذا میں نعمتیں ہں کرم کی جسمانی ربوبیت کا مظہر ہیں ایسے ہی یہ دونوں اس رب کی روحانی ربوبیت کا مظہر۔ یہ فائدہ یہاں مندرجہ حکم فرمانے سے حاصل ہوا۔

رب اعلیٰ کی نعمت پہ اعلیٰ درود حق تعالیٰ کی منت پہ لاکھوں سلام
 شہو میں فائدہ قرآن وحدیث کے مقابل کسی کا قول کسی کا حکم قابل قبول نہیں اگرچہ وہ کسی درجہ کا ہو کسی پایہ کا ہو۔ یہ فائدہ ولا اتسوا سے حاصل ہوا جس کسی کی اطاعت ہوگی وہ قرآن وحدیث کے ماتحت ہوگی۔ نواں فائدہ عقل انسانی ہدایت کے لئے خلق نہیں اس کے لئے ہی کی، بھیجی ضروری ہے یہ فائدہ للہلا ما تذکرون سے حاصل ہوا عقل انسانی ہوائی ہمارے رات بجلی بنا سکتی ہے مگر رات کو نہیں مناسبت ایسا ہدایت نہیں بنا سکتی۔ دسواں فائدہ اتباع اور اطاعت میں بڑا فرق ہے اس لئے واولی الامر بھی فرمایا طیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر منکم مگر اتباع کے ساتھ واولی الامر کل کر نہیں ہوا۔

پس اعتراض اہل حق کے سنی ہیں کسی کے پیچھے اس کے نقش قدم پر چلتا تو قرآن وحدیث کی اتباع کیسے ہو سکتی ہے نہ ان کے قدم ہیں نہ نقش قدم۔ دیکھو فقہ تعلق کی اتباع میں ہو سکتی کہ دونوں سے پاک ہے۔ اسی لئے قرآن مجید میں کہیں **اتبعوا اللہ نہیں فرمادیا گیا۔ جواب** اس کا جواب بھی تفسیر میں گزر گیا کہ ایسے موقع پر اتباع کے معنی ہوتے ہیں بلا تامل اطاعت یا اس کے ماننے ہوئے راستہ پر چل پڑنا۔ حدیث شریف میں ہے **اتبعوا اسواد الاطعمہ و سرائع الاغنیاء**۔ تم سے فوائد میں کما کہ اتباع قرآن اور اتباع سنت بالکل میل سے مل میں ترتیب میں۔ حالانکہ تمام فقہاء فرماتے ہیں کہ **لو لا کتاب اللہ ہے پھر سنت و سرائع اللہ میں**۔ یہ تو ہے پر تہا۔ یہ قول یہی ہے درست ہوا۔ جواب یہ ترتیب حدیث کی اسنادوں کی وجہ سے ہمارے لئے ہے کہ احادیث حدیث میں قطعی متواتر احادیث ہمارے لئے بھی قرآن مجید کی طرح ہی قائل عمل ہیں جیسے ماری تہ لائن کی رحمت اور کوئی مقدار حضرت صحابہ کے لئے یہ فرق نہ تھا دیکھو حضرت ابو بکر صدیق نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی مبارک ربان سے سن یا کہ ہم کروہ انبیاء نہ کسی کے وارث ہوں نہ کوئی ہمارا وارث ہو۔ حالانکہ قرآن مجید میں میراث کی آیات موجود ہیں تو اسوں نے یہ نہ کہا کہ چونکہ حدیث کورجہ قرآن کے بعد ہے اور قرآن نے میراث تقسیم کرنے کا حکم دیا ہے لہذا میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی میراث تقسیم کروں گا بلکہ بے تامل یہ حکم دے دیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا گھر شریف حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا مقبرہ بنے گا اور آپ کی ساری املاک وقف ہوگی کسی کو میراث میں نہ ملے گی اور کسی صحابہ سے اس پر اعتراض نہیں کیا۔ کیونکہ انہوں نے یہ حکم ملنے اپنے قانون سے ساتھ ان کے لئے قطعی تھا۔ تیسرا اعتراض: یہاں ارشاد ہے **اتبعوا ما اوتوا** اور طائر ہے کہ ماقول صرف قرآن مجید ہے نہ آسمان سے بذریعہ جبریل اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے الہام و میرہ ماقول میں وہ صرف ماقول ہو سکتے ہیں یعنی دل میں ڈالے ہوئے نہ کہ ادا سے ہوئے لہذا صرف قرآن کی اتباع چاہئے (پھر انوی)۔ جواب: حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے دلی القابھی آسمان ہی کی طرف آتے ہیں جن کا حضور دل پاک پر ہوتا ہے دیکھو بارش آسمان کی طرف سے آتی ہے اور لوہا پٹا ہر زمین میں سے زمین کن سے نکلتا ہے یعنی نیچے سے مگر قرآن کریم سے دوسروں کے لئے ازال فرمایا **اولا من السماء ماء**۔ اور سوہ کے بارے میں کہا **اولا من السماء** حتی کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی وراثت پاک کو ازال فرمایا کہ ارشاد فرمایا **اولا من السماء**۔ **الحکم ذکوا رسولاً** حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا قلب پاک المملکت الہیہ کی کان ہے لہذا اس میں قرآن وحدیث دونوں داخل ہیں۔ چوتھا اعتراض: یہاں ارشاد ہے **اتبعوا ما اوتوا** المکم حالانکہ سارا قرآن اور ساری احادیث قائل عمل نہیں بعض آیات واحادیث منسوخ ہیں بعض قشاست۔ بعض صرف قیے فریکہ ساری آیات واحادیث کی اتباع کیسے کی جائے اور اس آیت پر عمل کیونکر ہو؟ جواب: ایسی تمام آیات واحادیث کی اتباع یہ ہے کہ ان پر ایمان لایا جائے اور قشامات میں فوراً فکر نہ کیا جائے اتباع بہت عام ہے۔ پانچواں اعتراض: اس آیت کریمہ میں صرف قرآن وحدیث کی اتباع کا حکم دیا گیا لہذا صرف ان دونوں ہی کی اتباع چاہئے قیاس مجتہدین کی اتباع نہ کافی شامعی غنا اس آیت کے خلاف ہے۔ (دہلی)۔ جواب: اس اعتراض کے دو جواب ہیں۔ ایک الہامی اور سرائع تحقیقی۔ جواب الہامی تو یہ ہے کہ مویوں کی اتباع بھی نہ چاہئے کسی عالم سے مسئلہ نہ پوچھا جائے نیز پھر اجماع امت اور اجماع صحابہ کی بھی اتباع نہ چاہئے۔ اب بتاؤ کہ حضرت صدیق وقاضی رضی اللہ عنہما کی خلافت قطعہ۔ قینیہ کیسے ثابت کرو گے اس کی خلافت جماع سے ثابت ہے حتی کہ اس کا انکار کفر ہے۔ حضور انور صلی اللہ

علیہ وسلم فرماتے ہیں علیکم بسستی و سندا الخلفاء ابواضحی تم میری اور حضرات خلفاء راشدین کی سنت پر مضبوطی سے عمل رہو جو ب تحقیقی یہ ہے کہ قیاس پر عمل در حقیقت قرآن و حدیث پر ہی عمل ہے مجتہد عدت مشترکہ کی وجہ سے قرآن واحد۔ ثوں کا حکم دوسری جگہ پہنچتا ہے۔ دیکھو حدیث پاک میں کچھ چیزوں کے متعلق ارشاد فرمایا کہ ان میں سو حرام ہے۔ سونا چاندی گندم نمک جو وغیرہ پھر مجتہدین نے فرمایا کہ چوں با حرمہ میرہ میں بھی سو حرام ہے۔ کیونکر حرمت کی علت ان میں بھی موجود ہے یہ جیسے قرآن مجید نے فرمایا کہ چاند و سورج کو محدثہ رو نقبہ نے فرمایا کہ بدشاہوں امیروں یا کسی انسان یا کسی مخلوق کو مجید نہیں رو کیونکہ حرمت کی علت یہاں بھی موجود ہے۔ یہ قرآنی حکم ہی ہے جو ان مقالات پر پہنچایا گیا۔ ریاسے نہیں سور نموں سے جو نالے نکالے جائیں ان سب میں دریا بن ٹاپانی ہوتا ہے جو ان نموں ٹاپوں کے ذریعہ وہاں پہنچایا جاتا ہے جہاں دریا نہیں پہنچتا۔ اس کی مفصل بحث ہماری کتاب جاء الحق حصہ اول میں ملاحظہ کرو۔ امام مجتہدین حکام ہناتے والے ہیں بلکہ حاکم کے حکام سلسلہ دے پہنچنے والے ہیں۔ چھٹا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ دلیوں بیروں مشعل کی پہاڑ نہ چاہئے صرف قرآن و حدیث کی اتباع ضروری ہے فرماتا ہے ولا تبعوا من دونا اولیاء پھر تم لوگوں کی فرمانبرداری کیوں کرتے ہو۔ جواب: یہاں اولیاء میں دونوں کی اتباع سے منع کیا گیا ہے نہ کہ اولیاء کی اتباع سے ہم نے ابھی تفسیر میں بھی محضرا "اور اپنی کتاب علم القرآن میں بخلاولی اللہ درولی من دون اللہ کافرق یاں کیا ہے۔ شیاطین پوپ پوری سر اور ان ظریہ ہیں اولیاء من دون اللہ دیکھو تو میر جو اسی عرص کی گئی۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ کرام کے لئے فرمایا اصحابی کالجموع یاہم التلیم احسنتم میرے صحابہ تارے ہیں تم جس کی اتباع کرو گے بدایت پاؤ گے۔ صحابہ کرام بھی تو اولیاء اللہ ہی ہیں۔ رب فرماتا ہے فلا تسلوا اهل الذکر ان کنتم لا تعلمون دیکھو ہم کو ذکر والوں یعنی دلیوں عالموں کے پاس بھیجا جا رہا ہے۔ غرضیکہ ولی اللہ اور ولی من دون اللہ میں بڑا فرق ہے۔

تفسیر صوفیانہ جیسے الفاظ قرآن مستلزم کے ذریعہ اوصاف نیات قاریوں کے ذریعہ ہم تک پہنچتے ہیں ایسے ہی مقاصد قرآن مجتہدین کے رید اور اسرار قرآن مشائخ کے ذریعہ ہمارے دماں لوروں تک پہنچتے ہیں یہ سب اللہ تعالیٰ کے رحم سے ان حضرات کے ذریعہ ہم کو ملے ہیں استلزام عالم الفاظ کے قالب میں ہم تک قرآن کے احکام پہنچتا ہے اللہ کے مقبول بندے اپنی نظر اپنے عمل اپنی توجہ کے خلاف میں ہم تک قرآن مجید کے فیوض و برکات انوار پہنچا ہے ہیں باتوں پروردگار یہاں حکم دیا گیا کہ اے بندہ رب کی طرف سے جو اردات اللہ کے احکام اللہ کے بندوں کے ذریعہ سے پہنچے تم اس کی بے دھڑک اتباع کرو کہ یہ سب رب کی طرف سے تم کو ملا ہے۔ یہ بندے واسطہ اور ذریعہ ہیں انہی یاں پر عمل کرو پھر کبھی عیاں تک پہنچ جاؤ گے۔ اور "اما ک بعد پر عمل کرو عبادات سے مجاہدہ کرو بجا ک مستمع پر بھی ہم تمہاری معاونت کرتے مشاہدہ کرتے ہیں مستمع بنائے عین سے شععی "نکھ سے مشاہدہ کرنا غرضیکہ مجاہدہ کے بعد مشاہدہ ہوگا۔ خیال رہے کہ اس راہ میں بہت راہ ہار پھرنے ہیں جو عقل انسان میں شیطانی ہیں یہ لوہیاء من دون اللہ ہیں ان کے جہد و ستار سے دھوکہ کھانا ان کے جال میں نہ پھنس جانا ان کی اتباع نہ کرنا ورنہ ہلاک ہو جائے گا تم لوگ عقل کے کوتاہ ہو س سے کسی فضل دے کے دامن کرم میں رہنا اس جنگل میں بہت شکاری جاتے ہیں۔

ہاں رستہ نہ جا مسائیں رہ رہے راہ مار بھرتے ہیں! (علی حضرت)

صوفیاء فرماتے ہیں کہ اتباع اور محبت کا اثر ہے پر پڑتا ہے۔ انھوں کی اتباع میں رہ کر کسی سے بدوں کی اتباع دل سخت کرتی ہے بل
 نرم ہو تو کچھ نہیں مٹا اس لئے ہم کو انھوں کی اتباع کا حکم ہے نہایت کو ختم فرمایا **فَلَا**
 مانہ کروں پر۔ اس کا مقصد یہ ہے کہ جیسے یہ اس پیدائش کے توفیق بخود طرح ہوتا ہے نہ چاہو اس پر امداد یا سہید
 لباس کی طرح کہ جس رشتہ میں چاہو رشتہ دو تہ زب سے زب سے قتل ہو رہیں۔ اس کے بعد میں چہ کی طرح کا حکم ہے۔ اس
 وقوف ہو چکی صحبت ہوئی ہو پس تم سو کہ اس کے لئے گناہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی فطرت سے جدا ہے کہ اس سے
 ہم بدوں میں پیدا ہوں تو میرے بن جاتے ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی فطرت میں ہے۔ بدوں میں ہے۔ اس لئے چھوٹے ہو۔ بلکہ
 ان بدوں کو اچھا بنایا۔

وَكَمْ مِنْ قَبِيلٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَ هَا بِأَسْنَائِيَا أَوْ هُمْ قَائِلُونَ فَمَا

و کتھیں سے قبیلہ ایسا ہے کہ ہم نے اس کو مٹا دیا۔ اس کا حکم ہے کہ اس میں سے کوئی قبیلہ نہیں
 رہی۔ اس میں سے کوئی قبیلہ نہیں رہی۔ اس میں سے کوئی قبیلہ نہیں رہی۔ اس میں سے کوئی قبیلہ نہیں رہی۔

كَانَ دَعْوَاهُمْ أَذْجَاءَهُمْ بِأَسْنَاءِ الْآنَ قَالُوا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ

تھے۔ اس میں سے کوئی قبیلہ نہیں رہی۔ اس میں سے کوئی قبیلہ نہیں رہی۔ اس میں سے کوئی قبیلہ نہیں رہی۔ اس میں سے کوئی قبیلہ نہیں رہی۔

تعلق اس آیت کا پہلی آیت سے یہ کہ طعن تعلق ہے۔ پہلا تعلق پہلی آیت میں قرآن مجید کے نزول کی دو غلطیوں
 بیان ہو میں سب کو کہ انہوں کو طبیعت کرنا سب ذرا سی تفصیل بیان ہو رہی ہے کہ اس میں پہلی آیت کی ہدایت کے
 واقعات سلسلہ طاعت میں گویا یہ آیتیں پہلی آیت کی تفصیل میں ذرا سی بہت صورت میں ہیں۔ آئندہ مذاہب سے ذرا اٹھا
 گزشتہ قوموں کے مذاہب سارے ذرا اٹھا لے لی قدرت اس کی سب یاد رہی بیان اس کے ذرا اٹھا لے لیں۔ یہ دوسری صورت کا ذرا اٹھا
 ہے۔ یعنی گزشتہ مذاہب یہ دو ذرا اٹھا۔ دوسرا تعلق پہلی آیت میں اتباع قرآن کا حکم آیا تھا اب اتباع نہ کر کے
 تفصیلات کا ذکر ہے اتباع یا تو ذرا کر ائی جاتی ہے یا راجح ہے۔ ذرا کر اتباع زیادہ ہے مگر ان میں سے۔ گویا پہلی آیت میں حکم تھا
 اس آیت میں اس حکم پر عمل کرنا ہے۔ تیسرا تعلق پہلی آیت میں حکم تھا کہ رب تعالیٰ کے مقرر کسی کی اتباع و اطاعت نہ
 کرو نہ حاکم کی نہ سب دین عام میں۔ اب اس میں وہ بتائی جا رہی ہے کہ یہ وہاں مصیبت پڑنے پر باطل ہم میں آتے چنانچہ گزشتہ
 قوموں کا عمل دیکھو کہ اب اس کے گمراہ مذہب سب دین پر پادری پچھ کلام۔ آئے۔ چوتھا تعلق پہلی آیت میں
 آیت و انت لی اتباع کا حکم دیا گیا اب فرمایا جا رہا ہے۔ اس صحت و زندگی کو نصیحت حال ہو رہا ہے۔ سو رہے پھر سوئے۔ پچھتائے
 کے در کچھ نہ ہو گا اس کے سے پہلی آیت کے ساتھ ہیں ہو رہے ہیں۔ گویا پہلی آیت میں اتباع کا حکم تھا اب اتباع کے
 وقت کہ مقرر فرماتا ہے۔

تفسیر و کم من قبیلة اهلکنا ہا یہ تم نے
 و کم من قبیلة اهلکنا ہا اس کی خبر سے پہلے

کہ قریہ سے معنی بہت سی یا کتنی ہی اس لئے اس کی قبر میں اس ارشاد ہوا اقرءوا بقرآنہ مطلقاً بہت سی و باری کو کہتے ہیں جوہ شر ہو یا کھوکھل
 شر کو بد گلوں کو بد و کما ہے جیسے لا اقسام بھنا اللہ و جیسے ہاء ہکم من اللہ ہاں بہتوں سے وہ ستیاں مر لو ہیں
 اس میں رس بھیجے گئے اور وہاں سے باشندوں نے اس نافرمانی کی اسیں دکھائی۔ جیسے قوم ہوا قوم شعیب و صالح عیسم
 اسلام کی ستیاں۔ چونکہ قریہ ہوسد و لے اڑنے والے مقامات غرض شر تھے بعض گلوں اس کے یہاں قریہ ارشاد ہو جو
 ہوں بوشاں ہے۔ بعض فرمایا قریہ سے مراد سب داسے وگ ہیں یا نیکہ کے ہے اھلکا ہا اور اھلکا ہا میں
 بلاکت سے مراد عذاب کد ریح رہا کرنا ہے۔ کہ طبعی موت سے اور اھلکا کدت مراد ہے عذاب و ہدکت کارلود کرتا یا حکم
 رہا خیال رہے کہ تمام عذاب و کی ستیوں کو عذاب کے فرشتوں نے ہد۔ یا تھا مگر چونکہ فرشتوں کا یہ عمل رب تعالیٰ کے
 علم سے تھا نیز اللہ تعالیٰ کے مقصود کا کام گوارا اللہ تعالیٰ کا کام ہے اس لئے اھلکا ارشاد ہوا یعنی ہم نے ہد کہ یہ بھی خیال
 رہے کہ عمود بہتوں میں ہی عذاب ہے اس طرح کہ وہاں سے کہ باشندے رہے گئے وہاں کی عمارت تباہ ہوئی گئیں پھر وہاں
 بدی نہ ہوں مگر فرعونوں و مصر سے ہا ہر قلم میں فرق کیا گیا۔ مصر ب تک رہا ہے کیونکہ وہاں حضرت یوسف علیہ
 اسلام اور جس کے خاص خدہم کی قبریں تھیں در سند وہاں اللہ و لے والے تھے اللہ والوں کی قبریں بھی امن کا دریہ
 ہیں۔ یہ حضرات جیتے ہی خود فیض پہنچاتے ہیں وفات کے بعد الیٰ قبر کی مٹی فیض دیتی ہے یا نئی اصحاب میل ہیں مرید اور اس
 کے لشکر پر عذاب کیا تاکہ مظلوم سے باہر جنگ میں کیا مظلوم رہا کیونکہ وہاں حضرت حارہ و ساعیل کی قبریں تھیں وہاں
 اور مظلوم اور مقام انیم تھے یہ وہاں حضور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت ہونے والی تھی۔ یہ ہے اللہ والوں کی
 رکت اس چہر کو اللہ والوں سے نسبت ہو جائے وہ بلاؤں سے محفوظ ہو جاتا ہے جس کپڑے کے دسترخوان سے حضور انور صلی
 اللہ علیہ وسلم نے ہاتھ منہ پونچھ لئے تھے وہ آگ میں جلتا تھا لجا ہا ہا ہا سا چونکہ اھلکا کے معنی تھے ہم نے ہلاک
 کرنے کا ارادہ کیا لہذا لجا ہا کی ب معنی ہے لور کوئی اعتراض نہیں اور اگر اھلکا کے معنی تھے ہم نے ہلاک کر دیں تو یہ
 ب تفسیر ہے لور یہ عبارت اھلکا ہا کی تفسیر ہے یہ خوب خیال رہے اس صورت میں کوئی دشواری اور کوئی اعتراض
 میں چونکہ قریہ مونس تھا اگرچہ مرد بہت سی والے تھے اس لئے اھلکا ہا میں ہا ضمیر مونس لائی گئی جیسے کابن من لولہ
 منت اس کے بہت معنی ہیں بختی جنگ قحط ساق عذاب آج۔ ہاں آخری معنی مراد ہیں یعنی عذاب اس عذاب میں تمام وہ
 عذاب و خل ہیں جو پچھلی امتوں پر لے جیسے زمین کا تخت ہوٹل زلزلہ آج سخت تندہی وغیرہ ہا تا اوہم لائلوہ یا تا تو
 صدر رہے بات بہت کا بیت میتوہ یا تا تینوں ہم معنی ہیں معنی رات میں داخل ہونا کہ کو بہت اسی لئے کہا جاتا ہے کہ کثر
 انسان رات کے وقت گھر میں رہتے ہیں وہ میں عموماً باہر مانتے ہیں اور ہو سکتا ہے کہ۔ بات کی جمع ہو جیسے قائم کی جمع قیام اور
 قائم کی جمع نیام۔ بعض سے فرمایا کہ بیت معنی رات ہے نہ آیات یا تو طرف ہے یا محل لائلوہ جمع ہے قلل کی۔ یہ بنا ہے
 لائلوہ سے قلل و ہری کے آرام کو کہتے ہیں خواہ نیند کے یا نہ تھے۔ رب تعالیٰ نے جنت کے آرام کو قلل و فرمایا ہے
 احسن مھلا حلا نکہ وہاں نیند نہ ہوگی ہم لائلوہ حل ہے اھلکا ہا کی ضمیر سے۔ نحوی قاعد سے یہاں واؤ علیہ
 چاہئے تھا مگر چونکہ او عطف سمجھا ہے او کا اور واؤ کا جمع ہونا پسند ہے اس لئے واؤ نہ لیا گیا۔ صرف ضمیر کا قیام کر لی گئی۔ (تفسیر
 کبیر روح المعانی وغیرہ) خیال رہے کہ رات میں آرام قربا مارے لائلوہ کرتے ہیں۔ امیر ہوں یا غریب مگر وہ ہری میں

آرام امیر ہو گئے کرتے ہیں عریب عیاء مرد و پیشہ میں کرتے اس فرق کے لئے دوسوں مہار میں مختلف دینی تہیں یا مفسر اور ہم قانون جمع کیا کاں دعوا ہے۔ عبارت معصوف سے شعاعا ہا پر بدھوی معنی ہمارے نہ۔ معنی دعاء یا دعویٰ کرنا جیسے رب فرما ہے واخر دعواہ ان العبد رب العالمین فرما۔ دعوا ہے لہذا معنا تک اللہ ہمہ عالمی چند صورتیں ہوتی ہیں۔ عریب مدنی اپنے جرموں کا قرار رب تعالیٰ کے ہوا تھا اور دوسرے معنی میں بے ادعاء ہے دانا یہ عبارت طرف ہے یا تو دعوا ہے ممالک کا بلکہ معنی عذاب ہے۔ ہر طرح دینی ہستی والے ہیں جس پر عذاب آیا الا ان لالوا اما کا طالب ہے۔ عذاب لہذا کی تہمتی ہے اس سے عریب مدعی حاصل ہوا کہ معنی میں تھے ہم میں ہمہ ظالمین معنی مشرکین ہے یا معنی کافروں یا معنی بے ایمانوں میں۔ عذاب ان دوسروں سے عذاب ہے کہ وہ کفر سرشتی کا قرار رہا مگر اس وقت ان کا کام نہ تھا وقت پر حرم کا قرار نہ تھا۔ ہر وقت نکل جاتا۔ ہر بار ہے مقصد ہے کہ عذاب آتا ہے وہ وقت اس حدیث سے مدد دیتی ہیں۔ کئے صرف یہ جرموں کا قرار ہے۔ تو اور عام میں ہی آتے رہے۔

خلاصہ و تفسیر۔ اسے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم آپ اس سرشت کا رکھنا ہمارے طرف سے مدد کہ ہم نے پہلے بڑے زور سے روک دیا تھا۔ اسے کھارنے ہمارے رسولوں کی مخالفت کی اور انہیں ہر طرح وسیع کی گئی تخرکاروں کی مستیاں یہ وہ ہتھیار ہے۔ ہم نے بھی عذاب سے ہدایت کر دیئے۔ چنانچہ ان پر ہمہ کسی عذاب سے حیرانگی کے عذاب کے وقت عذاب اچانک آئے یا جس کے وہ وقت میں آرام کر رہے تھے۔ عیاء عیاء السلام کی قوم جو رات کے آخری حصہ میں ہلاکت کی گئی یا جس کے ان کے امیر میں بدوہ میں قتل ہو کر رہے تھے۔ اس حالت میں ہلاکت بھی نہ سکے اس آرام کی حالت میں ہمارے کے عذاب سے ہلاکت آئے۔ یہ گئے۔ پھر یہ بھی اس وقت کہ انہوں نے اپنا عذاب کیا تو ہماری سرشتی فحش۔ رسولوں کی مخالفت رسول کے اہل عذاب ان کی تہمت ہے۔ کئے صرف آپ جرم آپے لہذا شرک کا قرار کرے تو۔ کرنے لگے یہ ہی کہتے تھے کہ ہمیں ظالم تھے یا ظالم رہے ہیں یہ عذاب ہماری حالتوں سے آیا مگر چونکہ تو۔ ہر وقت نکل پھرتا تھا اس لئے اس کی یہ چیز دیکھ کر یہ قرار جرم یہ تو بدھویہ کچھ کلام۔ کئی قرین ہو شمار ہو جانا بھی وقت ہے ہمارے صوب کی مخالفت باز آئے۔

در محو مہارت انکوں یکوب کہ سودے دارا فعل زیر چوہ

خیال رہے کہ بدیوں اللہ کے عذاب سے بڑا ہو جانا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شریف آدمی سے بند ہو گیا مگر یہ بھی حق ہو جاتا قیامت جاری سے کچھ مدت کے بعد جنگل شہر بن جاتے ہیں اور شہر جنگل میں تبدیل ہو جاتے ہیں مگر چند شہر ایسے ہیں کہ ان شاء اللہ قیامت بدلہ میں گئی ویران نہ ہوں گے ان میں سے ایک مکہ معظمہ ہے کیونکہ اسے اللہ کے ظلیل ہے بدیہ ہے وہ اسی اسکت میں لڑتی ہوا مدعی ذریعہ اسے میرے رب میں سے ہی بعض حالت میں ساری ہے جسے ظلیل ہائیں وہ کیسے جڑے۔ یہ بھی مدعی منورہاں شاء اللہ آباد رہے گا کہ اسے اللہ کے صیب نے سلب ہے قریب قیامت جب میل انسل نہ رہیں گے اس کی مخالفت حضور کریں گے جیسا کہ حدیث شریف میں ہے۔

فائدے۔ اس میں سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلے مدعی ظلم اسے متحرک ظلم سے بھی اس کے ذریعہ میل مل جاتا ہے۔ کچھ قرین کریم۔ گزشتہ قوموں کے تاریخی واقعات بہت تحصیل سے جگہ جگہ بیان کیا۔ جس میں چاہئے یہ کہ تہمت بھی

ہو۔ دوسرا فائدہ گزشتہ کفار کے عذاب سے عبرت پکڑنا اس میں غور کرنا اس طرح چھپچھپے صابن کے اٹھنے اور ان پر رحمت الہی کے نزول میں غور کرنا علمات ہے اس سے کہا ہوں سے نفرت اور نیکیوں کی رغبت حاصل ہوتی ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے

لَا تَتَّبِعُوا الْاَوَّلِي الْاَبْرَارِ

پند گیر از مصائب و گمان تانہ گیرند دیگران ز توبہ
نعمان کو قیاس آیتے ہیں بڑی مشرتکہ علت و وجہ سے حکم مشترک کرنا تیسرا فائدہ اکثر عذاب الہی رات کے آخری حصہ
میں آئے حسب سبب و وجہ راحت میں مست ہوتے تھے تاکہ کوئی بھاگ نہ سکے رات کا آخری حصہ وادوں کے لئے
روزِ رحمت کا ہے غفلتوں کے لئے نزولِ عذاب کا اس لئے اس وقت نماز تہجد مستحکم ہے چوتھا فائدہ راحت و خوشی
لوگوں کو حاصل کرواتی ہے تکلیف و بوجہ بڑے سرکشوں کو جگادیتا ہے رب کے دیوارے پر تھکتا ہے۔ دیکھو ان سرکشوں
سے عذاب کیجئے کہ بے جرموں کا قرار یہ فرعون بھی اوستہ وقت خدا کی سے اتر کر مدہ بن گیا۔ وامت اب لا الہ الا
اسی مصیبت جھوڑے مجرم سے لئے وارث کرتا رہی ہوتی ہے۔ پانچواں فائدہ عذاب دیکھ کر تو کہنا یا لکل بیکار ہے
کیونکہ ایمان تو ہی کے نور پر چاہئے کہ اپنی نگاہ پر دیکھوں مجرم قوموں سے عذاب دیکھ کر تو بہن مگر قبول نہ ہوئی۔ پھٹا فائدہ
اپنے جرموں کا اقرار بھی تو ہے دعا ہے۔ یہ فائدہ دعوایہم فرمانے سے حاصل ہوا کہ رب نے اس کے اس اقرار جرم کو دعا
فرمایا۔ ساتواں فائدہ ہر کفر و شرک ظلم ہے کیونکہ مشرک و کافر اپنے پر ظلم کرتا ہے کہ کھڑے اپنے کو دوسرے کا مستحق بناتا
ہے یہ فائدہ ظلم سے فرمانے سے حاصل ہوا کہ ہر گناہ پر ظلم ہے بلکہ بزرگوں نے تو اپنی خطیوں و بھی ظلم فرمایا ہے دینا

پہلا اعتراض اس نسبت کریم سے معلوم ہوا کہ گزشتہ قوسوں کو ہلاک پہلے کیا گیا اور ان پر عذاب بعد میں آیا کہ ارشد ہو
اعلکھا اھلحاء ہا با ساف سے معلوم ہوا کہ ہلاکت عذاب سے پہلے ہوئی حالانکہ عذاب پہلے آیا وہ ہلاک بعد میں
ہو۔ جوابد تفسیر کبیر وغیرہ نے اس اعتراض کے ضمن جواب دیئے ہیں ایک یہ کہ لعلک کے محی پسارنا اھلا کہم
ہم نے اس کو ہلاک کر۔ کارنہ فرما جیہ انا نعم الی الصلوٰۃ فاعملوا وحوکم میں نماز میں کمرے ہونے کا
اردہ کرنا مراد یا نہیں ہے اس صورت میں تف ترتیب کی ہے دوسرے یہ کہ یہاں تف ترتیب کی میں بلکہ تفصیل کی ہے مگر ہم
نے ان کو اس طرح ہلاک کیا کہ اس پر ہمارا عذاب "یا تیسرے یہ کہ ہلاکت اور عذاب ایک ہی چیز تھے ایک ہی ساتھ واقع ہوئے
للرب ایسے موقع پر یوں دیتے ہیں جیسے اعظمی فا حسب الی پ نے مجھے رو تو مجھ پر احسان کیا عطا اور احسان
ایک ہی چیز ہے گرفت زمین میں آئی۔ اخازن معالی کبیر وغیرہ) دو سرا اعتراض : یہاں قریہ ن طرف دو قسم کی تفسیریں
راجع ہیں۔ فعل علیہم ہذا احد مونث ت اور ہم فانلوا دعواہم لورحاعہم فالوا اور غلطی ماری تفسیریں متذکر
اس فرق کی کیا وجہ ہے۔ جوابد اس کا جواب ابھی تفسیر میں گزر گیا کہ قریہ غلطاً مونث ہے مگر وہاں کے باشندے مذکر تھے
یعنی اهل قریہ حاء ہا میں لفظ قریہ فالفاظ ہے اور باقی سمیروں میں للل قریہ کا اعتبار اس قسم کے فرق قرآن کریم میں بھی
ہے اور نصیء عرب کے کلاموں میں بھی چونکہ وہ بستیاں بھی ویران کردی گئی تھیں اور وہاں کے لوگ بھی بے گھر ہو گئے تھے اس
لئے اس طرح بیاں بالکل درست ہے۔ بعض نے قریہ کہ فعلاء ہا میں اهل پوشیدہ ہے اصل میں قد فعلاء اھلھا ہا سا

مشتا پیچ است اندر بحر روح ست منی چہا در شتی روح
ایں چنیں فرمود آں شد رسل کہ مم کشتی وین دریائے حل!
باکے کو در بصیر تہائے من شد صید رشتیں بجائے من!
کشتی نوحیم در دیا کہ تا درہ گراہن رشتی اس قسلی

دربارہ سرپی عقل سے ملے نہیں ہوتا بلکہ کسی کی شقی اور شتی ماں و مد سے ملے ہوتا ہے اللہ تعالیٰ نبی کی تہا سے عیب مرہا
رہے ہو وہی غرتے ہیں کہ چند چہروں میں غور کرنا ایسے سوچنا عورت تہا سے گناہ سوچنا رب کے احسانات سوچنا اللہ کے
بادوں کے فضائل سوچنا کفار کے عیوب سوچنا عذاب و سزوں کے حالات سننا در سوچنا ان سب غوروں میں حضور صلی
علیہ وسلم کے فضائل سب فایوں سے بری ہونا یہ سوچ و پکار سب سے افضل ہے۔ رب فرما ہے ان قوموا لہ
شی و لراہی ثم تفکر وا ما باحکم من حنتہ و کو اللہ کا واسطہ تم اکیلے اکیلے یا نہ دو دل کر غور رو کہ
تمہارے اس ساتھی کو حوں نہیں۔ یہاں ان قوموں کے مذہب کا ذکر ہے ان سے ہے کہ لوگ ان کے عیوب میں غور نہ کرے بلکہ
ان سے خود بچیں۔

فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ ۖ فَلَنَقْضِیَ

ہیں نہ تحقیق پر تمہیں گے ہم ان سے ہم بھی گئے طرف ان کی رسول در جہ تحقیق پر تمہیں گے امر میں سے
تو سے تک ضرور تمہیں پر پھنسا ہے اسے جس کے پاس رسول بھیجے گئے در سے تک ضرور تمہیں پر پھنسا ہے

عَلَيْهِمْ يَعْلَمُ ۚ وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ ۝

ہیں ہم تائیں گے اس کو علم سے اور ہیں ہیں ہم غائب

رسولوں سے تو ضرور ہم ان کو تائیں گے یہ سے وہ ہم کچھ غائب نہ تھے۔

تعلق ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق اس سے پچھلی آیات میں کفار و دنیاوی
مذہبوں کا کہ وہ اب اس آیات میں اس پر خدای عذاب کا تذکرہ ہے یعنی دنیاوی بادشاہوں کے مجرم و مران کی پکار اسے
بھوت جاتے ہیں مگر انبیاء کے دشمن مر بھی ہیں چھوٹے اللہ ان کی پکار سے بچے نہ تو سرا تعلق پچھلی آیات میں حضور
صلی اللہ علیہ وسلم کی تبلیغ کا ذکر ہوا اور لوگوں کو آپ کی تبار کا حکم یا گیب اب تبار نہ کرے والوں کو عذاب آخرت سے ڈرایا جا
رہا ہے۔ تیسرا تعلق پچھلی آیات سے معلوم ہوا تھا کہ کفار و مرکشوں پر دیا میں عذاب بغیر اطلاع و مقدمہ پلا ہے جیسے
گئے مگر اس پر اخروی عذاب مقدمہ چند تحقیقات کو ایسی اور شہادت قائم رہے دیا جا۔ گا دیا کا عذاب گویا جو اس کی مد سے
بغیر مقدمہ ہوتی ہے اور اخروی عذاب گویا نبیل کی قیدت جو قیامت کا مقدمہ چار رہو گا۔ یہ تو تھا تعلق پچھلی آیات کے

حکم محض اپنے علم پر کسی مجرم کو سزا دے بلکہ تحقیقات، تفتیش کر کے گواہ شہیدی اقرار وغیرہ سے جرم ثابت کر کے سزا دے گا۔ یہ فائدہ بھی اسی فلسفہ سے حاصل ہو۔ تیسرا فائدہ۔ حضرات انبیاء کرام اپنے ہر امتی کے ہر عمل سے خبردار ہوتے ہیں اپنی زندگی میں بھی اور اپنی وفات کے بعد بھی یہ فائدہ فلسفہ المسلمین کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا کیونکہ اگر وہ حضرات ان باتوں سے بے خبر ہوں تو ان کے اعمال وغیرہ کی گواہی کیسے دیں رب فرماتا ہے رسولاً شاہدا علیکم جو تھا فائدہ۔ جن لوگوں کو کسی نبی کی نبوت میں پہنچی جیسے قدرت وے سوئے ن کے عمل کا جو چھوہ ہو گا اور ان کے متعلق کسی نبی سے دریافت نہیں کیا جائے گا جیسے ہمارے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین ان کی بخشش کے لئے صرف عقیدہ توحید کل ہو گا یہ فائدہ انھیں ارسال اسبہم سے حاصل ہوا۔ یہ فائدہ خوب خیال میں رہے۔ پانچواں فائدہ۔ حضرات انبیاء کرام سے ان کے اپنے اعمال و تبلیغ کے متعلق کوئی سوال نہ ہو گا نہ اس کا حساب نہ سوال جواب ان سے سوال ان کی امتوں کے متعلق ہو گا اسوب۔ یہ عقائد و اعمال اختیار کئے۔ یہ فائدہ فلسفہ المسلمین کی تفسیر سے حاصل ہوا ان کی شہادت و ہمت بلند و بالا ہے ان کے بعض خدام کا۔ سب و کتاب نہ ہو گا علماء فرماتے ہیں کہ قبر میں ہمارا حساب ہمارے عقائد کے متعلق ہو گا کہ تمہارا رب کون تمہارا دین یا تمہارا محبوب کے متعلق کیا کہتے تھے۔ مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے قبر انور میں پوچھا گیا کہ آپ کی قوم نے آپ سے کیا محفل کیا حساب قبر میں بھی فرق ہے۔ یہ کچھ شامی میوں ہی حشر کے حساب میں۔ ست فرق۔ چھٹا فائدہ۔ علمہ اعمال لکھنے والے فرشتے بھی انسان کے عمل وغیرہ کے گواہ ہوں گے یہ فائدہ المسلمین کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا کہ موصوفین سے مراد فرشتے ہوں۔ خیال رہے کہ جتنی گواہی میں یہ ضروری ہے کہ گواہ عامل اور اعمال دونوں کو دیکھے انہیں یقین سے جانے مگر یہ ضروری نہیں کہ عامل بھی گواہ کو دیکھے۔ یہ فرشتے ہم کو دیکھتے جانتے ہیں مگر ہم ان کو نہیں دیکھتے اور وہ ہمارے گواہ ہوں گے ساتھ ان فائدہ۔ اللہ تعالیٰ تخریر خود بھی بندوں کے اعمال اس میں ہٹائے گا کہ تم نے یہ کیا۔ یہ فائدہ فلسفہ سے حاصل ہو۔ آٹھواں فائدہ۔ اگرچہ اللہ تعالیٰ مکان میں ہونے سے پاک ہے مگر وہ ہر وقت ہمارے ساتھ ہے ہم سے ایک آن کے سے غائب نہیں۔ یہ فائدہ وما کنا غائبین سے حاصل ہوا۔ وہ فرماتا ہے یحی الوب الیہ من حد الود لور فرما۔ نہ ہر اقرب الیہ سکم ولكن لا تبصرون اور فرماتا ہے وهو معکم ایما کتم نوال فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کلیتہاً نہایت دائرہ سے عالم ہے کوئی آراء کوئی قطرہ اس کے علم سے باہر نہیں جو کہے کہ اللہ تعالیٰ جریات کا عالم نہیں یہ ہر وقت عالم نہیں وہ اس آیت کا منکر ہے (تفسیر کبیر) یہ فائدہ فلسفہ علیہم اعلم سے حاصل ہو۔

یہ اعتراض۔ یہاں پہلی آیت سے معلوم ہوا کہ قیامت میں اللہ تعالیٰ رسولوں سے ان کی امتوں سے بہت قسم کی پوچھ گچھ فرما۔ گا مگر دوسری آیت سے معلوم ہوا کہ وہ ہر چیز پر علیم و خبیر ہے جب اسے ہر چیز کا خود علم ہے تو پھر پوچھ گچھ کیوں۔ دونوں آیتوں میں غارض ہے۔ جواب۔ وہاں پوچھ گچھ رب تعالیٰ کے علم کے لئے نہیں بلکہ کفار کی زمین بندی اور ان کی رسوائی و خواری کے لئے ہوگی۔ پچھلی آیت میں پوچھ گچھ کا ذکر ہے دوسری آیت میں اس شبہ کی نفی ہے کہ رب تعالیٰ علیم و خبیر نہیں۔ تفسیر (دار)۔ دوسرا اعتراض۔ رب تعالیٰ کو علم ہے کہ حضرات انبیاء کرام نے تبلیغ فرمائی پھر ان سے یہ سوال کیوں ہو گا۔ جواب۔ اس لئے کہ ان کی کافر متیں ان کی تبلیغ کا انکار کر دیں گی ان کا منہ بند کر سننے کے لئے یہ سوال جواب اور گواہی شہادی ہوگی (خازن) تیسرا اعتراض۔ قرآن میں دوسری جگہ مذکور ہے کہ کفار نے جرم و قصور کا اقرار کر لیں گے انا کی

ظاہر ہے اس تحقیق و تدقیق کی کیا ضرورت ہوگی۔ جواب اس اعتراض کے دو جواب ہیں ایک یہ کہ کفار پہلے تو ہے
جرموں کا انکار کریں گے واللہ رہا ما کہ مسرکین پھر اس تحقیقات کے بعد مجبوراً قرآن میں گئے یہ تحقیق و تدقیق ان
کے انکار کی بنا پر ہوگی اس کے بعد اقرار ہو گا لہذا آیات میں تعارض نہیں دو سرے یہ کہ یہاں وجہ جرم کا سوال ہو گا یعنی لوں "ن
سے سوال ہو گا کہ تم نے کیا حرم کئے وہ اقرار کریں گے پھر سوال ہو گا کہ یوں کئے تھے اسی کا نام سے حساب مناقشہ یہاں دو سرے
سوال کا ذکر ہے۔ چوتھا اعتراض قرآن مجید میں دوسری جگہ رشادہ لا یستثنی عنہم المعصونین یعنی
قیامت میں مجرموں سے کچھ سوال جواب پوچھ گچھ نہیں ہوگی۔ مگر یہاں ارشاد ہے کہ ہوگی دووں "توبہ میں تعارض ہے۔
جواب اس اعتراض کے چند جوابات دیئے گئے ہیں مگر سامان اور قوی جواب یہ ہے کہ قیامت کے حالات مقامات مختلف
ہیں ہر مقام حساب میں ان سے پوچھ گچھ ہوگی اور موقف عقاب یعنی دوزخ میں ڈالتے وقت ان سے پوچھ گچھ نہ ہوگی۔ مقدمہ
پہلی میں ہوتا ہے سرائیل میں یا پھانسی گھ میں ان دووں جگہ جرم کی تحقیق نہیں ہوتی ایک جواب یہ بھی دیا جاتا ہے کہ
قیامت میں مجرموں کے جرموں کا پتہ ان کے چہروں وغیرہ بہت سی علامات سے چل جائے گا ہر شخص ان کی علامات دیکھ کر ہی
پہچان لے گا کہ یہ کس نمبر کا مجرم ہے پہچان کے لئے پوچھ گچھ نہ ہوگی تحقیق کے لئے ہوگی۔ رب فرماتا ہے یعرف
المعصونون بسماہم نچوال اعتراض کفار کا فیصلہ اللہ تعالیٰ کے علم پر ہو گا اس تحقیقات پر مگر تحقیقات پر ہو گا تو یہاں
یہ کیوں فرمایا لستفصن علیہم اور اگر اس کے علم پر ہو گا تو اس تحقیقات کی کیا ضرورت۔ جواب یہ تحقیقات کفار کی
دہان بند کرنے کے لئے ہوگی ان کے جواب ہو جانے بلکہ جرم کا اقرار کر لینے کے بعد۔ رب تعالیٰ اپنے علم سے اس تحقیق کی
تائید فرمائے گا کہ جو کچھ انبیاء کرام نے فرمایا وہ اسے مجرموں! تم نے قرآن کیا یہ سب ہم کو پہلے ہی سے معلوم ہے اب جاؤ دوزخ
میں۔ لہذا اس تحقیق اور علم الہی کی تائید پر ہو گا۔ چھٹا اعتراض یہاں ارشاد ہوا کہ ہم ان لوگوں سے پوچھ گچھ کریں گے جن
کے پاس نبی بھیجے گئے تھے تو ہر شخص کی طرف بھیجے گئے کوئی وقت کوئی جگہ نہ تھے خالی نہیں پھر اس آیت کا مطلب کیا ہوا؟
جواب نبوت تو سب کو پہنچی مگر بعض کو اس کی خبر نہ ہوئی اس بنا پر ان پر اہمل واجب نہ ہو سہ قیامت میں ان سے اعمال کی
پوچھ گچھ نہ ہوگی جیسے زندہ فترت کے لوگ یا ناگہبی میں یا غشی دیہوشی میں فوت ہو جائیں یعنی بچے نے ہوش نہ سنبھلا کہ مر گیا
ایک آدمی بھی ہوش میں نہ آیا کہ مر گیا ان لوگوں سے نہ قیامت میں حساب ہو۔ قرمیں۔

تفسیر صوفیانہ : قیامت میں حساب کفار کا بھی ہو گا اور عام مومنین کا بھی۔ مومنوں میں گنہگاروں کا بھی حساب ہو گا صافین کا
بھی تاہم ان کا بھی ہو گا واسطین کا بھی مگر نوعیت حساب میں فرق ہو گا۔ کفار کا حساب انہیں رسوا کرنے کو ہو گا مومنوں کا حساب
ان کی عزت پر جانے کے لئے ہو گا اس لئے مومنوں کے گناہوں کا حساب خفیہ ہو گا۔ نیکیوں کا حساب علانیہ کفار کے منہ کا
مومنوں کے احیاء ہوں گے کاہن کا حساب ہو گا۔ ان کے کمالات لوگوں کو دکھانے کے لئے۔ دنیا میں ان کے کچھ درجات و
کمالات بتائے گئے تھے وہاں ان کے سارے کمالات دکھائے جائیں گے دکھائے اور بتائے میں بڑا فرق ہے۔ یوں ہی حضرت
انبیاء کرام فرشتوں وغیرہم کی گواہیاں کافروں کو عذاب اور رسوا کرنے کے لئے ہو گی مومنوں کے لئے بھی ہیں۔ کفار یہاں
ظہر ہے وہاں دلیل کئے جائیں گے مومنین یہاں تواضع بخرو ہمارے سے وہاں ان کے منہ احیاء ہوں گے۔ حضرت ہم
رب العلیٰ فرماتے ہیں کہ مجھے متکبر نہ ہو کہ وہ کل نصف تھا اور آئندہ کل گل مٹی بنے گا۔ فخر میں جیتے

رتا ہے 'تجربہ' ہے اس پر جو اللہ کی سستی میں شک کرتا ہے اور سمجھتا ہے کہ تجربہ ہے اس پر جو اگلی زندگی کا انکار کرتا ہے، حالانکہ یہ زندگی دیکھتا ہے 'تجربہ' ہے اس پر جو مٹنے والی دنیا کے لئے ہر دم کوشش کرتا ہے اور باقی رہنے والے جہاں سے غافل ہے (ازرارہ میان)۔

وَالْوِزْنُ يُوَمِّدُ الْحَقَّ فَمَنْ ثَقَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ

اور تو اس میں وزن برحق ہے جس میں وہ شخص کہ بھاری ہو گئے وزن اس کے جسے وہ لوگ کا یہاں
اور اس میں توں ضرور ہولہ ہے تو میں کے پلے بھاری ہوئے وہ ہی مراد کرنا ہے اور جن کے پلے

الْمُفْضِحُونَ ۝ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا

میں اور وہ لوگ کہ ہلکے ہوئے وزن ان کے جس میں وہ ہیں جہوں سے نقصان میں
ہلکے ہوئے تو میں میں ہیں اسے ہی جان گھائے میں ڈی اور زیادتیوں کا مدد جو

أَنفُسَهُمْ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ ۝

انفسہم بہا کہ وہ اس میں سے کہ حق وہ بھاری۔ تو یہاں پر ظلم کرتے۔

بھاری آیتوں پر کرتے تھے۔

تعلق اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق: پچھلی آیتوں میں قیامت کی ایک ہولناک چیز کا ذکر ہوا یعنی حساب و کتب گو یہی شہدی مہال آیتوں میں اس دن کی دوسری ہولناک چیز کا ذکر ہے یعنی وزن اعمال جو نیک حساب سے ہو گا اور بعد میں۔ اس لئے پہلے حساب کا ذکر ہوا اب وزن اعمال کا ذکر ہے۔ دوسرا تعلق: پچھلی آیات میں کھڑا ایمل یہاں ہی یہاں گہا ہوں کی تعداد کی جانچ فرماتے کا ذکر تھا اب اعمال کی کیفیت کی تحقیق فرماتے کا ذکر ہے عین اعمال کا بلکہ بھاری ہونا یا نہ ہونا یا انفرادی یا مجموعی تقدار کی تحقیقات کے بعد کیفیات کا ذکر ہے۔ تیسرا تعلق: پچھلی آیات میں بندوں کے اعمال کی حاکمیت میں حاکمیت اس کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم پیشی کا ذکر تھا اب بندوں کے فرشتوں سے ساقط پڑنے کا ذکر ہے۔ فرشتے اعمال توئے پر مقرر ہیں۔ چوتھا تعلق: پچھلی آیت میں قوی تحقیقات کا ذکر تھا اب عملی تحقیقات کا ذکر ہے۔ اس میں اس کا پتا ہے۔

تفسیر: واسورن یومئذ الحق اس عمارت کی بہت ترکیبیں ہیں۔ اس میں ترکیبیں دو ہیں۔ ایک یہ کہ الوزن مصدر ہے اصل تو مضمون اس مصدر کا ظرف ہے یہ مقدم ہوا اور الحق اس کی خبر دوسری ہے کہ الوزن موصوف ہے اور الحق صفت یہ مقدم ہے۔ مقدم ہیں اور مضمون خبر اسورن میں انفس ہم پوشیدہ مضاف الیہ کی عوض ہے اور ان اعمال یا وزن اس صحت حق میں اس کے باطل کا مقابل یا معنی غیر اکل ہے یعنی اصل ضرور وقوع ہونے والا یعنی قیامت کے دن عملی یا نام

اعمال کا ثبوت یہاں تک جاتا ہے کہ حق ہے یا اعمال کی بھی تو ان قیامت کے دن ہے۔ خیال رہے کہ (۱) قیامت میں ضرور یہاں کا وزن نہ ہو گا بلکہ نیکو و بد اعمال کا وزن ہو گا کیونکہ کافر کے پاس ایمان نہیں اور مومن کے پاس کفر نہیں پھر وزن کس چیز سے ہو (۲) وہاں رس مانت یا مں میر سے نہ ہو گا بلکہ تمنا ہو گا نہیں سے ہو گا تراویہ کا ایک پلہ نورانی ہو گا جس میں نیکیاں رکھی جائیں گی۔ سو سرا پہ ظلالِ حق میں تندرست جائیں گے (۳) جن کے پاس صرف نیکیاں ہیں نہ کوئی نہیں فن کا وزن نہ ہو گا جیسے حضرت ابو بکر صدیقؓ دو سو مرتبہ خاص صحابہ اور خاص اہل بیتؑ کی حق کے پاس صرف یہاں نیکیاں کوئی نہیں فن کا وزن بھی نہ ہو گا جیسے ابو جہلؓ وغیرہ بڑے بھاری مجرم تھیں کیونکہ ان کے پاس دو سو مرتبہ پلہ میں رہنے کے لئے کوئی چیز نہیں (۴) جس کی نیکیوں کو وہ تراویہ تو لے سکے ان کا وزن ناممکن ہو گا جیسے حضورؐ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کہ ان کے ایک سجدہ کا وزن وہ تراویہ نہیں کر سکتی جیسے ایا کا وزن سے بڑا اللہ اس قدر کاپلی میں تو لے سکتا (۵) وہاں اعمال میں وزن قوتِ احد ص سے ہو گا جتنا افعال زیادہ اتنی ہی وزن زیادہ ہوں گی مشقتِ محنتِ نبی کا وزن صحابہؓ کی اندھیری رات میں مسجد میں پہنچ کر نماز پڑھنا کا وزن اس نماز سے زیادہ ہو گا جو رحمت کے ساتھ پڑھی جائے جبکہ شہادت کا حال بھی یہ ہے کہ ان میں جتنی مشقت زیادہ وزن زیادہ ہوں گی اللہ والوں کی نگاہِ کرم نیکی کا وزن بھاری ہے ان کی نگاہِ کرم نہ کا وزن بھاری ہے۔ فرماتے ہیں کہ میرے صحابی کا پھر میری جو خیرات کرنا تمہارے پرانے بھروسے خیرات کرے سے افضل ہے کیونکہ وہ بارگاہِ رسالت میں منظور شدہ ۶۰ ہوں بھاری پلہ نو چاہو گا اور ہلکا پلہ بچاؤ نہ وہاں نورانی پلہ اور نورانی پلہ سے نیچے نہیں گرتا اس کی اور تحقیق یہاں ہی تفسیر روح المعانی وغیرہ میں ملاحظہ راجع قلقت مواد صبیحہ عبارت پہلے بعد کی تفصیل ہے ہذا ان تصدیق ہے جس سے مراد مطلق بند ہے جس کیونکہ انہیں کے اعمال کا وزن ہے۔ مرثیہ 'جانور' انسانوں کے چھوٹے نیچے اور اسے جو کبھی مطلق ہی میں ہوئے اس کا وزن بھی نیچا۔ فعل سے مراد جو جوتے کسی کی ایک نیکی ہزاروں گناہوں سے زیادہ ہو جائے گی۔ موقوفہ وقوع سے موقوفہ کی جیسے سو عود کی جمع ہا امید 'موقوفہ' جمع مقامات 'موقوفہ' کی جمع معاہدہ تب تو مطلب ظاہر ہے کہ اس سے مراد ہیں تو ہی ہوئی نیکیاں اور یہ جمع ہے میراں کی معنی تراویہ اس صورت میں موقوفہ سے پہلے کھتہ پوشیدہ ہے عسکری پلہ نورانی سے مراد ہے نیکیوں کا پلہ چونکہ ہر شخص کی تراویہ ایک ہوگی یا ہر شخص کی مختلف نیکیاں مختلف وزنوں سے تو ان میں کی ان وجہ سے موقوفہ جمع فرمادہ یعنی جس شخص کے ایک عمل بھاری ہوں گے یا جس کی نیکیوں کے پلہ بھاری رہیں گے خیال رہے کہ جیسے ہستیات میں پانی 'مٹی' سیرکی پارہاں کی آبیہ شہر نورانی کر دیتی ہے تاکہ بارہا دست زیادہ وزن کرتا ہے کہ خود دست بھاری ہے یوں ہی روحانیت میں عوام مشوع مشوع 'مشق' رسول بیوں ہوئی کرتے ہیں ان سب میں زیادہ وزنی مشق رسول ہے جو نیکی مشق سے کی جائے اور وہی سے فرماتے ہیں صلی اللہ علیہ وسلم کہ میرا صحابی چار سو خیرات کرے اور دو سو افعال چار سو خیرات کرے تو صحابی کے جو کارِ جہ بڑا ہے یوں اس لئے کہ جو مشق رسول صحابی کو نصیب ہے وہ دو سووں کو نصیب میں لالنگ ہم المصنوع یہ عبارت میں قلقت کی جزاء ہے لالنگ میں اشارہ میں لی طرف ہے چونکہ من اگر چہ لفظاً واحد تھا مگر معنی 'جمع' اس لئے لالنگ کی جمع لیا گیا اور ہم بھی مصنفوں بھی۔ مصنفوں بنا ہے فلاح سے معنی کامیابی اس فلاح کے انعام ہمارا اللہ 'اولنگ' ہم المصنفوں میں ہیں کر چکے ہیں۔ میں فلاح سے مراد ہے دوزخ میں بھی گئے ہوئے جنت میں پہنچ جانا۔ یوں مومنوں کے لئے ہو گا جن کی نیکیاں گناہوں پر غالب ہوں و من حجت مواز صبیحہ تصویر کا و سرائے ہے اس میں گفتگو ہے کہ یہاں من سے

کون لوگ مراد ہیں۔ بعض نے فرمایا کہ اس سے وہ نکاح مراد ہیں جس کے پاس نیکیاں بھی ہوں جیسے صدقات خیرات ہو گویا خدمتِ مہل باب کی اطاعت اور یہ اللہ یا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت ہو رہ گئی ہو۔ جیسے رشتہ، بھوت، سود خواری وغیرہ ان اعمال کا مقابلہ میں دور ہو گا مگر نیکیوں کا وزن ہلکا ہو گا کیونکہ ان کے پاس ایمان و احسان نہ تھا، بعض کے نزدیک اس سے وہ مسلمان مراد ہیں جن کے گناہ نیکیوں سے زیادہ تھے اور روئی تھے نیکیاں تم لوگ ملکی تھیں۔ یہاں بھی مولوی کے وہی مدحتی ہیں جو ابھی عرصہ کے گئے کہ اس سے ایک عمل یا نیک عمل کا پند مراد ہے فالٹک المہی خسروا انفسہم اگر من حلت سے مراد کفار تھے تو خسران سے مراد ہے بیشک کے لئے روزنی ہونا کہ پورا انصاف یہی ہے جس میں اصل پونجی بھی ہاتھ سے جائے اور اگر وہاں من سے مراد گناہ مسلمان ہیں تو خسران سے مراد ہے اوس سے خست میں داخل نہ ہونا سزا کا مستحق ہونا۔ کامو ہاتھ بظلموں یہ عبارت متفق ہے خسروا ہے۔ اگر من سے مراد کفار ہیں تو آیات سے مراد قرآنی آیتیں، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات ہیں، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فرامین عالیہ یا خود حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات بابرکات۔ ظلم سے مراد ہے ان کا کفر و نکار۔ رب فرماتا ہے ان الشوک للظلم عظیم اور اگر من سے مراد گناہ مسلمان ہیں تو آیات سے مراد احکام اسلام کے فرمان خواہ قرآن مجید میں ہوں یا حدیث شریف میں اور ظلم سے مراد ہے ان پر عمل نہ کرنا چونکہ من مطلقاً مفرد تھا معنی "جمع"۔ اس لئے اولٹک المہی خسروا وغیرہ تمام ضمیریں جمع لائی گئیں، لہذا مضمون واضح ہے۔ خیال رہے کہ جسمانیات میں ہر رشتہ در کاحق ہے جس کا نام ظلم ہے حتیٰ کہ جو جانور پالا اس کا بھی اگر اسے کھانپنی نہ دے تو ظلم ہوتا۔ ایک عورت ملی کی ود سے روزخ میں گئی۔ یوں ہی قرآن مجید اسلام بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بھی ہم پر حقوق ہیں بلکہ بعد خدا سب سے زیادہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا حق ہے کہ مہل باب سے جان ملی حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ایمان حاصل کرنے پر سب رشتے ٹوٹ جاتے ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے رشتہ غلامی قائم رہتا ہے۔ مہل باب بچے کے لئے چار راتیں جاگ رہا تھا جاتی ہے اس کے مرنے کی دعا کرتی ہے مگر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ہم گناہوں کے لئے برسوں راتیں ہر صبح کے غاروں میں گریہ راری فرمائی سب سے بڑا ان کا حق ہے سب سے زیادہ ان سے محبت کرنا سب سے بڑھ کر ان کی اطاعت کرنا ان کا حق ہے اگر ان کے حق کو انہ کے لئے تو اپنے پر ظلم کیا وہ آیات ایہ میں سے ہیں سر سے دم تک ہر عضو اللہ کی آیت ہے۔ آیت کا مطلب یہ ہو کہ جو تکلف ہو گویا نے رسول اللہ کے حق میں اس سے خسار میں رہے ان کے اعمال ہلکے رہے۔

خلاصہ تفسیر قیامت میں صرف حساب سے کام نہ چلے گا بلکہ حساب کے بعد نیک و بد اعمال کا یہ اندازہ اعمال کا میزان قیامت میں تولد عاقل حق ہے حساب تو اعمال کی مقدار ظاہر کرے کے لئے ہو گا اور وزن اعمال کی کیفیت ظاہر فرمانے کے لئے جس حوش صیب مخصوص کے نیک اعمال یا نیک اعمال کا پند بھاری ہو تو وہ پورے پورے کامیاب ہوں گے اور جس کی نیکیاں کم پند بھاری ہو تو سمجھو کہ یہ وہ لوگ ہوں گے جن سے دنیا میں پند عاقل نقصان میں ڈالیں اس لئے کہ انہوں نے بھاری آیت قرآنہ احکام شریعہ پر ریا کی کہ وہ آیات سے عمل کرنے کے لئے اتار دی گئی تھیں اسوں نے ان کا انکار کیا ان پر عمل نہ کیا خیال رہے کہ وہ اعمال کے متعلق مسلمانوں میں تیس گروہ ہیں ایک گروہ کہتا ہے کہ خود اعمال ہی وہاں تھے لے جائیں گے کہ دیا کے اعراض وہاں جو ہوں گے نیک و بد اعمال کی اچھی بری نظمیں ہوں گی خود ہی تو لے جائیں گے۔ بعض حضرات نے فرمایا کہ نیک و بد اعمال کے دفتر تو لے جائیں گے بعض نے فرمایا کہ نیک و بد اعمال ہی تو لے جائیں گے مگر سدا قول قوی سے ان

کے وہ نکل تفسیر کبیر اور تفسیر روح البیان میں اسی جگہ دیکھو۔ یہ رکھو کہ اصلی کامیابی مال و دوست 'اسباب' سلمان نور و نیوی
 سحلت حکومت سے نہیں۔ اصلی کامیابی اللہ رسوں کو راضی کرینا ہے۔ دیکھو قاروں کے پاس بل 'نمود کے پاس حکومت مست
 تھی عمروہ کامیاب رہے۔ ہر انسان تاجر ہے زندگی کی گھڑیوں اپنی پونجی ہیں اعمال کمالی ہے تاجر سودا کرتا ہے قیمت دیتا ہے۔
 مومن زندگی کی گھڑیوں خرچ کرتا ہے اعمال کمالی ہے مع میں ہے مگر جو زندگی گزار دے اعمال نہ کمالی نہ کھانے میں ہے جو زندگی
 گزارے مگر کمالی اس نے اپنے کو تہ کر یا مصلحتوں اور خسرو و افسوس کی تاروں سے 'روح بار ہے جسم اس کا سایہ ہے
 انسان شکاری ہے زندگی۔ وہ ترکش کے تیر ہیں۔ اگر صرف جسم کو پالے میں یہ دن رات خرچ کر دے تو اسے جتنی تیر بردار
 کرے اگر روحانیت کمالی تو شکار کامیاب رہا یہ آیت کریمہ۔ "لکھ کھولنے کے لئے کافی ہے۔"

میزان اعمال اعمال کی قول اس و ترازو جس کے دو پہے ہیں ایک زندگی اور زندگی کے درمیان ترازو کی لمبائی بالکل حق
 ہے اس کا انکار کرنا اور اس جیسی آیت میں تاویس کرنا گمراہی ہے۔ حضرت داؤد علیہ السلام نے بارگاہ الہی میں عرض کیا سولی مجھے
 دو ترازو دکھاؤ۔ رب نے آپ کی نگاہ سے حجاب اٹھا دیا میزبان ملاحظہ فرمائی تو اس کی پیوں کی فراخی دیکھ کر آپ کو غشی آگئی۔
 عرض کیا الہی اتنے بڑے پہ کوں بھر سکے گا کس کے پاس اتنی نیکیاں ہوں گی جس سے یہ وسیع پہ بھرے جائیں۔ فرمایا اے
 داؤد جس پر ہمارا کرم ہو گا اس کے ایک بھور کی قاش سے ہم یہ پہ بھر دیں گے یعنی معمولی صدقہ پلہ بھروے گا (روح المعانی)
 وزن اعمال کے متعلق کچھ احادیث ملاحظہ کرو۔

حدیث نمبر ۱ حمود 'ترمذی' ابن ماجہ 'حاکم' بیہقی' نے بروایت سیدنا عبد اللہ ابن عمرو راایت فرمایا کہ گنہگار کے سامنے اس
 کے گناہوں سے ننانوے دفتر پھیلائے جائیں گے 'تعاذ نظر پھیلے ہوں گے۔ رب فرمائے گا کہ اے بندے کیا تجھے اپنے من
 گناہوں کا انکار ہے عرض کرے گا بالکل نہیں یہ سب میرے گناہ ہیں 'تیرے فرشتوں نے بالکل حق لکھا ہے اور شاد باری ہو گا کہ
 تیری ایک نیکی بھی ہمارے پاس ہے ایک پہ چڑھ لیا جائے گا جس پر کلہ طیبہ تحریر ہو گا یہ پرچہ نیکیوں کے پہ میں رکھا جائے گا تو یہ
 پہ کلہ والہ بھاری ہو جائے گا اور گناہوں کا پلہ ہلکا بندہ بخش جائے گا فرمایا جائے گا کہ وہ ہیں تیرے کام یہ ہے میرا نام میرا نام بھاری
 تیرے اعمال ہلکے۔ خیر رہے کہ یہ وزن اعمال کا ایسا ہے کہ ہو گا بلکہ وہ جو انعام سے کلہ طیبہ پر جا کر تاحیا مرتے وقت
 کلہ پڑھا تھوہ عمل یعنی کلہ پڑھتا رہن کیا گیا۔ پڑھتا عمل ہے اسی لئے اسے نیک اعمال کے پلہ میں رکھا گیا۔ (خازن کبیر معانی)

حدیث نمبر ۲ ابن ابی الدنیا اور امام میری نے سیدنا عبد اللہ ابن عمرو سے کتاب الاعلام میں روایت کی حضرت آدم علیہ
 السلام ہر جوڑا سے ایک مقام پر کھڑے ہوں گے کہ آپ ایک شخص کو جو امت محمد مصطفیٰ میں سے ہو گا دیکھیں گے کہ اسے
 فرشتے دوزخ کی طرف لئے جا رہے ہیں آپ پکاریں گے کہ یا احمد یا احمد حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرمائیں گے لے جا
 ابا اسو آدم علیہ السلام فرمائیں گے تمہارا ایک امتی دوزخ میں لے جایا جا رہا ہے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اپنے تہ بند
 سمیٹ کر اس کے پیچھے دوڑیں گے۔ اب فرشتوں نے حضور میرے امتی کو رو کو پھار رکھا الہی میں عرض کریں گے تو نے مجھ سے میری
 امت کے متعلق وعدہ فرمایا ہے۔ رب تعالیٰ اس فرشتوں سے فرمائے گا کہ میرے محبوب کا حکم ماوجود کہیں وہ کرو۔ حضور انور
 صلی اللہ علیہ وسلم اسے پھر میزاں پر لائیں گے اور اب اس کی نیکیوں کے پلے میں ایک پرچہ اپنے پاس سے نکال کر رکھ دیں گے

جس میں باریک حروف میں کچھ لکھا ہو گا اس پر چے سے س کی نیکیاں گناہوں پر بھاری ہو جائیں گی "تواز" کی سہیہ سہیہ یہ بند کامیاب ہو گی کامیاب ہو گی۔ اب سے رحمت کے فرشتے جنت کی طرف چلیں گے یہ کہے گئے فرشتہ ٹھہرو مجھے اس محسن اعظم سے کچھ عرض معروض کر لیجئے دو۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کرے گا آپ کو ہیں جسوں نے مجھ پر کئے ہوئے کو چھڑا دیا۔ مجھے ڈوبتے کو تر لیا تمہارا سوا میرے کوئی کام نہ آیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرمائیں گے اما بیک معد میں تیرا نبی محمد مصطفیٰ ہوں (صلی اللہ علیہ وسلم) تو مجھ پر درود شریف بہت پڑھتا تھا وہ تیرے درود میرے پاس محفوظ تھے تیری مصیبت میں آج اس کے درود تیری بڑی ربانی کنی۔ (تفسیر روح المعانی) خیر رہے۔ درود شریف کا چھ درود کیا بلکہ بعد میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے ہاتھ شریف سے رکھوایا گیا تاکہ اس دست پاک کی برکت سے اس پر چھ کاوڑ اتا ہو جائے کہ سارے گناہوں کو بلکا کر دے یہ وزن اس ہاتھ شریف کی برکت کا ہو گا۔

دل عبت خوف سے پڑتا جاتا ہے پدہ بلکا سی بھاری ہے بھروسہ تیرا

حدیث نمبر 3 ابن عبد البر نے روایت ہے ابراہیم بھی روایت کی۔ ایک مسلمان کے نیک اعمال میں اس میں ملے ہو جائیں گے تو کوئی چیز ہلکی بارش کی طرح اس نیکیوں سے پڑ پڑے گی۔ جس سے یہ پدہ وزنی ہو جائے گا پھر اس سے کہا جائے گا کہ تو جانتا ہے یہ کیا چیز ہے جس سے تیری نیکیاں بھاری رہیں۔ عرض کرے گا نہیں ارشاد ہو گا کہ تو نے دنیا میں لوگوں میں علم دین پھیلا دیا پڑھایا۔ علم لکھا یہ تیری وہ خدمت تھیں جو آج تیری ربانی کا درود ہے۔ (تفسیر روح المعانی) اس مقام حدیث سے میرا ۲ روزن اعمال برحق ہونے کا مکمل ثبوت ملتا ہے۔

فائدہ ۱۔ آیات قرآن سے پدہ حاصل ہونے پر حقائق کا۔ قیامت کون عقائد کا بھی حساب ہو گا اور نیکو اعمال کا بھی مگر وہ صرف ایک سو دو اعمال کا ہو گا عقائد کا نہیں جیسا کہ ابھی تفسیر میں عرض کیا آیا۔ قرآن میں حساب صرف ایسا ہی ہو گا اعمال کا نہیں۔ یہ فائدہ اللہ کے فضل سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ صرف نیکو لوگوں کے اعمال کا حساب و وزن ہو گا یعنی نیکو باطن و گوشت و فانیات کے اعمال کا حساب نہیں کہ ان میں ان اعمال پر سراسیمہ۔ تیسرا فائدہ۔ کفار کے نیک و بد اعمال کا بھی حساب اور وزن ہو گا ان کی نیکیوں پر قدرے عذاب لکھا ہو جائے گا۔ جنت میں داخل نہ ہو گا یہ فائدہ بھی اللہ کے فضل سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ جس لوگوں کے پاس صرف نیکیاں ہوں گے وہی۔ وہ ان کا وزن اعمال۔ ہو گا جیسے حضرت ابو عبد اللہ صدیق و غیر ہم صحابہ کرام اور خاص نولیاہ عقائد یوں ہی جن کفار کے پاس صرف گناہ تھے مگر نیکیوں میں ان کا وزن اعمال بھی ہو گا کیونکہ ان لوگوں نے انہوں سے ہمیں بلکہ اعمال کا اعمال سے۔ دونوں چیزوں کے سے یہ سو دو اعمال دونوں درکار ہیں۔ پانچواں فائدہ۔ دلی محبت و عشق کلور نہیں ہو گا کہ وہ عمل نہیں ملے گا اس کی تحریر بلکہ اعمال میں نہیں ہوتی۔

میان عاشق و معشوق راز ہے مست کہا کاتیں راہم جبر نیست

چھٹا فائدہ۔ نیک اعمال میں وزن اخلاص و ایمان سے ہو گا۔ ریاکار کے بہت اعمال ملے ہوں گے مخلص کا ایک نیک عمل بھاری ہو گا۔ یہ فائدہ لفظ قلعت مواد سے اشارۃً حاصل ہوا۔

پہلے اعتراض . قیامت میں حساب سے بعد وزن اعمال کیوں ہو گا کیا حساب کافی نہیں۔ جواب . اعمال کا حساب تولن کی تعدد و طاہر کرنے کے لئے ہو گا اور اعمال کا وزن اس کی کیفیت بتانے کے لئے ہو گا حساب میں یہ بتایا جائے گا اعمال کتنے ہیں وزن سے یہ ظاہر کیا جائے گا۔ اعمال کیسے ہیں۔ جیسے کہ اچھی سے بد ریجہ ہو، نیک جہاز جہدہ جاؤ تو کراچی میں اسباب تو لیا جاتا ہے ریلوے کے لئے کہ اگر چالیس پونڈ سے زیادہ ہو تو کراچی وصول کیا جائے اور جہدہ میں اسباب لکھا جاتا ہے کہ کیا ہے، کتنے آدمی اور کیا تجارتی کسٹم کے رٹے سے یہ ہیں مریضیکہ وزن اچھی میں دیکھ لیا، رویت حد میں۔ دو سرائے اعتراض . تم نے کہا کہ کفار کے اعمال کا بھی حساب ہو گا مگر دوسری حد قرآن مجید میں ہے **لَا يُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزَنًا** جس سے معلوم ہوتا ہے کہ کفار کے اعمال کلوز نہیں ہو گا جواب . اس کے معنی یہ بھی کہ گئے ہیں کہ ان کفار کے نیک اعمال میں یہ دو وزن۔ ہو گا وہ ہلکے ہوں گے یہ کہو۔ وہاں کفار طار ت جس کی نیکیاں صحت ہو چکیں یہ کہ اس سے پہلے یہ ہے۔ قیصر اعتراض . تم نے کہا کہ بعض نیک توں کا وزن و حساب ہو گا مگر یہاں کی قید میں مصطفیٰؐ فرمایا گیا **لَوْ زُنُوا لَوَزَنَ الْحَقِّ** تم نے یہ فرق کہاں سے کیا۔ جواب . سرنی حد قرآن مجید میں ہے **يَوْمَ يُنْفَخُ الْأَشْجَارُ وَأَنْجَعُ الْخَالِدُونَ** حساب حدیث کی بنا پر یہ قیدیں لگائی گئیں۔ چونکہ اعتراض . اور کافر سو سن دونوں کے نیک وہ اعمال کلوز نہ ہو تو چاہئے کہ جس کافر کی نیکیاں بھاری ہو جائیں وہ صحت میں پہنچ جائے کہ فرمایا گیا **لَا تُنْكَرُ لَهُمُ السُّلُوحُ** اور جس سسلی کے گنہگار ہیں وہ جلیں تو وہ دہائی روز فی ہر حال کے لئے ارشاد ہے **حَسْرُوا أَنْفُسَهُمْ** حالانکہ یہ دونوں باتیں غلط ہیں۔ جواب . کافر کی نیکیاں اس کے گناہوں سے بھاری نہیں ہو سکتیں یونکہ وہ نیکیاں ایمان سے خالی ہیں لہذا پہلی ہیں اور ہدایاں کفر کے ساتھ ہیں لہذا بھاری ہیں اگر بالفرض اس کی نیکیاں بھاری ہو بھی جائیں تو اس کی فلاح یہی ہے کہ اس کی سزا ہلکی ہو جائے۔ دونوں کے نیچے طبقے سے نکال کر لو نیچے طبقے میں پہنچا دیے جائے ہر شخص کی فلاح حد اگانہ سے یوں ہی موسم کا حساب یہ ہے کہ اسے کچھ دن دوسرے میں رہنا پڑ جائے یا اس کا سخت میں راجہ اولیٰ کردیا جائے ہر شخص کا حساب یہ اگانہ ہے۔ پانچویں اعتراض . یہاں وزن سے مراد یہ مروجہ تو نا نہیں ہے بلکہ اس سے مراد ہے عدل و انصاف . رب تعالیٰ کا فیصلہ یونکہ انسان کے اعمال جو ہر ہیں بلکہ عرصہ میں جو کرتے ہیں فلاح ہوتے ہیں اور معدوم وقت شدہ چیز کا وزن ناممکن ہے اعمال میں جو حد ہو تا عقل کے خلاف ہے۔ (اعتراض) جواب . قرآنی آیات میں ہر شرعی ضرورت کو ہمیں تحفیں کرنا ہر گزارہ مست سبب و رد۔ ہر بات قرآن یہ معتبر نہ رہیں گی۔ لوگ صلوٰۃ صوم زکوٰۃ میں ایسی ادائیگت تو ہمیں شروع کر دیں گے قیامت کی تراد کہ پے دیا کے زانو پ قیاس نہ کرو۔ کل وہاں ہماری صفات کی تفسیر بھی ہوں گی اس میں وزن بھی۔ دنیا میں علم دولت نقطہ اور ان خوب میں مختلف شکلوں میں نظر آتے ہیں بدشاہ مصرے قسط اور دانی کے برسوں کہ مدت گلیوں سات مایوں کی شکل میں دیکھا۔ آج ساسی سات بخار کا ٹپ پڑتا ہے میں کہ بخار 100 ڈگریں سے ایک سو پانچ۔ کھلی کا پورہ سر کے اریعہ ٹاپ یا جاتا ہے کہ کتے پوٹ حرج ہوا، دوسو تھک والے دو کی طاقت ہادی کی قوت ٹاپ پیتے ہیں دو ہادی سے زیادہ طاقتور استعمال کراتے ہیں۔ ہو، کی رفتار ٹاپ کی جاتی ہے کہ اسے میل فی گھنٹہ کی رفتار سے طوفان یا اگر وہاں یہ چیزیں وزن میں آج میں تو کیوں انکار بے وزن کے متعلق آیات اور احادیث مست ہیں۔ چھٹا اعتراض . تم نے جو وزن کے متعلق حدیث پیش کی کہ ایک شخص نیکیاں ملکی ہو جانے کی وجہ سے دونوں میں سے حایا حاربا ہو گا حضور انور سلی اللہ علیہ وسلم کے پے میں درود شریف یا اس کی عملی حدیث رکھ کر اس کا وزن پڑھو جس کے تورب

اس نے یہاں مولین جمع ارشاد ہوا آیات کا خلاصہ یہ ہے کہ جس شخص کے یہ سارے لوہے بھاری رے وہ پور پور کامیاب رہا جس کے یہ سارے لوہے اٹکے رہیں گے وہ پور انسان میں ہو گا رے تیسری قسم کے ہوگ جن کے بعض وزن تو بھاری رہیں جنھیں جگہ ان کا یہاں وہ ہیں فرمایا یاں کا معنی ہے کہ تم کے پرے بعض رے تو چھیاں اٹھل کرے تو ٹھیاں

عدا رے تے قرقر نہیں پہاں ٹہاں اے۔ فصل رے تے بجھے حلوں میں ورگے مر کالے
اس سے یہ ہے کہ یہ متقی بھی خوف نے پچھے گئے ہیں۔ یہ معلوم کوں سادوں ہکا ہو جائے اور ہم پکڑے جائیں۔
(روح البیان۔)

وَلَقَدْ مَكَنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ قَلِيلًا مَّا

اور مت تحقیق جگہ دی تم کو زمین میں۔ اور جس جگہ سے تم رہے ہو اس میں معیشتیں بہت
و سے کم ہم سے ضرور تمہیں رہیں ہیں جو دیوہ۔ اور تمہارے لئے اس میں زندگی

تَشْكُرُونَ

تم تم شکر۔ د کرتے ہو
کے باب ہائے مت ہی کم شکر کرتے ہو۔

تعلق اس آیت کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں بندوں کو گزشتہ قوموں کے عذاب
پر مسموم حساب کا ذکر فرما کر ڈرا کر اپنی اطاعت فرما ہر دن کا حکم دیا تھا اب رب تعالیٰ نے اپنی موجود نعمتیں ہم کو بتا کر اپنی
اطاعت کی رغبت دی کہ پچھلی آیات میں توبہ تھی (ذرا نا) اور اس آیت میں ترغیب ہے (رغبت ونا) تفسیر کبیر۔
دوسرا تعلق پچھلی آیات میں قیامت سے حساب دہلے دور کا ذکر فرمایا تھا اب ارشاد ہے کہ بھی موقع ہے تمہارے
باتھ پور قابو میں ہیں سہاں اطاعت جمع میں نیلیاں کر کے اپنے وزن بڑھاؤ پھر پچھلے کچھ نہ سے گا گواپلے وزن اٹھل کا کرتھا
بیک اٹھل کے ورت بڑھانے کی عیروں کی تعلیم ہے تیسرا تعلق پچھلی آیات میں قیامت کے وزن کا ذکر تھا اب ہم کو
یہ سہ وزں جو رب کا حکم ہے ان ہماری محنتوں کو سوچو پھر اپنی اطاعت پر غور کر کے خود میں مواد کہو کہ کیا تم نے ان نعمتوں
کا شکر کیا اگر یہ ہے یہاں یہ حساب پادوں وادے ہو کہ مل قیامت میں حساب اور ورت سہاں ہو۔

تفسیر وَلَقَدْ مَكَنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ جو مد یہ صارت یا بعد سے اس سے اس کی داؤد اسیہ ہے اور چونکہ اس کا مضمون
ہمیت اہم ہے اور اس پر توجہ سے اسے مت ماس نے اسے نام اور قد کی تاکیدوں سے شروع فرما کیا۔ مکیانے تمکین
سے اس کی اصل یہ مقام سے متوجہ یا مسموم سے متوجہ قدرت و عطیہ ہر مکمل کے واسطے ہوئے ہم نے تم کو جگہ ان
قرار یا سلوت دی یا ہم سے تم و قد رب کی عطیہ ای۔ کم میں خطاب یا تو مل مدد ہے تو الارض سے مراد زمین حرم
شریف سے جہاں وہ امن و امان سے رہتے ہیں اور یہاں وہ اپنے حلقہ میں حلقہ جوں کے رجب۔ الارض سے مراد

یمن و شام کی سر ہے جہاں وہ مردیوں کے میوں میں سر کھاتے تھے وہاں ان کا بڑا ادب و احترام ہوتا تھا کہ یہ لوگ اہل حرم تھے۔ وہاں سے نذرانے اور تجارت سے اریجہ خوب سہاں تھے۔ مجھے گروہ لوگ اس حرم کو سہل نہ سکے اللہ کی بابرمانی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حدوت میں رہے اس کا اعجاز یا یہ کہ ابو جہل وغیرہ جادو کی ہونے کے کس طرح جوہر خود ہو کر مرے یہ کہ میں خطاب سارے انسانوں سے ہے اور ال میں سے مرد عام زمین کا ظہری حصہ ہے۔ یہ تیسرے معنی قوی تر ہیں۔ خیال رہے کہ فرشتوں کی اصل جگہ آسمان ہے ان میں آسمان صلی ہوتا ہے۔ جنات زمین کے سوراخوں تھے خانوں ویرانوں میں چھپے ہوئے رہتے ہیں، عجیبیاں و غیرہ پانی میں رہتی ہیں، اپنی زمین ہے تو مالدوہ ہی زمین میں ہیں دوسرے جانور اگرچہ ظاہری زمین پر ہی رہتے ہیں۔ پس اس میں آری ہیں۔ وہ مقامات جاتے ہیں۔ کسی چپے زمین کے مالک ہوتے ہیں ظاہری زمین پر ملکیت قصہ رہا جس سے صرف انسان ہی حاصل ہے اس وجہ سے مکمل کہ میں انسانوں سے خطاب فرماتا بالکل درست ہے اور ہو سکتا ہے کہ اس معنی یہ ہوں۔ ہم تم کو زمین میں اعمال پیکار کا مقصد دیا اور اعمال کے لئے اسباب عطا فرمائے تو مطلب یہ ہو گا کہ اعمال و حد یہ میں ہے اسی لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے معراج کی رات نماز پڑھنے پر وہاں ہی نماز پڑھی جیسی علیہ السلام آسمانوں پر ہیں وہاں ملازمین میں پڑھتے ہم لوگ قمریوں میں جا کر نیک اعمال نہ کر سکیں گے نیز وہاں ہمارے پاس اعمال کے سبب بھی نہ ہوں گے۔ اگر کوئی جہود شہادت رورہ حج کے اسباب صرف اسی زمین پر ہیں جیسے پانی یا شورہ زمین یا پتھر کی زمین میں دائرہ و انوار تو پیدا نہیں ہوتا۔ کھد مٹھہ دور سے لوگوں کی ملازمین درست کر دیتا ہے مگر حج کے لئے پاس جاتا ہے کیونکہ نماز کی زمین ساری روئے زمین سے گرنے کی زمین صرف حرمی زمین ہے۔ اس سے یہ معنی بالکل درست ہوئے۔ یہ بھی خیال رہے کہ انسان کا اصل مقام زمین ہے حضرت جیسی علیہ السلام کا صدیوں سے آسمان پر قیام فرماتا عارضی ہے اس لئے انہوں نے وہاں نہ مکمل بنایا نہ بود و باش اختیار کی۔ یونہی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا معراج میں آسمانوں پر جانا وہاں کی سیر فرماتا عارضی تھا جیسے ہم ہوئی جہاز میں بیٹھ کر کھٹوں فضا میں ٹھہرتے ہیں۔ حضرت آدم علیہ السلام کا جنت میں قیام بھی عارضی تھا وہ خلافت زمین ہی کے سے پیدا کئے گئے تھے لہذا یہ واقعات اس آیت کے خلاف نہیں۔ یہ بھی خیال رہے کہ یہاں خطاب مطلق انسانوں سے ہے جو اس جسم کے ساتھ ہیں اس جسم کا وطن یہ زمین ہے۔ دوسری روح اس کا بچھلا وطن عالم ارواح تھا اور انکا وطن جنت یا دوزخ ہے لہذا یہ تمام صورتیں اس فرماں عالی کے خلاف ہیں و جمعا لکم لہما معايشیہ عبارت معطوف ہے مکمل کہ اس لئے دو عطف ہے جمعا بمعنی جمعا سے لکم میں لام تفع کا ہے لہذا میں ہا نہیں رہیں کی طرف ہے نور معلش جمع معیشہ کی جس کی اصل ہے عیش معنی رہ گلی معیشہ کے معنی ہیں زندگی گزارنے کا سامان یا درجہ۔ معیشہ کو روزی کو بھی کہتے ہیں کہ وہ زندگی گزارے کا درجہ ہے۔ خیال رہے کہ یہاں بھی مکمل دو انگلی ہیں ایک یہ کہ اس میں خطاب کفار مکہ سے ہوا اور لہذا سے مردودہ میں حرم شریف تو مطلب یہ ہو گا کہ اسے قریش مدغم نے تمہارے لئے یہاں حرم شریف کی زمین میں جو ہے تب و گیا ہے۔ رو رہاں پیدا فرمادیں کہ تم کو یہاں ہی مکمل زندگی عطا فرمادیا دیا جاتی ہے اور تم ان کی لہاں یہاں آرام سے بیٹھ کر کھاتے ہو کہ وہاں حج میں لوگ تم کو ہر قسم کا سامان رہ گلی دے جاتے ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ بقدر طاقت بندے پر بوجہ ڈال ہے اور خستہ کو ال کی حد ہی روری و نہ چاہے پانی کھلو وغیرہ جو یوں کو اڑنے کی طاقت دی کہانے کی نہ دی۔ تو انہیں گھوسلے میں روری نہ پہنچی کھیت میں ملایا ہوا رقی ملا یوں ہی جو انسان اپنے کو دیں گے

وقف کر دے اسے بے گناہ روزی پہنچتی ہے ورنہ حجت لا محاسبہ چونکہ مکہ والوں پر حد متعینیت اللہ رحمہم فیہاں
 مہربانی لبطانیں و امعا کتب و الوقع السجود اس نے انہیں کہ بیٹھے روزی پہنچائی گئی جو عالمین اپنے کو حد مت
 یہ کے سے وقف کر دے تو یہ اس سے بچنے دو رقی آتی ہے۔ مکہ والوں سے یہ حد روزی کا یہ حد ہے۔ والوں کے سے
 حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم روزی کا رعبہ۔ مگر وحقیقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس سے لے کر روزی کا رعبہ ہیں دو سرے
 یہ کہ لکھنؤ میں خطاب عام اساموں سے ہو اور فہمائے ضمیمہ مطبق زمین کی طرف و زمین سے اسواہم۔ زمین میں تم کو روزیاں
 طاف میں کہ کھائے پئے۔ یہاں تک کہ اسلطان زمین میں سے تم کو عطاریہ۔ زمین میں بظاہر مٹی کے سوا کچھ نہیں مگر ہر قسم
 کاروبار ہی ہم کو اپنی سب سے روزوں میں مدد دے دے چکی تھی نہیں تھی۔ اب میں بڑھی ہوئی میرے پاس اس بھل
 میں یوں ہی حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف ہاتھ ہیں اصلی اللہ علیہ وسلم مگر دنیا بھر کو ایمان عرفان تقویٰ وغیرہ کی روحانی روزیاں سے
 رکے ہیں۔ میں کہتے کہ اب میرے پاس میں اور ہو سکتا ہے کہ لکھنؤ میں خطاب قریش مکہ سے ہو اور فہمائے مراد ہوا عالم زمین
 جی سے مکہ والو ہم نے تمہارے سے زمین میں سماں میں پیدا فرمائے کہ تم حارے گرمیوں میں سفر کرتے ہو مگر جب تمہاری
 عزت ہوئی ہے لوگ تم کو ہر قسم کا ملان زمین و زمانہ غصہ کے طور پر دیتے ہیں بوجہ انہی ہوتی ہے تم اس سے محفوظ رہتے ہو
 (ازدواج المیاء) غرضیکہ اس عبارت کی میں تفسیریں ہیں۔ اب تعالیٰ نے مسکماہ رحمتا فرمایا کہ یہ چیزیں اسباب ہیں اور
 ہم سب اسباب اسی لئے نڈا ہو اپنی جس تک ہم چاہیں تب تک تمہارے لئے سبب رہی ہیں اور یہی اسباب موت ہیں
 جاتے ہیں کہ اس ہو اپنی سے تمہاری موت واقع ہو جاتی ہے لہذا ما مشکروں اب تک رب کی کرم نوازیوں کا ذکر تھا اب
 بظاہر خصوصاً انسانوں کی ناشکری کا ذکر ہے یہاں بھی دو احتمال ہیں ایک یہ کہ اس میں بھی خطاب قریش مکہ سے ہو یعنی
 دوسرے لوگوں کے مقابلہ میں تم بہت کم شکر کرتے ہو تم پر نعمتیں زیادہ ہیں مگر تمہارا شکر تو ڈا ہے۔ حرم شریف کا جتنا احترام
 دوسرے لوگ کرتے ہیں تم نہیں کرتے۔ نیز یہاں سے جو اپنی فائدہ دوسرے نجاتے ہیں تم میں اٹھاتے۔ تم نے ہی کعبہ میں
 بت رکھے تم نے میں حرم میں زنا شراب خورے زندہ لڑکیوں کا دفن جاری کیا۔ دوسرے یہ کہ اس میں خطاب عام لوگوں سے
 ہو۔ یعنی اے انسانو! تم بہت کم شکر کرتے ہو یہ اس طرح کہ کثرت اوقات ناشکری کرتے ہو بہت کم وقت شکر اس طرح کہ اس
 نعمتوں کے مقابلہ میں تم شکر بہت کم کرتے ہو یہ دوسری مخلوق کے مقابلہ میں تم بہت کم شکر کرتے ہو مگر زیادہ کرتے ہو نیکیاں
 کہ خیال رہے کہ قلیلات میں ما شکر یہ ہے کہ کسی کی زیادتی بتانے کے لئے قلیل معنی کم اور قلیل کے معنی میں بہت ہی کم۔
 اہل انساں دوسری مخلوق کے مقابلہ میں کم شکر اور اگر آپ غرضیکہ یہ ارمان میں ہوتا شکایت ہے یا حکایت اگر شکایت ہے تو یہاں
 رب کی شکایت ہے یا عام انسانوں کی شکایت ہے تو سب کی کہ جانور تمہارے پانی کھاتی کرتی ہیں اپنی طاقت استعمال نہیں کرتے
 بلکہ تمہارے اشاروں پر چلتے ہیں تم اللہ کی روٹوں جتنیں کھا کر شکر نہیں جنت۔ خدا سے تو انساں جھوٹے ہی۔ تو انساں۔

علامہ تفسیر اسی تفسیر سے معلوم ہو چکا کہ اس آیت کی چند تفسیریں ہیں مگر قریش مکہ سے اس میں خطاب ہو
 کہ دوسری تفسیر ہے ہم اس میں سے ایک تفسیر عرض کرتے ہیں اے انسانو! ہم سے تم پر احسان عظیم یا کہ زمین میں تم کو رہے
 سنے کی جگہ عشی تم کو یہاں ہر طرف کی قوت قدرت مسولت عشی تم کو زمین میں ہر قسم کی مسولت ہر طرف کے اہل کے
 عزت کا ملان جمع کرے کامو قعدہ۔ یہ عقیقتیں تمہارے سوا دوسری مخلوق کو نہیں ہیں۔ حیات حاکمہ مگر یہ زمین میں ہی ہے

ہوئے تم کو زمین میں اٹھائی کی قدرت اور اس کا ساتھ دینا۔ ساتواں فیئندہ زمین اللہ کی ہے، ہم اس کے مالک اللہ
 نہیں ہوتے اس کا نائب بنے۔ یہ فائدہ مکمل ہونے سے حاصل ہوا اگر سن اس کا عقیدہ رکھتے تو دنیا کے پتے پر اسے
 تم پر ہوتا اور چاکلی تمہارے حوت پر ہوتا اس وقت اسے دیا کہ چھوٹے فائدہ ہو اور حضور ابو صلی اللہ علیہ وسلم
 سے ملاقات کی گئی ہو کہ اس سے موت میری جگہ شادی ہو جائے۔ تمہارا فیئندہ زمین فائدہ چاہے قاتل کاشت اور
 قاتل پیدا کرے جس سے تمہارے خون ریز ہو۔ یہ فائدہ ہے بھی فائدہ سے مراد ہے اور یہاں جسے مال کہتے ہیں
 عیساک وہاں سنہی میں رہتا تھا۔ یہ فائدہ لکھا معاہدہ دو مری سے حاصل ہوا۔ یہاں سے مراد ہوتا ہے
 کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے وارثی اللہ سے اللہ سے اللہ سے اللہ سے اللہ سے اللہ سے اللہ سے اللہ سے اللہ سے
 شکر کیا تو اس سے سنا کہ یہ خیال ہے کہ میں فائدہ اس کا شکر گزار ہوں یہ فائدہ فائدہ حاصل ہوا بلکہ ہم
 بائیں سمتوں میں جتنے فائدے ہوں ان سے اللہ تعالیٰ تعالیٰ ۔

مگر یہ جس میں بل شہاد ہو ۔ انسان تر شہاد ۔ دامن ۔

یہ اس کی شان کریم ہے کہ تمہارے شکر پر عتیں در زیادہ عتیں شکر کریم لا رہے کہ اللہ تعالیٰ ہے شکر کی توفیق
 دے ۔

پہلا اعتراض اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ اسوں کے رب بن جہد زمین سے ولادہ مکمل کی الارض پر
 نہیں کیوں کہ عیسیٰ علیہ السلام چوتھے پہلے پر رہتے ہیں تمہارا یہ عقیدہ اس آیت کے خلاف ہے کہ جناب عیسیٰ صرف
 ملائکہ تو زمین پر رہے اور وہ ہزار سال تک رہے۔ جواب اس اعتراض کے میں جواب ہیں ایک الٹا اور دو تحقیقی۔ جواب
 الٹا تو یہ ہے کہ جناب آپ کو ملائکہ کے دیت میں کیوں رہے آپ انسان ہیں اور انسان کی جگہ زمین ہے نہ کہ کسی کا بیٹہ۔
 آپ ہوائی جہاز اور عری جہاز کے درمیان میں ہیں بلکہ دونوں بلکہ مبینہ فضائل و منہد میں کیسے رہ لیتے ہیں آپ کی جگہ زمین ہے نہ
 طہنہ سند رہا جس علیہ السلام بہت دور تک چھل کے بیٹہ میں کیوں رہے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم معراج میں عرش
 عظم سے اوپر کیسے پہنچے اور لوگوں کی نگہ میں تھی نہ کہ چھل کا بیٹہ نہ عرش عظم۔ جواب تحقیقی پہلا یہ ہے کہ حضرت عیسیٰ
 علیہ السلام کا اس پر یہ قیام حاضری ہے پھر میں پر ہی تشریف لائیں گے اور یہاں ہی وفات پا کر دفن ہوں گے یہاں اس آیت
 میں اصل جگہ مذکور ہے وہ زمین ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ یہاں لکھا میں رہا، بلکہ مکمل فائدہ سکوت اور بہت مکلف
 ہو اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شان سکوت تو بہت گہرا ہے آپ کی شان سکوت نہیں۔ میں آپ سکوت وہاں کیا رہا۔
 رہا نہ ہی یہاں نہ وہ جگہ آپ ٹھہرے نہ وہاں آپ سے اپنی عظمت و میرہ قدر رہا۔ اس نام اگرچہ پردہ میں رہیں
 فرماتے ہیں ۔ ہاں میں ملک عد سے رہتے ہیں میں میں رہا اور میں ملائکہ دونوں میں بے فرق ہے۔ دوسرا اعتراض
 انسان کی طرف حیات حضور بھی زمین ہی میں رہتے ہیں یہاں ہی کھاتے پیتے ہیں پھر خصوصیت سے انسان کا ان کی فائدہ
 کہ ہم تم کو زمین میں جگہ دی۔ جواب وہ سب اچھے رہتے زمین میں ہی ہیں مگر زمین کے استعمال یہ قدرت اور
 میں بخش یہ قدرت صرف انسانوں کی تھی انھوں نے جگہ جنت کی عظمت سے نہ جانوروں کی صرف انسانوں کی ہے نہ
 عین استعمال جگہ زمین پر فائدہ سے نہ صرف انسان بلکہ ہر جاندار کی فائدہ ہوا ہے ہر جاندار کی فائدہ ہوا ہے

یہ عبارت تکرر نہیں لال ما معک الا تسجداً امر تک رب کا یہ فرماں بطور خطاب ہے کلام عکبانہ بھی ہوتا ہے محبوبانہ بھی کہمانہ بھی جیوں سے خصوصاً حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے کلام و خطاب اور ہی قسم کا ہے۔ لال کا داخل رب تعالیٰ ہے ما معنی اسی شیء ہے الا تسجد میں لڑا نکرہ ہے اور ان مصدر یہ ہے لفظ فہم ہے معنی یہ ہیں کہ جب ہم نے تم کو حکم دیا ہے تہ تجھے سجدہ کرے سے کس چیز نے منع کیا رب تعالیٰ کا یہ سوال فرمانا غضب کے اظہار کے لئے ہے نیز ماکہ وہ اس کا جواب دے اور تنویر اس کے جواب سے عبرت پکڑے۔ کوئی شیطان آدمی یہ نہ کہہ سکے کہ شاید اس وقت شیطان یہاں ہو گا سجدہ میں جھک نہ سکا ہو گا خیال رہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوبوں کا کلام بھی عقل فرمایا ہے ماکہ ہوگا ایسا کلام کیا کریں اور مردودوں کی باتیں بھی عقل کی ہیں ماکہ ہوگا ایسی باتیں۔ کیا کریں۔ یہ سوال رب کی بہ عسی کی وجہ سے ہیں جیسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے معراج میں سنت کی سیر کے وقت حضرت جبریل سے پوچھا کہ یہ کس کا صریح ہے یہ کس کا باغ ہے ماکہ ہوگوں کو اس کا پتہ لگے۔ لال اما حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا جواب ہے میں اس نے سجدہ نہ کرے کی وجہ بیان کی ہے یعنی عقلی قانون یہ ہے کہ افضل کو مفصل سجدہ کرے کہ افضل معصوم کو نہیں افضل ہوں اور آدم علیہ السلام معصوم ہیں پھر تو کوئی کسی کو سجدہ نہ کرے یا وہ مجھے سجدہ کریں اس نے اپنی نصیحت کی بہت دہی میں اپنے دل میں سوچی تھیں کہ میں نہ کہوں سب کا نمازی سجدہ رکعت ہوں انہوں نے بھی ایک بھی عبادت نہیں کی میں عمر میں بڑا ہوں یہ چھوٹے کہ ابھی پیدا ہوئے مگر سب صرف ایک وجہ بیان کی وہ یہ کہ حلقہ منی مار و حلقہ منی طہ میری پیدائش آگ سے ہے اور آدم علیہ السلام کی پیدائش مٹی سے اور آگ مٹی سے افضل ہے اور جو افضل چیز سے پیدا ہو وہ بھی افضل ہوتا ہے نتیجہ یہ ہے کہ میں ذاتی طور پر آدم علیہ السلام سے افضل ہوں میرے عارضی صفات اور بہت ہیں۔ اس کی مفصل بحث پہلے پارہ میں گزر چکی ہے۔ خیال رہے کہ عمر میں بڑا ہونا فضیلت کا باعث ہوتا تو نہ کہہ سکتا کہ انسان سے افضل ہوتے حالانکہ انسان افضل ہے اگر سجدوں رکوع کی زیادتی فضیلت کا باعث ہوتی تو فرشتہ آدم علیہ السلام سے افضل ہوتے افضل وہ جسے اللہ افضل کرے نیز یہ بھی غلط ہے کہ ہمیشہ افضل کو معصوم سجدہ کرے کبھی معصوم کو افضل سجدہ کرتا ہے یعقوب علیہ السلام حضرت یوسف علیہ السلام سے افضل تھے مگر انہوں نے جناب یوسف کو سجدہ کیا نیز حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ معظمہ سے افضل ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم خیر خلق اللہ ہیں مگر ہمیشہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے کعبہ معظمہ کی طرف سجدہ کیا لہذا شیطان کے سارے مفروضہ قاعدے غلط تھے۔ شیطانی عقل ہمیشہ ایسی ہی ٹھوکر کھاتی ہے۔

خلاصہ و تفسیر : اللہ تعالیٰ نے سجدہ آدم کا یہ واقعہ قرآن مجید میں سات جگہ بیان فرمایا۔ (1) سورہ بقرہ میں (2) پہلی سورہ فائدہ میں (3) سورہ حجر میں (4) سورہ بنی اسرائیل میں (5) سورہ کاف میں (6) سورہ طہ میں (7) سورہ ص میں (8) پہلی اس کا ذکر سورہ فرقہ ہے۔ ہم نے ابھی تفسیر میں عرض کیا کہ اس آیت کریمہ کی چار تفسیریں ہیں ہم ان میں سے ایک تفسیر کا خلاصہ بیان کرتے ہیں۔ اے لوگو ہمارے انعام انسان یاد رکھ ہم وہ کہیم و رحیم تمہارے محسن ہیں کہ ہم نے پہلے تو تم کو تمہارے باپوں کی پشت میں پیدا فرمایا تم کو وہاں اللہ محفوظ رکھا پھر تم کو تمہاری ماؤں کے۔ یہ میں رکھ کر تم کو مختلف صورتیں بخشیں یہ انعام تو تم پر تھے ہی تم یہ بھی سن لو کہ ہم تمہارے جد امجد آدم علیہ السلام کو یہ عزت بخشی کہ انہیں اپنے دست قدرت سے پیدا فرمایا پھر تمام نورانی مخلوق فرشتوں کو حکم دیا کہ تم میرے اس خلیفہ کو تعظیماً سجدہ کرو اس حکم کے پاتے ہی سارے فرشتے مقرنین ہوئے یا دراست امر

ہرے کے سارے ایک وقت ال کے سامنے سجدہ میں گر گئے مگر اس حق نوری جماعت میں ایک ناری ابلیس بھی تھا اسے بھی
 سجدہ کا حکم یاد کیا اس نے سجدہ نہ کیا سب تعالیٰ نے بطریق عقاب اس کی حد ظاہر فرمانے کے لئے اس سے پوچھا کہ مردود
 جب ہم سے تجھ کو بھی سجدہ کا حکم دیا تو تجھے کس چیز سے سجدہ سے روکنا تو نے سجدہ کیوں نہ کیا وہ بولا کہ مولیٰ سجدہ کا حکم دے گا
 تو اس پر ہے کہ میں افضل ہو سجدہ دلی مگر میں معاملہ برعکس ہے کہ میں ذالاً صغیر ہوں آدم سے افضل ہوں کیونکہ تو
 نے مجھے تو شک سے پیدا فرمایا اور میں خاک سے اور حار سے ہے کہ شک خاک سے افضل ہے کہ شک بورانی ہے خاک ظلیل
 مذا میں اس سے افضل ہوں پھر میں انہیں سجدہ کیسے کر سکتا ہوں۔ خیال رہے کہ شیطان کو اس کی عقل سے اندھا کر دیا اس نے
 یہ نہ دیکھا کہ اگر یہ فائدہ دہرست ہے تو فرشتے اس سے بھی افضل ہیں کہ وہ حار سے پیدا ہوئے جب وہ بغیر جون چر سجدہ میں گر
 گئے تو مجھے بھی کرنا چاہئے۔ نور ہمارے بھی افضل ہے نیز اس سے یہ غلط ہمارے شک میں بڑائی و تکبر ہے اس نے کھیت بلغم مٹی میں
 خاک سے شک میں نہیں دو سرے یہ کہ مٹی میں قرار ہے شک میں تڑپ اور بے قراری ہے اس نے اللہ کے بندے مٹی میں
 امن ہوتے ہیں آگ میں نہیں تیسرے یہ کہ مٹی آبلو کرتی ہے آگ برباد کرتی ہے جس گھریا بیان یا کھیت میں آگ لگ جائے ختم
 کر دے۔ چوتھے یہ کہ مٹی میں لذت دہری ہے شک میں حیات اس لئے کہ مٹی میں دہر دو تو وہ اسے محفوظ رکھتی بلکہ برساتی
 ہے آگ میں ذال و تواسے فنا کرتی جلاتی ہے پانچویں یہ کہ مٹی آگ پر غالب ہے آگ مٹی سے مغلوب ہے اس لئے آگ کو
 مال بھاتی ہے فنا کر دیتی ہے مگر شک مٹی کو فنا نہیں کر سکتی نہ اسے کلا سکتی ہے۔ چھٹے یہ کہ خاک میں بقاء ہے آگ میں فنا اس
 لئے خاک پر شہر بستیاں آباد ہیں مگر آگ میں یہ کوئی چیز نہیں پھر یہ بھی خیال رہے کہ شیطان سے تیسری غلطی یہ کی کہ جو چیز
 افضل سے بنے وہ افضل ہے اور جو اونٹنی سے بنے وہ اونٹنی ہے رب تعالیٰ اعلیٰ سے دنی اور دنی سے علی کو پیدا فرماتا ہے بخروج
 لعی من العنت وخرج العنت من العی طپاک نطفہ سے اسلک بناتا ہے بویاک اسلک سے طپاک نطفہ اس مردود سے
 رب تعالیٰ کی قدرت کلام پر وہ انکار کیا۔

فائدے : ان تینوں سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ : تعظیم انبیاء کرام ایمان بلکہ سارے اعمال کی حفاظت ہے
 و توہین پیغمبر ایمان و اعمال کو برباد کر دے والی دیکھو فرشتوں کے پاس بھی ایمان اور اعمال کے لئے نثار تھے اور ابلیس کے پاس بھی۔
 ایک سجدہ پیغمبر نے فرشتوں کے ایمان و اعمال کو محفوظ رکھا اور شیطان کی ہر چیز کو برباد کر دیا نبی کی بے ثوابی وہ شک ہے جو ایمان و
 اعمال کے لئے نثار تھے جن کو منوں میں فنا کر دیتی ہے۔

بے ادب نہ تھا نہ خود را خوار کرو! بلکہ اس آفت مر آفت زوا
 اس واقعہ سے وہ لوگ عبرت پکڑیں جو اپنے علم و اعمال پر نازاں ہیں اور تصور صلی اللہ علیہ وسلم کی بے ادبی کرتے ہیں دیکھو رب
 نے شیطان کو عالم عامل نمازی وغیرہ سب کچھ بنا کر دیا الوہنجے سے نیچے گرایا تاکہ قیامت عالموں صوفیوں عالموں پیروں کے
 لئے ایک مثال قائم کر دی جائے کہ میں کالوہ کر۔

لوہ گایست زیر آسمان ار عرش نازک نفس گم کر وہ یٰ حبیب و یٰ یزید استخا (اقبل)
 در مقام سجدہ انسان کو چاہئے کہ اپنے اعمال اپنے سیرت بھی اچھی رکھے اپنی بیادنی صورت کی مانج رکھے جب رب نے اسے

صورت اچھی دی ہے تو اخلق کردار بھی اچھے ہونے چاہئیں یہ فائدہ صورا کم سے حاصل ہوا کہ رب نے انسان کو اپنی پسندیدہ صورت بخشی۔ تیسرا فائدہ کوئی شخص اپنی قدرتی شکل نہ بگاڑے تاکہ کلن نہ کٹوائے۔ پودر سرخی نہ ملے، ڈانڈی نہ منڈائے ناخن ملی کے سے سوکھار نہ بنائے کیونکہ ان سب میں شکل صورت کی تبدیلی ہے یہ فائدہ صورا کم سے حاصل ہوا اگر ڈانڈی منڈانا اچھا ہوتا تو حضرات انبیاء کرام یہ کام کرتے مگر کسی نے نہ کیا۔ چوتھا فائدہ: اللہ کے مقبول بندوں کے کام رب تعالیٰ کے کام ہیں دیکھو رحم میں بچہ کی شکل و صورت بنانا اس فرشتہ کا کام ہے جو اس کام پر مقرر ہے مگر رب نے فرمایا تم صورا ما کم ہم نے تم کو صورت بخشی۔ پانچواں فائدہ: حکم الہی کے مقابل قیاس کرنا عقلی و حکومے چلا کر دوسرے دینی ہے یہ فائدہ اما خیر سے حاصل ہوا۔ چھٹا فائدہ: منطق امر و وجوب کے لئے ہوتا ہے جس پرے تامل عمل کرنا ضروری ہے۔ یہ فائدہ اذا امرتک سے حاصل ہوا۔ ساتواں فائدہ: کبھی غیر نبی نبی سے افضل بلکہ نبی کے برابر نہیں ہو سکتا جو کہے کہ لہاں بزرگ صلاح نبی سے افضل ہے یا اس کے برابر ہے وہ شیطان ہی کی طرح کافر ہے۔ یہ فائدہ اما خیر سے حاصل ہو لو دیکھو ابلیس عالم مال پر انا عاشق سب کچھ تھا مگر اپنے کو آدم علیہ السلام سے افضل کہہ کر پاکہ رہا۔ آٹھواں فائدہ: نبوت کسی چیز نہیں صرف عطاء الہی ہے دیکھو آدم علیہ السلام نے ابھی ایک سجدہ نہیں کیا تھا مگر نبی اور خلیفہ اللہ ہوئے فرشتے نور ابلیس اتنی عجلت کے بلکہ خود نہ ہوئے نہ خلیفہ اللہ۔ نواں فائدہ: گزشتہ انبیاء کرام کے زمانہ میں اللہ کے مقبول بندوں کو کبھی سجدہ کیا گیا ہے مگر سجدہ عجلت خدا کے سوا کبھی کسی کو نہیں کیا گیا کہ یہ شرک ہے اور شرک کسی دین میں جائز نہیں ہوا یہ فائدہ استجدوا لام کے نام سے حاصل ہوا کہ فرمایا گیا لادم اگر یہ سجدہ خدا کو ہوتا اور آدم علیہ السلام محض قید ہوتے تو ابی آدم ہوتا۔ دسواں فائدہ: جو عالم پیر یا بدشعور میرا اپنے کو کسی نبی سے افضل یا نبی کے برابر کہے یا سمجھے وہ ابلیس کی طرح راندہ درگاہ ہے پورای جو کہے کہ خوش پاک یا علی مرتضیٰ یا لہاں بزرگ کسی نبی سے افضل یا برابر ہیں وہ مردود راندہ درگاہ ہے یہ فائدہ اما خیر سے حاصل ہوا غیر نبی کی عمر بھر کی نمازیں نبی کے ایک سجدہ کے برابر نہیں ہو سکتیں نبی کی تو بڑی شان ہے تمام جہان کے لوگ اللہ ایک مصلیٰ کے گرد قدم کو نہیں پہنچتے رب تعالیٰ ازواج مطہرات کے بارے میں فرماتا ہے لستن کا حد من النساء حضرت مریم کے بارے میں فرماتا ہے واصطفاک علی النساء العالمین حضور صلی اللہ علیہ وسلم حضرات صحابہ کے بارے میں فرماتے ہیں کہ ان کا ایک مد جو خیرات کرنا تمہارے پہاڑ بھر سونا خیرات کرنے سے افضل ہے۔ یہ مسئلہ نہایت قوی دلائل سے ہماری کتاب امیر معلویہ پر ایک نظر میں مطالعہ فرماؤ اس گستاخی کی ابتداء ابلیس سے ہوئی۔ گیارھواں فائدہ: ابلیس نے اپنی بزرگی آدم علیہ السلام پر اپنے علم کی وجہ سے بیان نہ کی بلکہ اپنے ناری اور من کے خاکی ہونے کی وجہ سے۔ کیونکہ وہ علم میں تولد کھا چکا تھا۔ علم اسامی میں اپنی کسری معلوم کر چکا تھا وہ جانتا تھا کہ میرا علم حضرت آدم سے عشر عشر بھی نہیں۔ اب جو شیطان کا علم آدم علیہ السلام یا حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ مانے وہ ابلیس سے بڑھ کر بے دین ہے واقعی قرن شیطان بدتر از شیطان ہے۔ بارھواں فائدہ: ابلیس نہ تو خدا کا منکر و مرید ہے نہ مشرک ہے کہ چند خالق مانے لگا۔ پکاسو ہے توحید کا قائل یہ فائدہ حقیقتی میں مار سے حاصل ہوا کہ اس نے کہا کہ شر اور خیر سب کا خالق رب تعالیٰ ہے۔ شر وہ خود ہے اور خیر آدم علیہ السلام دونوں کا خالق اس نے اللہ تعالیٰ ہی کو مانا۔

پہلے اعتراض۔ رب تعالیٰ نے ساری مخلوق کو پیدا فرمایا ہے، سب کو صورت بخشی ہے پھر خصوصیت سے انسان کو کیوں خطاب فرمایا حلقہ کم ثم صورا کم اس کی کیا وجہ ہے۔ جواب۔ اس کی حکمتیں ابھی تفسیر میں عرض کی گئیں کہ آدم علیہ السلام ملکہ نسل کی پیداوار انسان کی صورت ساری مخلوق سے ممتاز ہے اس شان کی صفت ایسی شان دار صورت کسی مخلوق کو جن کی فرشتوں کو بھی نہ ملی دیکھو تفسیر اسی لئے کفار و دوزخ میں انسانی شکل پر نہ جائیں گے، مومنوں کی پیشانی سجدہ گاہ کو آگ نہ لگائے گی۔ دوسرا اعتراض۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ عظیمی سجدہ اللہ کے مقبول بندوں کو کرنا بالکل جائز ہے، قرآن کریم سے ثابت ہے دیکھو رب نے آدم علیہ السلام کو مجبور ملائکہ بنا یا یعقوب علیہ السلام ان کی زوجہ لور پر اور ان یوسف علیہ السلام نے یوسف علیہ السلام کو سجدہ کیا سجدہ عظیمی کا جواز قرآن مجید سے ثابت ہے اس کی حرمت کی کوئی آیت نہیں چند احادیث میں اور حدیث کے ذریعہ قرآن کا حکم منسوخ نہیں ہو سکتا، خصوصاً جبکہ حدیث غیر متواتر ہو (بعض جلیل بے دین بزرگ جواب۔ اس اعتراض کے چند جواب ہیں ایک تو الزامی ہے باقی جواب حقیقی جواب الزامی تو یہ ہے کہ پھر ایسے بے دین بزرگوں کو چاہئے کہ وہ اپنے مریدوں کو سجدہ کیا کریں اپنے کو ان سے سجدہ نہ کر لیا کریں۔ کیونکہ یوسف علیہ السلام کو ان کے ملکہ باپ نے سجدہ کیا یوسف علیہ السلام نے انہیں سجدہ نہیں کیا۔ پیر صاحب مثل والد کے، مریدین مثل لولاد کے چاہئے کہ والد صاحب اول، کہ سجدہ کریں نیز پیر صاحب اپنے آپ کو وراثی سمجھتے ہیں اور آدم علیہ السلام کو وراثی مخلوق فرشتوں نے سجدہ کیا۔ جواب حقیقی یہ ہے کہ کسی آیت سے یہ ثابت نہیں کہ سجدہ عظیمی گزشتہ نبیوں کی شریعتوں میں جائز تھا۔ جب آدم علیہ السلام کو سجدہ ہوا ہے تب شریعت آئی ہی نہ تھی نیز فرشتوں پر شریعت کے احکام جاری ہیں ہوتے کسی آیت سے ثابت نہیں کہ آدم علیہ السلام کو بھی انسانوں نے سجدہ کیا ہو، غرضیکہ یہ حکم شرعی نہ تھا، نیز یوسف علیہ السلام کو سجدہ صرف ایک بار ہوا ہے اس کے علاوہ بھی کسی سے کسی کو سجدہ نہیں کیا اور یہ سجدہ خواب کی تعبیر پوری کرنے کے لئے تھا حکم شرعی نہ تھا جیسے حضرت خلیل علیہ السلام کا اپنے فرزند جناب اسماعیل کو ذبح کرنا ایک خواب کی تعبیر کے لئے تھا، شریعت ابراہیمی کا مسئلہ نہ تھا اور نہ تم بھی اپنے بیٹوں کو ذبح کیا کہ دوسرا جواب یہ ہے کہ آیات قرآنیہ کا نسخہ حدیث سے جائز بلکہ واقع ہے کئی آیات منسوخ ہیں۔ حدیث سے اس کی تفصیل ہم ماسخ من ایتہ اونسہا کی تفسیر میں عرض کر چکے ہیں۔ دوسرا اعتراض۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ قیاس کرنا ایسے کام سے بد دیکھو ایسے نے قیاس کیا ما خیر مسدائدہ کیا پھر تم لوگ قیاس کو دلیل شرعی کیوں مانتے ہو۔ جواب۔ قرآن الہی کے خلاف اس کے مقابلہ میں قیاس کرنا دینی ہے شرعی قیاس کا ثبوت قرآن مجید و احادیث سے ہے اس کی تفصیل ہماری کتاب جاو الحق میں دیکھو۔ تیسرا اعتراض۔ وہ سجدہ آدم علیہ السلام کو نہیں تھا بلکہ اللہ تعالیٰ کو تھا، حضرت آدم علیہ السلام اس وقت اس سجدہ کا قبلہ بنادئے گئے تھے۔ جواب۔ یہ غلط ہے دوزخ سے ایک یہ کہ پھر اسی آدم کو تھا، چوتھا اعتراض۔ یہاں دوسرے یہ کہ پھر شیطان اس سجدے سے انکاری نہ ہو مآیونکہ وہ اللہ کو سجدہ ہمیشہ آدم ہی کرتا تھا۔ چوتھا اعتراض۔ یہاں الا ایلیہ کے بعد ہم یکن من الہا حلقن کیوں فرمایا گیا یہ عبارت زائد ہے۔ جواب۔ ہم نے تفسیر میں عرض کر دیا ہے کہ الا ایلیہ میں اس کی بد عملی کا ذکر ہے، اور ہم یکن اس کی بد عقیدگی کا ہے یعنی اس نے سجدہ کیا بھی نہیں اور وہ سجدہ اس سے ہوا بھی نہیں کہ اس سجدہ کو فرص جان یہاں آیت میں تکرار میں نیکی نہ کرتا اور بات ہے نیکی میں سے نہ ہونو سری بت۔ یا نچوال اعتراض۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ اپنے نفس کل بیان کرنا خیر کتابا ہے یہ شیطانی کام ہے مگر بعض نولیہ

حضرات انبیاء کرام بلکہ خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصل و خلات بیان فرمائے ہیں اس کی وجہ کیا ہے اور اس میں فرق کیا ہے۔ جواب۔ ابلیس خیر نہ تھا بلکہ شر تھا ماحر کہ اس میں صحت بھی تھا تکبر و غرور بھی۔ سو وہ حضرات واقعی حیر ہوتے ہیں لہذا وہ سچ ہیں یہ شیطان ہے یہ خیر نہ کہ وہ حضرات شکر یہ کہ طور پر کہتے ہیں نیز رب تعالیٰ اپنی صفات میں فرماتا حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے درجات بیان کرنا ہم تو ایمان دینے کے لئے کہ ہم اللہ رسول کی یہ صفات مانیں اور سامعین میں لہذا وہ تبلیغ ہے تکبر نہیں ایک ہی بات کسی کے سے نہر ہوتی ہے کسی کے سے حرام کسی کے سے جا رہی کسی کے لئے عبادت۔

تفسیر صوفیانہ۔ آدم علیہ السلام کو رب تعالیٰ نے دو عظمتیں بخشیں ایک جسمانی دو سری روحانی جس میں عظمت تو یہ کہ انہیں بلا واسطہ اپنے دست قدرت سے بنایا جسم آدم خاص صفت الہی ہے۔ خود فرماتا ہے لسا خلقت لہی اسی سے آپ کا لقب بشر ہوا یعنی مابشرت پایمداہی چیز (دستی کار میری) روحانی عظمت یہ کہ اس میں خاص اپنی روح پھونکی اس طرح کہ روح آدم اپنی خاص تجلی ذالی پھر جسم آدم میں پھونکی خود فرماتا تو عظمت لہی میں روحی لہذا آدم علیہ السلام ان خصوصیتوں کی وجہ سے تجلی الہی کے ایسے مظہر ہوئے جیسے مظہر نہ فرشتے تھے نہ دو سری مخلوق اس لئے وہ فرشتوں کے مجبور بننے کے مستحق ہوئے نہیں اسی راز کو نہ پاسکا اس نے یہ دیکھا کہ آپ کس سے بنے یہ نہ دیکھا کہ آپ سے بنے اس نے یہ دیکھا کہ آپ یوں بنے یہ نہ دیکھا کہ آپ کیوں بنے اس لئے اس کی عقل چرکھا گئی۔ مدد نے اسے ہمارا کردہ مگر اس کے پاس حقیقت میں آنکھ ہوتی تو اسے رخسار آدم میں جلوہ یار نظر نہ ملتا مولانا فرماتے ہیں۔

ز آدمی ابلیس صورت دید و س غافل اور معنی شد آں مردود خس
نیست صورت چشم را نیکو بمل تلبہ بینی شعلے نور جلال

مٹی میں اخذ یعنی لئے لینے کی قابلیت ہے آئینہ پانی اور صوب میں جو فوٹو کھینچو وہ اصل کے جتنے ہی مٹ جاتا ہے مگر پوچھو اور غیرہ مٹی وغیرہ پر جو نقش کھینچ دیا جائے وہ نہیں مٹتا حضرت آدم پر رب نے اپنی تجلی بذلی طہرت آدم نے اسے منسلک کیا ابلیس یہ نہ سمجھ سکا (از مدح البیان) ایسے ہی آج جو لوگ حضرات انبیاء کرام کو بشر بشر کہنے کی رٹ مارتے ہیں وہ ابلیس کی معنوی لوماد ہیں مولانا فرماتے ہیں۔

مگر نہ فرزند بیسی اے عید بس ترا میراث آں سگ چوں رسید

صوفیاء فرماتے ہیں کہ جیسے ضعیف معدہ حاتور نذاہت نہیں کر سکتا یوں ہی اچھا آدمی عظمت و حرمت برداشت نہیں کر سکتا ابلیس کو تھوڑی سی حرمت دیدی گئی تو پکار اٹھا ماحر مہدی تھی اس کی بد بھنسی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قوت برداشت آ یہ عالم ہے کہ۔

برداشت گیتی ہمیں فرسودہ است خوشن را عمدہ فرسودہ است

اس کی چوکھٹ پر دنیا پریشانی رکڑ رہی ہے مگر آپ کو عمدہ فرما رہے ہیں اللہ تعالیٰ رحب دے تو قوت برداشت بھی دے۔

قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا فَاخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ

رب کے وہاں میں اترنا تو اس سے ہے اس میں ہوتا ہے۔ یہ سب سے پہلے بکھر کر ہے تو اس میں پس سب سے پہلے جانو ہنگ
رواں ہوا ہے اور یہاں سے اترنا ہے۔ کہ ۱۶۔ کہ اس سے پہلے تو ہے دست و پا

الصَّغِيرِينَ ۚ قَالَ نُفِزْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ۚ قَالَ إِنَّكَ مِنَ

تور سب سے ہے۔ وہ بہت سے تو تھے اس دن تک کہ ٹھکانے جائیں گے۔ رب نے فرمایا ہے۔ ایک نو مسلم
میں وہاں تھے۔ وہ بہت سے اس دن تک کہ کوئی ٹھکانے جائیں۔ دیا تھے

الْمُنْظَرِينَ ۝

دیے ہوئے ہیں۔

بہت ہے

تعلق ان آیات کریمہ کا پچھلی آیت سے یہ طرح تعلق ہے پہلا تعلق۔ پچھلی آیت کریمہ میں یہ فرمایا گیا کہ اللہ
سے حکم الہی نہ مانا جناب آدم علیہ السلام کہ تجھ کو کیا اب ان دو حرکتوں کے دنیاوی انجام کا ذکر ہے کہ دنیا میں اسے کیا چل مارتا۔ گویا
اب اس کے حرم کا ذکر پچھلی آیت میں تھا اس کے نتیجہ دنیاوی سزا کا کرنا۔ آیت میں ہے اس کی انخروی سزا کا ذکر آگے آ رہا ہے
لا ملین مکم اجمعین غرضیکہ یہ بتایا گیا کہ نبی کا دشمن یا میں بھی سزا پاتا ہے۔ سختی میں بھی اسے مر کر بھی جین میں ملے۔
دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں شیطان کے دل نل کا ذکر تھا جو اس نے اپنے عہدہ نہ کرنے پر قائم کئے اب رب تعالیٰ کے عتاب
کا ذکر ہے کہ رب نے اس کو دل نل کا جواب نہ دیا بلکہ اس پر عتاب کیا تاکہ معنوم ہو کہ ہر دلیل کا جواب نہیں دیا جاتا۔ تیسرا
تعلق۔ پچھلی آیت میں شیطان کے غرور و تلبر کا ذکر تھا اب تلبر کے انجام کا ذکر ہے یعنی دلیل کر کے نکالا جاتا تاکہ اقیامت
تو گھر غرور کا انجام دیکھیں اس میں۔

تفسیر قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا یہ یا مہذب ہے جس میں رب تعالیٰ نے اس فرماں علی کا ذکر ہے جو شیطان کی غرور کو اس کے
جواب میں ارشاد ہوا قل کافاعل اللہ تعالیٰ ہے مگر اس میں تشکیب کہ رب تعالیٰ نے یہ راہ درست بلکہ واسطہ اس سے یہ کلام فرمایا
کسی فرشتے کے رعب۔ ظاہر یہ ہے کہ ہر درست ہی۔ کلام فرمایا کہ رب نے کہا میں نے سنا مگر یہ کہ یہ کلام عزت کا ہے بلکہ
رست و خوار کا ہے اس کا۔ میں نے جس دن عزت نہ ہوگی نہ اسے کلیم اللہ کہا جاتا ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام
سے رب تعالیٰ کا کلام فرمان عزت و عظمت کا تھا لہذا اس کلام سے موسیٰ علیہ السلام کی عزت افزائی ہوئی اور وہ کلیم اللہ کے خطاب
سے نور سے گئے روح النور، بیرون غیرہ وغیرہ۔ یہ کلام استقامت کا ہے یا رکاب کا یا رکاب عزت و وقار کا عذاب و قرا موسیٰ علیہ
السلام سے کلام ہوا عزت و وقار حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے میزان میں ظہر فرمایا محبت و پیار کا فرشتوں سے کلام ہوتا ہے
ملکی نظام و کاروبار کا اللہ سے اس میں سے کوئی کلام نہیں ہوا۔ اس سے قہر و غضب کا ہوا لفظ میں ف ترتیب کی ہے یعنی

چونکہ تیری اصلی مد ذاتی آج ظاہر ہوئی لہذا تو از جا گویا اب تک تیری عزت تیرا عروج تیری ظاہری اطاعت کی وجہ سے تھامے ہوئے ہیں جس کے معنی میں لوہے سے بچے کرنا ملندے ہیں۔ نیچے پھینکا جانا خولہ جگہ کی بلند کی ہو یا درجہ اور رتبہ کی پہل دونوں متحمل ہیں اس لئے مسماہیں کئی احتمال ہو سکتے ہیں۔ (۱) اس سے مراد خست ہے۔ (۲) اس سے مراد تسلیم ہے۔ (۳) اس سے مراد جماعت ملائکہ ہے۔ (۴) اس میں صورتوں میں ہبوط کے معنی ہیں اور یہی جگہ سے گرنا کہنا جانا اس سے مراد اس کا پھل رجبہ اور قرب الہی ہے۔ (۵) اب تک میرے قادیان اس سے مراد اس کی شکل و صورت ہے کیونکہ اب تمہود و رشتوں کی صورت میں قادیان جو بصورت فن دونوں صورتوں میں ہبوط سے مراد ہے۔ (۶) لہذا اس کی پہنچ تفسیر میں ہے۔ (۷) تفسیر لیرہ و خاتون معلل وغیرہ) خیال رہے کہ لفظ امرضا اب ہے کہ مرثی (روح الیاء) لفظا مکون لک ان نمکوں لہذا اس عبارت میں الجیس کے نکالے جانے کی وجہ یہ ظاہر ہے۔ لہذا یہ فہمیدہ لک سے پہلے جاری کیا گیا تھا۔ وغیرہ پوشیدہ سے لک فرما کر یہ بتا کر تھا کہ میرا اصل بہت زیادہ ہے۔ نہ تو تاری تھا تھے اور یوں میں رکھا حست میں رہتا ہے۔ کی مارت دی عزت دی و کار دی تھا پر میرا شکر یہ لازم تھا تھے تکبر، فقر، قہر، سکون بناے تھے سے تکبر کے دو معنی ہیں، تہی بڑا ہونا کہ اس کی بڑائی عظمت خیال و گمان سے ورہا ہو، دوسرے بڑا ہونا کہ تو ہو چھوٹا مگر آپ کو بڑا سمجھے بڑا ہونا کہ اسے پہلے معنی سے سمجھ لہذا تعالیٰ کی صفت ہے تکبر اس کا نام ہے۔ یعنی بہت ہی بڑا۔ دوسرے معنی مذموم ہیں دی پہل مرلو ہیں نہیں بھی لہذا اس احتمال میں جو لفظ مسماہ میں تھے۔ یعنی تجھے پہل سے صرف مجھ نہ کرنے کی وجہ سے میں نکلا جا رہا ہے کہ وہ تو محض ایک گناہ ہے بلکہ تیرے غرور و تکبر کی وجہ سے دھکے دے کر نکلا جا رہا ہے کیونکہ تکبر ہر جگہ ہی برا ہے مگر خست میں نہ کرنا آہوں میں نہ کرنا فرشتوں کی جماعت میں نہ کر تکبر کرنا کسی طرح مناسب نہیں کیونکہ یہ حکم تکبر میں غرور و دلوی کی میں اس کی جگہ زمین ہے کہ وہاں کفار فرعون پہل جیسے متکبرین بھی رہ گئیں گے یہاں متکبرین نہ رہ گئیں نہ آئیں (روح العلانی) وغیرہ لفظ حوج امک من الصالحین اس عبارت میں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ یہ لفظ مسماہ کی تاکید ہے یا تفسیر دوسرے یہ کہ یہ نیا جملہ ہے پہلی صورت میں لفظ تفسیر لفظ کی۔ یعنی تجھے صرف اتنا نہیں جا رہا ہے بلکہ نکلا بھی جا رہا ہے کہ نہ تو پہل رہے نہ تجھے پہل سے نسبت رہے۔ دوسرے یہ کہ یہ نئی عبارت ہے ایک پوشیدہ شرط کی جزا ہے اس صورت میں نکالنے سے مراد ہے زمین سے بھی اسے نکال دے کہیں رہے نہ جسے تزیروں پانی وغیرہ پر مارا مارا پھرے۔ دھوکہ دینے کے لئے زمین پر تہہ کیا کرے مگر اس کا ٹھکانہ کوئی نہ ہو۔ صلح میں نا ہے صحرے میں چھوٹا ہونا خولہ عمر کا چھوٹا ہونا یا درجہ رتبہ کا یا دلیل و خوار ہوئے۔ یعنی میرے بعض بندے عزت والے ہوں گے بعض اہل و خوار۔ عزت والے بندوں کی ابتدا آدم علیہ السلام سے ہوئی کہ وہ اللہ کے جیوں میں سے ہیں خضاء زمین میں سے ہیں اور زمست دلوں کی ابتدا تھوڑے سے ہوئی کہ تو اور تیرے تہہ والے خار مشرکین متکبرین سارے ہی ذلیل ہیں لہذا اس الصالحین فرمانا بالکل درست ہے قال انظر فی الی ہوم یسعون الیہس بہ نصیب کی ایک مت ماری گئی کہ معنی نہ مانگی بلکہ لوہے کا گہ کرنے کے لئے لمبی عمر مانگی۔ کل کا قائل الیہس ہے لفظ رتبہ ہے لفظ سے معنی مدت و تار پہل موت سے ملت و تار مراد ہے۔ یعنی لمبی عمر یسعون بتا ہے۔ معنی اٹھنا اس سے مراد ہے قیامت کا دوسرے لفظ جب آدم اور ان کی اولاد زندہ کی جائے گی اس نے یہ اس لئے ہوا کہ موت سے بچ جائے کیونکہ اسے پتہ تھا کہ موت صورت کے پہلے بعد تک آئے گی دوسرے بعد موت کا وقت نکل چکا ہو گا پھر کسی کو موت نہ آئے گی۔ اس کا دوسرا مقصد یہ تھا کہ میں

سارے انسانوں کو بیکاسکوں آدم علیہ السلام کا یہ۔ جن کی ساری اولاد سے سکوں۔ قال انک من اسطین اس فرمان
عالی کے دو مطلب ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ ہمارے بعض بد سے قیامت کے دفعہ دہائی تک زندہ رہیں گے جیسے فرشتے حضرت خضر
الیاس جبرائیل جنات۔ ان میں سے تو بھی ہے ہم نے پہلے سے ہی تیری عمراتی رکھی ہے۔ دو سرے یہ کہ اس کی دعا کا جواب ہے کہ
اپنا تیری بات منظور ہے ہم تجھے بھی ان بدوں کے زمرے میں داخل سے دیتے ہیں جو دفعہ اول تک جیسے گئے خیال
رہے۔ شیطان کو اتنی دراز مہلت دینے میں بہت حکمتیں ہیں۔ ۱۔ اس میں بندوں خصوصاً انسانوں کا امتحان ہے۔ (2) اسی
سے مخلص منافق بد گل خد ابند گل ہوئی میں چھانٹ ہے (3) اس کے درجہ رب نے ابلیس کو اس کی گدشتہ عبادت کا بدلہ
دیا کہ تو ہے بی عمر عبادت کی تھی اب یہی عمر دیا میں رہ لے (4) اس مہلت میں بھی شیطان پر اللہ کا غضب ہے کہ زیادہ لمبی
عمر میں زیادہ سدا کرے تمام کفار اشرار سے زیادہ سدا اس کے ہوں اس میں اپنے بندوں کو بتاتا ہے کہ دراز عمر اگر گناہوں میں
گزرے تو وہ اللہ کی رحمت نہیں بلکہ اللہ کا عذاب ہے اسے یوم قرار تک مہلت دی تاکہ صاحب ابصار کو اعتبار و عبرت ہو۔ ہم
شیطان کے پیدا فرمانے کی حکمتیں بارہ ائمہ میں بیان کر چکے ہیں (روح البیان)۔

خلاصہ و تفسیر جب ابلیس کا تکبر اور حسد اس کے کلام اور عمل سے ظاہر ہو گیا تو رب تعالیٰ نے اس کے دلائل کا جواب
نہیں دیا بلکہ اس سے فرمایا کہ تو اس نورانی جماعت ملائکہ سے یا جنت سے یا آسمانوں سے نیچے گر کر زمین پر پہنچ۔ تجھے جن
مبارک مجلسوں مبارک مقامات پر رہ کر غرور تکبر کرنا کسی طرح جائز نہ تھا کہ یہ مجلسیں یہ مقدمات تو متواضعین مجز و انکسار کرنے
والوں کے لئے ہیں یہاں تکبر ہوگیا نہ تو آسکتے ہیں نہ رہ سکتے ہیں بلکہ تو ظاہری زمین سے بھی نکل جاویر انوں تیزیوں
سمندروں میں رہ۔ ظاہر زمین لولاد آدم علیہ السلام کے لئے ہے یہاں تیرا چکر رہے گا یہاں مارا مارا پھرے گا ہر طرف سے لعنت و
پتھر کا تار ہے گا تو وہاں ذیلیوں حقیروں میں سے ایک ہو گا اس عتابانہ کلام کو سن کر اس لوند می سمجھ والے نے معافی نہ مانگی بلکہ
زیادہ جرم و قصور کرنے کے لئے لمبی عمر مانگی بولا اے مولیٰ مجھے قیامت کے دو سرے دفعہ تک مہلت دے جب موت کا وقت
نکل چکا ہو رب تعالیٰ نے فرمایا کہ تیری یہ دعا کچھ ترسیم سے منظور ہے کہ تجھے دفعہ دہائی تک مہلت ہے اس وقت قیامت تک
رہنے والوں کو بھی موت آئے گی اور تجھے بھی۔ خیال رہے کہ تکبر و عیب ہے جس کی وجہ سے انسان کسی سے فیض نہیں
لے سکتا تکبر بڑی اعلیٰ سے اعلیٰ مجلس سے بھی محروم ہی رہتا ہے جب وہ دوسرے اپنے کو بڑا بتاتا ہے تو اس سے فیض کیوں
لے گا نیز تکبر سے دل میں سختی پیدا ہوتی ہے سخت دل والا اللہ کی ہر رحمت سے محروم ہے سخت زمین میں پیداوار نہیں ہوتی ٹھنڈا
سخت و ہار زدہ وغیرہ نہیں بنتا ٹھنڈا سخت سوز و زور نہیں بنتا سخت آٹا دہائی نہیں بنتا یومی سخت دل انسان کچھ بھی نہیں بنتا تکبر ہر
جگہ ہی برا ہے مگر نہ منورہ کی سر زمین میں زیادہ برا ہے نہ دینہ جہاں وہ اپنی ساری برائیاں اپنے گھر چھوڑ جاوہاں عجز و زور
نہایت لے کر جلا شیطان کے اس واقعہ سے عبرت پکڑ۔

فائدے ۰ جن آیتوں سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ جنت اور وہاں کی نعمتیں پیدا ہو چکی ہیں جنہاں
مردوں سے پہلے شیطان رہتا یا آتا تھا یہ فائدہ فاضل مسہا سے حاصل ہوا اگر جنت پیدا نہ ہوئی ہوتی تو نکلا کہیں سے
جائے دو سرا فائدہ جنت لو پر ہے نیچے سے یہ فائدہ بھی فاضل مسہا سے حاصل ہوا اگر زمین پر ہوتی یا زمین کے نیچے تو اتارنا
نہ فرمایا جاتا لو پر سے نیچے سے کو اتارنا اگر نکلا جاتا ہے۔ خیال رہے کہ مردوں سے پہلے شیطان جنت کے سب سے کھانا پیتا

ہو گئے۔ آدم علیہ السلام بھی وہاں یہ سب کچھ کھاتے پیتے تھے مگر وہاں دوروں کی سزا تھیں۔ مگر رب فرماتا ہے ہم بطنہین اس قسم ولا حال ان کو ہاتھ لگا بعد قیامت ہو گا سب لوگ جزا و ثواب سے ملے وہاں داخل ہوں گے اور اس میں ان کے خود ہی ہاتھ لگائیں گے دوسرے نہیں۔ رب فرماتا ہے و روحا ہم بهور عین تیسرا فائدہ۔ حنت مشکیں۔ حن کی جگہ میں وہاں تو متوا معین صاحبیں کا گزارہ ہے اگر وہاں حنا ہے تو بخیر و اعشار یک ائیل اختیار کر دے فائدہ ان تشکر لیا ہے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ ہر شخص کی مدد لیں کہ وہاں سب سے بڑا چاہئے جس سے ہر پر مقابل کو۔ اور ناست ایہ ہے یہ خدا کا حرج سہا سے حاصل ہوا کہ۔ تعالیٰ نے شیطان کی سزا میں اس کی مدد سے کسی مقدمہ کا جواب دینا اسے نکل دیا۔ پانچواں فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کا غضب نہ یہ ہے کہ اسے اچھی محسوس اچھی صحبتوں سے محروم کر دیا جائے اچھوں کے پاس سے نکل دیا جائے اگرچہ اس کے پاس مال کی فراوانی رہے۔ سو لھو اللہ تعالیٰ نے سب شیطان پر غضب فرمایا تو تواتے فوراً موت دیدی۔ اس کا کھانا پینا مال نہ کر دیا اسے تمام مٹی فراوانی پر دسترس ہے اس کی طاقت اس کا علم اس کی قوت و قدرت سب دیکھی جیسی پسے تھی کہ فرماتا ہے ہوا کم ہو و فیصلہ میں حید لا تو وہم سارے عالم پر لوگوں کی سیت میں کے ارادے پر مطیع ہر جائز ناجائز چرے واقف تھا اور ہے یہ سب چیزیں اس کی برقرار رکھیں بلکہ اسے دراز عمر دے دی گئی اسے اچھی صحبتوں اچھی مجلسوں اچھوں کی صحبتوں سے دور کر دیا نیز اس کو توفیق خیر سے محروم کر دیا کہ اب اسے سجدہ سجود کی توفیق نہیں بلکہ لوگوں کو سجدوں سے روکتا ہے خیر اسے دس کے سکون قلب کے چس سے محروم کر دیا اب سارے جہان کی فکر اس ایک کے دس میں ہے غرضیکہ اسے تین نعمتوں سے محروم کیا اچھی صحبت توفیق خیر دل کا سکون اس کا علم ملے زندگی وہ سب دیے ہی رکھی۔ چھٹا فائدہ۔ تکبر و غرور کا انجام ذلت و خواری ہے۔ یہ فائدہ انک من الصالحین سے حاصل ہوا۔ ساتواں فائدہ۔ جب رب تعالیٰ کسی پر غضب کرتا ہے تو وہ دعا کس بھی انی ہی۔ نکلا ہے دیکھو اگر اب میں اس موقع پر رب سے معافی مانگ لیتا تو وہ ارحمت الراحمین شاید اسے معافی دے دیتا اس نے مانگی کیا چیز بھی عمر تاکہ گناہ اور زیادہ کرے اپنا یہ خوب مرے تاکہ زیادہ گمراہ ہو۔ آٹھواں فائدہ۔ کفار بلکہ شیطان کی دعا سے عمر دراز ہو سکتی ہے جیسا کہ انک من الصالحین کی ایک تفسیر سے معلوم ہو لو دیکھو شیطان کی دعا سے اسے لمبی عمر مل گئی۔ جب شیطان کی دعا سے اس کی عمر لمبی ہو گئی تو اگر آدم علیہ السلام کی دعا سے دلو علیہ السلام کی عمر بجائے ساٹھ سال کے سوسال ہو جائے یہ مقبول بندوں کی دعا سے لوگوں کی عمریں لمبی ہو جائیں اس کی تقدیریں بدیں جائیں تو کیا مصداقہ ہے اکثر اقبال نے کیا خوب کہا۔

جو ہو بوق یقین حاصل تو نہ جاتی ہیں خبریں نگاہ مرد سہم سے پلٹ جاتی ہیں تقدیریں

نہ پوچھو ال خرقہ پوشوں کی عقیدت ہو تو کچھ ان کو یہ مضامین سنئے ہیں اپنی آستینوں میں!

نواں فائدہ۔ حضرت بندہ اللہ کے نزدیک ذلیل میں بعض عزت دے ائیل لوگ شیطان ٹوٹے ہیں یہ فائدہ انک من الصالحین سے حاصل ہوا کہ صاف ترین جمع فرمایا اور اس پر میں تعین دیا گیا۔ دسواں فائدہ۔ اللہ کے بعض بندے قیامت تک جائیں گی پہلے بعد پر مرس گئے۔ یہ فائدہ من الصالحین سے حاصل ہوا کہ یہاں بھی مسطورین جمع ارشاد ہوا اور اس پر میں تعین دیا گیا۔ دسواں فائدہ۔ ابلیس اللہ تعالیٰ نے اسے صفت قیامت وہاں کے اٹھے رب کی قدرت وغیرہ سب چیزوں کا قائل ہے وہ مشرک میں پکا متحد ہے صرف نبی اور مقبول بندوں کا انکاری ہے۔ یہ فائدہ اس مردود کی اس دعا سے

حاصل ہو۔ اس سے وہ گستاخ ہوگئے۔ حضرت حاصل کریں حسین اپنی توحید "علم و ظاہری اعمال پر ناز ہے۔ بارگاہِ حق پر ناز نہ ہو۔
 لاکر ہمارے گناہوں سے تمہیں ریوڑ ہے۔ دیکھو! طیس کے گناہ بدترین جرم یا جس پر وہ نکال کر مگر نکلتے ہوئے رب سے
 آئی تو رب نے قبول فرمایا۔ ہر دوں بھی چاہئے کہ غضب میں بھی کرم کا خاں رہیں۔ **محضوا باحلاق اللہ تیر ہوں**
 فائدہ: تمہیں یہ خبر بھی رب کی تعالیٰ سے نصیب ہے۔ تب ہم کو تو گناہ بھی ہیں تو یہ جو شیطان اس وقت معافی مانگ لیتا تو
 توبہ مانگ لگا لیا اور از عمر لور اس میں۔ ہوں نہ۔

بعد اعتراض: رب تعالیٰ سے ہم گناہی ہوتی ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام اس وجہ سے دوسرے نبیوں سے ممتاز
 ہوئے ان کا لقب "علیم" ہے۔ تو چاہئے کہ طیس بھی ایسی عظمت والا ہو کہ اس سے بار و سطر رب کا مرقبہ۔ جواب: ہوا
 اس میں شک نہ ہے۔ انیس سے کام نہ ہو۔ تعالیٰ فرمایا: پذیر فرشتے کے اس کو ہوا یا اگر فرشتے کے درجہ سمجھو یا ہو پھر
 تو کوئی سوال ہی نہیں رہتا۔ دراصل رب تعالیٰ ہی۔ کلام فرمایا ہو تو یہ کلام غضب و قہر کا ہے۔ رب سے ہم کو یہ وہ عزت کا باعث
 ہے جو حرم و اکرام کے ساتھ ہو جائے۔ اس کو اپنے ہاں مہمان بلا کر اس سے محبت کا کلام کرے وہ معمر ہے اور اس نجر کو بد رعبہ
 پائیں پکڑ کر اسے سر کا حکم سنائے وہ محرم ترین ذلیل ہے یہاں کلام دوسری قسم کا ہے۔ دوسرا اعتراض: **فاہط مسہا**
 میں ہا ضمیر یا توجہ کی طرف نوبتی ہے یا فرشتوں کی جماعت کی طرف یا آسمانوں کی طرف مگر اس میں سے کسی چیز کا کرپنے
 میں ہوا جس کا ذکر ہو اس کی طرف ضمیر یہ مگر رجوع کر سکتی ہے۔ جواب: مگر یہ ضمیر فرشتوں کی طرف ہے تو اس کا کرپنا
 چکا ہے **لما للملک** اور اگر جنت یا آسمانوں کی طرف ہے تو یہ چیزیں اگرچہ مذکور نہیں مگر معصوم ہیں مرنے کا اور ہونا
 ضروری نہیں معصوم ہو یا ضروری ہے۔ معصوم ہونا قرآن سے بھی ہو جاتا ہے۔ تیسرا اعتراض: اس آیات میں شیطان کو دو
 حکم دیئے گئے ہیں ایک **للصراط** از حاد و **سرافلح** نکل جائز تاکہ اس سے ہوا تھا اور نکلنا کہ اس سے۔ جواب: تفسیر خازن نے
 فرمایا کہ طیس پہلے آسمانوں یا جنت میں رہتا تھا زمین پر اس کا راج تھا **للصراط** فرمایا کہ آسمانوں یا جنت سے نکال دیا اور **للصراط** فرمایا کہ
 زمین سے نکال دیا اب وہ زمین میں چودوں ایلوں کی طرف بھرتا ہے یہاں رہتا ہے اور ہو سکتا ہے کہ **للصراط** کے معنی یہ ہوں
 کہ ہماری بارگاہ عالیہ سے نکل یہاں سے ہند و در ہو جائے **للصراط** تاکہ ہو **للصراط** کی۔ چوتھا اعتراض: **بش شیطان** نہ ہو۔
 آسمانوں اور جنت ملائکہ سے نکال دیا تھا تو حضرت آدم علیہ السلام کو اس سے دور کیا۔ کیسے یہ وہ جنت میں رہتے تھے ہاں یہ
 کیسے پہنچے۔ جواب: اس کے مت جواب ہم نے پہلے پارے میں یہ کہہ دیا ہے کہ وہ جنت میں رہتے تھے۔ اس حکم کے بعد شیطان ٹارہا رہتا
 سماعت سے جانا تا نہ ہو گیا تھا چوراس کی طرح حالت و خداری۔ یہ سچ ہے۔ میں ہوا تھا یہاں کہ طیس و سوسہ دور سے
 بھی ڈال رہا ہے۔ یہ پنجواں اعتراض: اس آیت سے معصوم ہوا کہ اس کی نیلی عین دعا قبول ہو گئی مگر قرآن مجید
 فرماتا ہے **وما دعاء الکافین الا فی صلال** آیتوں میں تھا جس سے۔ جواب: وہاں اس آیت میں دعا سے مراد
 درخیز کی چیخ و پکار اور اس کا درخ سے نکلنے کی آواز کا نہ قبول نہ ہوگی یہاں طیس کی دنیاوی دعا کا ذکر ہے۔ دراصل اس آیت کے
 معنی یہ ہوتا ہے۔ تو تو پہلے ہی سے ملت و ہوا ہے پہلے ہی سے ہم نے تیری عملی مقرر کی ہے۔ تو تو اس میں ہیں۔ چھٹا
 اعتراض: **قدیر مداعیر** نہیں ہے۔ رب فرماتا ہے **اذا جاء احبهم** لا یساعروں ساعت ولا مستعدوں جب
 موت آنے پر ایک منٹ آگے پیچھے نہیں ہو سکتا تو عمر سے بڑھ سکتی ہے علم الہی میں تبدیلی ناممکن ہے۔ جواب: قدر میں

میں کہا کہ ہو جائے گا کہ میں نے لا غویسہم حمین الاعادک سبہ المعصی سبہ سکاں گا
 مواتی۔ ایک خاص سبب سے کہ وہ اس میں تھا جس میں۔ کیونکہ خاص مقویں سے۔ سکاں میں ہیں۔
 مراد مستقیم سے مراد ان کا۔ کہ میں نے لا غویسہم حمین الاعادک سبہ المعصی سبہ سکاں گا
 رہوں کی طاقت و فراوانی۔ میں نے لا غویسہم حمین الاعادک سبہ المعصی سبہ سکاں گا
 ہوتی کی رو سے۔ میں نے لا غویسہم حمین الاعادک سبہ المعصی سبہ سکاں گا
 مراد مستقیم سے مراد ان کا۔ کہ میں نے لا غویسہم حمین الاعادک سبہ المعصی سبہ سکاں گا
 میں موجود ہیں۔ مراد ان سے اس امر میں علی صراط مستقیم و فرما۔ ان میں علی صراط مستقیم
 اور ایک دہائی چوتھی میں تو میں نے لا غویسہم حمین الاعادک سبہ المعصی سبہ سکاں گا
 میں نے لا غویسہم حمین الاعادک سبہ المعصی سبہ سکاں گا
 والی چار طرف سے حملہ کروں گا آگے سے پیچھے سے، میں سے بائیں سے اوپر پیچھے سے۔ یہ وہی وہی کہ پورے اللہ کی رحمت
 مسطور پر آتی ہے اس کا سبب۔ کہ میں نے لا غویسہم حمین الاعادک سبہ المعصی سبہ سکاں گا
 کہ کرتا ہے اور میری حفاظت کا۔ کہ میں نے لا غویسہم حمین الاعادک سبہ المعصی سبہ سکاں گا
 کہ میں نے لا غویسہم حمین الاعادک سبہ المعصی سبہ سکاں گا
 ورنہ تو اس سے کہ کیا کہ نیچے سے۔ کہ میں نے لا غویسہم حمین الاعادک سبہ المعصی سبہ سکاں گا
 سے محفوظ رکھے گئے ہیں۔ خیال رہے کہ میں نے لا غویسہم حمین الاعادک سبہ المعصی سبہ سکاں گا
 میں نے لا غویسہم حمین الاعادک سبہ المعصی سبہ سکاں گا
 اس میں ہرگز اس کا کہ تو اس طرف اللہ اٹھائے گئے۔ کہ میں نے لا غویسہم حمین الاعادک سبہ المعصی سبہ سکاں گا
 فرما ہے عن المعین وعن استعمال لعدائے میں نے لا غویسہم حمین الاعادک سبہ المعصی سبہ سکاں گا
 سکا کہ میں نے لا غویسہم حمین الاعادک سبہ المعصی سبہ سکاں گا
 فرشتے کو سلام کرتے ہیں بائیں طرف اللہ اٹھائے گئے۔ کہ میں نے لا غویسہم حمین الاعادک سبہ المعصی سبہ سکاں گا
 اس میں ہرگز اس کا کہ تو اس طرف اللہ اٹھائے گئے۔ کہ میں نے لا غویسہم حمین الاعادک سبہ المعصی سبہ سکاں گا
 یعنی قرین و فیروز تو ہر وقت اس کے ساتھ رہتے ہیں مگر ایسی دقتاً فوقاً اس کے پاس۔ کہ میں نے لا غویسہم حمین الاعادک سبہ المعصی سبہ سکاں گا
 سے مراد ہے آخرت کہ وہ آ رہی ہے پیچھے سے مراد ہے، یا کہ وہ جا رہی ہے میں سے آخرت سے داخل کروں گا یا میں راقب
 کروں گا ان سے مراد ہیں عبادت شامل سے مراد ہے تمام یعنی عبادت میں سستی راتوں کا یا سببوں میں پھنسلے گا (3)
 ماننے سے مراد ہے دیا کہ وہ نقد ہے، کیونکہ میں نے لا غویسہم حمین الاعادک سبہ المعصی سبہ سکاں گا
 نہیں اس کے آخرت کے متعلق مشکوک کروں گا ان سے مراد ہیں عبادت شامل سے مراد ہیں اعمال میں سے عقائد اور
 بے عمل میں پھنسلے گا کہ اس سے مراد ہے، یا کہ وہ جا رہی ہے میں سے آخرت سے داخل کروں گا یا میں راقب
 دیاں گا اور آخرت کو بھی ایک خوفناک، ان سے مراد ہے حق شامل سے مراد ہے باطل۔ میں نے لا غویسہم حمین الاعادک سبہ المعصی سبہ سکاں گا

باطل اور باطل کو حق کر کے دکھاؤں گا' نیک کاموں میں دیر کراؤں گا برے کاموں میں جلدی (تفسیر خازن)۔ حضرت شفیق فرماتے ہیں کہ میرے پاس شیطان چاروں طرف سے آتا ہے اور قرآن میری چاروں طرف سے رہبری کرتا ہے مجھے اس سے بچاتا ہے چنانچہ وہ میرے سامنے سے اس طرح آتا ہے کہ مت ذر اللہ غفور رحیم سے فوراً مجھے قرآن سنانا ہے و اسی لفظ اللہ نام و اسی و عس صابحا کہ رب تعالیٰ واقعی غفور ہے مگر اس کے لئے جو توبہ کرے ایمان و عمل صالح اختیار کرے اور میرے پیچھے سے شیطان اس طرح آتا ہے کہ مجھ سے کہتا ہے کہ اگر تو خیرات صدقات کرے گا تو تیرے بچے فقیر ہو جائیں گے ان کے لئے بچا مجھے قرآن سنانا ہے و ما من ظاہر فی الاوض الا علی اللہ ورفقہا ہر جاندار کی روزی اللہ کے ذمہ کرم پر ہے شیطان میرے سامنے سے آتا ہے تو میری تعریف کرتا ہے تو برا عالم عاقل صوفی شیخ ہے قرآن میں ہدایت کرتا ہے و العالی المستفی کہ اگر تو متقی نہیں تو کچھ بھی نہیں پھر شیطان میرے بائیں طرف سے آتا ہے مجھے شہوات میں پھنساتا ہے قرآن فرماتا ہے و حق یمنہ ما یستہون (تفسیر کبیر) ولا تعبدوا کثرہم شا کہون شیطان نے اپنے متعلق خوب سے کئے بعد بار گواہی میں انسانوں کا حل بیان کیا کہ میرے مولیٰ تو اکثر انسانوں کو شاکر نہ پائے گا کافر پائے گا اس کی یہ بات بھی درست ہی ہے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے وللہیل من عبادہی الشکور یہ بات اس سے یہ تو اپنے اندازے سے کسی یا لوح محفوظ سے دیکھ رہے تھے کہ وہ لوح محفوظ دیکھا پڑھا کر ناقلاً (تفسیر خازن) غرضیکہ انسان کمزور ہے شیطان دشمن قوی ہے انسان کو چاہئے کہ قوی و تقویٰ رب تعالیٰ کی بندگی کے لئے اپنے پر اعتماد بالکل نہ کرے رب تعالیٰ ہر مسلمان کو اس کی شر سے بچائے۔

خلاصہء تفسیر۔ جب شیطان نے اپنی درازی عمر اور لمبی صلت معلوم کر لی تو بولا کہ میرے مولیٰ یہ بھی من لئے کہ میں نے یہ لمبی عمر تجھ سے کیوں مانگی ہے توبہ کرنے یا نیک اعمال کرنے کے لئے نہیں۔ جو بجدے بجد کرنے تجھ کو میں کر چکا ہوں میرا کام بدل گیا میں اس کی قسم کھاتا ہوں کہ تو مجھے گمراہ کر دیا یعنی تیرے مجھے بھلا دینے کی قسم کو میں تو اچھا تھا تو نے مجھے برا کر دیا جن وجوہ سے تو نے مجھے گمراہ مردود کر کے نکالا ہے میں اس کا بدلہ ان کی اولاد سے تاقیامت لیتا رہوں گا کہ جو خدا رسی کا راستہ ہے اس پر میں گھلتا گا کر جنموں گا جسے اس راہ پر آتدیکھوں گا سے دائیں بائیں آگے پیچھے سے گھبروں گا کہ کسی کو آگے سے کسی کو پیچھے سے کسی کو دائیں طرف سے کسی کو بائیں طرف سے ہر کاؤں گا کسی کے پاس سو سوہوں کی شکل میں جاؤں گا کسی کے پاس صوفیوں پیروں کی صورت میں نمودار ہوں گا کسی کے سامنے عیش و طرب پیش کروں گا کسی کے سامنے الفت و غم اگر ہو سکا تو ان کے عقائد کا زور و گاور نہ فرائض سے روکوں گا اگر یہ بھی نہ ہو سکا تو کم از کم سنت و اجالت بلکہ مستحبت سے روکوں گا کسی کو قرآن دکھ کر ہکاؤں گا کسی کو دنیا دکھا کر میرے مولیٰ تو دیکھ رہا کہ تیرے انسان اکثر کافر ہوں گے تھوڑے شاکر۔ یہ کمزور ہیں ان کا قوی دشمن ہوں مجھ سے بچ کر کھل جائیں گے۔ خیال رہے کہ شیطان نے اپنے ہوا رلوے طہر کئے اس کی وجہ یہ نہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ کو بے خبر جانتا ہے وہ تو رب تعالیٰ کی ذات و صفات اس کے علم و قدرت کا یقین رکھتا ہے بلکہ یہ کہ لوگوں کا رب تعالیٰ کا خاص کر رہے کہ اس کے دس میں بدلہ لینے کا ایسا جوش پیدا فرما دیا کہ وہ اپنے سے باہر ہو کر اپنا رلوہ طہر کر بیٹھ رہا ہے اس کا ملن فرما دیا تاکہ سننے وے انسان اس کے ارادہ سے خبردار ہو کر اس سے محتاط رہیں اس کی چکنی چیزیں باتوں پر دھیان نہ دیں یہ رب کا کام ہے نہ جیسے اس نے آدم علیہ السلام سے کہا کہ میں آپ کا برا خیر خواہ ہوں۔ آج بھی کہہ دیتا کہ میں لوگوں کو کافروں خیر خواہ بن کر رہوں گا تاکہ لوگ دھوکہ کھاتے۔

فائدے ان انھوں سے چند فائدے حاصل ہو۔ پس ہر یوں ہی طرف سمت۔ چھائیوں
 کی رب کی طرف۔ اس کے برعکس کافر ہو یوں ہی طرف سمت کرتا ہے یوں کی رب کی طرف۔ دیکھ شیطان کے کہا ہوا
 احوالی تو نے مجھے گراہا یعنی میں تہذیب پر تھا مگر اچھے تو کے کیا یہ اس کا فریب ہو حضرت تہذیب امام نے عرض کیا
 رہا ظلمنا افسادہ نہیں بد ہو۔ دو سرفائدہ بھی صحیح ہی نظر ہوتا ہے۔ دیکھ شیطان نے جو کہا احوالی
 بہت درست تھی مگر سب سنی تھی۔ علی کا فریب یہاں ایسا کہ خالق رب تعالیٰ ہی ہے۔ یہ فائدہ بھی ہوا احوالی سے حاصل
 ہو۔ تیسرا فائدہ معتبر فرقہ طیس سے۔ وہ امتی ہے۔ معتبر اپنا ہے۔ اہل حق و عبادت شیطان نے کہا
 تھا کہ میرے سک کا خالق تو ہے رب تعالیٰ ہے۔ میں یہ نہ فرمایا کہ تو نے غلط کہا میں خالق حق تعالیٰ ہے۔ چوتھا فائدہ
 طیس ہر اچھے برے عقیدے میں اچھے۔ عمل سے جہاں رہتے تھے۔ مستحب۔ طرہ عمل و عمل سے تہذیب تو وہ برے
 عقیدوں پر عمل کی رستہ بنائے تھے عقیدوں تھے عمل سے روکتا ہے یہ فائدہ صرف مستقیم سے حاصل ہوا کہ وہ
 بد سے راستہ پر مٹا دے ہر نیک عمل اچھا عقیدہ سیدھا راستہ ہے جس پر شیطان کی طرف سے رکھ دیا ہو۔ یا پھر وہاں
 فائدہ۔ طیس ہر شخص کی ہریت ہر اس سے ہر وقت خبردار تہذیب تو وہ شخص کو ہریت میں رہا کہ اس سے روکتا
 ہے اگر اسے اس چیزوں کی تہذیب ہو تو وہ روک پے سکاتے۔ یہ فائدہ بھی لا تعدیل سہ طراحک المسلمین سے حاصل
 ہو۔ چھٹا فائدہ۔ طیس ہر وقت ہر شخص۔ اس کی سکات بہ یک وقت روزانہ تہذیب رستہ سے یہ فائدہ ہم
 لا نسہم سے حاصل ہوا اگر اسی صفت سے واحد مظہر کا وہ ہم ضمیر ہے یعنی خاص اور اسی صفت سے یعنی میں آئیں اس سب
 کے پاس پہنچا ہوں گاہی معنی ہیں ہر جگہ حاضر کے اس کے وہ یک وقت روزانہ ہو سکتا ہے۔ ہر ربی تہذیب فرماتا ہے کہ
 ہر کم ہو و قبلہ من حیث لا تو نسہم طیس اور اس کی درست تہذیب و تہذیب ہے تو اس میں دیکھتے۔ یہ معنی ہیں
 ہر کم کے لہذا طیس حاضر ناظر ہے۔ پھر خیال رہے کہ جیسے دنیاوی حکومتیں رعایا پر چوروں ڈکوتوں سے بچانے کے لئے پولیس
 فورس رکھتی ہیں پھر پولیس کو اس کے مقابلہ میں مہتممیں بلکہ جس درجہ کا ان کو اس سے زیادہ طاقتور پولیس کو مقابلہ میں
 بھیجتی ہیں حضرات لو ربیاء اللہ رب کی پولیس ہے اس کی طاقت کا یہ عالم ہے کہ شیطان تو ہماری پیدائش موت تک ہم کو دیکھتا ہم
 سے باخبر رہتا ہے مگر وہ حضرات صدیوں بعد پیدا ہونے والوں کو دیکھتے اور موت تک اس کے عمل سے عبادت سے خبردار رہتے ہیں
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت میں عمروہ ہیں جس کی بیبیاں تاروں کے برابر ہیں باریک بینی سے ہوا بحسن
 فرقتی کے حالات ان کی پیدائش سے سو برس پہلے تھا۔ بیکے رب کی پولیس شیطان سے زیادہ طاقتور ہے۔ یہ ہو سکتا ہے کہ ڈاکو
 مزدوروں کار تو سوں سے نہیں ہوں مگر حکومت پولیس کو لٹھیاں دے کر بھیجے بلکہ ضروری ہے کہ ڈاکو اس کے پاس راہیں
 ہوں تو پولیس کے پاس کریڈٹ ہو۔ ساتھ اس فائدہ یہ تھا کہ تصور مرشد حاضر ناظر ہو تاہم یہ دن وقت تہذیب سے یہ قوتیں
 اللہ سے طیس کو دی ہیں سکائے کے سے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور اس کے حاضر خدا جو خلق کے ہر ایک میں یہ
 صحت و درجہ کوئی ہونی چاہئیں بدلتے۔ یہ ہے تاکہ دو ان طاقت مرصہ کی طاقت سے زیادہ۔ اسی نے اللہ تعالیٰ نے حضور
 صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق ارشاد فرمایا بعد حاء کم رسول اور فرمایا اصعب علیہم رسولاً و ایہ المسی اوسی
 بالموسس من افسہم ان جنوں میں بھی حلاء حد سے اور کم جمع ہیں تو سب سے ہیں۔ اس لئے کہ یہ ہے۔

سکھواں فائدہ ایسے ہی وقت ہر سمت سے ہر شخص کے پاس پہنچ سکتا ہے وہ کسی سمت کا پند نہیں۔ یہ فائدہ میں ہیں
ایک سے حاصل ہوا۔ نواس فائدہ۔ ایسے دراصل ساتوں کوششیں ہے اگر بعض حقائق ایسا قبول کر لیں تو ان نظریات پر
حائے کہ انہوں نے اساتوں کے سے ظلم کیوں کئے خود غفلان کا دشمن ہیں وہ تو "م علیہ السلام" کا بدلہ ان کی اولاد سے لے رہا
ہے یہ فائدہ لا تمہم سے حاصل ہوا کیونکہ ہم کی ضمیر انسانوں یعنی لوہہ "م کی طرف سے۔" دسواں فائدہ۔ اللہ تعالیٰ نے
ایسے کو علم عیب بخشا ہے، لیکھو اس سے قیمت تک کے انسانوں کے متعلق "لا تعدوا کثرہم شا کروں اور بالکل سچ کہ
واقعی بھوڑے سان شریں بہت سے فارم ہیں۔ رب ہر ماہ و قلیل میں عبادی السکھو حسب شیطان کو عطا علم عیب
ہوئی تو مقصود بندوں کے لئے علم غیب کی عطا کرنا شرک کیسے ہو سکتا ہے۔ گیارہواں فائدہ: تفسیر کرنا بدترین جرم ہے دیکھو
شیطان سے رب کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم تفسیر میں کیا بلکہ اس نے کرنا تھا وہی صاف صاف کہہ دیا۔ بارہواں فائدہ
اللہ کے نیک بندوں کا قرب شیطان سے بچاؤ کا سترچہ ہے، لیکھو ایسے ہمارے، ایں بائیں سمت سے ہم سے قریب نہیں
ہو تا رہ رہ کر ہم کو ہکاتے کیونکہ دھڑلے سے موجود ہیں یہ فائدہ عن ایماہم اور عن شمانہم میں ہن فرمانے سے
حاصل ہوا جیسا کہ ہم نے اسی تفسیر میں تحصیل سے عرض کر دیا۔

پسوا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ شیطان کو اللہ تعالیٰ نے گمراہ کیا سب کو گمراہ کرنے والا ایسے ہے اور ایسے کو
گمراہ کرنے والا رب ہے تو سب کی گمراہی کی ذمہ داری رب تعالیٰ پر ہونی چاہئے دیکھو فرمایا گیا اللہ تعالیٰ (ستیا تھ پر کاش)۔
جواب۔ اس سووہ اعتراض کا جواب ابھی تفسیر میں بھی گزر گیا اور پھر وہ ظلم میں تفصیل سے عرض کر دیا گیا کہ برائی کی رغبت نہ
ہے یہ کام شیطان کا ہے اور برائی پیدا فرمانا اچھا ہے اس میں لاکھوں حکمتیں ہیں ہر ظلم رب تعالیٰ کا ہے چھری چاقو بنانا اچھا ہے کہ
اس سے کسی کو ظلم "قتل کرنا" ہے۔ اللہ تعالیٰ کے معنی ہیں کہ تو نے مجھ میں گمراہی پیدا کی اور اگر اس کے معنی یہ ہوں کہ تو نے
مجھے رعیت دے کر گمراہ کیا تو یہ شیطان کی بکو اس ہے۔ رب نے شیطان کو سجدہ کر کے کا حکم دیا تھا جو بدایت ہی بدایت تھا سجدہ نہ
کرنا اس کی اپنی حرکت تھی اس نہ کرنے سے وہ گمراہ ہوا۔ دوسرا اعتراض: شیطان دوزخ کی طرف بلاتا ہے تو چاہئے کہ
ٹیرھے راستے پر ٹیٹھے سیدھے راستے پر کیوں بیٹھتا ہے یہ تو ضعیفوں کا راستہ ہے۔ جواب: تمین و جوں سے ایک یہ کہ لوہ
نے والوں کو وہ یہاں سے ہٹانے اور ٹیٹھے پر پہنچانے کی کوشش کرتا ہے دوزخیوں کو صرف ٹیٹھے رہنا ہے جتنا آسان
ہے ہٹانا مشکل ہے اس سے وہ مشکل مقام پر بیٹھتا ہے دوسرے یہ کہ اسی راستے پر اللہ کی قائم کردہ حفاظتی چوکیاں خائفین بندے
رہتے ہیں نصرات انبیاء و اولیاء کیونکہ یہ رب کا قائم کردہ راستہ ہے ٹیٹھے راستوں پر یہ کچھ نہیں اس لئے یہ بھی وہاں ہی رہتا
ہے۔ تیسرے یہ کہ شیطان گویا ڈاکو ہے ڈاکو وہاں ہی رہتا ہے جہاں سے مل والے لوگ گزرتے ہیں ایسا والے اعلیٰ والے
عرفا و اہل تقی والے لوگ یہاں سے ہی گزرتے ہیں اس سے وہ یہاں ہی رہتا ہے ٹیٹھے راستے والوں کے پاس ہونے کچھ
ہیں اس سے کیا چھینے تیسرا اعتراض: جب شیطان صاف صاف کہہ رہا تھا کہ میں قیامت تک یہ حرکتیں کروں گا تو اسے رب
سے اس وقت ہدایت کیوں نہ ہو دیا۔ شیطان رہتا ہے دنیا میں کفر و گمراہ ہوتے۔ جواب: دوزخ سے ایک یہ کہ شیطان اپنی ذرا عمر
کا رب سے پہلے ہی وعدہ ہے چکا تھا کہ اگر وعدہ حافی عیب۔ دوسرے یہ کہ ارادہ الہی بھی تھا کہ شیطان دنیا میں رہے اسی کی وجہ سے
نہ رہا مائیں رہا نہیں ہو گی جو اس کی وجہ سے نصرات انبیاء و اولیاء، حتمیں کریں گے۔ دنیا کی بقا توڑ پڑ ہے بھوکہ پیدائی

اس کی توڑ کے لئے روق بنائے، پہاس پیدا کی توڑ کے لئے پانی بنایا، باریاں پیدا کیں توڑ کے لئے دوائیں حکیم بنائے شیطان پیدا کیا اس کی توڑ کے لئے قرآنی احکام انبیاء رسل بھیجے۔ نیز شیطان ہی کی وجہ سے عدت و عہدت میں فرق ہے جو کام انسان بغیر رحمت طبعی بتائے سے رہے وہ عداوت جو رکلاہ ہوتے ہوئے خلاف طبع ہم رحماء الہی کے لئے ہو وہ عداوت ہے ثواب عداوت کا نہیں عداوت کلام ہے فرشتوں کے رکوع بخود پر ثواب نہیں کہ وہ عداوت ہیں دن میں ترک غذا عداوت ہے کہ روزہ ہے رات میں یہ چیز بخود تا عداوت میں عداوت ہے اس پر ثواب کوئی نہیں نیز شیطان نے ذریعہ حضرات انبیاء کرام کی طاقت و قوت کا ظہور کیا بغیر مقلد بولی چر میں پہچانی جاتی شیطان کی پیدائش کی گتیں ہم پہنے پارہ کی تفسیر میں عرض کر چکے ہیں، محض برائیاں دوسرے ہی میں ہیں۔ نور محض خوبیاں جنت میں دنیا جنت دوزخ مکہ کی جگہ ہے یہاں دونوں کے ختم موجود ہونے چاہیں۔ چوتھا اعتراض۔ پھر شیطان اللہ تعالیٰ سے زیادہ قوی ہوا کیونکہ اللہ تعالیٰ چاہتا ہے کہ سارے بندے نیک ہوں مگر اس کی نہیں چلتی شیطان کی چلتی ہے کہ بہت کافر ہو جاتے ہیں، تھوڑے شاکر (ہندو آریہ)۔ جواب: ان جیسے بیسودہ اعتراضات کے جواب تفصیل کے ساتھ ہم پہلے بارے میں دے چکے ہیں اللہ تعالیٰ سب کا ایمان پسند کرتا ہے اس کا رلوہ نہیں کرتا رلوہ الہی بھی ہے کہ جنت بھی عہدے دوزخ بھی۔ رضا اگر رلوہ اس حکم میں سب میں بہت فرق ہے جس کے جنتی ہونے کا رلوہ رب تعالیٰ کرے اسے شیطان کلاپ بھی نہیں سکا سکتا جیسے حضرات انبیاء خاص لو یا عیادہ جن پر اس کی نظر ہو۔

سب پہ کندہ ہو ترا نام کہ وہ دوزخ میں لائے ہی پاؤں پھرے دیکھ کے طغرا تیرا

تفسیر صوفیانہ شیطان انسان کے پاس ہر طرف سے آتا ہے آگے سے اس طرح کہ انسان اپنے مقتدرین مقبولوں میں طعن کرتا ہے کہ صحابہ میں کیا تھا نبیوں میں کوئی کمال نہیں ہم اور نبی برابر ہیں یہ شیطان کا پہلا حملہ ہے پھر پیچھے سے آتا ہے کہ موجودہ مشائخ و علماء میں انسان طعن کرتا ہے کہ یہ سب لوگ بھوٹے ہیں اسوں نے دکانداریاں کر رکھی ہیں ان کے احوال و اصل احوال کو بری نیت سے دیکھتا ہے اگر ان میں سے کسی کا صیاب ہو گیا تو اس وہ خوش ہو جاتا ہے لیکن اگر یہاں دونوں جگہ ہاکم رہے تو پھر دوائیں طرف سے آتا ہے کہ انسان اپنے کو بہت اچھا سمجھتا ہے کہ مجھ میں یہ خوبی مجھ میں یہ کمال۔ گزشتہ دونوں جرم کفر تھے یہ جرم کبر و غرور ہیں مگر یہاں ہاکم ہو گیا تو پھر انہیں طرف سے حملہ کرتا ہے کہ انسان اپنے پرے ہاکم کو اچھا اور دوسروں کے اچھے کاموں کو رات بوجھ، لکنا ہے شیطان کے یہ چار حملے ہیں اسے انسان خبردار رہے غرضیکہ جن وجہ سے شیطان مردود ہوا وہی وجہ وہ لوگوں میں پیدا کرتا ہے یعنی برہمگوں سے ہمسری کا دعویٰ اور اچھی صحبتوں سے دوری جب ہم اپنے ریوڑ سے علیحدہ ہو جائے تو بھیڑیاات بہ سنی شکار کر لیتا ہے جب دوائیں بائیں فرشتوں کی موجودگی کی وجہ سے شیطان ان سمتوں میں ہم سے قریب نہیں ہوتا جیسا کہ ہم اسما میں ہم سے فرما سے معلوم ہو تو اگر موسم کے دل میں نور ملے صوگر ہو جائے نور مومن کے سر پر قدم مصطفوی رکھا جائے تو ان شاء اللہ شیطان سے ہر طرح لالان میں ہو جائے صوفیاء فرماتے ہیں کہ اسے انسان شرم کر توئے، شمن سے رشتہ جوڑا ہے یعنی شیطان سے نور دوست سے رشتہ توڑا یعنی رحمت نور رحمت کے مقبولوں سے۔

بلطعون پسند آتش قمر ما خدائش بر انداخت از بہرہ

لا سر براریم اریں عار و شک رہ با اوموت و با حق بہ جنگ (از روح البیان)

صوفیاء فرماتے ہیں کہ روشنی کسی سمت سے واقع ہو تو اس کا آٹھ حصہ روشن ہوتا ہے، آٹھ تار یک دھڑکتے اس کے لئے اس کا سایہ پڑتا ہے یعنی اگر روشنی لوہے سے پڑے تو ہم سمت منور ہو جاتی ہے اور سایہ میں پڑتا فرشتے و انیس با میں رہتے ہیں لیکن حضور منور صلی اللہ علیہ وسلم کی تجلی ہمارے سروں پر پڑتی ہے تو شیطان کی پھر گد رگھیں رب تعالیٰ وہ تجلی نصیب کے قلعہ ہاء کم میں اسلحہ خود چور بند میرے میں آتا ہے روشنی میں نہیں صوفیاء فرماتے ہیں کہ میٹھن بہت قسم کا ہوتا ہے قلم کے لئے میٹھا محبت کے لئے میٹھا، خود دوست کی بناء پر اس کے لئے میٹھا، اپنی کے لئے محبت میں آسمان کا میٹھا شیطان یہ میٹھا خری قسم کا ہے محبت لگا کر اس کا سید کو مار رہاں وہ مستقل میٹھا ہے وہ صراط مستقیم کے رمانیہ حصار استہ اس پر خطر رفتہ کے وہیں نظر رکھنا ہے مسافروں کو جمانے کے لئے کہ کوئی اس نیز می راہ سے بہت نہ جانے سید می راہ پر رہتا ہے ہٹانے کے لئے کہ کوئی اس پر قائم نہ رہ جائے یہاں ہی ذریعہ اللہ و انوں کا ہے 'حفاظتی چوکی کے طور پر۔ وہاں دھمکیا ہے شیطان۔ بازو کڑے 'سنبھالتے ہیں علو الرحمن۔ عجیب کشمکش کے رہنے والا رنگاں، تجلی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نبوت کا راستہ ہے۔

قَالَ اخْرِجُ مِنْهَا مَذًى وَمَا مَذًى حُورًا لِمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ لَأَمْلِكَنَّ

خدا یا رب نے اس کا جیسا کہ وہ دیکھ لیا ہوا رہا تھا ہوا۔ نیز وہ شخص حقیقت ہی کو سنے اور میں سے
وہ اس کا جیسا کہ وہ لکھا ہے۔ اور وہ جو اس کے لیے ہے یہ حال میں نہ سب سے قبل

جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ وَيَا دُمَاسُكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ فَكُلَا

شہر مدینہ منسا اور سے آدم تو اور نیز حوالہ جہت میں رہو تو میں میں

مِنْ حَيْثُ شِئْتُمْ وَلَا تَقْرَبُوا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونُوا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿١٩﴾

تم دونوں جہان سے جاہلو تم دونوں ورنہ غریب جانا اس درخت کے در۔ یہ حار کے تم ظلم و انوں میں سے
جاہلو سے اور یہ سو بیٹے کے پاس۔ حار کہہ دے بڑھنے و ہوں میں سے ہوں گے

تعلق۔ ان آیات کریمہ کا پچھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پچھلی آیات میں شیطان کی لمبی عمر کا مقصد بیان ہوا اس آیت میں یہ فرمایا جا رہا ہے کہ اسے اپنے اس مقصد کے پورا کرنے کا موقع دے دیا جائے تاکہ معصوم ہو کہ شیطان اپنے کام میں لگا ہوا ہے۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیات میں شیطان کی گمراہی اور اس گمراہ گری کا ذکر تھا اب حق تعالیٰ وہ نون جہنم کے نتیجہ کا ذکر ہے یعنی شیطان اور شیطانوں کو گمراہی سے روزخ بھرا جائے۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیات میں چوری کی چوری اس کی سینہ زدوری کا ذکر تھا۔ اب دولت ایمان والوں کو ہوشیار رہنے کا حکم ہے۔ چوتھا تعلق۔ پچھلی آیات میں انسانوں پر ایک خاص کرم کا ذکر تھا۔ یعنی آدم علیہ السلام کو مسکبوا ملائکہ دینا اب دوسرے کرم کا ذکر ہے یعنی ہمیں جنت میں عزت کے ساتھ رکھنا میں پر کرم لوالہ پر کرم ہوتا ہے۔

تفسیر قال اخرج منها مذء وما مد حورا یہ جملہ نیا ہے قل فلا عمل رب حلال ہے یا تو رب نے بلا واسطہ انہیں سے یہ فرمایا فرشتے کے ذریعہ سے چونکہ مقبول ہندے کا کلام و کام رب تعالیٰ اپنی کلام و کام ہو تا ہے اس سے فرشتے کے کلام کو رب نے اپنی طرف نسبت کی کہ رب ۔ فرمایا خیال رہے کہ رب تعالیٰ شیطان و کفار سے پیار و محبت کرم کا کلام نہیں فرماتا۔ قرآن غضب کا کلام فرماتا ہے لئلا یذیت لا ینکتمہم اللہ کے حذف نہیں۔ لہذا میں ہا کا مرجع وہی جماعت ملائکہ یا مستند مسلمان یا بارگاہ الہی ہے۔ بار بار احواح فرمانا اس کو ذلیل کرے کے لئے ہے یہ نکل جائے کا تیسرا حکم ہے گو بار بار ارشاد کیا جا رہا ہے کہ یہاں سے نکل جا۔ باتیں نہ بنا اور ہو سکتا ہے کہ پہلی بار میں جنت سے نکلا گیا دوسری بار میں جماعت ملائکہ سے تیسری بار میں آسمانوں سے یا اس جگہ سے جہاں سے باتیں کر رہا تھا۔ مذہب و مہنا ہے دعاء سے معنی بدترین عیب۔ درود و پراخت بھی ہے۔ مدح و رعا ہے و حر سے معنی طرو نکالنا اور کرنا۔ سنت کرنا پھنکارنا سیدنا عبد اللہ اس عباس نے فرمایا کہ مدح و رعا معنی عصمت ہے سخت ناراض۔ یعنی اب تو یہاں سے اس حالت میں نکل جا کہ تو نہ عابد ہے نہ ساجد نہ مومن نہ عزت والا نہ عمرہ صحت والا بلکہ سخت عیبی اور ہماری بارگاہ سے یا ہر جگہ سے رخصت ہو کہ عمر بھر حقوق کی سنت کھاتا پھرے گا تجھے کیسے چکا نہ نہیں ملے گا یہاں تک تو دیووی تین سزائوں کا کڑا کر ہوا آسمانوں سے نکال جائے اس وقت دور کار اجائے۔ تاقیامت پھنکارا جائے اب اس خروئی ایک سز کا ذکر ہے۔ جس سزا میں اس کے پیرو کار بھی شریک ہیں کہ ارشاد ہوا لئن تبعکم مہم اس فرمان علی میں اس کے اخروی انجام کا بھی ذکر ہے اور اس کے متبعین انسانوں کے نتیجہ کا بھی ذکر من سے مراد اولاد آدم علیہ السلام ہے کہ یہاں انہیں کھڑے کر ہے منع ہوتا ہے منع سے معنی کسی کے نقش قدم پر چلنا اتباع اطاعت کا فرق بار بار بیان ہو چکا ہے مہم میں ہم کا مرجع بھی انہیں ہیں یعنی اگرچہ سارے انسان خلیفۃ اللہ مسعود ملائکہ کی اولاد ہوں گے لیکن جو بھی اس میں سے تیرے نشان مذہم پر چلے گا تیرے جیسے کلام کرے گا تو وہ اپنی ساری شرارتیں کھو دے گا اور اس کا احکام یہ ہو گا۔ خیال رہے کہ یہاں اتباع سے مراد عقیدوں، تکبر، غی، حسد میں شیطان کی اتباع ہے کیونکہ جو مسلمان بد عیسویں میں شیطان کی اتباع کریں ان سے دوزخ بھری ہوئے گی بلکہ وہ دوزخ میں کچھ روز رکھ کر صاف کئے جائیں گے پھر وہاں سے نکال کر جنت میں بھیج دیئے جائیں گے کہ لا ملئس ہمکم احکم وہ سب تیری ذریت میں شمار ہوں گے اور جو تیرا اتباع ہو گلوں ان سب کا ہو گا کہ تم سب کو بیشہ کے لئے دوزخ میں فھوس، حادے گلہ، ہم اصل میں تھا چاہے تم یعنی مہم انہوں اس سے بڑا جہنم علماء فرماتے ہیں کہ مہم میں خطاب انہیں سے بھی ہے اس کی اولاد یعنی شیاطین جن سے بھی اور اس کے پیرو کار انسانوں سے بھی دوزخ ان سب سے ہی بھر ہوئے گی۔ اس کے بعد انہیں کو نکال دیا گیا۔ ہم علیہ السلام جنت میں نہایت عزت و احترام سے رہنے سننے لگے نور آپ کا دل لگانے کے لئے حضرت جو آپ کی باتیں بتلی سے پیدا کی تھیں پھر رب نے ان دونوں سے فرمایا و ما مکن است و ذو حکم العتہ یہ جملہ نیا ہے اس لئے اس کو لاؤ مالفہ نہیں بلکہ ابتدائی ہے اس فرمان میں یہ نڈائی ہے اور نہ اکرم کے لئے ہے خیال رہے کہ نداء کہ پانچ مقصد ہوتے ہیں غافل کو جگانا، اظہار کرم، اظہار غضب، اکرم و فضل حاصل کرنا حضرات انبیاء کرام کو نداء اظہار کرم کے لئے ہوتا ہے اور ہمارا رب کو پکارنا اس کا فضل و کرم حاصل کرنے کے لئے ہوتا ہے یہ بھی یاد رکھو کہ ہم علیہ السلام سے یہ خطاب شیطان کے نکالے جانے کے عرصہ پہنچا ہوا جبکہ جو بھی پیدا ہو چکی تھیں۔ مجدد کے وقت حضرت زواید ہوں تھیں جو کہ رہنے سننے میں مراد اصل ہوتا ہے بی بی اس کے تابع یعنی بیوی کو غلامی و جہ سے اس جگہ رہنا پڑتا ہے

جس خلوت رہے اس لئے اسکی واحد حاضر فرمایا جس میں صرف آدم علیہ السلام سے خطاب ہے اور روحک معطوف کر کے بیان فرمایا اسکا نتیجہ فرمایا۔ نیز اس وقت آدم علیہ السلام کو حنت میں صرف رہنے سننے اور پھل فروٹ کھانے کی اجازت تھی حوروں وغیرہ کو ہاتھ لگانے کی اجازت نہ تھی اس لئے آپ کے لئے جنات حوا کو پیدا کیا گیا اور صرف انہیں کو بیوی فرمایا گیا حوروں تو قیامت کے بعد جنتوں کی بیویاں بنیں گی۔ روح کے معنی ہیں جوڑا یہ خاوند بیوی دونوں پر ہوتا جاتا ہے یہاں زوج معنی بیوی ہے کہ اسے حضرت آدم کی طرف مست کیا گیا ہے حنت سے مراد یہی معنوف مشہور جنت ہے جہاں نیک لوگ جزاء کے لئے داخل ہوں گے۔ تو کوئی زمینی مانع مراد ہے۔ آسمان پانی کی جگہ مراد۔ ہم اس کی تحقیق پسپا رہے میں کرچکے ہیں۔ حضرت آدم کا نکاح جناب حوا سے حنت میں ہوا ان کا مرتضیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر تین بار درود پڑھنا۔ جناب حوا کی پیدائش بھی حنت میں ہوئی حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہر صحت کا واسطہ عظمیٰ ہیں (تفسیر صافی) فکلا من حیث شتھا یہ عبارت معطوف ہے اسکن لغ پر جو تکہ کھائے جس خلوت بیوی یکساں حق دار ہوتے ہیں کوئی کسی کا تابع نہیں ہوتا۔ اس لئے یہاں کلا شبہ ارشاد ہوا پہلے کی طرح یہ نہ فرمایا کل کلا مستد زوج حکم یہاں کھانے سے مراد ہے پھل فروٹ کھانا کہ انہ دونوں وغیرہ غذا نہیں کھانا کیونکہ حنت میں نہ بھوک ہے نہ اس کے دفع کرنے کے لئے غذا نہیں نہ وہاں بیماریاں ہیں نہ ان کے دفع کرنے کے لئے دوائیں چونکہ اس وقت ان دونوں برہمنوں کو کھانے کی بھی اجازت تھی اس لئے رہنے کے ساتھ کھانے کا بھی ذکر ہوا اور ہر جگہ حالت سے چلنے پھرنے کا بھی کہ فرمایا من حیث شتھا۔ خیال رہے کہ اسکن اور اسی طرح فکلا دونوں حکم اباحت اور اجازت کے لئے ہیں یہ حکم شرعی یا وجوب کے لئے نہ تھے یعنی تم کو اجازت ہے۔ کھانے میں چہا بھی داخل ہے کہ یہ کھانے کے تابع ہے غرضیکہ اس میں جس چیزوں کی اجازت دی گئی رہتا کھانا پینا حوروں کو ہاتھ لگانے کی اجازت میں کھانے میں کچھ پابندی لگادی گئی یعنی جنہاں چاہو جنت میں پھرو اور جہاں سے چاہو کھاؤ پو لیکن ولا تقر ما ہدہ الشجرة یہ درخت جو تم دونوں کو کھایا جا رہا ہے اس کا پھل کھاؤ تو کیا اس کے پاس بھی نہ جائیو ممانعت شرعی ہے حرام فرمانے کے لئے۔ چونکہ ان دونوں برہمنوں کا اس وقت حنت میں رہنا ثواب کے طور پر نہ تھا اس لئے اس وقت ان پر شرعی احکام جاری فرمانے گئے اور اس وقت وہ نقصان دہ درخت بھی وہاں موجود تھا۔ پھر جب موسیٰ جنت میں ثواب کے لئے جائیں گے تو نہ وہ درخت وہاں ہو گا نہ کسی قسم کی ممانعت بلکہ حضرت آدم کے حنت سے آنے پر وہ درخت بھی وہاں سے نکال دیا گیا اب جو شہداء کی مدد میں وہاں رہتی ہیں یہیں کھانے پینے کی کھلی اجازت ہوتی ہے کوئی روک ٹوک ان پر نہیں ہوتی۔ ہر دقون لرحس بما انا ہم اللہ من لصدہ معصوم ہوا کہ وہ درخت معصوم اب وہاں ہے ہی نہیں۔ وہ درخت کو نہ تھا کہ وہ انجیر یا زیتون اس کی تحقیق پہلے پارہ میں ہو چکی ہے ہر حال جو درخت وہاں سے نکال دیا تھا وہ اب وہاں ہمارا کھانا ہے کہ گندم پر دنیا آباد ہے لکن کوما من الظالمین یہ عبارت یہ تو لا تقر ما پر معطوف ہے۔ اور حالت جزم میں ہے لہذا ظاہر ہے یا یہ اس نئی کا جواب ہے اور حالت نصب میں ہے ف معنی ورنہ (روح الطائی) چونکہ اسی درخت کے پاس جانے اس سے کھائے کا دونوں کو یکساں نقصان تھا اس لئے لکن کوما شبہ ارشاد ہوا یہاں ظالم معنی کافر نہیں کیونکہ کفر ہوتا ہے لہذا عیدہ سے نہ عسی گمبار ہے کیونکہ حضرات انبیاء گناہوں سے معصوم ہوتے ہیں اور لو یا عذہ محفوظ بلکہ معنی خطا کار ہے یعنی اگر تم اس درخت کے پاس گئے اس کا پھل کھالیا تو تم سخت خطا کار ہوؤ گے۔

خلاصہ تفسیر جب ابلیس اپنا زور فاسدہ رب سے عرص کر چکا تو رب تعالیٰ نے بھور عتاب اس سے فرمایا کہ تو بکواس نہ کر
ہل سے نکلنے والی بات کر یہاں سے بھی نہ نکل کہ اب تو یہ سوچ نہ عابدہ صاف بلکہ اب تو کافر ہے حبیب ہے اور دنیا
میں لیل پھرتا پھر کہ ہر جگہ سے پوشکا کھانا ہوا مارا پھرتا تو تیری اول اور تیرے ابتلا کرنے والے انسان ان سب سے دوزخ
مردوں گاہ پھر حضرت آدم ہست میں رہتے گئے اور شیطان نکل دیا یہ پھر رہا ہے ان دونوں سے فرمایا۔ اے آدم تم اور
تماری زوجہ حواخت میں رہو مت کے چل فرما۔ جمال سے چاہو کھاؤ یہ جگہ یہی رہو میں یہاں تک اس درخت کو پہچان لو اس
کو کھانا تو کیا اس کے قریب بھی۔ حناور۔ تم دونوں خط کاروں میں سے یہ حوا گئے اور حنا کاروں کی جگہ نہیں۔ خیال
رہے کہ یہاں چند تحقیق ہیں (۱) جب حوا کیسے پیدا ہوئیں۔ (۲) جن ان دونوں حضرات پر رکھا یا وہ یہی مشہور حنا ہے
جنم بعد قیامت موسیٰ رہیں۔ (۳) آسمان یا زمین میں بولی اور بولتے تھے۔ (۴) یہ فرمان کہ تم دونوں یہاں کھاؤ یہ حکم لیاخت کا تھا یہ
دوسرا۔ (۵) اس درخت کے قریب۔ عانا یہ ممالک تھیں یا حرام رہے۔ (۶) وہ درخت کس چیز کا تھا۔ (۷) اس کا اس
درخت سے کھا لینا گناہ تھا خطا اور کس درجہ کی خطا تھی۔ (۸) انکو ماس الظالمین میں ظالم سے کیا مراد ہے۔ (۹) یہ واقعہ
جب آدم کی موت سے پہلے کا ہے یا بعد کی یہ سب چیزیں سورہ بقرہ میں بیان ہو چکیں۔

فائدہ۔ ان تینوں سے چند فائدہ حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ سارے گناہوں سے مدد تمام کفروں سے، ترین کفر
نہی کی دشمنی ہے ابلیس بلکہ وجود عالم عدم ہونے کے اس قدر دلیل و حوا کیوں ہو اس صرف حضرت آدم علیہ السلام کی دشمنی کی وجہ
سے یہ فائدہ مدد و مدد حوا سے حاصل ہوا۔ دنیا میں بعض لوگوں نے خدائی کا دعویٰ کیا مگر یہ شیطان کے برابر مردود نہ
ہوئے اس کے بعد نمبر دو میں رہے۔ نور رب تعالیٰ کی نافرمانی سجدہ نہ کرنا تمام گناہوں میں ہے مگر یہ ذلت و خواری صرف ابلیس
کو ملی اس سے بارگاہ نبوت کے گستاخوں و سبقینا چاہئے۔ ذاکر اقبال نے کیا خوب کہا۔

لوب گاہے است زیر آسمان از عرش بزرگ تر
نفس گم کردہ می تید بید و بیدر اس جا

دوسرا فائدہ۔ دنیا میں بدنامی پھنکار یعنی طعن خدا تعالیٰ کا عذاب ہے یہ فائدہ مذکور سے حاصل ہوا یعنی ذکر خیر اچھا
چرچہ اللہ کی رحمت ہے۔ حضرت ابراہیم نے دعا کی تھی و احمل لی لسان صلی فی الاحوال خدا یا آئندہ لوگوں میں میرا
ذکر خیر رہے آپ کی اس دعا کی برکت ہے کہ تمام دین والے عیسائی، یہودی، مسلمان وغیرہم آپ کا ادب کرتے ہیں اور درود
برائے میں آپ کا نام آتا ہے۔ تیسرا فائدہ۔ کبھی اللہ کا غضب آہستگی سے آتا ہے دیکھو رب تعالیٰ نے شیطان کو پہلے جنت
سے نکالا پھر گردہ ملانکد سے پھر آسمانوں سے۔ لہذا انسان کو چاہئے کہ اپنے اعمال پر نگاہ رکھے اگر شیطان نے آج نوافل
پھوڑا دیئے تو کل فرائض بھی چھوڑ دے گا۔ چوتھا فائدہ۔ تمام مٹاؤں میں جہنم سے خاصا "نہی پر حسد دیکھو سب کو
شیطان گمراہ کرتا ہے مگر شیطان کو اس سے نفس اور حسد سے گمراہ کیا حسد کی آگ نیکوں کو صدمہ کر دیتی ہے عشق رسول کی آگ
گناہوں کو جلا دالتی ہے۔ پانچواں فائدہ۔ دوزخ میں ابلیس اور اس کے اتباع کرنے والے حنا و انسان سب ہی جائیں گے
یہ فائدہ لامتن جہنم سے حاصل ہوا۔ چھٹا فائدہ۔ کفار کا دوزخ میں جانا عرصی نہ ہو گا بلکہ دائمی ہو گا کہ پھر وہاں سے
کبھی نہ نکلیں گے۔ یہ فائدہ بھی لامتن الخ سے حاصل ہوا کہ ان سے دوزخ بھرنا مقصود ہے نہ کہ دوزخ کے ذریعہ انہیں
گناہوں سے پاک کرنا۔ ساتواں فائدہ۔ اس وقت حضرت آدم و حوا کا جنت میں رہنا رضی تھا وہاں یہ کہہ کر انہیں دیا کہ

تہو کاری کا طریقہ سکھانے کے لئے، انکی یہ قہد یہ فائدہ اسکن است و وحک سے حاصل ہوا۔ تھوواں فائدہ اس زمانہ قیام میں جناب حواء کے اور، بولی پیدا نہ ہوئی ساری افکار۔ من پر مشرک ہوا ہوئی یہ وہ مدہ بھی اسکن است و وحک سے حاصل ہوا کہ وہاں صرف ان صاحبوں کو مست میں رکھا گیا نہ کہ ان کی دہرہ۔ توواں فائدہ۔ حست کے سبب یہ ابھوچکے ہیں جو حضرت آدم و حوا نے کھائے بلکہ جناب مریم نے ان میں رہا۔ کھائے وحده عسکہ و روقا یونہی وہاں کے مکانات بھی بنائے جا چکے ہیں۔ یہ وہ مدہ اسکن است سے و لکلا سہا سے حاصل ہوا۔ دسواں فائدہ حست کی دہرہ میں نکلنے بعد قیامت میں ہے اس وقت، مرعیہ اسدہ وواں سے خدمت سے نجات۔ تھی۔ یہ فائدہ بھی لکلا سہا سے حاصل ہوا کہ صرف صاحب حست کی تھی۔ گیارہواں فائدہ۔ چودہواں فائدہ۔ حست کی دقت بست میں ثواب کے لئے ہیں تھے اس سے پہلے شریعی احکام جاری ہوئے کہ یہ کھادیر۔ صاؤ جب ثواب کے وہاں، افندہ ہو گات یہ کچھ نہ ہو گا۔ یہ فائدہ ولا تقرما ہدہ۔ الشجرة سے حاصل ہوا۔ پار توواں فائدہ۔ عام صرف فاقین و میں کتے بلکہ خطاکار کو بھی لیتے ہیں یہ فائدہ لتکوما من الطاحین سے حاصل ہوا۔ چونکہ حضرت آدم و حوا سے ایک خطا ہوئی تھی ان کے عقیدے نہیں بگڑے تھے مگر ان میں غامین کہا گیا۔

پس اعتراض۔ اٹلیس نور اس کی درست آگ کی مخلوق ہے پھر اس میں دوسرے میں تکلیف کیا ہوگی انہیں دوسرے میں رکھنا محض بیکار ہو گا وہ تو آگ سے مل جوسے گی۔ (ستیار تھ پر کاش) جواب۔ جیسے انسان کی پیدائش مٹی سے ہے مگر اسے ذہنی یا اینٹ لگ جانے سے تکلیف ہو جاتی ہے۔ یہی اٹلیس وغیرہم کو آگ لگ جانے سے تکلیف ہوگی۔ دوسرا اعتراض نہ عدم اور دوسروں کے معنی دیں و حور ہیں پھر ایک لفظ ہی کلی تھا دو لفظ یوں ارشاد ہوئے۔ جواب۔ اس کے بہت جواب ہیں۔ سہاں جواب یہ ہے کہ نہ عدم مراد ہے بلکہ الخال فرشتوں میں ذلیل اور نہ حور سے مراد ہے۔ سکہ تمام انہی و جنات میں دیل و خوار۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں حضرت آدم و حوا کو دو حکم دیئے گئے۔ جنت میں رہنا وہاں کے میوے کھانا مگر ان دونوں کے طریقہ بیان مختلف ہیں سکوت کے لئے ارشاد ہوا اسکن است و وحک یہاں اسکا شیعہ نہیں فرمایا اور کھانے کے لئے لکلا شیعہ ارشاد ہوا اس فرق بیان میں کیا حکمت ہے۔ جواب۔ اس کی حکمت بھی تفسیر میں عرض کر دی گئی کہ سکوت میں مراد اصل ہے اس کی یوں اس سے تعلق ہے۔ مگر کھانے میں دونوں برابر کے تھے ار اس لئے طرز بیان میں فرق بیان ہوا۔ چونکہ اعتراض۔ جنت میں احکام شرعیہ جاری نہ ہوئے تھے پھر ان دونوں حضرات پر یہ ممانعت کیوں جاری کی گئی کہ لا تقرما ہدہ۔ الشجرة جواب۔ جی ہاں سکہ جاری نہ ہوئے۔ حسب وہاں ثواب جبراء کے سے جاتا ہو گا اس وقت ان بزرگوں فادہاں رہنا سہاں ثواب کے لئے نہ تھا لہذا حکم شرعی جاری ہو گئے۔ خیال رہا ہے کہ وہاں پر وہ حیا، شرم خود طبعی طور پر ہوگی شرعی احکام کی بنا پر نہ ہوگی۔ پانچواں اعتراض۔ جس درخت سے جناب آدم و حوا اور وہاں کا یہاں تھوہ سکہ بھی جنت میں ہو گیا نہیں اگر ہو گا تو اس کے پاس جانے کی ممانعت ہوگی یا نہیں تو کیوں اگر ہوگی تو پھر شرعی حکام بھی جاری ہو گئے۔ جواب۔ حق یہ ہے کہ وہ درخت یعنی کہ حضرت آدم علیہ السلام کے ساتھ ہی زمین پر بھیجا گیا اور اس کی کاشت کر اگر اسے ان کی اولاد کی عدم مقرر فرمایا۔ سکہ وہاں یہ نہ ہو گا کہ وہاں پھل ہوا گئے۔ نہ ہوں گے۔ چھٹا اعتراض۔ اس سے کہہ رہے معلوم ہوا کہ اس درخت کا کھانے والا ظالم یعنی ظالم ہے اور ظالم ہے کہ ان دونوں حضرات سے کہہ نہ کھایا۔ یہ یقیناً وہ بھی ایسا ہے

خارج ہوئے تھے۔ بنی معصوم میں نہ وہ محفوظ افضل ہیں۔ جواب۔ اس مقرر کا جواب ابھی نہیں دیا گیا کہ یہاں
ظہر معنی ظہر میں بلکہ معنی خطے۔ نہ غفیر۔ نہ بڑے۔ نہ تھے اور نہ میں عہد اور شرط ہے ان دونوں کی سفاکی
قرآن مجید میں فرمایا ہے فلسی و ہم بعد مد عرما "ساتواں اعتراض"۔ یہ وقت جس میں حضرت آدم کو رکھا گیا وہ
فلطین کا ایک باغ تھا۔ جو بنی۔ لگایا تھا یہ مشہور جنت میں چند حد سے ایک۔ یہ کہ اس جنت میں عینہ میں مگر آدم علیہ السلام
وہاں عینہ آئے کہ سوتے میں حضرت خ۔ یہاں پہلی۔ یہاں تیس۔ 21۔ اس میں انہیں صرف پھل ہیں مگوہاں ان بھی
تھا جتنی گندم جس سے آپ کو روکا گیا۔ اذایہ کہ جنت میں ٹھکانے میں مگر آپ وہاں سے باہر لیا گیا۔ رب فرمایا ہے حال الدین
فہما انہ۔ یہ کہ وہاں شرعی نظام نہیں مگر حضرت و شرعی نظام کا مظہر کیا گیا کہ یہ کھانا یہ نہ کھانا۔ ۶۱۔ یہ کہ اس وقت جنت کی
ضرورت کیا تھی اس کی ضرورت تو بعد قیامت ہوگی۔ جب سزا کرنا وقت ہو گا مرزائی چٹوالوی۔ جواب۔ ان تمام
اعتراضات کے جوابات ہم تفصیل سے پیش رو میں دے چکے ہیں جہاں یہ واقعہ مذکور ہے یہاں تا بحمدہ وہ آدم علیہ السلام سے
پسے نہ تو کوئی مسکن تھا نہ کسی۔ کون ہر جہاں کھیت لگاتے تھے مگر اس کا تھا تو تھا حضرت آدم سے یہ باغ کر ایہ پر یاد رہا کہ جنت کے
طور پر کتنے دن کے لئے کس کر ایہ پر تھا و رہا وہاں سے ترے تو کس شکل میں کر ایہ او ایسا نہ وہ خود رو مانع تھا و نہ تا وہ باغ
کھل گیا اگر ہر گاہ تو صرف تھمری (و کئی) کے پیر ہو گئے جس سے بھنڈا آج بھی دیکھتے جاتے ہیں پھر وہ رتی باغ میں رہنے سننے کے
مکانت کھل جاتے ہیں جنت اتنے پسے کیوں یہ ہوئی اور قیامت اس سے کیا کام ہے جس سے اس کی تفصیل پہلے پارہ کی
تفسیر میں دیکھو۔ ذکر کردہ احکام جب ہوں گے جب وہاں اعلیٰ جزا تو ب کے لئے ہو گا اس وقت آپ کو اخذہ صرف نہ تنگ کے
پئے تھا۔

تفسیر صوفیانہ انسان کو رب تعالیٰ نے تین قسم کی زندگی عطا فرمائی ہے۔ دنیاوی زندگی، برزخی زندگی، اخروی زندگی
دنیاوی زندگی نفی و اثبات سے قائم ہے خلو: سانی زندگی یہ روحانی زندگی یا جتنی زندگی "نفا الباس" وہ لو غیرہ تمام چیزیں نفی و
ثبات کا مجموعہ ہیں زہر نہ کھلا شہد کھلا مگر میوں میں گرم لباس اور سردی میں ٹھنڈے لباس نہ ہو ریشم نہیں ملل پنو روضان
میں دوس میں نہ کھلا رات میں کھلا نیا ہو چلو تو دھلا دو کھلا فلاں بد پر بھری نہ کرو نمونگ کی دال کھلا ہوا گوشت نہ کھلا وہ غرہ
یونی روحانی زندگی کا حال ہے سور نہ کھلا بکری کھلا حرام ہو حلال ہو ناجائز نہ ہو جائز ہو غرضیکہ نفی و اثبات علیہ سلسلہ ہر
جگہ قائم ہے۔ برزخی اور اخروی زندگی میں صرف شہادت ہے نفی و اثبات ہے کہ دنیاوی زندگی میں انسان کے پاس نفس بھی
ہے برائیوں کی طرف راغب ہے دل خواہ ہے کاشید الی مرتے ہی نفس ختم کر دیا جاتا ہے دل ہی دل رہ جاتا ہے حضرت آدم و حوا
نار و جنتی زندگی دنیاوی زندگی تھی اس لئے وہاں امن سے کلا یعنی کھلا بھی فرمایا گیا۔ اور لا تفلح یعنی قریب نہ جاؤ بھی ارشاد
ہو البعد قیامت جنت میں سامن کی زندگی اخروی ہوگی لذت و ہلاک معاملات اور نفی کی ضرورت ہی نہ رہے گی۔ صوفیاء فرماتے ہیں
کہ بندہ جب اس میں اپنی اتنا کو فنا کرتا ہے تو اس کے لئے بھی اثبات ہی رہ جاتا ہے نفی خود منفی ہو جاتی ہے۔ حضرت عثمان غنی
سے فرمایا گیا جو چاہو کہ تم جنتی ہو گئے مگر عجب نفس کی نفی ہوتی ہے مگر خوب دس کاشات جب نفس نفس ہی نہ رہا تو اس کا
مغرب کھل رہا اور اب نفی کس چیز کی ہو۔ یہ کہ یہ طریقت کا رپہ پیدا کرتا ہے ابھی حضرت آدم علیہ السلام کی خلافت کا
لمو نہ ہو تھا اس سے فرمایا یا من حیث شنتھا خلافت و نبوت کے ظہور پر حضرت آدم کی مشیت رب کی مشیت میں تھا ہو

اصلی دائمی باشندے ہو جاؤ گے تمہاری پیدائش کے وقت تم میں فرشتہ بننے کی بر داشت نہ تھی۔ یہ کہہ کر رب تعالیٰ کی قسم کھا کر بلا کہ میں تمہارا بدخواہ نہیں ہوں۔ آدم علیہ السلام کو یہ وہم بھی نہ ہوا کہ کوئی بھی اللہ تعالیٰ کی جھوٹی قسم کھا سکتا ہے اس نے آگے دھوکے میں۔ خیال رہے کہ شیطان کا دھوکہ دو لفظوں میں پوشیدہ ہے ایک مہا کما میں کہ وہ ممانعت دیتی تھی۔ دوسرے دھوکے میں کہ پالنے والا رب بندے کی حالت کے مطابق غارتا ہے اس وقت تم اس غذا کے رائق نہ تھے بعد ازاں ہو گئے ہو۔

فائدہ: من آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ: کوئی شخص کسی جگہ بھی شیطان کے دھوکے سے محفوظ نہیں جو پہلے کو اس سے محفوظ جانے کا دعویٰ تھا ہو جدا ہو گا۔ یکھو آدم علیہ السلام نے معصوم تھے اور حنت مقام محفوظ تھی جمل سے شیطان نکلا، چاکا تھا مگر پھر بھی اس مردود نے دوا مار دیا ہم نہ تو معصوم ہیں نہ نیا مقام محفوظ ہے ہم کس بنا پر اپنے کو شیطان کی دستبرد سے باہر سمجھیں۔ یہ فائدہ: وقایہ مہا کما: رخ سے حاصل ہو اللہ تعالیٰ کی جگہ۔ بلاؤ بدوں کے ساتھ نہ بنو بدوں کی کتابیں نہ پڑھو، ان کے جیسوں میں نہ جاؤ، دولت ایمان کی حفاظت کرو۔ دوسرا فائدہ: حضرات انبیاء کرام کو دوسرے ہو سکتا ہے ہاں من سے بد عقیدگی یا گمراہی سرزد نہیں ہو سکتی وہ حضرات ان دونوں سے معصوم ہیں یہ فائدہ: فوسوس لہما سے حاصل ہوں۔ تیسرا فائدہ: بہتر یہی ہے کہ خود بدیہی بھی ایک دوسرے کا ستر نہ دیکھیں بلکہ بعض بزرگ تو خود اپنا ستر بھی میں دیکھتے۔ یہ فائدہ: لہما لہما رخ سے حاصل ہوا۔ ام امومنین ماشہ صدیقہ: رہی اللہ عنہما فرمائی ہیں کہ میں بے کبھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ستر نہ دیکھتا بلکہ انسان اکیسے میں بھی ننگانہ رہے۔ اللہ سے شرم کرے، کاش اس زمانہ کے فیشن ایبل لوگ اس سے عبرت لیں۔ چوتھا فائدہ: سب سے پسندیدہ ایلٹس سے کیا کہ دل میں آدم علیہ السلام کی شنی رکھ کر زبان سے ان کی دوستی ظاہر کی اس کا نام تیرہ ہے۔ یہ فائدہ: وقایہ مہما رخ سے حاصل ہوا۔ پانچواں فائدہ:

سب سے پہلے رب کے نام کی جھوٹی قسم کھانے والا ایلٹس ہے یہ فائدہ بھی فاسمہما سے حاصل ہوا۔ جھوٹی قسمیں کھانے والا فرقہ ایلٹس پر عامل ہے۔ چھٹا فائدہ: ہر چکنی چھٹی باتیں کرنے والے پر اعتبار نہ کرو ہر وہ شخص جو بغل میں قرآن دیکھائے ہر بات بات پر تیتیں پڑھے، ہر بات میں قرآن کا سہارا لے اس کے فریب میں نہ جاؤ یہی وہ لوگ قرآن کو اپنے شکار کے بل کے طور پر استعمال کرتے ہیں ہر چکنی چیز سونا نہیں۔ یہ فائدہ بھی فاسمہما رخ سے حاصل ہوا اس مردود نے اللہ کے نام سے ہی ان دونوں بزرگوں کو دھوکہ دیا۔ ساتواں فائدہ: ایلٹس شرعی احکامات بخونی واقف ہے عقلی فعلی وہ کل کا استاد ہے۔ یکھو اس نے حضرت آدم و حوا کو ممانعت یہ کہ کے کیسے معنی سمجھائے اور دھوکے سے کیسے دھوکہ دیا تھا، "عقل" ہر طرح فریب دیا فائدہ مہما کما سے اور دھوکے کی تفسیر سے حاصل ہوا۔ آٹھواں فائدہ: اللہ تعالیٰ کی بعض مخلوق ابدی ہے جسے کبھی دہمیں جیسے حور عین جنت کی نعمتیں اور خورد حنت مگر رب کے سوا ازی کوئی نہیں۔ سب اس کی مخلوق ہیں نیست سے بہت ہوئے ہیں۔ یہ فائدہ من الخا لدین جمع فرمانے سے حاصل ہوا۔ جو کسی چیز کو ازی مانے رب کے سوا وہ مشرک ہے۔ ازی وہ جو ہمیشہ ہو ابدی رہے جو ہمیشہ رہے۔ ازیت کی لٹی کے لئے رب فرماتا ہے حائق کل شنی اور ابدیت کے ثبوت کے لئے فرماتا ہے اکلہا دانم اور فرماتا ہے حالین فہما اہنا" نواں فائدہ: ایلٹس کے سوء مقام فرشتے وغیرہم حضرت آدم و حوا کے نزدیک تھے کوئی ان کو دشمن نہ تھا جو کہے کہ (رشتے ہمارے دشمن ہیں کیونکہ ہم کو رب سے خلافت دیکھا میں اس سے محروم کر دیا

تفسیر صوفیانہ اس کے مقبول نہ۔ نیک اردے سے کوئی خطا بھی کریں تو اللہ اس کا رولہ پورا کر دیتا ہے۔ کار و گ
رے راہ سے اچھی بات بھی کریں اچھا پیر بھی کریں۔ خیر ناکام ہوتے ہیں۔ حضرت آدم علیہ السلام اس درخت کا پھل
کھا کر اللہ سے کھانا روایہ تھا کہ ہم نے یہ زمین پر بظاہر مقابلاً لہذا میں اسے کھائیں۔ حالت ایسا کا مین پھل
کھا۔ اہل شیعہ کہنا قیامت انبیاء و اولیاء میں میں جہنم میں نہیں کی اولاد میں رہی میں میں قیامت ذکر اللہ
جہاد و غیرہ رتی رتی میں غلام میں ہو گئے ان کا ہوا پورا ہو گیا اس سب کی میروں میں ممانعت یہ ہے ان میں
نے چاہا تھا کہ حضرت آدم و ان کے مرتبہ سے راہ۔ وہ اس اولاد میں سخت ناکام ہوا ان کا رولہ دیا اور آخرت میں
درمیں رہا وہ ہوا ان حضرات کے مرتبہ سے نہ تھا کہ ہے رب پورا کر دے۔ یوسف علیہ السلام نے قیل میں بدوشہ کے ساتی سے کہا
تھا۔ اہل کو میں عبد ربک تو بدوشہ سے میرا لڑکر دینا آپ نے اپنی رہائی اور رہائی کے بعد آکر لوانہ ذکر الہی کرنے کے لئے یہ
تذہیر سوچی تھی۔ ساتی میں معرفت میرا یہ ہو جو حال اگرچہ کچھ دیر کی مگر حرکار اسی ساتی کے ذریعہ آپ کی رہائی ہوئی اور رہائی
کے بعد ان شہی سرما کب پر رخصت ہوا سرما یہ واقعات ان کی کامیابیوں کا پیش خیمہ ہوئے۔ چودہ گندہ میں کی اولاد کی غذا انی اور
میں سے اچھا دست میں پڑی۔ نظام فرمایا یہ۔ سرما آدم علیہ السلام کا سیلاب اور مار لو رہے شیطان ناکام ہی رہا
شیطان اس کاغذ خواہ۔ عارف تعالیٰ یہ مرہاں تھا۔

فَدَلَّيْهِمَا بَعْدُ وَرَفَعْنَا ذَا الْقَرْيَةِ بَدَتْ لَهَا سَوَاتِيْهُمَا وَطَفِقَا

سے دے۔ ان دونوں کو بدھ رکھو گئے جس کا نیک یہ ہوا ہے۔ پھر کو تو ان پر تو ہیں دے۔

يَخْصِفْنَ عَلَيْهِمَا مِنْ وَّرَقٍ اِجْتَرَوْا ذَلَّهُمَا رَبُّهُمَا اَلَمْ اَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ

دونوں کے سر سے دے۔ پھر سے جس کے ہوا ہے۔ درماری تاکو رب سے ان کے کیا کیا تھا میں
سے۔ ان سے پتے پتے سے دے۔ ان کے رہے مرہاں کیا میں سے ہیں اس پیر سے

الشَّجَرَةِ وَاَقْلَلْ لَّكُمَا اِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ اَعْدُوٌّ مُّبِينٌ

نیکو سے درخت سے۔ درماری میں سے کہ عقیق شیطان وہ سے قہار سے دشمن سے ظاہر
سے کیا دے۔ ان سے کہ شیطان تمہارا کھلا دشمن ہے

تعلق اس آیت کریمہ کا بھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق بھلی آیت میں شیطان کے دھوکہ فریب
یہ دھوکہ تھا کہ میں تم میں دناں آدم و اہل کے دھوکہ کھا جانے کا تذکرہ ہے۔ گو ابتداً غلام ہو چکنے کے بعد انہما کو رہا
ہے۔ دوسرا تعلق بھلی آیت کریمہ میں شیطان کے جھوٹی قسم کھانے کا ذکر تھا اب حضرت آدم علیہ السلام کے نام الہی کے

احرام فرمانے کا ذکر ہے کہ انہوں نے اس نام پاک کی قسم پر اقرار فرمایا ہے اس پر عمل فرمایا۔ تیسرا تعلق یہی ہے کہ اس میں ارشاد ہوا تھا کہ شیطان کے دوسرے کا نتیجہ ان حضرات کی برہنگی تھی اب اس کے تصور کا ذکر ہے۔ چوتھا تعلق یہی ہے کہ اس میں ذکر تھا کہ انہیں نے جناب آدم و حوا کو درخت کا پھل کھانے کی بات کی اور کہا کہ وہ اس کوشش میں ناکام رہا انہوں نے صرف چکھائی تھا کیا یہ تھا کہ ان کے اگلے اوقات نے نہیں کھائے۔ ایک یہ۔

تفسیر: **لذلہما بغرور** چونکہ شیطان کے محکوم دینے والے آدم و حوا کے لئے کھانے میں کچھ خاصہ تھا بلکہ نورانی یہ واقعہ ہوا اس لئے یہاں ارشاد ہوئی اور دلا یا تا بنابر اصل سے دور سر سے ہٹ گیا۔ اصل میں اصل تھا جسے **من مساھا اصل سہا** تھا اور اس میں لفظ سے بدل گیا ہوتا ہے تو اوٹھ سے بدل گیا۔ دونوں کے معنی ہیں لٹکانوں کو وہ اس لئے کہتے ہیں کہ وہ کنویں میں لٹکایا جاتا ہے، تیسرا رب فرماتا ہے **لا تلی ذلہ** اس نے اپنا ذل کنویں میں لٹکا۔ کنویں میں پاؤں لٹکا کر بیٹھنے کو تدبیر کہا جاتا ہے۔ یعنی شیطان نے ان دونوں کو بچے اتار دیا خیال رہے کہ یہاں رہے سے اتارنا مراد ہے جناب آدم علیہ السلام کا درجہ زمین پر مگر درجہ برہنہ کیا کہ خداوند اس کا دلچ ان کے سر پر رکھا یا بلکہ مکمل طور پر بچے اتارنا مراد ہے یعنی حشر سے زمین پر اتار دیا برہنہ کہتے ہیں کہ ناکام و شش و تدبیر کہا جاتا ہے بعض نے فرمایا کہ یہ بتا ہے والد سے یعنی جرات و ہمت کرنا شاعر کہتا ہے۔

اظن العلم د ن عی نوسی ولد سہیل الرحمن العظیم

(معانی)
اگرچہ ترتیب یہ تھی کہ شیطان نے حضرت حوا کو دھوکہ دیا اور حضرت نوحؑ سے جناب آدم علیہ السلام کو اس بھانے کی رغبت دی مگر چونکہ اس کا شروع دونوں حضرات پر یہاں ہے اس لئے ہمارے اشارہ میں **سہیل** ہے اور غرور معنی دھوکہ ہے اس سے مراد انہیں کی بھونپی قسم ہے۔ یعنی انہیں نے بھونپی قسم نہ دی وہ ان دونوں کو اتار دیا شیطان ہی پسند وہ ہے جس نے اللہ کی بھونپی قسم کھائی (خارج) یا غرور کی بھونپی ہے اور غرور سے مراد یہ ہے یعنی دار الغرور، دھوکے کی جگہ یہ شیطان نے ان دونوں کو دار سرور سے دار الغرور میں اتار دیا **فما ذا قال السحرة** یہ عبارت دلا ہمارے تفصیل ہے لہذا ان ہمید ہے **دا لہا** ہمارے دوق سے معنی چلتی یہاں مرد ہے تھوڑا سا صاف چکھ کر تھوک دینا مراد نہیں بلکہ اس قدر کھانا کھانے جو گلے سے نیچے اتر جائے یہاں واقعہ ہو۔ **ذا لہا** مشیہ فرمانے سے معلوم ہوا کہ ان دونوں بزرگوں سے ایک ساتھ ہی عیا ترتیب وار نہ کھایا **السحرة** سے مراد ہے اس درخت کا پھل کھانا کہ پورا درخت کھانا بدلتا تھا **سوا انہما** یہ عبرت خیر ہے **ذا لہا** کی بدلتا بنا سے بدلتا سے معنی ظاہر ہونا سہا فرمایا کہ یہ بتایا گیا کہ ان دونوں بزرگوں کے ستر کسی اور پر ظاہر نہ ہوئے صرف ان ہی دونوں پر ظاہر ہوئے کہ خداوند نے یوی کو ستر دیکھا اور یوی نے خاوند کا سوت جمع ہے سورۃ کی جس سورۃ ہے سورۃ جسم کا وہ حصہ جس کا ظاہر ہونا عظیم کرب ان دونوں بزرگوں کے لئے سات جمع فرمانا ایسا ہی ہے جیسے قدر مفت اللہ کا میں دونوں کے لئے قلوب جمع فرمانا بعض سے فرمایا کہ ہر شخص کا ستر ایک نہیں بلکہ چند ہیں قبل علیحدہ ستر وہ ہر ایک کے ان علیحدہ گھونٹا علیحدہ لہذا سوت جمع فرمانا بالکل درست ہے اس ستر کھانے کی صورت یہ ہے کہ ہونے کی کہ حلہ ہشتی ان سے تر کیلئے اور جو لباس کا کام دیتا تھا ختم ہو گیا یا نام تمام جسم سے سٹ کر صرف لگیوں کے پورے پارہ گیا یا ماکہ ہم پہنے عرض کر

چکے ہیں وہ بھی خوشنور زم میں بلکہ سخت خیال رہے۔ کہ یہ برہنگی اگلے عتاب نور میں پر تشریف لانے کی تمہید تھی
 کس نام پر یہ میں پہنچتے ہی اس کا اثر یہ ظاہر ہوا **وطفنا بحصفاں علیہما من وری العتہ** یہ عبارت معنوں ہے بدن
 پر نقائص معارف سے بخصفاں بنائے۔ **حصف** سے **حصفی** سیلاب زانو پر رکھ کر سینا اس لئے چڑھ بیٹھنے والے کو **حصف** کہتے ہیں
 جنت کے پتوں سے مراد ہے انجیر کے پتے اس لئے انجیر پر ماسہرک درخت ہے کہ نے اس کی قسم **فرمائی والنحن والنحنون** کہ
 اس پتوں نے حضرت آدم و حواء کی ستر پوشی کی۔ آپ نے انجیر کے پتے انجیر کے ثنوں سے سے حتی کہ وہ کپڑے کی طرح ہو گئے
خلننا ونا فاحما وہما چونکہ ستر کھنا اور رب تعالیٰ کا یہ فرمایا تو ایک ہی وقت میں ہوایا بالکل متصل اس لئے یہاں **ثمن**
 اور **ثمن** ہوا ظاہر یہ ہے کہ یہ نہاد براہ راست بغیر فرشتے کے ہوئی یا تو ان دونوں پر رگوں سے یہ خطاب ہوایا صرف آدم علیہ
 السلام سے خطاب ہو اور حضرت حواء اس خطاب میں شامل ہوئیں جیسے قرآن مجید کے احکام میں مردوں سے خطاب ہے
عوتیں میں شامل ہیں الموا الصوة وانوار الکروة وہما فرما کر اشارۃ فرمایا گیا کہ اس خطا سے رب تعالیٰ کی
 بند تواری بند پوری اس سے مدد ہوئی اس کا کرم ان دونوں کے شامل مل رہا البتہ ترتیب کی نوعیت بدل گئی لب تک اور
 طرح کی ترتیب پرورش تھی جب دوسری طرح پرورش شروع ہوئی۔ رب شہ حواری میں پچہ کو مل کے دودھ سے پالا ہے
 پھر دوسری غذاؤں سے تو اس کہ ہم کر رویت کی نوعیت بدلتی ہے **الم اہکما حق ملکما الشجرة** یہ عبارت ثمن ہوا
 یہاں ہے یہاں یہ پوچھ کچھ عتاب کی ہے چونکہ اس درخت کا تعلق ان دونوں صاحبوں سے تھا اس لئے **ملکما** شجر ہوا۔
 لطیفہ کیا یہ قل لطف ہے کہ رب نے یہ بات ان دونوں سے کھاتے وقت یا کھانے سے پہلے فرمادی کہ خبردار اب آدم اسے نہ
 کھانا ہم نے اس سے تم کو منع فرمادیا ہے بلکہ **اولا** تو کھالینے والا۔ پھر یہ عتاب فرمایا معہم ہوتا ہے کہ اس عتاب و خطاب میں صدا
 راہ ہیں **حشرات انبیاء کی خطائیں بھی رب کی طرف سے ہوتی ہیں دوسرے کے لئے عطاؤں کا ذریعہ و اقل لکما ان**
الشیطان لسا عدو مبین یہ عبارت معنوں ہے **الشیطان** پر اور **لہم** کے تحت ہے اسی لئے **اقل** کو چرم ہے گویا رب تعالیٰ کی
 طرف سے دو حال ہوئے ایک یہ کہ اے آدم و حواء کیا ہم نے تم کو اس درخت سے منع نہیں کیا تھا ضرور کیا تھا۔ پھر تم نے کیوں
 کھایا دوسرے یہ کہ کیا ہم نے تم کو یہ بتایا تھا یا نہ دکھایا تھا کہ شیطان تمہارا اکلاد دشمن ہے کچھ سب نے تم کو سجدہ کیا۔ شیطان
 سے میں کیا اور تمہاری وجہ سے وہ مردود ہوا۔ ست سے نکالا گیا اس کی عیالات دانگل ہوئیں اتنی باتوں کے ہوتے کیا وہ شہار
 بھی دوست ہو سکتا ہے اس کی عداوت تو باطل کھلی ہوئی تھی۔ پھر تم نے دھوکہ دیا کہ میں بلکہ دھوکہ کیوں کھائے اس دشمن کو اپنا
 دوست اور خیر خواہ کیوں سمجھ یا اس فرمان میں ہم سب کو تانا کہنا سمجھنا مقصود ہے کہ شیطان کو دوست نہ جانو۔

خلاصہ تفسیر ابلیس نے حضرت آدم و حواء کو مذکورہ بلاد حواء و لریب دیکر عالم یابل سے زمین کی طرف یعنی دار القام سے
 دار العنای طرف عیش و عشرت کی جگہ سے مشقت و کلفت کی جگہ کی طرف اتار دیا ہوا یہ کہ ان دونوں سے اس درخت کا پل
 برے نام ہی کھایا تھا کہ ان پر مشقتوں و محنتوں کی ابتدا عودہ گئی کہ ان جتنی نورانی ماس ان سے اتر گیا اور وہ دونوں خود اندوہ کی ایک
 دوسرے کے سامنے برہر ہو گئے وہ دونوں شرم کی وجہ سے اپنے جسم پر حنت کے ایک درخت (انجیر) کے پتے اسی کے ٹکڑوں میں
 سی کر پٹینے لگے تاکہ ستر پوش ہوں اور ہر رب تعالیٰ نے ان کو پکارا کہ اے آدم و حواء کیا ہم نے تم کو اس درخت کے کھانے سے
 منع نہ فرمایا تھا تمہیں کیوں گئے تم نے کھا کیوں بیان کیا ہم نے تم کو پہلے ہی خبردار نہ کیا تھا کہ ابلیس تمہارا اکلاد دشمن ہے تو

درجہ سے وہ جنت سے نکال گیا مردود بارگاہ ہو اس کی عبادت رائیگاں ہو نہیں تم نے یہ بھی خیال نہ کیا اور اس کی باتوں میں آگئے۔
 حکایت: حضرت آدم علیہ السلام کا جب ساس اتر تو آپ سلامت ہی پریشانی کی حالت میں جنت میں بھگنے لگے ایک درخت
 میں آپ کے سر کے بال الجھ گئے فرماں الہی پہنچا کہ اے آدم کی ہم سے بھگتے ہو عرض کیا نہیں اے مولیٰ تجھ سے جیو شرم کرنا
 ہوں مجھے یہ خیال بھی نہ تھا کہ کوئی تیرے ہم کی جھوٹی قسم کھا سکتا ہے فرمایا اب تم دونوں کو میں پرہیزگار بنا دو گا یہاں بغیر محنت
 روزی ملتی تھی وہاں محنت و مشقت سے ملے گی چنانچہ آپ کو بھاری اور زراعت (کھیتی باڑی سکھادی گئی فرمایا گیا کہ پود کھیت کو
 پانی دو پھر کاٹو پھر پیسوپکاؤ اور کھاؤ عرصہ کیا الٹی میں نے یہ پھل خواہے کہنے سے کھیا ارشاد ہو کہ اچھا اب ان فالور ان کی بیٹیوں کا
 صل اور عطا مصیبت سے ہوا کرے گا تفسیر ابن کثیر (خازن وغیرہ) لطیفہ: حضرت عبداللہ ابن عمر اپنے ہر نمازی پر ہیزگار غلام
 کو سزا دیتے تھے کسی نے کہا کہ اب تو آپ کے غلام آپ کو دھوکہ دینے آزادی حاصل کرنے کے لئے نمازی بن جایا کریں
 گے فرمایا جو ہم کو اللہ کی عہد ان سے دھوکہ دے گا ہم ضرور دھوکہ کھائیں گے (تفسیر کبیر) یعنی یہ ہمارے دو وہ حضرت آدم علیہ
 وسلم کی سمت ہے اس واقعہ کے متعلق ہم بہت کچھ سورہ بقرہ بارہ الہم میں عرصہ کر چکے ہیں وہاں ملاحظہ کرو۔

فائدہ: اس تہمت کرم سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ: جناب آدم دوائے اس موقعہ پر کوئی گنا نہیں کیا
 کیونکہ گناہ میں کیونکہ گناہ میں اور گناہ ضروری ہے وہ آپ سے نہیں پیدا کیا یہ فائدہ ہمارا ضرور سے حاصل ہوا اس کا مجرم رب
 سے ہمیں کو قرار دیا کہ اس دونوں صاحبوں کو جو نہیں گناہ گار مانے وہ گروہ ہے۔ دوسرا فائدہ: ان دونوں حضرت نے گندم
 برائے نام ہی کھیا تھا بیٹ پھر کیا زیادہ نہیں کھیا یہ فائدہ افا الشجرة سے حاصل ہوا رب تعالیٰ نے فرمایا کہ انہوں نے کھلا
 تیسرا فائدہ: ایک چیز کی تاثیریں مختلف، قوتوں مختلف حکموں میں مختلف ہوتی ہیں سردی کی غذا میں بہاں گرمی میں اور گرمی
 کے سردی میں نقصان دیتے ہیں یہ فائدہ مدد لہذا الخ سے حاصل ہوا۔ آج ہم سیروں بلکہ سوں گندم کھا جاتے ہیں نہ ننگے
 ہوتے ہیں۔ سزا پاتے ہیں۔ چوتھا فائدہ: پردہ اور حیا حضرت اسلم کا تقاضا ہے بے حیائی اور ننگا پن بہت شرم کی چیزیں ہیں
 لیکو حضرت آدم دھوے آج میں خود بیوی ہیں مگر پھر بھی برہنگی سے شرمائے اب جو عریاں و نیم عریاں رہنا پسند کرتے ہیں وہ
 حضرت انسانی کا مقابلہ کرتے ہیں یہ فائدہ و طلقاً بخضدان الخ سے حاصل ہوا۔ خیال رہے: کہ انسان کا پردہ نہ تو اپنی بیوی
 سے بے نہ فرشتوں سے نہ جانوروں سے ہل جنات سے پردہ ہے مکروہ پردہ بہاں سے حاصل نہیں ہوتا وہ تو ذکر الہی سے حاصل
 ہوتا ہے اسی نے استیحاءات وقت و آلہی حکم سے آپ کی یہ پریشانی حیا وغیرت کی بنا پر تھی۔ پانچواں فائدہ: بہتر یہ ہے کہ
 غلام بیوی بھی ایک دوسرے کے سامنے ننگے نہ رہیں۔ ایک دوسرے کا ستر نہ دیکھیں یہ فائدہ بھی و طلقاً بخضدان الخ سے
 حاصل ہو و کھد اس وقت کوئی ان دونوں کو ننگا نہیں دیکھ رہا تھا مگر انہوں نے ستر چھپائے کی کوشش کی مگر انہیں عائد صدیقہ
 رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے کبھی حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ستر نہ دیکھا۔ چھٹا فائدہ: انجیر کھورخت برامبارک
 ہے کیونکہ حضرت آدم علیہ السلام نے اس کے پتے لباس کے طور پر استعمال فرمائے یہ فائدہ من و ذوق الجنۃ سے حاصل ہوا
 رب تعالیٰ سے اس درخت سے فرمایا کہ تم میرے خلیفہ آدم کا لباس بنائیں تجھ میں بہت حویلی رکھوں گا (روح البیان) ہم پہلے
 آدمی عریض کر چکے ہیں کہ جب آدم علیہ السلام رمل پر تشریف لائے تو تمام جانور آپ کی زیارت کرتے آئے آپ کو ہر بڑا
 بہرہ یا ایک ہرنی پر محبت سے ہاتھ پھیرا تا قیامت اس ہرنی کی امداد میں مشک ہوتا رہے گا۔ اس ہاتھ کی برکت ہے۔ ساتواں

فائدہ: حضرات انبیاء کرام کی خطائیں رب تعالیٰ کی طرف سے ہوتی ہیں جن میں بہت تکلیفیں ہوتی ہیں۔ ان کی خطائیں ہماری عبادت سے افضل ہیں یہ فائدہ دانا دانا دھما دھما سے حاصل ہوا کہ رب تعالیٰ نے ان دونوں کو کھانے سے پہلے یا کھاتے وقت منع نہ فرمایا بلکہ کھالیے دی۔ پھر عتاب محبوبانہ فرمایا۔ حضرت محی الدین ابن عربی فرماتے ہیں کہ اگر آدم علیہ السلام کی جگہ میں ہوتا تو سارے لوگ سخت گندم کھالتا کیونکہ یہ کھانا حضور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمین پر تشریف آوری کا درجہ تھا۔ سبھی لوگ فائدہ انہیں کو ہمیشہ اپنے دوست و دشمن کی بچوں چاہئے کہ اس میں کامیابی ہے یہ فائدہ ان الصلطان لکھا حد و سبعین سے حاصل ہوا۔ حضرت آدم علیہ السلام صرف ایک بار اپنے دشمن کی دشمنی نہ پہچان سکے مشقت میں پڑ گئے۔ نواں فائدہ: شیطان اور شیطانی ہر گز کبھی مومن کے دوست نہیں بن سکتے اگر کبھی دوستی کا کلام بھروسے بھی تو حصول میں اور دوستی مومن کی خطرناک دشمنی ہوتی ہے یہ فائدہ حد و سبعین فرماتے ہیں۔ حاصل ہو جب سانپ کبھی انسان کا دوست نہیں ہو سکتا اگرچہ کیسا ہی خوبصورت حسین اور خوشما ہو تو یہ ناری ہر گز نوری لوگوں کے دوست کیسے ہو سکتے ہیں۔ (رسائل فائدہ: مومنین کی آپس میں حد و تین اور دشمنیاں عارضی ہیں جب یہ عارضہ اٹھے گا محبت ہو جائے گی حد و تین جاتی رہے گی رب فرماتا ہے: وَنَزَّلْنَا مَائِدًا مِنْ سَمَاءٍ عَلَيْهِمْ مِنْ ذُرْئِهِمْ يَأْكُلُونَ اور کفار کی مومنین سے محبت عارضی ہے جب یہ عارضہ دور ہو گا محبت جاتی رہے گی دشمنی ہو جائے گی آج مومن میں اپنے کافر بیٹے سے خونی رشتہ کی وجہ سے بظاہر محبت کرتی ہے مگر کل قیامت میں یہ ہی میں اس بچے کی دشمنی ہوگی کیونکہ وہ محبت ایمان میں جس کی بظاہر بلکہ محبت جاتی ہے جس کے لئے فائدہ حد و سبعین سے حاصل ہوا۔

پسند اعتراض - یہاں تو ارشاد ہوا اذاقا اور دوسری جگہ ارشاد ہوا ہے اکلا یعنی اپن دونوں سے کھالیا دونوں آیتوں میں تعارض ہے کیونکہ چکھنا وہ ہے جو صرف منہ میں رہے حلق سے نیچے۔ اترے اور کھانے میں حق سے نیچے اتنا ضروری ہے اس لئے چکھنے سے روزہ نہیں ٹوٹتا اور کھانے سے ٹوٹ جاتا ہے کوئی آیت درست ہے انہوں نے کھلیا تھلیا چکھا تھا۔ جواب: علی میں ذوق کئی معنی میں آتا ہے چکھنا۔ معمولی سا کھانا برداشت کرنا چنانچہ دورخی کافر سے کہا جویں ذوق انک است العزلا الکوم دیکھو وہاں ذوق معنی برداشت کرنا ہے یہاں ذوق دوسرے معنی میں ہے یعنی معمولی سا کھانا کہ آیت اس آیت کی تفصیل یہ شرح ہے لہذا آیتوں میں تعارض نہیں۔ دوسرا اعتراض - گندم کھانے میں برہنہ ہو جانے کی تاثیر نہیں پھر اس وقت وہ دونوں حضرات برہنہ کیوں ہو گئے ہم اس رات گندم کھاتے ہیں برہنہ نہیں ہوتے۔ جواب: وہاں گندم کھانا نہایت سے باہر جانے کا سبب تھا اور نہایت سے باہر جانے کے لئے وہاں کا لباس اٹھانا ضروری تھا جیسے جس حاکم یا دیر کو علیحدہ کرتے ہیں تو اس سے تسعد و ردی ہٹنی لے جاتے ہیں سرکاری نوٹس خان کرا لیتے ہیں یہ تمام چیزیں اس حاکم کی علیحدگی کی علامات ہوتی ہیں اور اگر غور کرو کہ تو ہم بھی گندم کھا کر استنجے کے لئے نکلا ہوا پڑتا ہے اس کا کچھ نہ کچھ اثر اب بھی موجود ہے۔ قیصر اعتراض - حضرت آدم و حوا کو برہنہ کرنا تو بڑی شرم کی بات ہے پھر اللہ تعالیٰ نے آپ اس نبی مقبول بندے کے لئے کیوں جاری فرمائی۔ جواب: انہی انسانوں کے سامنے نکلا ہوا ناپا رہے مخلوق دیہوی کا کوئی پردہ نہیں ہوتا لہذا یہ چیز غیرت کے خلاف نہ تھی یہ تو ان دونوں بزرگوں کی انتہائی ہیبت تھی کہ ایک دوسرے کے سامنے برہنہ ہونا بھی پسند نہیں کرتے تھے۔ خیال رہے کہ فرشتوں، شیر خوار بچوں، جانوروں سے انسان کا پردہ نہیں۔ چوتھا اعتراض - یہاں نہ تو یہ فرمایا گیا کہ اپن دونوں کو کس

درخت سے روکا گیا تھا نہ یہ فرمایا گیا کہ ان دونوں نے کس درخت کے پتے اپنے جسم پر لیے قرآن مجید سے ان دونوں چیزوں کا ثبوت ہیں لہذا کلام الہی ناقص کیوں ہے۔ جواب: معلوم اللہ کلام الہی ناقص نہیں ہو سکتا وہ بالکل کامل اکمل ہے ہاں بعض جگہ اصل ہے جس کی تفصیل صاحب قرآن صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمادی ہے اگر قرآن مجید میں بالکل اصل نہ ہو تا تو لوگ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے محتاج نہ رہتے مرضی الہی تھی کہ لوگ قرآن پڑھ کر صاحب قرآن سے بے نیاز نہ ہو جائیں۔ دیکھو فرمایا گیا کہ نماز قائم کرو، رکوع دو کر۔ تو نماز کی تفصیل سے نہ زکوٰۃ کی کیوں تاکہ قرآن پڑھ کر بھی حضور کی حاجت رہے۔ پانچواں اعتراض: حنت میں حکام شریعہ ہیں یہاں دونوں کا احکام شریعہ جاری کیوں ہوئے کہ ظاہر چیز نہ کھلائیے ممانعت حکم شرعی ہے۔ پھر حنت میں اسیں یہ کیوں کہا گیا۔ جواب: جب موسیٰ ثواب و جزاء کے نئے حنت میں جائیں گے تب ان پر شرعی احکام جاری نہیں ہوں گے اس وقت حضرت آدم وحواء کا حنت میں رہنا ثواب کے لئے تھا لہذا یہ حکم ان کو دیا گیا۔ دیکھو۔ دنیا کا حکام شریعہ کی حکم ہے مگر بعض حالات میں انہیں پر اسل بھی شرعی احکام جاری ہوتے جب زمین پر حالات مختلف ہیں تو وہاں مختلف وقتوں میں مختلف حالات ہوں تو کیا بعید ہے۔

تفسیر صوفیانہ آدم علیہ السلام کا یہ واقعہ ان کی ساری اولاد کے لئے تاقیامت درسِ حیرت ہے دیکھو آدم علیہ السلام مسجود ملائکہ محسود اطمینان تھے ان کے سر پر وصت کا تلخ تھا۔ جسم شریف پر کر لیتے کالاس کمر قربت کا پکا گلے میں الفت کا ہر کوئی مخلوق، تہ میں ان کی برابری تھی ملندی میں کوئی ان کا ہم پلہ نہ تھا ہر وقت یہ آدم کا آدم کی نذر رہتی تھی۔ صرف ایک خطا سے فتنہ میں کلیپٹ گئی لباس اتر گیا۔ ظاہری الفت سب ہو گئی جبکہ میں تبدیلی ہو گئی وقت نے پٹا کھالیا جب ایک خطا کا نتیجہ یہ ہے تو غور کرو کہ ہم گنہگاروں کا کیا بے گاہو ہر وقت گنہگاروں میں گرفتار ہیں۔

چہ گوئے دعوائے وصت کسے جہانکے شد است لیم وکیل قضا و دلم ضلن فراق صوفیاء فرماتے ہیں کہ اگر ہی ستر پوشی دیا تو آخرت میں چاہتے ہو تو تقویٰ اختیار کرو تقویٰ و پرہیزگاری دل کا لباس ہے عشق و محبت دل کا زیور دیکھو ہمارے جد امجد سے ایک خطا ہوئی تو کالاس جنت اتار لیا گیا اللہ تعالیٰ ہم سب کا پروردگار ہیں دو دنیا میں رکھے ابھی یہاں تو۔ کرب ورنہ پھر یہاں بتائے نہ گئے۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ یہاں ارشاد ہوا اللہ سبحانہ و تعالیٰ جس سے معصوم ہوا کہ حضرت آدم علیہ السلام کا زمین پر آنا ایسا تھا جیسے ڈول کا کنویں میں ڈالا جانا کہ مالک ڈول کو چھوڑ نہیں دیتا بلکہ اس کی ری اپنے ہاتھ میں رکھتا ہے یوں ہی رب نے آپ کو زمین پر رکھ کر چھوڑ نہیں دیا بلکہ آپ کی ذرا اپنے ہاتھ میں رکھی ڈول کنویں میں جا کر پانی لیکر آتا ہے یوں ہی آدم علیہ السلام زمین پر گر کر غلطی واپس نہ جائیں گے بلکہ اپنے ساتھ دونوں اولاد کو حنت میں لے جائیں گے ڈول کو مالک کنویں کچھڑ میں پھینک دے گا بلکہ اعمال صالحہ کی ترقی دی جو لیکر آپ بارگاہ الہی میں جائیں گے نہ امت لیکر دوتا لیکر آئے تھے کہ امت لیکر جائیں گے صوفیاء فرماتے ہیں کہ آدم علیہ السلام پہلے صرف فضل کی جنت میں تھے اب فضل اور کسب دونوں جنتوں میں رہیں گے کسب کی جنت کے مکانات پھل پھوس و نیاری مومنہ بی بی کا حسن فضل کی جنت کے پھل پھول وغیرہ سے کہیں زیادہ ہو گا کہ اس میں نیک اعمال کا مزہ بھی ہو گا جنت میں وصال یا کا لطف تھوڑا سا پر اگر فراق کی لذت و مرد دل تسو لذت فراق نصیب سے جب یہ گنہگار مینہ پہنچے ہیں تو انہیں عشق سوز و گداز تڑپ وغیرہ سب کچھ میسر ہوئی تڑپ اور فراق کی لذت عاشقوں سے پوچھو۔ مینہ والوں کو لذت وصال میسر ہے تو دور افتادگان کو لذت فراق نصیب ہے جب یہ گنہگار

میرے کہتے ہیں تو اس میں خوشی ہوتی ہے نہ درد۔ کیا محبوب کو خوشی ہوتی ہے کہ میرے کہنے پر شفاعت کے طلبگار گئے علماء فرماتے ہیں کہ بغور کے معنی ہیں کہ شیطان نے دھوکا دیکر اس میں اتار دیا اور فرماتے ہیں کہ اس مرد دوست، جو کہ دے کر انیس اتار لور چاہتا تھا، اس میں ہرگز کوئی نقص نہ تھا۔

قَالَا رَبَّنَا ظَنَّمَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ

دو دنوں کے بعد وہ اپنے دوستوں کے ساتھ اپنے گھر کے باہر نکلے۔

الْخَيْرِينَ ۖ قَالَ اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ

مگر اسے فریاد تو کوا میں کمر ٹوڑ دیں گے دیا تو تھا تو تم سب کو نہیں سے بعض بعض سے دشمن ہو رہے تھے یہ
 کر کے تو ہم وہ عقاب واون ہیں سچہ ہو سے ہر دیا تو دشمن ہی اب دوسرے کا دشمن بن رہے ہیں

مُسْتَقَرٍّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حَبِيرٍ ﴿٢٧﴾ قَالَ قِيْلَ لَهَا نَحْنُ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَ

میں ہیں جاؤ تو ادر سے اور یہاں سے ایک وقت تک لڑایا میں ہیں جو کئے تم دور میں ہیں جو کئے تم یہاں سے
میں ایک وقت تک لڑایا اور یہاں سے لڑایا میں ہیں جو کئے تم یہاں سے دور میں

مِنْهَا تُخْرَجُونَ ۝

234

میں اٹھائے جاؤ گئے

تعلق ان آیات پر یہ کاجھلی آیات سے پہلے طرح تعلق ہے پس اس تعلق کاجھلی آیات میں حضرت آدم و حوا پر مشفقوں کا ابتداء کا ذکر عقاب مشفقوں کی انتہا کا ذکر ہے۔ یعنی ماس مارے جانے بعد خود اس کے خستہ سے اٹھ کر جانے کا ذکر فرمایا جا رہا ہے۔ دوسرا تعلق کاجھلی آیات میں اللہ تعالیٰ کے قول عقاب کا ذکر تھا۔ اس میں دونوں پر رگوں سے یہ کہنا کہ کلام فرمایا اس میں اس عقاب کا ذکر ہے۔ یعنی یا مگر وہ ایک قسم کے عقاب ہے۔ بعد اس کی قسم کے عقاب کا ذکر ہے۔ تیسرا تعلق کاجھلی آیات میں اس پر رگوں سے ماس مارے جانے کا ذکر تھا اس کی اولاد کے ہوں سے ماس محبت اتارنے کا ذکر ہے۔ یعنی بعض عدو کو، حسد پر ماس مارے جانے کا ذکر ہے۔ یعنی عدو کی حسد پر ماس کا ذکر ہے۔ چوتھا تعلق کاجھلی آیات میں اس پر رگوں کا ذکر تھا کہ اس سے جتنی لباس لے یہ گیا۔ اب فرمایا جا رہا ہے کہ یہ عقاب مار ماسی تھا کہ تم جو اس سے رگوں کا ذکر ہے تمہارا ٹھکانہ یہی ہے۔

تفسیر قالہ طلبنا انفسا - یہ جملہ جس میں حضرت آدم و حوا ؑ کے سوا اب ظاہر ہے۔ انہوں نے رب تعالیٰ کے عذاب خطیب کا یہ قالہ طلبنا حضرت آدم و حوا ؑ کو ہی ہے اور ان پر مگر جس کی یہ عرصہ معروض اس وقت جنت میں ہی

سندری جہاز میں رہنا سنا، نشن ی میں رہنا سنا ہے جیسے رخت و شاخوں میں رہنا سنا، زمین میں رہنا سنا ہے۔

خلاصہ و تفسیر: رب العالمین کا یہ عظیم خطبہ من لربن دونوں حضرات سے کوئی سنا نہیں، نہ اپنے کام کی تکمیل نہیں کی بلکہ نہایت عاجزی سی عرض کیا کہ میرے موٹی واقعی تو نے ہم کو سب کچھ بتا دیا تھا ہم سے غلطی ہو گئی ہم نے اپنی حالتوں پر غلم کر لیا۔ اپنا حق ہم نے خود دیا کہ گندم کھالیا اب اگر تو ہماری پردہ پوشی نہ کرے اور ہم پر رحمت کر کے معافی نہ دے تو ہم بالکل خسارہ و نقصان و لوں میں سے ہو جائیں گے رحم کر رہا ہے زمین نے ان کی دعا رو نہ فرمائی بلکہ ان کو اس کی حکمت پہنچاتے ہوئے فرمایا کہ فی المل تم مع اپنے بچوں کے زمین پر از حلو مگر تمہاری لونہ مختلف اقسام کی ہو گی کافر، مومن، منافق، ظلم، دنیا دار، دیندار، غافل، عاقل ان میں سے ایک دو سرے کے، دشمن رہو گے اور تم سب کا زمین میں قرار ہو گا۔ وہاں ہی ہر طرح کا ریتا مگر عیشہ کے لئے نہیں اپنی موت کے وقت تک جب حضرت آدم علیہ السلام اس فرمان عالی پر مغسوم ہوئے اور کبھی کہ شاید ہم کو جنت سے ہمیشہ کے لئے علیحدہ کر دو تو فرمایا کہ غم نہ کرو تم سب زمین میں جمو گے کہ وہاں ہی مو گے اور وہاں سے ہی قیامت میں نکلے جاؤ گے اور بقدر اہل جنت و نرگ میں بھیجے جاؤ گے۔ یہ قیام عارضی ہو گا خیال رہے کہ حضرت آدم نے یہ وعدہ کی تھی کہ ہم کو زمین پر نہ زمین پر نہ بھیجا جاوے اس کے جواب میں رب کا یہ فرمان اہبطوا تر جاؤ اس میں چند نکات ہیں (1) اے آدم جنت جگہ تو بہ استغفار اور دانا مانتے کی نہیں یہ جگہ تو ان کلموں کے ثواب کی ہے گندم بویا حات ہے کھیت میں کھیا جانا ہے گھروں میں اہل کاشت کئے جاتے ہیں زمین میں ثواب یا حات ہے جنت میں تم زمین پر جا کر عو عبہ ات کرو چاکس عظیمہ میں ہو تا ہے یوں ہی عبادات زمین پر ہوتی ہیں۔ جیسے بنی اسرائیل سے کہا گیا تھا کہ بیت المقدس میں جا کر توبہ کرو۔ (2) تمہاری پشت میں کافرو مومن کی مد میں مخلوق ہیں جنت میں ان کی ہانت ناممکن ہے زمین پر جاؤ تاکہ ان میں پھانت ہو (3) ابھی تم صرف فضل کی جنت میں رہے زمین پر جا کر اہل صالحہ کرو تاکہ سندرہ اہل کے باغات لگیں تم کو وہ نعمتیں بھی عطا ہوں (4) ابھی تم صرف دو صاحب جنت میں ہو زمین پر جاؤ کرو ٹوں ہو کہ تو تاکہ جنت آبلو ہو کہ حست کی تباہی خور و غمان اور فرشتوں سے نہیں جگہ مومن انسانوں سے ہے غرضیکہ اس فرمان میں ان کی دعا کا رد نہیں بلکہ دعا کی جگہ اس کے وقت کی رہی ہے۔

فائدہ: ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ: جو دعائیں اللہ کے مقبول وعدے سے ملتی ہوں اور رب تعالیٰ نے وہ قبول فرمائی ہوں اور اسے قرآن کریم نے نقل فرمایا ہو وہ ان دعائوں سے افضل ہے جو ہم خود اپنی توجہ سے لکھیں کیونکہ ایسی دعا عاثرہ میں تم تاثیریں جمع ہیں الفاظ کی تاثیر زبان کی تاثیر رب تعالیٰ کی نقل فرمانے کی تاثیر ہماری بولوں میں صرف لفظ کی تاثیر ہو سکتی ہے باقی دو تاثیریں نہیں یہ فائدہ مالا سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ: اپنے قصور کا اقرار کرینا کسی قسم کی حست نہ کرنا ایمان کامل کی علامت ہے نہ، سنا تحت باریاں رتا اپنے عند قبول و فضل کی تالیس کر کے انہیں بہت کرنے کی کوشش کرنا ہے وہی کی علامت ہے یہ فائدہ دوسرا طلعا ان سے حاصل ہو۔ چوتھا فائدہ: خفاء قصور کو اپنی طرف ست کرنا نیکی و خوبی کو رب تعالیٰ کی طرف ست کرنا ست بھری ہے۔ رانیوں کو رب کی طرف نسبت کرنا طریقہ اہلس ہے دیکھو آدم علیہ السلام نے قصور و ظلم کو ہی طرف ست کیا کہ نہ طلعا انسا اور اہلس نے گراہی کو رب کی طرف ست کیا کہ ہوا رب ہما ا عو یسی تو نے مجھے گمراہ کر دیا مولانا عطار فرماتے ہیں۔

خلق ترسد از تو من ترسم رخود کز تو نیکی دیدہ ام و از خویش بد!

یاد رہے کہ گناہ سے ڈرتے ہیں میں اپنے آپ سے ڈرتا ہوں کیونکہ میں نے ہمیشہ تینوں طرف سے بھلائی دیکھی ہے اپنے سے بڑائی۔ پانچواں فائدہ جس دعا اور جن کلمات پر حضرت آدم و حوا کی توبہ قبول ہوئی وہ یہ الفاظ ہیں **وہما طمعا** الخ بلکہ وہ الفاظ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وسیع سے معافی دیتے تھے جسے قرآن کریم لہا ہے **فستغفر الله من اثمهما** کلمات **فتاب** علیہ یہ فائدہ **قال اهبطوا** الخ سے حاصل ہوا کیونکہ یہ دعا تو آدم علیہ السلام جنت ہی میں مانگ چکے تھے اور اس دعا کے جواب میں **اهبطوا بعضکم لبعض عدو** الخ مراد دیا گیا تھا جس تفسیر سے فرمایا کہ وہ **واہما طمعا** سے رہ اس آیت کریمہ میں غور کریں **تاب** وہ علیہ السلام اس کے بعد زمین پر شریف واکرست عرصہ تک رہے۔ مگر یہ دراصل فرماتے رہے چھٹا فائدہ اپنے قصور کا اقرار رب جل جلالہ کی حمد و ثناء کرنا یہ سب کچھ ایسی ہے یہ فائدہ **وہما طمعا** پوری بات سے حاصل ہوا کیونکہ اس عرض کرنے کا مقصد یہ تھا کہ مولا مجھے بخش دے۔ ساتواں فائدہ کافر و مہمس دنیا دار و دیندار غافل و عاقل کبھی ایک دوسرے کے دوست نہیں ہو سکتے اس میں مخالفت لازم ہے یہ فائدہ **بعضکم لبعض عدو** سے حاصل ہوا جو ان سب میں اتفاق یہ اگر ناچاہے وہ ناممکن چیز کی کوشش رہا ہے۔ آٹھواں فائدہ **وہما** کی صلی جگہ زمین ہے اس کی رنگی اور موت زمین پر ہی ہوتی کسی انسان کا زمین پھوٹ کر دوسری جگہ چڑھنا یا ایک عارضی چیز سے یہ فائدہ **ولکم فی الارض** الخ سے حاصل ہوا۔ نواں فائدہ قیامت میں انسان زمین سے ہی نکلیں گے خواہ وہ فتنہ سے یا نہیں جو جد کر رکھ کر دینے چلوں یا جنہیں شیر کھا چلوں یہ جو سندرمیں مذہب کر مرے اور انہیں پھیلیاں کھا چلوں سب کا انحصار زمین ہی سے ہو گیا فائدہ **وہما** معروحوں سے حاصل ہوا۔

پہلا اعتراض۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ حضرت آدم و حوا شرک ہو گئے تھے پھر تو ان کے مومن بنے دیکھو فرمایا
 دہما طلما انسا اور قرآن مجید نے شرک کو ظلم کہا ہے ان السورک لظلم عظیم بعض بیدین کہ جواب ہم
 اس اعتراض کا تفصیلی جواب پہلے دوں میں دے چکے ہیں یہاں صرف اتنا سمجھو کہ قرآن مجید ظلم، امت سے معنی میں استعمال ہوا
 ہے یہاں معنی خطا ہے اس لئے اس کے ساتھ یہاں اعتراف فرمایا گیا جیسے صلوٰۃ قرآن مجید میں بہت معنی میں استعمال ہوا نماز
 دعا اور شریف نماز سناؤ وغیرہ جس لفظ کے چند معنی ہوں وہاں موقعہ دیکھ کر معنی کرنے پڑتے ہیں رب فرماتا ہے بخادعون
 اللہ وہو حاد عہم اور فرماتا ہے مکروا امکرو اللہ یہاں حاد اع اور مکرو جو رب کی طرف منسوب ہوئے اللہ کے
 معنی ہی کچھ اور ہیں گندم کھا لینا شرک نہیں یہ تو یک عمل سے شرک و کفر فساد عقیدے سے ہوتا ہے اگر گندم کھا کر شرک ہو تا تو
 ابھی خطرہ نہ ہوتا کہ شرک ابھی حاد نہیں اور ہم سارے شرک ہونے کہ سب ہی کہاتے ہیں۔ دوسرا اعتراض۔ اس
 آیت سے معلوم ہوا کہ نبی کی دعا بھی قبول نہیں ہوتی دیکھو ان حضرات نے معنی، مانی تو یہ رخصت رہی مگر کہ فرمایا گیا
 اھبطوا یہاں سے اتر جاؤ پھر تم رگوں و مقبول الدعاء کیوں مانتے ہو او ان سے پہلے سے دعائیں کیوں کراتے ہو۔ جواب
 اس اعتراض کا جواب ابھی تفسیر میں گذر چکا کہ اس فرمایا جالی میں ان بزرگوں کی سادہ سادہ سنیں درندہ پر فرمایا جانا کہ ہم نہیں
 بخشیں گے بلکہ اس واقعہ کی تمہید کھڑ کر ہے جس کے لئے یہ خطا سرور ہوئی یعنی انہیں زمین پر بھیجا جان کے سر مبارک پر نبوت
 خلافت فاتح رکھنا وغیرہ اس حضرت نے بھی یہ سیں دعائی تھی کہ خدا یا تم ہم کو نور میں پر۔ چنانچہ تیسرا اعتراض۔ حضرت آدم
 علیہ السلام سے دو دعائیں دعائی تھیں کہ ایک عیب پوشی کی دوسری قسمی نہ جیسا کہ بھی اللہ بصر سادہ اور توحصا کی تفسیر

سے معلوم ہوا مگر رب نے اس واقعہ کا اعلان تمام آسمانی کتابوں میں کر دیا جس کی وجہ سے آج تک اس واقعہ کا پرچار ہو رہا ہے معلوم ہو کہ رب نے چھپایا نہیں ان کی یہ دعا قبول نہ کی۔ جواب۔ اگر اس رسالہ کا کوئی جزء ہو ہوا ہوتا تو یہ دعا بغیر تردید قرت مجید میں نقل نہ ہوتی اور ہم کو یہ دعائے نکلنے کا حکم نہ ہوتا کسی کے تصور کا اعلان بطور سزا کے ہو تو پردہ رومی ہے اور اگر معافی کے ساتھ اعلان ہو تو عزت افزائی ہے حضرت آدم کا یہ واقعہ مع معافی کے فرمایا اس استزل ہم الشیطان بعض ما کسبوا ولقد عفا اللہ عنهم چونکہ اعتراض عیسیٰ علیہ السلام کو چوتھے آسمان پر نور لوریس علیہ السلام کو حنت میں موجودا ناقط سے کوئی انسان نہ آسمان پر رہ سکتا ہے۔ حنت میں کیونکہ یہاں ارشاد ہوا 'ولکم فی الارض مستطرو و مناع الیٰ حقن تمام انسانوں کا جاء قیام زمین ہی ہے۔ جواب۔ اس کے جوابات ابھی تفسیر میں گزر گئے کہ یہاں قانون کا ذکر ہے واقعی اس کے قانون یہی ہے کہ وہ زمین میں رہے مگر رب کی قدرت یہ ہے کہ وہ کسی بندے کو آسمان یا جنت میں بھی رکھ لے جیسے خود حضرت آدم و حواء کو عرصہ دراز تک حنت میں رکھ دیا چونکہ ان کا اصل ٹھکانہ زمین ہی ہے وہاں رہنا عارضی ہے ہر حال قانون کے ہم پابند ہم پر جاری ہے رب تعالیٰ پر قانون جاری نہیں دیکھو قانون یہ کہ انسان قلوبہ نطفے سے پیدا فرماتا ہے انا خلقنا الانسان من نطفۃ امشاح مبتلہ اس کے بعد جو اس قادر مطلق نے حضرت آدم و حواء کو اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو بغیر نطفہ ہی پیدا فرمایا۔ پانچواں اعتراض۔ اس آیت میں ارشاد ہوا کہ سارے انسانوں کا ٹھکانہ زمین ہے۔ مگر بعض انسان سمندر ہی میں زندگی گزارتے ہیں بعض لوگ عرصہ تک ہوا میں رہتے ہیں پھر یہ آیت کرمہ کیونکر درست ہوئی۔ جواب۔ اس کے جواب ابھی تفسیر میں گزر گئے کہ وہ لوگ بھی زمین ہی پر رہتے ہیں کہ ہوائی پانی زمین پر ہی ہیں یہ یوں ہو کہ ان کا وہاں رہنا عارضی ہے اصلی مقام زمین ہے۔ چھٹا اعتراض۔ ان آیات میں ایک جواب کے لئے دوبارہ لال کیوں ارشاد ہوا 'قال اھبطوا الخ دو سرے قال فیہا معیون جواب۔ یہ ایک جواب بن ہیں بلکہ دو جواب ہیں ایک جواب میں ارشاد ہوا کہ تم فی الخال حنت سے زمین کی طرف تر جاؤ دو سرے میں ارشاد ہوا کہ تمہارا زمین پر جاؤ وہاں رہنا انہی نہیں ہو گا تم پھر حنت ہی میں آؤ گے لہذا نہ تو جواب میں تکرار ہے نہ دوسرے نقل فرماتا بیکار ہے۔ ساتواں اعتراض۔ اس آیت میں فرمایا گیا کہ تم لوگ زمین میں سے نکالے جاؤ گے حالانکہ جن کو شیریں پھلیاں کھا جاویں یا جو جلد دیئے جاویں وہ تو زمین میں دفن ہی نہیں ہوئے وہ زمین سے کیئے نکالے جائیں گے۔ جواب۔ انسان کے اصل اجزاء حن پر قیامت میں جسم تیار کیا جاوے گا وہ تو فنا ہو گئے ہیں نہ بدلتے ہیں وہ ایسے ہی رہتے ہیں لہذا آنگ میں جلے ہوئے شیریں پھلیوں کے کھائے انسانوں کے اصل اجزاء وہی رہتے ہیں وہ اجزاء گندم 'ٹا' خون 'مٹی' میں ویسے ہی رہے اور گندہ جسم اسکی جل جائے جسم ہو جائے پر بھی ویسے ہی رہتے ہیں وہ اجزاء زمین ہی سے اٹھائے جائیں گے ان پر آگ وغیرہ کچھ اثر نہیں رہتی اس مسئلہ کی تحقیق علم کلام میں مل خطہ کرو۔

تفسیر صوفیانہ۔ جس پر اللہ کریم ہوتا ہے اس کو باتیں اور دعائیں بھی اچھی سمجھتی ہیں اور حن پر اللہ تعالیٰ غضب ہوتا ہے اسے باتیں دہائیں بھی اوندھی اتنی ہی سمجھتی ہیں دیکھو شیطان نے عتاب الہی دیکھ کر زیادہ گندہ کرنے کے لئے دراز عمر مانگی یہ تھا اس پر اللہ کا غضب اور حضرت آدم علیہ السلام نے عتاب محسوس کر کے فوراً معافی مانگی ان مختلف دعاؤں کے نتیجے بھی مختلف ہوئے صوبہ فرماتے ہیں کہ درحقیقت آدم علیہ السلام نے درحنت محبت کا پھل کھایا تو محبت کے جال میں پھنسے انہیں بھرن پر مبر کرنے کا حکم دیا گیا اور بعد ہجرو انہی وصال کا ان سے وعدہ یا یا یہ سب کچھ بظاہر عتاب ہے دراصل عفتیت سے غارت ہے اور

تعلق : اس آیت کریمہ کا بھیل آیا ہے۔ چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق بھیل آیا ہے۔ میں حضرت آدم و حوا کے تعلق ارشاد ہوا تھا کہ جب ان سے جنتی لباس اتار دیا گیا تو انہوں نے جنتی درخت کے پتوں سے اپنا ستر چھپایا۔ اب ارشاد ہو رہا ہے کہ اسے اولاد آدم تم بھی ایسی ہی غیرت و حیا اختیار کرو۔ ایک منٹ کے لئے ننگے نہ رہو ستر پوشی تمہارے والد کی میراث ہے۔ دوسرا تعلق بھیل آیت میں ارشاد ہوا تھا کہ ہم نے جناب آدم و حوا کو زمین پر بھیجا اب ارشاد ہو رہا ہے کہ ان کے لئے تمام ضرورتیں مہین پر ہی پوری فرمادیں۔ دیکھو لباس بھی انہیں یہاں ہی عطا فرمایا۔ تیسرا تعلق بھیل آیت میں حضرت آدم سے جنتی لباس اتارے جانے کا کہہ کر اب ارشاد ہو رہا ہے کہ ہم نے انہیں دو قسم کا لباس عطا فرمایا تھا جسم کا لباس اور دل کا لباس یعنی تقویٰ و طہارت ان سے عارضی طور پر صرف جسمانی لباس اتار دیا گیا تھا دل کا لباس بالکل نہیں اتار دیا وہاں وہ ایسی عارف متقی پرہیزگار رہے۔ اسے اور آدم تم بھی دل کا لباس یعنی تقویٰ ہرگز نہ اتارو یہ لباس تمہارے لئے دیں و دنیا میں کار آمد ہے۔ چوتھا تعلق بھیل آیت میں ارشاد ہوا تھا کہ تم کو زمین میں سامان دیا جاوے گا و متاع الیٰ حقن لب ارشاد ہو رہا ہے اس دنیاوی سکن میں سب سے اعلیٰ سکن لباس ہے کہ یہ سردی گرمی سے بھی بچاتا ہے اور اس سے ستر پوشی ہوتی ہے جو نماز میں فرض ہے یہ جیتے جی بھی تمہارے لئے ضروری ہے اور مرے بعد بھی کہ اس میں تم کو کفن دیا جاتا ہے۔ گویا بھیل آیت میں ایک اہل قہار اس کی کچھ تفصیل ہو رہی ہے۔

شان نزول : اہل عرب کعبہ معظمہ طواف بالکل ننگے ہو کر کیا کرتے تھے مرد و عورتیں سب اسی طرح طواف کرتے تھے اور کہتے تھے کہ چونکہ ہم لباس میں گنہ کرتے رہتے ہیں لہذا اسے پہن کر طواف کرنا کعبہ معظمہ کی بے حرمتی ہے۔ ان کی تردید میں یہ آیت نازل ہوئی۔ (سورح العنکبوت تفسیر روح البیان کیر و تفسیر ضحیٰ وغیرہ)

تفسیر : یا ایہی ادم قرآن مجید میں نہایت پکار کے چند مقصد ہوتے ہیں۔ اظہار غضب یا ایہا الکافرون اظہار کرم یا ایہا النبی غفلوں کو بیدار کرنا یا ایہا الذین امنوا اپنی نعمت کی اہمیت کا ظاہر فرمانا کسی خاص حکم کی اہمیت ظاہر فرمانا وغیرہ۔ یہاں یہ نداء یا تو غفلوں کو بیدار فرمانے کے لئے ہے یا اس نعمت لباس کی اہمیت ظاہر کرنے کے لئے۔ قصہ یہ ہے کہ جس کے مطلب کی بات ہو اس کو پکارا جائے چونکہ لباس سارے انسانوں کے لئے اترا اس لئے سب کو پکارا گیا۔ اسی لئے رب نے اپنی عبودت کے حکم کے موقع پر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کی بشارت پر سارے انسانوں کو پکارا یا ایہا الناس اعبدا و انکم یا حبیبے یا ایہا الناس قد جاءکم بوحی من ربکم یعنی آدم قرآن یا ایہا الناس نہ کما کہ بتلے جائے کہ پردہ شرم ستر و حیا تمہارے باپ آدم کی میراث ہے۔ ہر جمعہ پہن کی معنی بیٹا اس کا مقتل ہے۔ بہت جتنی بھی مگر ایسے خطابات میں بنی معنی اولاد ہوتا ہے جیسا ہوا بیٹی۔ بنی آدم سے مراد قیامت تک کے انسان ہیں۔ چونکہ یہ سب بد واسطہ بالواسطہ حضرت آدم علیہ السلام کی اولاد ہیں اس سے حضرت حواء علیہم السلام اس لئے کہ الذین امنوا اور یا ایہی ادم یا ایہا الذین امنوا عمومی خطاب میں یہ حضرات داخل نہیں ہو آرتے ان کے لئے اور انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے خطاب کے خصوصی الفاظ علیہم ہیں یا ایہا النبی یا ایہا الرسول یا ایہا المرسل یا ایہا المدثر وغیرہ کوئی شخص جب پکارے اسے اپنے بھائیوں کو اس خطاب میں اپنے باپ کو داخل نہیں کرے اگرچہ باپ اس کی قوی و فنی و زبانی و روایت

بعض لباس تہذیبی زینت کا درجہ بھی ہیں۔ مگر تم صرف جسمانی لباس پر قناعت نہ کرنا اپنے دل اور روح کو بھی لباس پہناتے
تقریباً یعنی ایمان، عمل، حیا، شرم اور خوف خدا وغیرہ جو تمہارے دلوں کا لباس ہے بیان دہری لباسوں سے افضل ہے کہ
جسمانی لباس تو جسم کی عارضی حفاظت کرتے ہیں مگر یہ لباس دل، روح کی دائمی حفاظت کرتے ہیں یہ لباس یہ لباس اندر پہناتے عقل
کی شانوں میں سے ایک بڑی نشانی ہے تاکہ اس کے ذریعے لوگ نصیحت حاصل کریں۔

فائدے اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ: لباس اللہ تعالیٰ کی بڑی نعمت سے خدا کے بعد اس کا
درجہ ہے بلکہ مرنے پر خدا ختم ہو جاتی ہے مگر لباس پھر بھی ساتھ رہتا ہے جیسا کہ کن۔ قیامت کے دن خدا نہ ہوگی مگر لباس وہاں بھی
ہوگا۔ جنت میں خدا نہ ہوگی کہ وہاں بھوک نہ ہوگی مگر لباس وہاں بھی ہوگا۔ یہ فائدہ نہ انسانی سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ
انسان کے سوا کسی مخلوق کو لباس نہیں دیا گیا نہ فرشتوں کو نہ جانوروں کو۔ اگر جنت میں پہننے ہوں اور وہاں کا لباس بھی یہی
انسانوں کا لباس ہو تو وہ انسان ہی کے طفیل ہے۔ یہ فائدہ یانی آدم لہائے سے حاصل ہوا اور عظیم لہائے سے۔ خیال رہے کہ
اگرچہ فرشتے بھی لباس پہنے دیکھے گئے۔ جیسے جنگ بدر میں یا جب کچھ مسائل پر چھنے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں
حضرت جبریل آئے تو لباس میں تھے جنت میں بھی لباس پہنے نماز پڑھنے دیکھے گئے مگر وہ لباس وہ نہیں جو اس لباس یا لون پر عیش
سے وہ تو قدرتی یا کسی اور چیز کا لباس تھا۔ جیسے حضرت عیسیٰ کے ستر خون کی روئیاں یا اسرائیل کا سن و سلوی جو میل کے کچی
آئے کہ۔ یہ لباس انسانوں سے خاص ہے جو ان کا رخاں میں تیار ہو یا یوں کہوں کہ یہ لباس یہاں انسانوں کے لئے ان کے
طفیل جنت میں پس لیتے ہیں جیسے مکان بنتا ہے انسان کے لئے مگر اس مکان میں مالک کے سوا اور بھی رہتے ہیں لہذا لباس کا انسان
انسانوں پر حاکم بالکل بہ حق ہے۔ تیسرا فائدہ: لباس یعنی کپڑا اجتنابی نعمت ہے اس کی اصل وہاں سے آئی یہ فائدہ انسانی ایک
نصیب سے حاصل ہوا کہ جب آدم علیہ السلام کو حضرت جبریل نے لباس کے کچھ ٹکڑے دیے جو تھا فائدہ: بعض لباس صرف ستر
و حانپے کے لئے ہیں اور بعض لباس رحمت کے لئے تہذیب، شلو اور مو کے ستر و حانپے کے لئے ہیں۔ فائدہ: اپنی رحمت کے لئے
یو کی معمولی کپڑے ستر کے لئے ہیں اعلیٰ درجہ کے کپڑے رحمت کے لئے یہ فائدہ ہوا ری سے اور رعنا سے حاصل ہے۔
مسئلہ: ستر و حانپے کا لباس پہننا فرض ہے اور لباس رحمت قدرت والے کے لئے مستحب ہے بلکہ کبھی کبھی رحمت کا لباس پہننا
کہ انسان اس کا عادی نہ ہو جائے کہ اس کے بغیر گزارا ہی نہ کر سکے یہ سنت ہے فرمایا کہ تم صلی اللہ علیہ وسلم نے لہری اثر
بعثت دیکھ کر اور فرمایا رب تعالیٰ نے واما بعثتہ دیکھ کر بعثت جس پر اللہ فضل کرے وہ اچھا کہے اچھا کہے
کہ میں بھی اللہ کی رحمت کا ظہار بلکہ شکر یہ ہے اور خوب خیرات کہ کہ یہ رب تعالیٰ کے شکر کی دوسری قسم ہے پانچواں
فائدہ: لباس رحمت قسم کے ہیں ساتی، لونی اور ریشمی اور اتھو سن وغیرہ کے۔ بہت سی قسموں کے لباس پہننا ہو چکے ہیں یہ سب
اللہ کی نعمتیں ہیں۔ یہ فائدہ لساناً کو مطلق فرقہ نے حاصل ہوا۔ حق کے احکام کی تفصیل صاحب قرآن صلی اللہ علیہ وسلم
سے فرمائی کہ ریشم مرد کو پہننا حرام ہے یونہی عورتوں کو مردانہ لباس پہننا اور مردوں کو زنانہ لباس پہننا حرام ہے وغیرہ وغیرہ۔ چھٹا
فائدہ: تباریک کپڑا پہننا جس سے ستر نہ ڈھلے یا اتنا چھوٹا کپڑا پہننا جس سے ستر پور نہ ڈھلے حرام ہے۔ جیسے عورتوں کا لباس
باریک و چھوٹا ہو چھتیا، تھیں، کنیوں، تک کی فیض پہننا یونہی مردوں کا لباس نہیں یعنی ٹیکہ، سننا کہ یہ سب حرام ہے کہ اس میں
ستر پونہی میں ہوتی حالانکہ لباس کا بڑا مقصد ستر پوشی ہے یہ فائدہ ہوا ری سوا انکم البیع سے حاصل ہوا۔ ساتواں فائدہ

ہو لباس جن دنس سے ستر پوشی کاظم و تقاضا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرشتوں سے عین کی نظر کو ماس میں روک سکتا ہے فائدہ یواری سے اشارہ حاصل ہو اگر شرم و حیا اس میں ہے کہ انسان ایسے میں بھی بلا ضرورت ننگ نہ رہے۔ اللہ تعالیٰ سے شرم کرے نکلتے ام المومنین فائزہ صدیقہ کے حجرہ شریف میں جب تک حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر صدیق مدفون رہے آپ سے تکلف وہاں حاضر ہو جاتی تھیں روپوش تھے بھی نور بغیر روپوش بھی۔ فرماتی تھیں کہ ان حضرات میں ایک میرے والد ہیں دوسرے میرے خلد مگر جب حضرت عمرو ہاں دفن ہو گئے تو بہت حجاب سے ساتھ روپوش وغیرہ منسلک کر حجرہ شریف میں حاضر ہوئیں فرماتی تھیں کہ عمر سے حیا کرتی ہوں۔ یہ ہے یواری سو انکم کی مدد جوید صلی تفسیر آٹھواں فائدہ: کوئی شخص ایمان اور نیک اعمال سے بے نیاز نہیں ہو سکتا بلکہ سے بڑاوی ہی یوں۔ ہو تقویٰ و طہارت سب کو ضروری ہے۔ یہ فائدہ لباس التوقیٰ کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا کہ رب نے ایمان کو اعمال کو لے کا لباس قرار دیا جیسے ہر وہی بھی ظاہری جسمانی لباس کا حاجت مند ہے یونہی ایمان و اعمال کا بھی محتاج۔ افسوس ہے کہ بعض لوگ اپنے کو مازور دوسرے وغیرہ سے بے نیاز جانتے ہیں مگر خدا اور لباس ہوا و محبوب وغیرہ کے حاجت مند رہتے ہیں ہم کو کوئی ان چیزوں سے بے نیاز نہ کر سکے۔ بے نیازی چھوڑنے میں کہ ہم کعبہ جا کر نماز پڑھتے ہیں مگر روٹی نذر نہ اپنے مردوں کے گھروں سے حاصل کرتے ہیں۔ وہ کعبہ میں ہی روٹی کیوں نہیں کھانا کرتے اللہ تعالیٰ تقویٰ کا لباس حقا فرمائے۔ نواں فائدہ: خدا کے موقد پر جنگی پھلو کا لباس پہننا ضروری ہے جیسے دیکھنے میں وہ بکتیرا آج کل لوہے کی ٹوپی وغیرہ یہ فائدہ ماس التوقیٰ کی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا کہ لباس التوقیٰ کے معنی ہوں پھلو کا لباس۔ دوسواں فائدہ: دل کا لباس یعنی اعمال سادہ ظاہری لباس سے افضل ہے کہ یہ ماس جسم کی ستر پوشی کرتا ہے نور وہ لباس دل کی پردہ پوشی کرتا ہے و نامیں بھی نور آخرت میں بھی فائدہ اٹا کر آخر سے حاصل ہوا۔ لہذا انسان کو چاہئے کہ مرتبہ تک نیک اعمال کرے۔ اعلیٰ حضرت قدس سرہ نے فرمایا۔

جی رہاتی جس کی کرتا ہے شائستہ مرتے دم تک اس و مدت کچھ
جس کا حسن اللہ کو بھی بھانپا اس پیارے سے محبت کیجئے

یہ لباس خاص نگاہ پاک مصطفیٰ سے متا ہے لہذا اللہ کے درباروں سے ملتا ہے۔

پہلا اعتراض: یہاں ارشاد ہوا کہ ہم نے ماس تہا حلا تک کہ: "من پر ہی متا ہے۔ یہاں ہی یہ حاتا ہے پھر انرا فرمایا کہ یہ تک درست ہوا۔ جواب: اس اعتراض کے دو وجوہ اب بھی تفسیر میں عرض کیے ایک یہ کہ اصل لباس حضرت آدم علیہ السلام کے ساتھ حنت سے آیا آج کل کے ماس اس کی شکل میں دوسرے یہ کہ لباس کون ریشم سن وغیرہ تمام چیزیں بارش سے ہیں اور بارش آسمان سے۔ یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ دنیا کی ہر چیز حاصل خزانہ آسمان میں ہے وہاں سے آتی ہے اس کا ظہور یہاں ہوتا ہے۔ ولی السماء رد لکم وما توعدون اس لئے ہوئے کے متعلق ارشاد ہوا: "و امربا العبد للہ الزنا فرمایا نکل درست ہے۔ دوسرا اعتراض: تم نے کہا کہ لباس صرف انسانوں کے لئے ہے حالانکہ حقیقی حوریں بھی لباس پہنی ہیں پھر یہ کیونکہ درست ہوا۔ جواب: یہاں فرمائی لباس کا ذکر ہے جو انرا سادہ ہے حنت تو دنیا کی دوسری ہے وہاں کا لباس بھی دوسرا نیز وہاں حوریں بشری کا لباس ان کے خداموں کے لئے جو گانڈا وہ لباس بھی انسانوں کی خاطر ہے بعض مہتمموں پر فرشتے لباس پہن دیکھے گئے وہ لباس کپاس کون وغیرہ کا نہ تھوہ قدرتی تھا جیسا ماس دوسوٹی یا حضرت عیسیٰ۔ عیسیٰ کے حوالہ کی رو میں

پھریاں۔ پھر وہ لباس بھی جب تھا جبکہ وہ شکل انسانی میں ہوں جیسے عصاء موسوی جب ساتپ بنتا تھا تو کھانا تھا ورنہ جب فرشتے اپنی شکل میں ہوں تو کوئی لباس نہیں پہنتے۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں ارشاد ہوا کہ لباس تمہاری ستر پوشی کرتا ہے حالانکہ اندھیرے میں ستر پوشی ہو جاتی ہے اندھیرا بھی ستر پوش ہے۔ پھر یواری کیو غرور دست ہوا۔ جواب۔ اس لئے کہ اگرچہ اندھیرے میں ستر نظر نہیں آتا مگر اس کا ہم ستر پوشی نہیں اس لئے اندھیرے میں ننگے نماز پڑھنے نہ ہوگی کہ ستر پوشی نہ ہوئی ستر نظر نہ آتا اور چیز ہے ستر چھپانا کچھ اوس چیز ستر چھپانا لباس ہی کا کام ہے۔ چوتھا اعتراض۔ اس آیت کریمہ میں پرہیزگاری یعنی ایمان و اعمال کو لباس کیوں کہا گیا ہے اس سے کیا تعلق۔ جواب۔ جسمانی لباس کے دو فائدے ہیں تن پوشی ستر پوشی اور سردی گرمی سے حفاظت یونہی ایمان و نیک اعمال کے دو فائدے ہیں انسان کی عیب پوشی دنیوی و آخرت اور اللہ تعالیٰ کے قہر و غضب سے حفاظت اس لئے اسے دل کا لباس فرمانا بالکل درست ہے بلکہ یہ بہترین لباس ہے قرآن کریم میں خود مذہبوی کو ایک دوسرے کا لباس کہا گیا ہے۔ ہن لباس لکم و اتم لباس لھن کیونکہ یہ دونوں ایک دوسرے کے عیب پوش ہیں۔ پانچواں اعتراض۔ یہاں لباس کے متعلق دو باتیں کیوں ارشاد ہوئیں ستر پوشی اور زینت کیا زینت والا لباس ستر پوشی نہیں کرتا۔ جواب۔ بعض لباس وہ ہیں جن سے ستر پوشی بھی ہے اور زینت بھی بعض وہ ہیں جن سے زینت تو ہے ستر پوشی نہیں جس کی مثالیں ابھی تفسیر میں عرصہ کی گئیں یہ دونوں لباس اللہ کی نعمتیں ہیں لہذا یہ فرمانا بالکل درست ہے کہ پردہ اسکت اور واسکت پر اچکن وغیرہ اس طرح سر پر عمامہ صرف زینت کے لئے ہیں اور ہو سکتا ہے کہ ایک ہی لباس کی یہ دونوں صفتیں ہوں کہ انسان بغیر لباس پر مظلوم ہوتا ہے لباس سے اچھا مظلوم ہوتا ہے یہ لباس زینت بھی ہے۔ سر حال کلام نہایت موزوں ہے۔ چھٹا اعتراض۔ رب تعالیٰ نے تقویٰ کو لباس کیوں فرمایا وہ تو چند کاموں کا نام ہے۔ جواب۔ لباس میں تین صفتیں ہوتی ہیں پھپھتا، چھٹا، زینت و نیا کہ وہ جسم کے عیب چھپاتا ہے اور سردی گرمی سے بچاتا ہے۔ جسم کو زینت بخشتا ہے۔ یہ تینوں صفتیں تقویٰ میں موجود ہیں تقویٰ اس کے عیب دنیا میں ہی چھپاتا ہے آخرت میں بھی چھپائے گا۔ شرابی چور مسجد سے نکلے تو لوگ سے مارے نہیں گئے شرابی نہیں ہیں گئے یہی نمازیرائیوں سے بدک دیتی ہے ان الصلوۃ تھی عن الفحشاء و المکر ہر جیسے یاد کی چیزوں میں لدت رنگ و بو سب کچھ ہے ایسے ہی تقویٰ میں یہ سب چہرے ہیں۔ نماز کی مذمت اس کا سنگار اہم حسین سے پوچھو۔ قیامت میں اچھے اعمال اچھی شکل میں نمودار ہوں گے برے اعمال بری شکل میں لہذا انہیں لباس فرمانا بالکل درست ہے۔

تفسیر صوفیانہ۔ یہاں تین لباسوں کا ذکر ہوا ہے دو لباس جسمانی ستر پوشی کا اور زینت کا تیسرا لباس جناتی تقویٰ و پرہیزگاری۔ یہ تیسرا لباس آسانی میں کیونکہ جسمانی لباس آسانی وادش سے ہیں اور جناتی لباس آسانی وادش سے ہیں قرآن وحدیث سے ہے پھر جناتی یعنی دلی لباس بھی دو طرح کا ہے ایک ستر پوشی کا یعنی ایمان دو سرا زینت کا یعنی نیک اعمال تقویٰ ان دونوں کو شامل ہے۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ ہر عضو کا لباس علیحدہ ہے جس سے اس عضو کے عیب ڈھک جاتے ہیں ظاہری عیب ہوں یا باطنی شریعت کا لباس برے اعمال کے عیب ڈھک دیتا ہے طہارت کا لباس برے صفات کی ستر پوشی کرتا ہے دل کا لباس طلب مولیٰ ہے روح کا لباس محبت مولیٰ ہے سرکار لباس شہود و نگاہ مولیٰ ہے حقی کا لباس بقائے بعد فنا و راہ مولیٰ ہے جس سے سارے دلی کے لباس ختم ہو جاتے ہیں کثرت وحدت میں لا ہو برود حالی ہے۔ پھر اعلان ہوتا ہے۔ لنس الملک الیوم خود ہی جواب ملتا ہے للہ

نے آدم علیہ السلام کو دست سے ہار لیا۔ اس کے دوسرے فرسٹا رہے جس سے وہ اوروں کو کشت میں عام سے روکنا
 ہے۔ گویا اس کے فریب میں ایک نوعیت سے بعد از سرین بہت کا کرہو رہا ہے۔ تیسرا تعلق پچھلی نیت میں لپٹا گیا تھا کہ
 جنت کی رحمت حضرت آدم علیہ السلام کے لئے تھی مگر وہ اس رحمت سے محروم رہا۔ اس وجہ سے وہ دست سے ہار لیا۔ اس اب فریبہ جارہے
 کہ دنیا کی ہر نعمتیں اسے اسلوا تم بہت تکتے ہو۔ ہاں شرعی ہاں چروں کے۔ تمہارے جد امجد سے محروم دست و پیر جنت
 سے باہر بھیجے گئے تم اگر شرعی مسوا سے قرب ملو گے تو جنت کے داخلہ سے محروم ہو جاؤ گے۔ چوتھا تعلق پچھلی نیت
 میں حضرت آدم علیہ السلام کا تعلق ہے۔ اریاں بہ اب اس کا نتیجہ بتایا جارہا ہے۔ اس واقعہ سے تاقیامت عبرت حاصل کرنا
 گزشتہ قسطے بیان فرمائے کامقصد کی ہوتا ہے۔ کیر پانچواں تعلق پچھلی نیت میں مسکن اور روحانی باطن عطا فرمانے کا
 ذکر ہوا اب ارشاد ہے کہ ذرا اپنا لباس سیدھے رہنا ایسا نہ ہو کہ شیطان تمہارے دل کا لباس تنوی تم سے دور کر دے۔ پھر جمل
 لباس بھی دور کر دے تم تنگے ہو جاؤ یا نکالیں۔

تفسیر ہاں اسی آدم اس کلمہ کی تفسیر اچھی پچھلی نیت میں گزر گئی کہ اس میں خطاب تاقیامت انسانوں سے ہے مرد ہوں یا
 عورتیں میرا اس خطاب میں حضرات انبیاء کریم اہل نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے شیطان کو ان پر قابو نہیں دیا کہ وہ ان حضرات کو
 جنت سے روک سکے ان عبادی لیس لک علیہم سلطان قصور صا ہمارے حضور سلطان کو نہیں صلی اللہ علیہ وسلم کی تو
 وہ شان ہے کہ جس پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نظر کرم فرمادیں اس سے شیطان بھڑکتا ہے۔ ان السیطان ہر من حل
 عمر حضرت عمر کے سید سے شیطان بھڑکتا ہے یوں اس لئے کہ اس پر خاص نگاہ کرم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی پڑ گئی اگرچہ
 شیطان مومن بنات کا بھی دشمن ہے۔ اس میں بھی شک ہے مگر اصلی عدوت اسے انسانوں سے ہے کہ وہ انہیں کے جد امجد کی
 وجہ سے جنت سے نکال گیا ہے۔ میر جنت کے لئے جنت سے ہی نہیں پھر اس میں حسد سے روکنے کے کیا معنی ان کے ایمان و اہل
 کا تو یہ ہے کہ وہ روزخ سے عدت پاجائیں مٹی کر دیئے جائیں دیکھو سورہ تعلق۔ ان احوہ سے صرف ہی آدم سے خطاب
 فرمایا گیا۔ لا یسکم السیطان من عبرت میں بظاہر شیطان کو منافقت فرمائی جا رہی ہے مگر حقیقت انسانوں کو منافقت
 سے کہ تم اس کے ذمہ میں واقع ہو چنا تھا۔ کے تعلق معنی میں سو سے ہو گیا۔ تاہم کرم کرنا مگر اس طرح میں محنت و مشقت کے
 معنی میں استعمال ہوا ہے یہاں سے مراد عقیدہ گویں ہاں یوں میں متکبر ہونا کہ یہ ہمہ معصوم مشقوں میں پڑ جانے کا
 سب سے یعنی نہیں رہنا اب۔ کہ شیطان تم کو ہر گز ہاں میں متکبر رہے اس سے تمہاری مشقوں میں پڑ جانے کا سب سے
 ۔ کما اخراج ابوہکم من اہل یہاں ایک عبارت پشیدہ کما فی ابوہکم یہ عبارت اس کو بیان معنی میں نے
 تمہارے دل باپ آدم و ہر مشقت میں اہل ہاں۔ میں جنت سے باہر کر دیا۔ چہ جنت سے باہر بھیجے، ال اللہ تعالیٰ سے مگر
 چونکہ اس کا سبب شیطان تھا اس لئے یہاں اسے شیطان کی طرف سے بت کیا گیا یوں سے مراد حدین ہیں یعنی آدم و حوا کیونکہ
 اب باپ راوا چچا وغیرہ سب کو سہا تکتے ہیں سہاں راہی مثل حی۔ خالہ اور دودھ میں ساس سب کو کھانا پانی مگر والد اور
 والدہ صرف حقیقی ماں باپ کو کہتے ہیں جس سے کہ حضرت آدم و ہاں کا میں تشریف لانا ان حضرات کی عظمت و کرامت
 کی تمہید تھی کہ وہ یہاں تکراری ابو شرا میا و دیہاں باپ جیسے اللہ سے شہادۃ امتاب تھا اس کے اس طرح ارشاد ہوا
 (تفسیر کیر) یزع عسما لنا سہما یہ عبارت یہ خرچ نہ دل سے حال۔ ابوہکم سے ہمزع حال سے حوا یعنی کو لانا

مکمل حال میں فرمایا ہے: معانی میں تہا نہ پہنچا جو کہ اس سے آتا ہے کاسب اور یہ قوی شیطان تھا اس سے اس کی طرف اسے سست یا بوجہ شیطان اس کا پاس تار و مات۔ مگر یہ قہقہے پہلے رکھے ہیں کہ ان کا لباس یا تو نور تھا یا جن اگر نہ تھا تو وہ بالکل دور رہا یا نہ گناہ تھا تو وہ مکر و انکسار سے بھرے ہوئے تھا۔ جو پہنچا سوا پہنچا یہ مروت متعلق کے ہر ع۔ فی ان کا پاس شیطان سے اس سے تروا یا تاکہ ان دونوں کو ان کے متر کھلوے۔ خیال رہے یہ دو صرف انہوں سے ہوتا ہے اس سے لہذا پہنچا اور شہ ہوا ان دونوں حضرات نے آج تک اپنے متر جو بھی رکھے تھے نہ ایک نہ دوسرے کے لباس ترے پاس پہنچے متر جو بھی متر سے اور یہ دوسرے۔ مگر اس سے لہذا پہنچا فرمایا گیا۔ اتنا مضمون نئے کے بعد کوئی کہہ سکتا تھا۔ انہیں سے حضرت آدم کہ اس سے دھوکہ دے دیا کہ وہ ان کے پاس پہنچ گیا ہم سے تو وہ انہوں کوں دور رہے ہم کو اس سے بھاگنے کا کوئی ہوتا ہے اس وقت شیطان جو اس کی طاقتیں بہت تھیں اب تو وہ ہوں اس کا بوجھ ہو چکا اس کی طاقتیں تر ہو چکیں اب سے بھاگ سکتا ہے یہ دونوں شدید دور فرمانے کے لئے ارشاد ہوا۔ اور یہ کہ ہو و قبیلہ ان میں ہا کافر شیطان سے ہر میں نکو سے دیکھنا ہر اسے کہ میں خطاب ہرے انسانوں سے سے خواہ وہ کسی درجہ کا ہو۔ خیال رہے کہ مہجاعت و قبیل کہتے ہیں مگر قید ایک خاندان کہتے ہیں ہوا ایک دوا میں جمع ہوں و تفسیر کبیر و معانی قبیل فرمایا کہ یہ بتایا کہ اب نے اس کی پوری جماعت شیاطین کو یہ قوت دی ہے کہ وہ دنیا بھر کے انسانوں کو دیکھتے ہیں کہ وہ ان میں سے کیا رہا ہے اور کیا ہے۔ ان کا وہ رہا ہے۔ خیال رہے کہ اس میں تعجب کرنے کے لئے نہیں شریف ہیں (1) وہ منہ سے لئے سے خبردار ہو۔ (2) اس کے پاس آئے۔ اس میں تصرف کر کے شیطان ہر پہلے سے یہ عیون طاقتیں دی ہیں اس کی وعت علم کا ذکر اس میں ہوا اس سے پاں وے کا ذکر اس آیت میں ہے۔ لا تمہم من ہوا یمہم ومن حلفہم الحج اس کے تصرف کا ذکر اس آیت میں ہوا لا یحلفہم الا بآیات میں بتایا گیا کہ اس کی طاقتیں کچھ کم ہیں ہو گئیں۔ اس سال سے وہ ہے مگر اس کی طاقتیں اب بھی ہیں۔ یہ بھی خیال رہے کہ یہ حالت انہی نہیں بلکہ یہ قہقہہ مطلقہ علم سب یعنی انہیں اور اس کی اہل بیت ہر آن ہر انسان کو دیکھے یہ مراد نہیں۔ حدیث شریف میں ہے کہ جو کوئی ہم اللہ پڑھ رہا خانے جائے شیطان اس کو متر نہیں کچھ ملتا۔ سم اللہ شیطان سے پردہ اڑے ہل محمود وہ ہم سب کو دیکھتا ہے۔ یہ بھی خیال رہے کہ شیطان صرف ہماری صورتوں کو نہیں دیکھتا بلکہ ہمارے سر و عضو اور ہر عضو کی حرکت کو دیکھتا ہے اور یہ بھی کہ انسان کے کسی عضو پر نور ایمان کی قہقہہ لکھے ہوئے ہوتا ہے۔ ان میں ہی یہ چور پہنچتا ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ شیطان انسان کے جسم میں جس کے ساتھ گروس رہتا ہے۔ میں رہتا ہے۔ میں تمام شیاطین کا سردار سے اس کا قبیلہ بہت سے نفس نام قرین بدو ہر وقت انہیں ساتھ رہتا ہے جس کا نام ہے سب نفس نام و ماں ہے جو تہوں خدا تہوں میں رہتے ہیں نماز و صوم میں دوسرے لئے کہتے۔ جس شریف ہوا ان میں بعض گدی جلسہ پختہ وغیرہ میں رہتے ہیں یہ سب طیس کا قبیلہ ہے۔ اس کا رہنا ہے۔ اس حب لا ترہم اس کا غفلت ہوا کہ سے ہے اس ابتدا اسے ہے صفت کفر ان میں وہ ماطیر متکبران خدا سے دھتے ہیں کہ ان کے میں دھتے ہیں طرح کہ وہ ایک خدا رہ کر تم سب کو دھتے ہیں یہ تم سے ساتھ رہتے پھر سے اس خیر تو ہر سے اس سے ان کی طرف سے یہ طاقت ہے کہ وہ تم کو دیکھ لیں مگر تمہاری تم میں یہ طلب نہیں کہ تم ان میں ہر حال وہ تم کو دھتے مگر وہ تم میں ہر طرف سے مت رہا وہ خدا ثابت ہوتا ہے۔

مرفوعاً: ۱۔ بت۔ ۲۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ ۳۔ فرمایا شیطان کاکھ اسلوں سے سیوے میں بے سوائے ان لوگوں سے جنہیں اللہ محفوظ رکھے۔ (تعارف صحابہ)

فائدے میں آیت نمبر ۱۷ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ ہونی شخص اپنے کو شیطان سے محفوظ رکھنے کے لئے کہ جب تک ایمان پر قائم رہے۔ ہو جائے تب تک اس سے بے فکر رہے۔ یہ فائدہ لامتناہی ہے۔ اس سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ شیطان سے نصرت آدم و حواء و مدت گمراہی پالی سے است سے ہر یا مہنگ جو اسی جنت سے باہر ہیں ہمارے متعلق میں کی یہ کوشش ہے کہ ہم جنت میں نہ جاتے پائیں۔ اس سے رات و دن خوش حال ہیں۔ یہ فائدہ کما احرج الیہ سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ حضرت آدم و حواء جنت میں عذاب سے پہلے نہ تو تسلی میں ہر سو رہتے تھے نہ ایک دوسرے کے سامنے نہ تھے۔ یہ وہ وقت تھا کہ وہ اپنے ساتھ ہو پاتا ہے۔ شیطان کے وقت اور صحت کے وقت وہیں جنت میں ہستی کا تو سوال ہی نہیں تھا۔ صحت بھی غیر برکتی ہے۔ ہوتی تھی۔ یہ فائدہ ہر عرصہ عرصہ سے حاصل ہوا کہ آج عذاب کے وقت ان کے لباس اتنے فروہا ہی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ حاروں کی طرح ننگے ہو کر محبت نہ کرو۔ اللہ والے کہتے ہیں کہ اس سے لولہ بچا پیدا ہوتا ہے۔ چوتھا فائدہ یہ احکام آج بھی ہیں ورنہ حواریوں کی کتابیں میں پر وہ ہیں وہ ایک دوسرے کا ستر و پھینک کر گھر گھر ہیں۔ یہ فائدہ ہر عرصہ سے حاصل ہوا کہ عذاب سے ہمیں گناہ سے محفوظ رکھا گیا۔ یہ کام کندہ ہو تا تو وہ ایک دوسرے کے سامنے نہ رہتے۔ پانچواں فائدہ شیطان کا دویہ سے کہ اس کا لباس نہ رہے۔ پہلے میں لباس بھی تنوکی ہو کر رہے پھر جسمانی لباس اتنا کہ آج کل عورتوں کی سے پرہیز۔ بہت باریک ننگے لباس۔ جس سے پردہ حاصل نہ ہو یہ سب شیطان کا دانا ہے۔ یہ فائدہ ہر عرصہ سے حاصل ہو۔ چھٹا فائدہ شیطان اور اس کی ریت انسانوں کو جنت سے دور رکھنے کوشش میں سے تو ضرور ہے کہ اللہ کے بعض بندے ہم جیسوں کو جنت میں لے جانے کی کوشش میں ہوں شیطان جنت سے کل سکتا ہے ستر کا ہر سکتا ہے جنتی لباس اندر سکتا ہے کہ حسیب الرحمن صلی اللہ علیہ وسلم لو ان کے خاص خداہ جنت میں پہنچا لیتے ہیں ہمارے ستر پوشی عیب پوشی کر سکتے ہیں کیونکہ رب نے ہر چیز کا اثر ضرور یہ الیہ۔ یہ فائدہ احرج اور ہرج اور لہر ہما سے حاصل ہوا کہ رب نے ان تینوں معصوموں کا فاعل شیطان کو قرار دیا۔ ساتواں فائدہ شیطان ہر عرصہ حاضر بھی ہے اور ناظر بھی لہذا ہر جگہ حاضر ناظر ہونا رب تعالیٰ کی صفت نہیں وہ تو جگہ سے پا رہا ہے یہ صفات اس کے بعض بندوں کو بخشی ہیں یہ فائدہ ہر اہم ہو غی سے حاصل ہوا کہ کہ میں خطاب سارے انسانوں سے ہے اور بری و امیر و استراہ کے لئے۔ شیطان وہ وقت حال میں تم سے دیکھ رہا ہے۔ جو وہ گناہ میں کہ خدا کے حواء سے کو ہر جگہ حاضر ناظر مانا شرک ہے وہ اس آیت میں غور کریں بندہ دوسری آیت میں فرمایا گیا ہے کہ شیطان کہ انسانوں پر تسلط بھی حاصل ہے وہ انسانوں کو بوجھ رہا ہے۔ یہ محظوظ انسانوں میں اللہ کے شیطان کو سراہ کر ہے اور ری بانی اس سے ایک قوت بخشی گئی ہے تو نصرت اللہ انبیاء کرام ہم اس باری کا طاعین ہیں وہ بھی حصہ تعالیٰ اپنے غلاموں کے پاس حاضران کے حالات کے لئے ہے وہ شیطان نے بچا کر راہ راست پر لائے ہیں۔ حضور عو شہ پاک فرماتے ہیں۔

ظہرت ان دن اندھا بن گیا

۱۔ سرکارِ زمانہ، فتحی سی کل، سی و عرفت، صف، نیان کی ر میں تحت بلیس میسے فلسطین میں لے

تو ہوتا اس کی دشمنی کی وجہ ہے۔ تیسرا اعتراض یہ کہ اس کا فاعل شیطان ہو تو قرآن کی یہ حضرت آدم و حوا کی طرف سے ماہر کرنا۔ ان کے پاس اتنا مال نہ تھا کہ وہ اس قدر مال جمع کر سکتے ہوں کہ ان کے لئے اس قدر مال جمع کرنا ممکن ہو۔ یہاں ان مصلحتوں کی نسبت سب کی طرف سے شیطان ان سب مصلحتوں کا سبب بناتا ہے اس میں بارگاہ الہی کا جواب یہ ہے کہ تعالیٰ و مصائب کہ جس طرح بہت حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا تھا اور اس وقت کہ وہ اپنے پیارے بیٹے کو قربان کر دیتا تھا تو رب نے بھی اس کو بچا دیا۔ یہاں بھی رب تعالیٰ کے حکم سے ہی آتی ہے۔ چوتھا اعتراض یہ کہ ایسی باتیں ہیں جو ان کی روایت کو رب تعالیٰ سے اتنی قوت یوں ہے کہ وہ وہاں تک وقت مارے انسانوں کو دیکھتے ہیں ان کے ارادوں و خطرات سے خبردار ہیں یہ تو بڑا ظلم ہے خود بالہ۔ یہاں جواب یہ کہ وہ رب کریم بھی کسی پر ظلم نہیں کرتا اس نے جملہ اتنا قوی نہیں پیدا کیا ہے تو اس سے بڑھ کر قوت والے امیاء اور یہ پیدا کرنے جو شیطان کا توڑ ہیں اور اس سے زیادہ طاقت والے ہیں اگر اس رحیم سے سب سے پہلے پیدا فرمائی ہے تو اس سے تو اس کے لئے تیز بارش بھی پیدا کی ہے اگر اس سے سخت بھوک پیاس اور بیماریاں پیدا کی ہیں تو اس کے لئے غذا نہیں پائی شربت اور دوا میں بھی پیدا فرمائی ہیں اس جوڑ توڑ سے دنیا کا نظام قائم ہے یہ سب ان کے لئے اعتراض یہاں ارشاد ہوا کہ تم ایسے لوگ اس کی ذلت کو نہیں دیکھتے حالانکہ بہت انسانوں نے اس کو دیکھا ہے اسے قید بھی کر دیا ہے پھر فرمایا کہ تم کو درست جواب اس اعتراض کے دو جواب بھی تفسیر میں گزر گئے کہ بعض انسان شیاطین کو کتے سے یا انسانوں کی شکل میں دیکھتے ہیں جب وہ مردود اپنی اصلی شکل میں ہوں تو نظر نہیں آتے یہ یہ ذکر ہے عام انسانوں کو عام حالات کا کہ ہر آدمی انہیں ہر وقت نہیں دیکھتا وہ ہر آدمی کو ہر وقت نہیں دیکھتے ہیں۔ چھٹا اعتراض یہاں فرمایا گیا کہ شیطان کفار انسانوں کے دوست میں مکرور سری جگہ ارشاد ہے کہ شیطان ہر انسان کا کھلا دشمن ہے سرمن ہو یا کافر۔ ان الشیطان لا یسان علیہمین دونوں آیتوں میں تعارض ہے۔ جواب یہ کہ یہاں اولیاء معنی مددگار ہوتا ہے تو کوئی اعتراض پر نہیں آتا کہ شیطان انسانوں کی مدد کرتا ہے کفر و گناہ کرنے پر اور اگر معنی دوست ہے تو یہاں بھی ہر کامیاب ہے اور ان آیات میں حقیقت کا ذکر ہے کہ شیطان کفار کا بیٹا ہر دوست ہے اس کے پاس دوستی کے لباس میں آتا ہے اور حقیقت میں وہ ان کا دشمن ہے اور انہیں آیتیں اپنی جگہ درست ہیں۔ ساتواں اعتراض یہ کہ تعالیٰ نے مکرور کرنے والے شیطان کو مکرور از عطا فرمادی مگر کسی بھی آدمی کو عمر دی یہ تو انصاف کے خلاف ہے کہ بیماری کو موت میں اور عطا کو موت دیدی۔ جواب یہ کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ رب جانتا ہے کہ مقبوضوں کی وفات کے بعد ان کے عیوض حتم میں ہوتے بلکہ اور زیادہ ہو جاتا ہے پھر انہیں عیوض عطا کیا گیا ہے یہ وہ کیوں دیکھا جاتا ہے ایسی باتیں مکرور ہوتی ہیں کہ عیوض حتم ہو جائے مقصود یہ تھا کہ اس مردود کی مکرور کر دی جاتی ہے تاکہ مسلمانوں کو ان کے اعمال کے ثواب ملے۔ دوسرا شیطان باقی اودھ اللہ والوں کے فیضان غیر ملکی رب تعالیٰ کے فیضان میں سے نہیں ہوتی ہیں۔

تعلق اس آیت کریمہ کا چھٹی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ چھٹی آیت میں شیطان کے اس فریب کا ذکر تھا جس سے آدم علیہ السلام کے ساتھ کیا اباطیس کے اس فریب کا ذکر ہے جو ابودہود آدم کو دے رہا ہے تو اس کے ایک فریب کے بعد دوسرے فریب کا ذکر ہے۔ دوسرا تعلق۔ چھٹی آیت کریمہ میں شیطان کے اس فریب کا ذکر تھا جس میں عقل انسانی دھوکہ کھا سکتی تھی کہ م کھانا اب اس کے یہ فریب کا ذکر ہے جو عقل انسانی کے بھی خلاف ہے یعنی شرک کفر کے طواف رنادرہ گویا معصوم فریب کے بعد اس کے بدترین فریب کا ذکر ہے۔ تیسرا تعلق۔ چھٹی آیت میں انسانوں کو تیسرے کی گئی تھی کہ شیطان غافل رہتا ہے ہر وقت تمہاری طرف سے اب فرمایا جا رہا ہے کہ سالہ اس کے فریب میں مہیا ہو ایسی حرکتیں کرنے لگا جو جانور بھی نہ کریں۔

تفسیر۔ **و ادفعوا فاحشہ** یہ عبارت یا تملہ ہے اس لئے والا ہذا ایہ ہے الاخر فاحشہ ام کے لئے ہے معنی جب تبھی طواف کا فاعل کفار مکہ ہیں جو بدترین گناہوں کو بہترین عبارت سمجھتے تھے۔ فاحشہ اور فاحشہ معنی حد سے بڑھ چکا فاحشہ سے مراد وہ گناہ ہیں جو لٹی میں سے بڑھے ہوں اس سے مراد یا تو ان کفار کی بد عقیدگیوں ہیں شرک کفر وغیرہ تو نفوس سے مراد ہے اختیار کرنا اس سے مراد ہے بحیرہ سائبہ جانور مقرر کرنا یا غیر خدا کے نام پر جانور روک کر نایا ایک دم ننگے طواف کرنا مردوں عورتوں کا ننگے حلقہ طواف ہونا۔ بہترین ہے کہ اس سے مراد گناہ کبیرہ مراد ہوں اعتقادی گناہ ہوں یا عملی ان کی عبادت ہوں یا عبادت۔ یہ تفسیر بہت جامع ہے۔ **قالوا وجعلنا علیہا اہاء** ما کفار کا یہ قول مومنین صاحبین کے جواب میں ہے یعنی جب مسلمان انہیں فن جرموں پر ملامت کرتے عار دلاتے ہیں تو ان تمام کے متعلق وہ کہتے ہیں کہ یہ کام بہت اچھے ہیں ان کی اچھائی پر وہ لیلیں پیش کرتے ہیں ایک یہ کہ صدیوں سے ہمارے باپ دادے بھی کام کرتے چلے آئے ہیں۔ حالانکہ وہ لوگ عقل سمجھدار بڑے دیادار تھے ان کا اس پر کار بند رہنا اس کی علامت ہے کہ یہ کام اچھے ہیں اگر برے ہوتے تو وہ لوگ نہ کرتے ان کی یہ دلیل بہت ہی غلط تھی کیونکہ ہر چیز کا معیار علیحدہ ہے تاکہ سے اچھے برے رنگ جانور پاک سے انہی بری بو معصوم کو دھوکے سے چھی بری تواریں محسوس کرنا زمین سے اچھے برے محسوس کرنا جو آنکھ سے مزے چکھتے چاہے وہ پاگل سے یونہی چھی بری چیزیں محسوس کرے کے سے کفار معیار میں اس کا معیار حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان پاک ہے اور مومنین صاحبین کا عمل جیسا کہ ہم اعتراض و جواب میں عرض کریں گے اس لئے اس کا جواب دینے نہ دینا دوسرا یہ کہ **واللہ اموا** ہا کر عبارت کے دو مطلب ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ ہمارے باپ دادوں کو اللہ نے ان کاموں کا حکم دیا تھا وہ لوگ خدا تعالیٰ کے حکم سے یہ سب کچھ کرتے تھے تو امرنا سے مراد ہے اموا ہا ما دوسرے یہ کہ خود ہم کو رب تعالیٰ نے حکم دیا کہ ہم یہ کام کیا کریں ہم حکم الہی سے بت پرستی ننگے طواف وغیرہ حرکتیں کرتے ہیں یہ ان کی بالکل حائدی تھی وہ یہ نہیں جانتے تھے کہ رب کا حکم ہم تک کیسے پہنچایا ہمارے باپ دادوں کو کیسے معلوم ہوا کہ وہ حکم الہی ہے۔ خیال رہے کہ ان کا پہلا سمانہ تو جواب دینے کے قبل تھا ہی نہیں کیونکہ عبادت اور کار ثواب کے لئے صرف عقلی دلیل یا باپ دادوں کا قول کافی نہیں عبادت کا تعلق مغرت سے ہے کسی کی عقل یا کفار کی جمہور کا قول فضل انہیں ثابت نہیں کر سکتا۔ دوسرے یہ کہ ان جواب کے ہے اس سے ارشاد ہوا۔ **قل ان اللہ لا یامر بالبعشاء**۔ ظاہر ہے کہ اس میں خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے چونکہ ان کفار

[illegible]

ناروے اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ عقل انسانی اچھے برے کاموں پر پہچان میں کافی نہیں اس کو ہر وقت نبوت کی روشنی کی ضرورت ہے۔ دیکھو عرب کے لٹل عقل حسبِ ضرورت سے محروم ہو گئے تھے تو بے یار یوں بدکاریوں کو عبادت سمجھ گئے تھے یہ فائدہ دلوا وحدا الخ سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ حضور یدِ مہمانہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی قوم کی اصلاح فرمائی۔ جن کی اصلاح انسانی طاقت سے باہر ہے کیونکہ جو گناہ قوی رہا یہاں ملکوت بن چکا ہے اسے انسان بہت مشکل سے چھوڑا ہے یہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ہی کو اللہ تعالیٰ نے ممالِ بشارت میں مقرر کیا۔

سب چمک والے سفوف میں چمکائے اندھے شیشوں میں چمکا ہمارا نبی
 یسوع مسیح تھے جس میں حضور جسے علیہ السلام میں پروردگار نے بھیجا تھا وہی وحیاً علیہا النور
 سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ عقائد و کارنامہ دونوں کی تنقید مخصوصاً شرعی احکام کے مقابلہ میں آثار و کرامات سے تمام احکام
 ایک کام کو چھانکے ہیں؟ سے برا نہیں تو وہ سب جھوٹے ہیں نبی۔ یہ ہیں ان ظالموں پر حق ہے۔ چوتھا فائدہ احمدیہ کے عقائد و کلام
 کے لئے ہے مگر اسے اللہ رسولوں طرف سے ثابت کر دینا بہت سے گناہوں کا مجموعہ ہے۔ یہ فردائقہ علی اللہ النبی سے
 حاصل ہو۔ یا پھر ان کے فائدہ سے ہمیں ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کے فرماؤں و احکام کسی تک نہیں پہنچ سکتا خالق اور مخلوق کے
 مابین صرف ہی ایسی وہ واسطہ سری و روحانی عین ہے جس میں معرفت رب تعالیٰ مخلوق سے کلام فرماتا ہے۔ یہ فائدہ بھی
 اہل علم و ادب سے حاصل ہوا۔ چھٹا فائدہ ضدی اسناد کو بہایت سے مشکل سے اپنی برائیوں کو اچھائی سمجھنے اور

تعلق ان آیات کا چھٹی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق چھٹی آیت میں ان بری باتوں کا ذکر تھا جس کا اللہ نے حکم نہیں دیا بلکہ ان سے باز رہنا ہے اب ان اعمال کا ذکر ہے جن کا اللہ تعالیٰ سے حکم دیا اور جن سے وہ راضی ہے مگر بندے پہلی قسم کے کاموں سے بچیں اور دوسری قسم کے کام کریں۔ دوسرا تعلق چھٹی آیت کے بعد میں شرکین کے ان اعمال کا ذکر تھا جس کا خدا ان کے جائز باپ دادا کی تعظیم تھی اب ان اعمال کا ذکر ہے جن کا خدا جی الہی نہ رہی کی ذلت ہے۔ تیسرا تعلق چھٹی آیت میں انتہائی برے اعمال کا ذکر تھا اب انتہائی اچھے اعمال کا ذکر ہے گویا انتہائی ظلمت و تاریکی کے بعد اعلیٰ درجہ کے نور کا ذکر ہے۔

تفسیر قل امر دینی بالقسط ظاہر یہ ہے کہ قل میں خطاب حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے۔ اس مضمون کو قل سے شروع فرمانے کے دو مقصد ہیں۔ ایک یہ کہ چھٹی آیت میں محمد الہی تھی اس سے عیوب کی نفی تھی ان اللہ لا یامر بالفساد اور اس آیت میں محمد الہی ہے اس سے اس کے صفات ثابت رہے۔ اور دوسری قبول ہے جو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی یہاں یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فیضان سے ہو اس لئے دونوں جملہ قل ارشد ہوا۔ دوسرے یہ کہ حدیث انصاف نماز و عبادت عید - ہے مگر قبول حسب ہوگی جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بتانے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کے ماتحت ہو اس لئے قل فرمانا نہایت سادہ ہے اور روئے عن اس میں غار سے ہے جس کا اب تک ذکر ہوا یعنی آپ ان کھارے فرما دو اور ہو سکتا ہے کہ تاقیامت سارے انسانوں سے اس کا تعلق ہو یعنی تاقیامت سب سے کہہ دو جو تک رب نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان سب تک پہنچا دینے کا مذہب لیا ہوا ہے اس لئے سب سے فرمان درست ہو انیسویں رکاز میں پورے لئے اللہ تعالیٰ اور محفوظ رہتی ہے قرآن مجید میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم محفوظ ہے۔ حضرت خلیل - ایک بار کہہ دو تھا کہ اللہ کے مددیت اللہ کی طرف آج تک اس کے جواب میں لیک سیک کی آوازیں آرہی ہیں۔ امر سے مراد مطلقاً حکم ہے خواہ وجوب کے ساتھ ہو یا مستحب قرار دینے کے لئے امر کا معصوم پوشیدہ ہے امر دینی یا امر کم یا امر عبادت تیسرا احتمال قوی ہے یہ تک جو چیریں یہاں نہ کہ جس ان کا حکم سارے ہی بندوں کو ہے اور ہو سکتا ہے کہ امر کا معصوم سارے انبیاء کرام ہوں یعنی انصاف اور نماز و حکم ہے جو تمام دنیا میں رہا اس میں تبدیلی نہیں ہوئی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے درجہ تمام نبیوں کے نام ان کے لئے ان اعمال میں مشہور ہو میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نور ہیں۔ سب کو چاہئے واسطہ دہی فرما کر یہ بتایا کہ جو تک وہ سب اس سے اس سے ہمسائی تہذیبوں دو آؤں کے ساتھ روحانی غدائیں دو انہیں پیدا فرمائیں یہ قسط نماز و عید روحانی عداائیں تو ہیں اللہ تعالیٰ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی رب ہے اور سب بندوں کا بھی مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا واسطہ اور ان کا رب ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی معرفت۔ جیسے رب نے عالم اجسام سورج سے وابستہ کیا یونہی عالم روحانیات کھارا نظام حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے وابستہ فرمایا خدا سورج و ہول کا رب ہے اور یہی زمین کا بھی مگر شان ربوبیت میں فرق ہے۔ لفظ کے معنی حصہ بھی ہیں اور حدیث انصاف بھی اور مہینہ چھ بھی اس میں روایت کی گئی خراطہ تعریف یہ ہو اس میں انصاف ہے کہ "یہ مجرب و ثابت سے کہ تو معنی ظلم ہوتا ہے یعنی کسی کا حصہ دوسرا رب فرماتا ہے واما الفاسطون لکما یوابعہم خطبا عالم و گداز کا امید جن ہیں اور جب باب افعال سے ہو تو معنی انصاف ہو تا ہے یعنی حصہ اس کے

حدیث ہے کہ اللہ تعالیٰ سے روٹ کر پیدا فرما رہا ہے نور کا چھینٹا مارا اس روح پر پڑ گیا وہ مومن ہو اور اس پھٹے سے محروم رہوہ کافر ہو۔ مذہب ہر شخص کو اللہ سے خوب چاہئے (6) جیسے رب تعالیٰ نے تم کو اللہ آپید کیا ایسے ہی تم کو دوبارہ پیدا فرمایا تم قیامت کا انکار کیوں کرتے ہو؟ جہنم کی ابتدا سے دوبارہ بنانا، سال ہوتا ہے (7) تم پہلے مٹی تھے آئندہ مٹی ہی ہو گے۔ تو ربانی حالت میں جبکہ تم سب بچھ ہو کچھ کر یہ یہ وقت پھر نہ ملے گا۔ (8) تمہاری جہاں سے ابتدا سے وہاں ہی انتہا ہوگی۔ جہاں سے گئے تھے وہاں ہی لوٹ کر آؤ گے۔ یعنی ہمارے پاس سے گئے تھے۔ ہمارے پاس ہی آؤ گے تو اخیلا منہ لے گئے تھے ۱۰۰ من لے کر آئے تو کہا ہمارا کم کی تفسیر یہ یا ممد ہے اس میں پسند اور بغا تو منصوب ہے ہدی سے لہ رو سر الریقا منصوب ہے اصل پوشیدہ سے فریق سے۔ مرد انسان کا ٹولہ ہے۔ ہدایت سے مراد ہے ایمان و نیک اعمال کی ہدایت اور فضائل سے مراد ہے ان دروہوں سے محرومی۔ ہدی اور حق دونوں ماضی ہیں ان میں اس ارلی فیصلہ کی طرف اشارہ ہے۔ ہدایت اور گمراہی کی بہت تفسیریں ہیں جو ہم سورۃ فاتحہ میں اعدا الصراط المستقیم اور ولا الضالین کی تفسیر میں عرص کر چکے ہیں یہی مرد انسان میں یہ فیصلہ ہو چکا ہے کہ یہ سارے انسان مومن ہوں گے یا سارے کافر۔ ایک جماعت مومن ہوگی دوسری کافر۔ لہذا بعض لوگوں کے کافر رہنے سے غم نہ رو۔ یہ تو سرکار فیصلہ ہے۔ ہدایت یافتہ جماعت میں تین قسم کے حضرات ہیں بعض وہ جو سرسید ہدایت کسی بندے کے درجے سے بہت ہیں کسی کو ہدایت اسے نہیں ملتے یہی ممدی ہیں ہادی نہیں جیت نام مومن نہیں بعض وہ جو کسی بندے سے ہدایت پتے ہیں کسی کو ہدایت دیتے ہیں یعنی ہادی بھی ہیں ممدی بھی جیسے حضرات انبیاء، ام اور حاکم لویاء اللہ کہ انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ہدایت کی حقیقت کو ہدایت دی ایک ذات کریمہ وہ ہے جو کسی بندے سے ہدایت نہیں ملتی بلکہ سب کو ہدایت دیتی ہے وہ تبارہ مسطی ہے صلی اللہ علیہ وسلم (حضور سورۃ میں دو سرے ہی چاند تارے ماس مومنین کو ہدایت فرمادھا ہدی ال ب و شمل۔۔۔ اسہم المحلو۔۔۔ النسا طین اولیاء من دون اللہ۔ اس فرماں عالی کا مشابہہ تو گمراہوں کی علامت بنایا فرمایا کہ جس کی ابتدا گمراہی پر ہو چکی ہے وہ ہمیشہ مومنوں سے نفرت کریں گے کفار سے محبت۔

مومنین سر لاریں را طالب بند! ناریاں مر تاریاں رحلت اند!

یاد بنانا مقصود ہے کہ ہم نے کسی کو جزا "گمراہ نہیں کیا بلکہ یہ لوگ اپنی خوشی و رغبت سے شیاطین کو دوست بنا کر گمراہ ہو گئے شیاطین سے مراد یہ وحشات شیاطین ہیں چونکہ وہ بہت ہیں اور بہت قسم کے ہیں اس لئے جمع ارشاد ہوا یا انسانی شیاطین مراد میں سے وہ ہے جو یہ لوگ۔ انبیاء جمع شیعوں کی معنی دوست و مددگاروں معنی مقابل ہے یعنی گمراہوں کی علامت یہ ہے کہ وہ اللہ سے رشتہ محبت توڑتے ہیں ورنہ اللہ سے محبت توڑتے ہیں یا ان کے گمراہ ہونے کی وجہ یہ ہوتی ہے کہ اللہ سے کٹتے ہیں اور اولیاء من دون اللہ سے جڑتے ہیں۔ محسوس اسہم مہنتوں یہ ان کے دوسرے عیب کا بیان ہے جس میں نمایاں ہے کہ ان کے ہدایت پر آنے کی امید نہیں کیوں کہ وہ اپنی اس حرکت کو ہدایت جانتے ہیں اور اپنے کو ہدایت یافتہ سمجھتے ہیں پھر اس میں راہ حق ملے تو کیسے جو بیمار اپنے کو صحت مند سمجھے اور طیب کے پاس حاضر نہ ہو بلکہ دوا پر زور سے جی کرے وہ شفا کیسے پائے۔

فادے ان تیات کریمہ سے چہ فادے حاصل ہوئے۔ پہلا فادہ۔ ہر شخص پر عدل و انصاف کا فرض ہے حواء مومن ہو یا کافر یہ فادہ امر دہی بالقسط سے حاصل ہوا جسے عقیدے اچھی عبادت اچھے معاملات ہر شخص کو اس فاق

وہاں وہاں سب ہی قضا میں داخل ہے اسی لئے قرآن مجید میں کفر شرک بلکہ ہر عمل کو ظلم فرمایا گیا ہے ان اسرک للظلم عظیم۔ دوسرا فائدہ۔ انسان کو چاہئے کہ سب سے پہلے اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں انصاف کرے یہ انصاف ہزار ہا ہیں پہلے تین طرح کے انصاف کرے ایک یہ کہ وہ ہمارا بڑا محسن ہے اس کے احسان شمار سے باہر ہیں اور محسن کی اطاعت کرنا قرآن انصاف۔ ناکر سفاکی تنخواہ لے کر ہمتا انسانوں کا غلام اٹھا کر اس کی فرمانبرداری کرتا ہے دوسرے یہ کہ رب نے ساری کائنات ہمارے لئے بنائی اس نے اپنے نفع کے لئے کچھ نہ بنایا تو ہم کو بھی چاہئے کہ سارے کام حتیٰ کہ کھانا پینا سونا جانا اللہ کے لئے کریں سنت رسول بھی کر کریں۔ تیسرے یہ کہ اگر وہ کبھی کوئی تکلیف بھیجے تو شکایت نہ کریں کہ یہ بے انصافی ہے اس نے ہمیشہ آرام سے رکھا اب بھی سارے اعضاء تندرست ہیں صرف ایک عضو میں بیماری ہے تو انصافی ہے کہ اس آراموں کا شکر نہ کریں ایک تکلیف کی شکایت نہ کرتے چریں۔ تیسرا فائدہ۔ انسان کو چاہئے کہ ہی صلی اللہ علیہ وسلم کے معاملہ میں انصاف سے کام لیں وہ ہمیں کبھی نہ بھولے وہ ہماری خاطر احوال کو خادوں میں روئے انہوں نے ہماری خاطر ہم کو ہدایت دینے کے لئے ہر ستم کو اٹھائے بے انصافی ہے کہ ہم انہیں بھول جائیں انہیں ہر وقت یاد رکھنا اس کی فرمانبرداری کرنا ان کی سنتوں پر عمل کرنا ان کے دین کی خدمت کرنا انصاف کا تقاضا ہے۔ یہ فائدہ بھی بالقسط سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ اللہ رسول کے معاملہ میں انصاف کرنے کے بعد انسان پر لازم ہے کہ اپنے باپ کے معاملہ میں انصاف کرے کہ جب وہ بزرگ ہو کر کم عقل ہو جائیں تم جو ان ہو تو خیال کرو کہ کبھی تم بھی ایسے ہی تھے جیسے تم کو بھی انہوں نے پال کر بھی اب اس کی خدمت کرو کسی سے کبھی ایسا معاملہ یا ایسی بات نہ کرو کہ اگر وہ تم سے یہ کہتا تو تم کو ناگوار ہوتی نیز یہ خیال رکھو کہ تمہارے اعضاء اللہ تعالیٰ کی امتیں ہیں۔ انہیں اس کی معصیت میں صرف نہ کرو کہ یہ خیانت ہے اور انصاف کے خلاف یہ سب باتیں امر دہی بالقسط میں شامل ہیں۔ پانچواں فائدہ۔ نماز میں کعبہ کو مت کرنا فرض ہے۔ یہ فائدہ والہموا وحو حکم الخ کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔ چھٹا فائدہ۔ جماعت کی نماز کے لئے مسجد بہتر ہے نماز کے لئے جماعت بھی فرض ہے کبھی واجب کبھی مستحب کبھی مکروہ جمعہ معیدین کے لئے جماعت فرض ہے۔ مسجد کے لئے واجب تو اہل دتجد کے لئے اہتمام سے جماعت ممنوع ہے مسجد کی حاضری ان نمازوں کے لئے افضل ہے۔ جس کے لئے جماعت فرض ہے (روح البیان)۔

مسئلہ نماز مسجد جماعت اہل نماز سے ستائش گوارہ واجب دان ہے۔ موقوف فائدہ عقائد کی اصلاح عبادات سے پہلے ہے جیسی پہلے ہے مسئلہ ہو۔ پھر عبادات کو بغیر ایمان عبادت بیکاریں۔ یہ فائدہ مخلص لہ العین کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔ آٹھواں فائدہ۔ ہر عمل میں احلاس ضروری ہے۔ سارے اخصا صوں کی اصل یہ ہے کہ منہ خود مخلص بنے میں راہ نہ بنے۔ یہ فائدہ مخلص کی آخری تفسیر سے حاصل ہوا بعض چیزیں بعض رشتے تعدد و برداشت کر لیتے ہیں مگر بعض چیزیں بعض رشتے تعدد سے وراہ ہیں۔ انساں متعدد کا باپ بھائی دوست خوند ہو سکتا ہے مگر چند باپوں کا چند ماؤں کا مینا نہیں ہو سکتا بلکہ باپ ہو غارہ رشتہ ہے جس میں تعدد کی گنجائش نہیں سر میں بلکہ جسم کے سارے اعضاء چند ہو سکتے ہیں مگر دماغ ایک ہی ہوتا ہے۔ ورخت کے پتے شاخیں بہت ہا سکتی ہیں مگر جڑ ایک ہی ہوگی یو کسی استاد اور بھائی برادر بہت ہو سکتے ہیں مگر معبود اور نبی صرف ایک ہی ہے امتی۔ نواں فائدہ۔ سارے انسان نہ تو درنی خاطر سے برابر ہو سکتے ہیں نہ دنیاوی خاطر سے جو سب کو برابر کرنے کی کوشش کرے وہ قدرت سے مقابلہ کرتا ہے۔ یہ فائدہ لہ بقا ہدی الخ سے حاصل ہوا حضور صلی اللہ علیہ

و سلم دنیا بھر میں بڑے ہلوی بڑے کچی ہیں مگر انو بہل بدایت پر نہ آیا صدیق و زندیق کا فرق باقی رہا حضرت عثمان غنی رہے حضرت بلال و عمار فقیر یہ حکم نہ دیا کہ فقراء امیروں کو سوت میں رکھو فطرے کے دینے والا امیر بھی چاہئے، لیے والا فقیر بھی۔ دسواں فائدہ: کبھی سارے انسان مومن میں ہونگے ان میں کچھ کافر بھی رہیں گے سب کو مسلمان بنانے کی کوشش نہ کرو جتنے بن سکیں، ہاتھ۔ یہ فائدہ لریفا حق علیہم الصلاتہ سے حاصل ہوا۔ گیارہواں فائدہ: جو اللہ کے دلوام سے عدوت رکھے اس کے دشمنوں سے محبت کرے اسے ہدایت کھی نہیں مل سکتی۔ یونکہ ہدایت کا مرکز تو اللہ کے دلوام ہیں یہ فائدہ اہم اتخلوا الضامین الخ سے حاصل ہوا۔ بارہواں فائدہ: جہاں کہیں قرآن مجید میں اولیاء میں دون اللہ فرمایا گیا ہے وہاں شیاطین کو کفار مراد ہیں اس آیت سے ان سب آیات کی تفسیر فرمادی جیسے اولیاء میں دون اللہ سے بجا تفرقت کرنا فرض ہے ایسے ہی اولیاء اللہ سے محبت کرنا ان کی اطاعت کرنا ضروری ہے۔ رب فرماتا ہے کوہوا مع الصالحین نور فرما، ہے صراط اللہی الصمت علیہ۔ تیرہواں فائدہ: جو بے دین ہو مگر آپ کو ہدایت پر کبھی وہ کبھی ہدایت پر نہیں آ سکتا یہ فائدہ و محسوس اہم مہنتوں سے حاصل ہوا۔

مسئلہ: مسلمان کبھی اپنے کو کافر نہ کہے ہاں متقی اپنے کو کافر کہے اور توبہ کرتا رہے اپنے کفر کا قرار کفر ہے۔

پہلا اعتراض لفظ مسجد نصر۔ نصر کا اسم ظرف ہے تو اس کے معنی کلمہ یعنی میم کو کسرہ کیوں آیا جس کا مضارع مضموم المعین ہو اس کے ظرف کا معین مفتوح ہوتا ہے۔ (صرفی) جواب: اس کا جواب تفسیر روح البعلی نے یہ دیا ہے کہ قاعدے سے مسجد کی جیم کو فتح چاہئے اس پر کسرہ آنا خلاف قیاس ہے۔ قرآن مجید قانون صرفی کا بند نہیں مگر فقیر کے نزدیک جواب قوی یہ ہے کہ مسجد معنی عمدہ گلو حال نمازی اپنا سر رکھے اب بھی جیم کے فتح سے آتا ہے مگر مسجد معنی پوری عمارت جس میں بیرون مسجد اور اندرون مسجد غسل خانہ پیشاب خانے مینار و میراب سب داخل ہوں یہ میم کے کسرہ سے آتا ہے چونکہ یہ مظهر و معنی میں استعمال ہونے لگا اس لئے جیم کے فتح اور جیم کے کسرہ کے درمیان میں فرق کر دیا گیا جو عمدہ کا ظرف ہے وہ جیم کے فتح سے ہی ہے دوسرا اعتراض: اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ صرف خدا تعالیٰ ہی کو پکارنا چاہئے کسی اور کو پکارنا شرک ہے دیکھو فرمایا گیا وادعوه مخلص لہ الذین یخرجونہم من دلوام کو کیوں پکارتے ہو۔ جواب: اس اعتراض کے بہت جوابات تفصیل کے ساتھ ہم نے اپنی کتاب جاء الحق حصہ اول میں دیئے ہیں یہاں اتنا سمجھ لو کہ قرآن مجید کی ان جیسی آیتوں میں دعا سے مراد صرف پکارنا نہیں بلکہ عبادت کرنا پوجنا ہے سواقی اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کی عبادت کرنا ہرگز جائز نہیں خالص شرک ہے اگر کسی کو پکارنا شرک ہو تو رب تعالیٰ نے اپنے بندوں کو رسولوں کو بلکہ پھاڑوں کو آسمان کو زمین کو پکارا ہے یا ایہا الذین امنوا۔ یا ایہا الناس یا ایہا النبی وغیرہ نیز ہم کو پکارنے کی اجازت دی بلکہ حکم دیا فرماد ادعوا ہم لا یاء ہم حضرت انبیاء کرام نے اپنے خاص دوستوں کو مدد کے لئے پکارا ہے میں انصار الی اللہ۔ بہر حال عبادت غیر خدا کی شرک ہے پکارنا شرک یا نامائز میں۔ تیسرا اعتراض: یہاں ہدایت کے لئے تو ہسی ارشاد ہوا مگر گرہ کے لئے اصل نہ فرمایا بلکہ دعا: عبادت حق علیہم الصلوٰۃ فرمایا اس فرق کی کیونکہ ہے۔ جواب: اس میں اشارۃً فرمایا کہ انسان کی اصل حالت گرفتار ہے ہدایت رب کا فضل ہے اصل اور اصل کا فرق ظاہر فرمانے کے لئے کیوں ارشاد ہوا حق کے معنی ہیں ثابت۔ رہی مگر یہ خیال رہے کہ یہ فقہاء عام انسانوں کے لئے ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اصل نور ہے ہدایت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی

لہرت ہے انبیاء کرام نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے نور لیا دیا کو وہ عام نے نور لیا وہ نہیں سورج کی اصل فطرت نور ہے چاند
برے نور بننے والے بھی زمین کو دینے والے بھی زمین صرف لینے والی ہے دینے والی نہیں چوتھا اعتراض: یہاں ارشاد ہوا
کہ ایک گروہ پر گمراہی ثابت ہو گئی جب اس گروہ کی گمراہی کا فیصلہ ہو چکا تو اسبندہ تول محلہ گمراہ ہوں گے پھر وہ گمراہی پر مجرم کیوں
ہوئے انہیں اس پر سزا کیسی۔ جواب: اس اعتراض کا تفصیلی جواب اس تفسیر کے تیسرے پارہ میں ولو شاء اللہ
ما اتلوا کی تفسیر میں گزر گیا۔ یہاں بتا دیجئے کہ غلام گروہ اپنی خوشی اپنے اختیار اپنے ارادے سے گمراہ
ہو گا جیسے بن کی گمراہی ارادہ الہی میں آپکی ایسے ہی بن کا اختیار ارادہ بھی رب کے فیصلہ میں ”چونکہ اسی اختیار پر پکڑ ہے اسی کا بیان
اس جگہ یوں فرمایا گیا۔ اہم انعموا النسا علی اولیاء۔ پانچواں اعتراض: یہاں ارشاد ہوا کہ گمراہ ہوگے شیطانوں کو
اپنا دوست بناتے ہیں حالانکہ کوئی کافر بھی اسے دوست نہیں بناتا۔ سب اس پر پھنکار حسرت ہی کرتے ہیں تو یہ بن کیوں گمراہ دوست
ہو۔ جواب: اگر یہاں شیاطین سے مراد ہے انسانی شیطان یعنی کفار نور گمراہ ہوگے تب تو مطلب ظاہر ہے۔ واقعی گمراہ اپنے
گمراہ سرداروں سے محبت کرتے ہیں مرزائی ہوگے مراد اپنا پیارا بنی۔ نئے ہیں نور اگر شیاطین سے مراد ہیں جن یعنی انہیں کی
دوست تو چونکہ وہ ہر گاہ اس کے بتائے راستہ پر چلتے ہیں تو اگرچہ وہ منہ سے اس پر لعنت کریں مگر عمل سے اس کو دوست ہی بناتے
ہیں۔ محبت کئی قسم کی ہوتی ہے زبانی عملی اور دل یعنی لسانی ”جتنائی“ اور کلی۔

تفسیر صوفیانہ: انسان پر لازم ہے کہ سب سے پہلے اپنے رب کے معاملہ میں انصاف کرے یہ انصاف ایمان کی اصل ہے۔
ہم رب کریم سے ساری چیزیں ہمارے لئے بنائیں تو سب انصافی ہے کہ ہم اعمال کسی اور کے لئے کریں وہ ہمارا ہے تو ہم غیر کے
کیوں ہوں خلق لکم ما فی الارض جمیعاً ”اس سے ہماری خاطر چاند ”سورتن“ ہوا بول کلام میں لگا دینے تو بے انصافی
ہے کہ ہم اس کے کلام نہ لگیں۔

ایمیدہ و مدد و خورشید و فلک در کارند / تلو تلوئے بکشت آری و عفت نہ خوری
سہ از بھر تو سرگشت و فرماں بردار / شرط انصاف نہ باشد کہ تو فرماں بہ بری

اس کریم نے ہماری خاطر ہمارے گھر یعنی حنت سے ہمارے دشمن انہیں کو نکالا تو بے انصافی ہے کہ ہم اس کے گھر یعنی اپنے دل
میں انہیں کو بسائیں امور دلی بالقسط۔ ہم کو چاہئے کہ ہم سر کا سجدہ در خطا ہری نماز تو ان کے اوقات میں لو اگر میں مگدول اور
توجہ کا سجدہ ہر وقت اس کی طرف کریں کہ ہماری توجہ ہر وقت الی اللہ رہے دست بکار اور دل بیکار کی سارا ہوا اقبوا و حوہکم
اپنی ہر قسم کی توجہ ”سجدہ دل کے وقت اس طرف رکھو“ اگر تمہارا یہ حال ہو گیا تو جیسے جیو گے۔ ایسے ہی مرد کے اور جیسے مرد کے
دیے ہی قیامت میں اللہ کے اس شاء اللہ کما ہذا کم سعودون مگر یہ درجہ ہر شخص کو نصیب نہیں ہوتا اس راہ میں راہ ہمار
ہزاروں ہزار ہیں جو راہداروں کے پھندوں میں آیا وہ گمراہ کفار یا کار لوگوں کا حال یہ ہے کہ وہ راہزنوں کو راہبر سمجھ کر ان کی محبت
کو اپنے دلوں میں جگہ دیتے ہیں کاشانہ یا رکوپ خانہ اغیار بناتے ہیں اور سمجھتے یہ ہیں کہ وہ ہدایت پر ہیں ہدایت پر وہی ہے جو ہدایت
کے مرکزوں سے وابستہ رہے۔

واقف کی شوق کہ کم کردہ اندر رلوا / نہ ہر داں براہ مائے نمی رسند!

گمراہوں کی تقلید ”شک“ ”ریا کاری“ ”محبت دنیا“ ”محبت خلق“ یہ سب کی بیماریاں ہیں انہیں کسی روحانی ہسپتال میں کسی روحانی

طیب سے پہنچاؤ تاکہ شقیان و صومیاء فرات ہیں۔ اقبوا وحوہکم عددکں معہ کے معنی ہمارے مشرب میں یہ ہیں کہ وحوہ مع سبوح کی معنی توحید میں اس طرح پھیلے۔ مطلب یہ ہے کہ ہر نماز کے وقت اپنی توحید اللہ رسوں کی طرف کردار اس وقت کسی کا حق اس سے نہ رہے تاکہ تم زندگی میں ترک نہ کے علوی ہو اور مرتے وقت اس ترک پر کوئی تکلف نہ ہو۔ اعتکاف 'چ' نمبر ہنگامہ سب میں ترک کیا کا دعویٰ بنایا تاکہ وہ کسی ترک نہ کیاں ہو نماز میں سرتا بعد کی طرف رہے اس بعد وہ سے کی طرف تب مار کا مروت۔ صومیاء فرات ہیں کہ حد میں ہے معنی میں مروت سب محفوظ ہو ملامت چار طرح کی ہوتی ہے ایک وہ جس سے چیز کار آمد ہوتی ہے جیسے آٹے میں پانی کی ملاوٹ ہے اس مروت سے ہی وہ روٹی بسکت و غیرہ بننے کے قابل ہوتا ہے دوسرے وہ جس سے شے بھل ہوتی ہے آٹے میں گھی دودھ کی ملاوٹ کہ اس سے آٹا پکا اٹھا جاتا ہے۔ تیسری وہ جس سے شے ناقص ہو جہاں جیسے آٹے میں مٹی کی ملاوٹ۔ چوتھے وہ جس سے شے فنا ہو جاتی ہے جیسے آٹے میں ہر کی ملاوٹ کہ اس سے آٹا ٹپا سکتا رہتا چوکی عورت یہاں میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتیں خدا ص کی جان ہیں دیکھو حدید کے ساتھ موت کی ملاوٹ ہوتی یاں جاتا ہے اس سے فکر میں خدا کے ساتھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہم کی ملاوٹ ہے مارے فرائض میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتیں شامل ملاوٹ ہیں مگر مخلصین یا الہیں کے معنی یہ ہیں کہ عبادات و حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نام حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتوں سے خاص نمونہ یہ خدا ص میں اللہ ہے جس سے عبادت فنا ہو جاتی ہے مگر جسم میں روح کی ملاوٹ نہ رہے تو موت ہو جاتی ہے بلکہ مطلب یہ ہے کہ یہ نام نمونہ سے دین اور عبادات کو خالص کر۔

يٰۤاَيُّهَا اَدَمُ خُذْ وَاٰزِيْنَتَكَ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوْا وَاشْرَبُوْا وَلَا تُسْرِفُوْا

اے آدم اگر تم کی و بی بی تمہیں اس ہر مسجد کے درگھاؤ اور کھانا اور پانی اور صوبہ حرمی کر دے آدم کی اولاد ہی ریت پر جب مسجد میں جاؤ درگھاؤ اور پیتو اور نہ بڑھو

اِنَّهٗ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِيْنَ ۝ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زَيْنَةً اللّٰهِ الَّتِيْ خُرِجَ

حقق میں محبت کرنا صوبہ حرمی کو رماؤ کو۔ ہے وہ جس سے حرام کی آتش اس کے حرمی ہو جس سے بھگ حد سے بڑھے دے سے مسجد ہیں نہ مراد کس سے حرام کی آمد کی وہ ریت جو جس سے

لِعِبَادِ ذٰلِطٰطِيَّتٍ مِّنْ اٰیٰتِ رِّقْ قُلْ هِيَ بَيِّنٰتٍ لِّمَنْ اٰمَنُوْا فِى الْحَيٰوةِ الدُّ

اللہ و صلی اللہ علیہ وسلم کے اپنے درجوں و بی بی ہمارے وہ حاسنے و کوں کے بی بی ہوں مگر وہی پنے درجوں کے لئے نکالی۔ ایک درجہ تمام مراد کر وہ ہیں دانوں کے لئے ہے وہاں کی در

بَيَّا خَالِصَةً يَّوْمَ الْقِيٰمَةِ ۚ كَذٰلِكَ نَقِصُّ الْاٰیٰتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُوْنَ ۝

وہاں میں خاص ہے نہ مت کے وہی طرح متصل درجہ ہیں تیس و سطح و ام کے جو جاتی ہے نیامت میں خاص نہیں کی ہے مگر وہی تیس متصل ہیں کہتے ہیں علم و وہی کے سے

تعلق ان آیت کریمہ کا بچھلی آیت سے چند مرتبہ تعلق ہے۔ پہلا تعلق بچھلی آیت میں لفظ "فی انصاف" کا حکم دینا تھا اور اس آیت میں بچھلی آیت کی ایک طرح کا انصاف ہے اس لئے اس آیت کریمہ میں باس کلمہ وغیرہ سے احکام رہا ہو گا تو بچھلی آیت میں اجمال تھا اس آیت میں اس کی تفصیل ہے۔ دوسرا تعلق بچھلی آیت میں مرد اور مسجد کی حاضری کے احکام تھے باس وستر کا حکم دینا تھا۔ یہ وہی مرد ہے جس سے تعلق ہے۔ تیسرا تعلق بچھلی آیت میں رب تعالیٰ کو پکارے اس سے دعا ہے اس کی عبادت کرنے کا حکم تھا وادعوا دعوت مخلصین لہ العلی سب حلال ہاں حلال غذا کا حکم ہے کہ اس کے بغیر دعائیں عمل قبول نہیں ہوتے۔ چوتھا تعلق بچھلی آیت کریمہ میں فرمایا تھا کہ ایک ٹوہ بہ آیت پر ہے ایک ٹوہ گمراہی ہے اب ارشاد ہوتا ہے کہ اگر بدایت یا تہ نوبے میں سے ہونا ہے تو اپنے ظاہر و باطن اصلاح کرتے رہو باس اور حلال دینی صلاح و بدایت کی طرف ایک قدم ہے۔

شان نزول (۱) کفار عرب کعبہ معظمہ کا طواف بالکل ٹنگے ہو کر کرتے تھے اس میں مرد کرتے تھے رات میں عورتیں بعض شرکی عورتیں اپنی شرمگاہ پر ایسی حصار ڈال لیتی تھیں جیسے گھوڑوں کی پیشانی پر ٹکلیوں سے حفاظت کے لئے ڈال جاتی تھیں اور عورتیں طواف میں یہ شرمگاہی جاتی تھیں۔

اليوم بعد و بعد او کلمہ وما بنا منہ فلا احد

اس کا ترجمہ نہایت ہی دہایت ہے اس رسم کو تبدیل فرماتے کے لئے یہ آیت کریمہ خلوا زہتکم نازل ہوئی (تفسیر بید و روح المعانی) عزائم بیان وغیرہ) صد تھی کہ اگر کوئی مرد یا عورت کپڑے پن کر طواف کرتے تھے تو کفار اسے مارتے تھے اور اسے جبراً نکال دیتے تھے کہ یہاں جاؤ اس رحمت معالین کے جس سے ان کو انسانیت سمجھائی۔

انسانیت کا درس دینا تیری ذات نے! یہ نور تھا خرد کا ستارہ تیرے بغیر

12 قبیلہ بنی عامر کے زمانہ میں جانا بہت ہی قہور اور بہت ہی سلوک کھاتے تھے کسی کہ چربی اور روغن کھانا کھاتے تھے جنگ دنیاں چباتے تھے اسے وہ بہترین عورت سمجھتے تھے ان کی اس بری رسم کو تہ نوبے کے لئے آیت کریمہ کوا واشربوا نازل ہوئی۔

۱۳ کفار عرب جب مسلمانوں کو کپڑے پن کر طواف کرتے اور رات میں ہر قسم کا اعلیٰ معمولی کھانا کھاتے دیکھتے تھے تو ان پر اعتراض کرتے تھے کہ یہ لوگ کعبہ معظمہ کا احرام نہیں کرتے یہ تو پروردگار پر میں اللہ والوں کو اعلیٰ غذا وغیرہ سے کیا کام۔ اس کی تردید میں آیت کریمہ قل من حرم رستمہ العتدس ہوئی جس میں بتایا گیا کہ ترک دنیا کا نام تقویٰ نہیں گناہ چھوڑنے کیلئے ترک کا نام تقویٰ ہے (روح البیان) وغیرہ۔

تفسیر ہامی ادم چونکہ سیاسی اختلافی حکام سے انسانوں پر جاری ہیں موسس ہوں یا کافر ہوں عہدات صرف مسلمانوں پر ہیں اس لئے اس قسم کے احکام میں سارے انسانوں کو خطاب ہوتا ہے نہ کہ روزہ صرف مسلمانوں پر فرض ہے مگر ہندوؤں کیسے چٹا برتن کی غذا کھاتی ہیں یہ ہر انسان پر لازم کہ سلطان مسلم کسی ہی کافر کو چوری یا فحاشی نہ لگایا پھر نہ وغیرہ کی احکامات ہیں اسے گائی حرکتیں کرنے والوں کو سزا دے گا اس لئے یہاں نہ عام انسانوں کو کئی گئی فرشتے باس و غذا سے مستثنیٰ

اس لئے کل مسجد کی قید لگائی گئی یہ قید ان لوگوں کے عمل کے لحاظ سے ہے جیسے رب فرماتا ہے کہ دو مائیکساؤن کھلو تو اس کا مطلب یہ نہیں کہ سوائیڈیوڑھاٹھایا کھو یا یوں کہو کہ عام حالات میں تو پوشی فرض ہے مگر نماز و مساجد میں ستر پوشی بہت اہم فرض ہے اس نماز و ستر پوشی سے قوف ہے۔ دوسرا اعتراض کفار پر شرعی احکام جاری نہیں ہوتا تو یہاں خطاب بتی، تم کو کس یا کیا صرف مسلمانوں کو خطاب چاہئے تھا ستر پوشی علم شرعی ہے جس سے مطلب مسلمانوں میں ہو جواب۔ تمہارا یہ قاعدہ غلط ہے شرعی احکام بہت قسم کے ہیں مقامات، عبادات، معاملات، امور شرعی، احکام سرائیں وغیرہ میں سے کفار صرف عبادات کے مطلب میں مبتنی ہیں۔ دورہ نماز فرض نہیں باقی جاری چیزوں سے مطلب ہیں ستر پوشی حوائج عکرم سے اس کے دور میں مطلب ہیں ہم اپنی خدمت میں کسی کا رعبار و شکر رہتا ہے چوری رہے نہ عبادت میں اس سے نہ ہر حال میں تم سے نہ خطاب نہ امت نہ خطاب ہے۔ تیسرا اعتراض ستر پوشی و فرشتوں جنات وغیرہ سب پر فرض ہے پھر یہاں صرف انسانوں سے خطاب کیوں ہے۔ جواب۔ فرشتوں و ستریاں ہیں۔ وہ مرد ہیں نہ عورتیں پھر ستر پوشی ان پر فرض کیونکر ہو جب وہ حضرات شکل انسانی میں آتے تھے تو پہلے ان پر آتے تھے احکام اکثر مادیوں و حیوانوں کی شکل میں ہوتے ہیں نہ کہ انسانی شکل میں ہوں اگر وہ تھے یا سناپ کی شکل میں آتے تو پہلے نہیں پہنتے اور مسجد اپنی خاص شکل میں ہوں نہ اس سے ستر پوشی کے لئے یہ تہذیب کا حصہ ہے اور جانوں کا حصہ ضروری نہیں ہوتا ان کی غذا ان میں بھی لور ہیں جن کے ماس بھی اور یہاں نہایت سے مراد ہیں یہ لباس انسانوں سے خطاب نہایت سوزوں ہے۔ دیکھو آدم علیہ السلام نے جس میں کپاس کی کلاش کی اور کپڑا تیار کیا گویا آپ اس پیر کے موجد ہیں جنات آپ سے پہلے زمین میں آباد تھے وہ یہ کپڑا کیسے پہن سکتے تھے کہ یہ پہن بھی انجانوں میں ہوا تھا چوتھا اعتراض یہاں عدل کل مسجد کیوں ارشاد ہو مسجد حرام کیوں نہ فرمایا کفار عرب صرف مسجد حرام میں ہی ننگے آتے تھے اس کا ذکر چاہئے تھا۔ جواب۔ چونکہ احترام اور احکام میں ساری مسجدیں مسجد حرام کے برابر ہیں اس لئے عدل کل مسجد فرمایا گیا کہ مسجد حرام ہو یا دوسری مسجد سب کا یہی نسب و احترام کو پانچواں اعتراض۔ قرآن مجید میں اسراف سے بھی منع فرمایا گیا ہے اور تہذیب سے بھی غریبوں کی ممانعت میں بڑا فرق ہے تہذیب کے سے فرمایا گیا ان المسرفین کا ہوا احوال المسافین اور اسراف کے سے فرمایا گیا لا یحب المسرفین یعنی تہذیب بہت سختی فرماتی ہے ان دونوں میں کیا فرق ہے۔ اور ان کے احکام میں مذکور فرق کیوں ہے۔ جواب۔ اسراف عام ہے تہذیب خاص۔ اسراف کے معنی ہیں اس میں خرچہ مگر تہذیب کے معنی ہیں سب جا حرامی۔ ۱۰۔ چریں ضرورت سے یا نہ کھالیا۔ اسراف ہے تہذیب میں تہذیب نہیں کھلایا تہذیب سے پہلو ہر مرد کی ضرورت تھی حالانکہ دھبہ مکرمل ڈاکو شہید یہ اسراف سورہ شراب لی ناچ رنگ میں میسر خرچ کیا یہ ہے تہذیب۔ اس وجہ سے اسراف کے لئے جتنے الفاظ رشاد ہوئے تہذیب کے لئے سخت الفاظ کہ مہذب لہی تھا خرچ کرے وہاں بڑے سخت قانون ہونے والے یہ اصول خرچہ بھی ہکا بکالوں توڑتا ہے۔ چھٹا اعتراض۔ اس آیت سے معصوم ہو کہ دنیا کی نعمتیں صرف مومنوں کے لئے پیدا فرمائی گئی ہیں کفار ان کے طفیل کھاتے ہیں مگر دیکھ یہ حاکمان کہ کفاروں کو مسلمانوں سے زیادہ نعمتیں ملتی ہیں عجیب بات ہے کہ طفلی کو زیادہ اور اصل مقصود کو تھوڑی مطلب جواب۔ اس کے بہت جواب ہیں کچھ عالمانہ کچھ عاشقانہ جواب غلط ہے کہ کفار کو مالی دولت خدائیں زیادہ ملتی ہیں حبیب رزق زیادہ ملتا ہے۔ یہاں طیب و زری کا ذکر ہے کافر کامل و زری اگرچہ غنہ کی نعمتیں ہے مگر وہ استعمال کرتا ہے خبیث مالک۔ اب عاشقانہ ہے کہ

عتیس میں مذکور یہ تو ربی حریف سے تماشہ میں گویا عتسوں کا کر پئے ہو اور عتسوں کا عتس اب ہو رہا ہے کہ عتس میں کیا ہو ان کی عتس یا۔

تفسیر قل اما حرمہ دہی۔ یا مہربان میں خطاب ہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے چونکہ یہ احکام ظنون کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دیتے پہنچے کہ حضور اور صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان علی سے پہلے لوگوں پر شرعی احکام جاری نہ تھے صرف شراب سے بچنا محبت کے لئے کافی تھا جسے زمانہ قدرت کے لوگ نیز شرعی احکام پر عمل حسبی باعث ثواب ہے جبکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی سے نجات ہو ان وجود سے اس میں قس سے شروع فرمایا اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم حرام و حلال مقرر فرماتے تو کسی کو ان کی پہچان کیسے ہوتی لہذا کالفظ صہ کے لئے آتا ہے یہاں حرمہ تو اصل سے مذکورہ ستر پوشی وغیرہ کے مقدمہ میں یہ صہ حقیقی سے یونکہ سارے سہ اور سارے محرمات اس آیت میں داخل ہیں کس پر حرام و حرام میں اس میں بھی احتمال ہے ایک یہ کہ مجھ پر حرام فرمایا بھی رہا ہے رب۔ مجھے شرعی احکام سکھادیئے اسی لئے میں اول پیدا نش سے نام حرام چیزوں سے بچا رہا اور سب یہ کہ سب مسماوسہ پر حرام فرمایا کوئی مسلمان کسی وجہ پر بھیج کر احکام شرعیہ سے الگ نہیں ہو سکتا جیسے سورج کی روشنی ہو غذائی حالت ہر شخص کو یہ ایسے ہی شرعی احکام کی پابندی سب پر لازم ہے تیسرے یہ کہ سارے مائوس پر حرام فرمایا میں سدا آخرت کی سزا جزا کے ساتھ سے ہر مومن و فاجر یہ چیزیں حرام ہیں۔ ربی فرمایا کہ یہ بتا کہ جیسے باپ بیٹے کے ظاہر میں ہیں تو وہ بچے کو معجزوں سے بچاتے مفید چیزیں استعمال کرتے ہیں بچے کچھ نہ کچھ بوجی رب تعالیٰ حقیقی رب سب وہ اپنے بندوں کو بری چیزوں سے بچاتا ہے ہمیں حرام فرمادیتا ہے اچھی چیزیں حلال کرتا ہے یہ بھی اس کی ربوبیت کا ظہور ہے چونکہ یہ حرمت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ربوبیت سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وسیلہ سے ہوئی اس لئے یہاں بھی ارشاد ہوا انکم میں فرمایا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ربوبیت اسید کا منکر اتم ہیں اللہ تعالیٰ بلا واسطہ حضور اور صلی اللہ علیہ وسلم کا رب ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے سے سارے عالم کا رب جیسے رب تعالیٰ ہاں باپ کے وسیلہ سے ہمارا رب ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنے واسطے بندے ہیں جیسے سورج و بولیں ہم سب اپنے واسطے بندے ہیں جیسے زمین الفوا احسن ما طہر مہا وما بطن یہ عورت حرم کا معقول ہے الفوا احسن میں ہے سور مہا طہر اس کلیاں ہے جس سے الفوا احسن کی دو قسمیں فرمائی ہیں ظاہری اور باطنی ہوئی الفوا احسن مع ہے فاحشہ کی کلاہ ہے فحش معنی حد سے بڑھ جانا اسی سے ہے مباشرة فاحشہ اور میں فاحشہ معنی بہت زیادہ نقصان فاحشہ لیا چیز ہے اور ما طہر سے لیا مراد ہے اور ما بطن سے کیا مراد اس میں چند قول ہیں۔ (۱) فاحشہ وہ گناہ ہے جسے عقل بھی برا سمجھے اور اس کی برائی حد سے زیادہ ہو جیسے زنا اور دوسری گناہیں اس کا وہ یہ کرنا ما طہر ہے جیسے بدکار عورتوں کا بر سر بازار منہ کرنا لوگوں کو دعوت دینا خیر کرنا ما بطن ہے جیسے ابن عورتوں سے خفیہ ناجائز تعلقات (۲) فاحشہ ہر کبیرہ گناہ ہے جو علانیہ کیا جائے وہ ما طہر ہے اور جو خفیہ کیا جائے وہ ما بطن ہے (۳) فاحشہ وہ گناہ ہے جس میں شرعی سزا (حد) لازم ہو یہ دو قسم کا ہے علانیہ اور خفیہ۔ (۴) فاحشہ صرف زنا کو کہتے ہیں رنگارنگ صورتیں میں عطا یہ اور خفیہ یا رائے کے طور پر۔ رب تعالیٰ کے رنا کے متعلق فرمایا لا یغروا الرما انہ کاں فاحشہ آیت اس کی تفسیر ہے (خازن کبیر وغیرہ) چونکہ علانیہ گناہ تر ہے خفیہ گناہ سے کیونکہ علانیہ گناہ میں رب کا مجرم بھی اور اللہ کے بندوں کو گناہ نامی خفیہ گناہ میں رب تعالیٰ کا مجرم تو ہے مگر اس میں اللہ کے بندوں کو گناہ بنانا میں اس کے یہاں ما طہر

کاڑے پہنے فرمایا اور مایہ بطنی کاڑ کر بعد میں یوحنا عیسیٰ ستر پہ در بطنی سے شتر طیارہ میں رہا۔ ہو یہ غلط یہ بطنی میں
 سے تعالیٰ کی رضا بھی ہے کہ اس سے بد اس کو دیکھنا بھی تھا اس لئے موز محمد عیدین میں جماعت شہد سے بطنی و تنگات
 میں جماعت و انس حج کا نکلنا ضروری ہے۔ والا اثم بہ لفظ مطوب ہے۔ و شہادہ حرم کا معنی ہے۔ کہ تو وحش کی تفسیر میں
 بد قول میں ایسے ہی اثمی تفسیر میں بھی بد قول میں۔ تم وہاں سے شہادہ ہو شتر مقل۔ کہ انہ کچھ جیسے حرم و اسود
 وغیرہ 2 اثم ہر صیغہ ۱۴۶ ہے۔ ۱۴۷ شہادہ کا ہے۔ اس سے شہادہ کا ہے۔ ۱۴۸ اثم ہر شہادہ سے صیغہ ۱۴۹ یہ وہ اس نے
 شہادہ کو اثم بھی کہہ سکتے ہیں کیونکہ یہ بہت سے ماہوں کا معنی ہے۔ یہ شہادہ ہے۔

شرکت الاثم حتی من عقی' کذا انک الاثم یسبب بالعبود

یہاں رسول اللہ ان قرب اثم وان سرب الاثم انسی یوحب انور

میں دووں شعور میں اثم شراب، کہ (روح العاقل) کہ رب تعالیٰ سے شراب و اثم فرما۔ کہ لیہما اثم کبر
 (مذلت) سرحال فاشہ لو اثم کی بہت تفسیر میں ہیں۔ حیاں رہے کہ ہر صیغہ گدہ بھٹکی سے کیرہ میں رہتا ہے کبھی ایک گدہ صغیرہ
 بڑے گدہ کا درجہ بن جاتا ہے۔ ان وجوہ سے اثم یعنی گدہ صغیرہ کے بھی حرم رہتا ہوا۔ والسی بھی احمق یہ عمارت
 معنوی ہے۔ والا اثم اور حرم کا معنی بھی ہے۔ یعنی معنی میں بد قولی و ظلم میں کسی سان کا حق مارنا بھی احمق بھی ظاہر
 ہے کیونکہ ظلم ہمیشہ ناحق ہی ہوتا ہے (ما ان العالی) کو احسن و اثم میں حقوق اللہ مارے کی طرف اشارہ تھا اور بطنی میں حق عدم
 مارنے کی طرف اشارہ ہے، خیاں رہے کہ بھی بھی احمق کی تین صورتیں ہیں کسی مسلمان کا جلی ماں آبرو کا حق مارنا کہ
 اس کی جان مال ناحق لیا جا۔ یا اس کی آبرو بڑی کی جائے دوسرے یہ کہ کسی انسان حتی کہ کفار ذمی و کافر عربی کا مال ناحق مارا
 جائے، حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ان کی باتیں حضرت علی نے دیکھیں، انہیں جو ہجرت کی رات حضور صلی اللہ علیہ
 وسلم کا گھر گھیرے کھڑے تھے۔ غنیمت اور چیز ہے امانت یا قرض یا کچھ اور چیز۔ تیسرے یہ کہ کسی انسان یا مال کو ستایا جائے جس
 مال کو پالو اسے پہلے کھاؤ پلاؤ بعد میں خود کھاؤ پیو۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ میں نے اس عورت کو اونٹ میں دیکھا
 جس نے ایک بلی بھوکے مار دی تھی وان بسر کوا باللہ مالہم بئرل بہ سبط ما یہ عمارت معنوی ہے جس کی اور حرم کا
 معنی ہے۔ پچھلے الفاظ میں عملی گناہوں کا ذکر تھا اس فرمان مال میں اعتقادی گناہوں کا ذکر ہے بسر کوا بتا ہے شرک سے معنی
 حد در شرکت اشراک کے معنی ہیں کسی کو اللہ تعالیٰ کا حصہ دار شریک سمجھنا اسے مراد ہر غیر اللہ ہے اسل ہویا فرشت چاند
 تارے ہوں یا زنی چیزیں سلطان کے معنی ہیں نسل۔ اس سے مراد ہے دلیل کیونکہ دلیل بھی دعویٰ کے غلط دلائل ہوتی ہے اس
 سے مراد ہے عقلی و نقلی دونوں قسم کی دلیلیں یعنی رب تعالیٰ نے یہ بھی حرام فرمایا کہ تم کسی کو اللہ کا شریک مانو جس کی شرکت پر نہ
 عمل کرنا قائل ہے نہ قویٰ ہی نہ کتب آسمانی کا فرمان۔ عقل کشتی سے کہ جو تیرے سو ہے وہ تیرا بد ہے ہر چیز میں تصویر تبدیلی ہے
 جو اس کی بدگئی کی دلیل ہے نیز سارے نبیوں ساری آسمانی کتابوں نے یہ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ واحد لا شریک لہ ہے۔ وان
 تفلوا علی اللہ ما لا تعلمون یہ عبارت معنوی ہے ان شرک کوا یا ر حرہ فامعنی ہے یعنی اس جس کے متعلق تم
 کہہ علم نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اس کا حکم کیا ہے تم اللہ کا حکم نہ ہو کہ رب تعالیٰ بہتک سے اس کے متعلق تم کو یہ علم
 نہیں کہ یہ اللہ نے نہ فرمایا اسے رب کی طرف تست نہ کرو کہ یہ بھی اللہ تعالیٰ پر معصیت ہے و ممکن اسد جہدہ "روایہ بیان

فرمانے کے بعد لوگوں کو اس کی موت پر رکا کر دیا اور یہاں تک کہ لوگ اس کے خوف سے اس احکام پر عمل کریں یہ مقصد ہے کہ مذکورہ احکام تم پر ہمیشہ رہیں گے بلکہ لفظ تمہاری زندگی تک ہی تم مر گئے سارے احکام شریعہ تم سے الگ ہو گئے۔ لہذا زندگی کو قیمت جانو اور ان احکام پر عمل کرو۔ بعض لوگ دلچسپی سے اطاعت کرتے ہیں، بعض خوف سے اور بعض عشق محبت سے بعض دنیا کی بے ثباتی اور موت کی یاد سے اس لئے قرآن کریم احکام کے بعد ان میں سے کوئی چیز بیان فرماتا ہے کہ چونکہ قرآن کریم سب کی ہدایت کے لئے آیا ہے یہاں آخری چیز کا ذکر ہے کہ دنیا بے ثبات ہے۔ امت سے مراد تو گزشتہ عذاب الیٰہی ہیں اور ان سے مراد ان سے مراد اس کا وقت عذاب ہے یا امت سے مراد ساری جماعتیں ہیں اور اجل سے مراد ان کی موت ہے یعنی گزشتہ ساری عذاب الیٰہی امتوں کے عذاب کے لئے ایک وقت مقرر تھا جب وہ وقت آگیا ان پر عذاب نازل ہو گیا ہر جماعت کے لئے موت کا یہ وقت ہے لافا حاء احسبہم اس عبارت کی بھی دو تفسیریں ہیں جب گزشتہ امتوں کا وقت عذاب عظیم جب کسی جماعت کا وقت موت آجاتا ہے فلا یستأخرون ماعنہ ولا یستقلمون یہ عبارت لافا حاء کی جزا ہے سلفۃ کا ترجمہ ہے میں یا گھڑی جو منٹ کا بھی ساتھ اس حصہ ہے جسے آج کل سینڈ کہتے ہیں یعنی موت آجانے پر کوئی قوم بل بھرا آگے پیچھے نہیں ہو سکتی اسے اس وقت مرنا پڑتا ہے اس وقت عمل کرنے کے لئے مسرت مانگتا ہے کار ہو گا ابھی جو گھڑیاں ملی ہیں انہیں غنیمت جانو۔

خیرے کن سے فلاں و غنیمت شمار عمر راس یشتر کہ بانگ برآید فلاں نہ ماند

خلاصہ تفسیر۔ یہ آیت کریمہ احکام اور ترغیب کی جامع آیت ہے اس میں سارے اعتقادی عملی مسئلہ اور عملی مگر ہوں میں سارے حقوق اللہ اور حقوق العباد بلکہ سارے اخلاقی معاشرتی گناہوں کا احمان درمروہا گیا ہے چنانچہ فرمایا گیا کہ اے محبوب ان تمام کفار سے کہہ دو جو برائیوں کو خوبیاں سمجھے ہوئے ہیں کہ میرے رب سے حلال غذا میں طواف میں لباس پہننا حرام نہیں فرمایا بلکہ اس نے تو ہر عداویہ و خفیہ فحش باتیں بے حیائیاں اور ہر قسم کے گناہ لوگوں پر مباح قرار دی و قلم حرام کئے ہیں جو تم دن رات کرتے ہو نیز اس نے یہ حرام کیا ہے کہ تم بلادریل عقلی اور بغیر دلیل نقلی چیزوں کو اللہ کا شریک جانو ان کی عبادت کو اور یہ حرام کیا کہ جھوٹی اور بری باتیں اللہ کی طرف نسبت کرو یہ کہہ دو کہ ہم کو اللہ نے شرک بت پرستی ننگے طواف اور حج کے زمانہ میں معصوم نہ کریں کہ ان کا حکم دیا ہے یہ اللہ تعالیٰ پرستانہ صاف ہے جو سخت جرم ہے۔ یہ بھی خیال رکھو کہ ہر جماعت بلکہ ہر شخص کی موت کا وقت مقرر ہے جب وہ وقت آجاتا ہے تو کوئی اس سے ایک پل آگے پیچھے نہیں ہو سکتا لہذا اپنی زندگی کا زمانہ غنیمت جانو اس زمانہ میں نیکیوں کا قلم بوجھو یہ وقت ہاتھ سے گئے گا موت آجانے پر کف افسوس طوس کے اور اس افسوس سے کہجے۔ بت لگ خیال رہے کہ شرک کی حقیقت ہے کسی کو خدا کی طرح ماننا خدا کو کسی کی طرح ماننا اللہ ہیست کلام اور غناور بے نیازی پر ہے عبادت کلام احتیاج اور نیار مندی پر جو کسی بندے کو بے نیار ماننے وہ شرک ہے اور جو خدا تعالیٰ کو کسی کا نیاز مند جاننا ماننے وہ شرک ہے اس کے بغیر شرک ہو سکتا ہے اس کی تحقیق ہماری کتاب اسلام کی چار اصولی اصطلاحوں میں ملاحظہ کرو۔

فائدے۔ ان آیتوں سے چند فائدے حاصل ہوئے پسوفا کلام۔ سارے شرعی احکام جزا و سزا کے لئے سارے کفار پر جاری ہیں اس پر فرض ہے کہ شرک و کفر اسی طرح گناہ و کبیرہ سے بچیں یونہی نیک کام کرنا ان پر فرض ہے قیامت میں ہر جرم پر اس کو سزا ملے گی یہ فائدہ اسی حرم کی تیسری تفسیر سے حاصل ہوا جبکہ اس میں مدائے سخن کفار سے ہو کر نکو نکو گئے

طواف کر کے کوئی جانتے تھے۔ دو سر اقامہ۔ نماں چاہئے کہ عائدہ خفیہ ہو مگر چھوٹے ہوئے سارے گناہوں سے بچے کہ کبھی چھوٹی چٹکاری گھر جاتا ہے یہ فائدہ لفظ فواحش اور اشم یونہی ما ظہور و رخصت سے حاصل ہوا دیکھو ان لفظوں کی تفسیر ہوا بھی کی گئی۔ تیسرا اقامہ۔ کبیرہ سے بچنے کی سب کو شش سنی چاہئے اگرچہ ہر گناہ صغیرہ سے بھی بچے رہنا ضروری ہے یہ فائدہ و وحش کہ ثمرت پسندیاں مرنے سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ متعلقہ حقوق اللہ سے حقوق العباد کا معاملہ بہت سخت ہے ان سے بچنا بہت ضروری ہے یہ فائدہ فواحش و اشم یونہی ما ظہور و رخصت سے حاصل ہوا کہ یہ بھی سناہوں میں اصل تھا مگر خصوصیت نے اسے علیحدہ بیان فرمایا۔ خیال رہے کہ سناہ صغیرہ کی معافی اس سے بھی ہو جاتی ہے نہ انسان گناہ کبیرہ سے بچے رہا تو بہا ان تعصوا لبا نوا سہوں عبد مکہو عکم سب مکہم توبہ کر لیںے نیک المال کر لینے کی برکت سے بھی ان معاف ہو جاتی ہے سناہ کبیرہ کی معافی تو یہ ہوتی ہے کہ حقوق العباد میں سے کسی چیز سے معاف نہیں ہوتے وہ توبہ کرنے سے معاف ہوتے ہیں یا حق و ع کے معاف ہو یہ ہے۔ نیز خیال رہے کہ از آدم علیہ السلام تا حضور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کسی شریعت میں کسی بدے فاحش و ناجائز نہیں ہوا بعض دینوں میں شراب حلال رہی۔ آدم علیہ السلام شریعت میں بہمن سے نکاح حلال رہا مگر جرم کسی شریعت میں حلال نہ ہوا نیز سکاویت و بھرت نجد و شہادت یہ تمام مل رہی حق عبد معاف نہیں رہتے جیسا کہ حدیث شریف میں ہے الا اللہیں نیر رہا ہے ہیں صورت صلی اللہ علیہ وسلم کہ اگر کوئی شخص کسی فاحش مارے اور اپنی چیز دیاں چالائی سے نہ تھے سے اپنے حق میں فیصلہ رائے تب بھی وہ حق اس کے لئے حلال نہ ہو گا جتنی اسے نبی کا فیصلہ بھی حلال نہیں کر سکا افسوس کہ لوگوں سے پرانہ حق مارنا آج بہت معمولی بلکہ اپنا کمال سمجھ رکھا ہے۔ پانچواں فائدہ۔ کسی پر جھوٹ باندھنا بڑا گناہ ہے مگر اللہ تعالیٰ پر جھوٹ باندھنا تو بہت ہی بڑا گناہ ہے۔ یہ فائدہ وانی تقولوا علی اللہ سے حاصل ہوا۔ چھٹا فائدہ۔ بغیر علم مسئلہ بتانا ہے علم عظم کتا ہے علم کوئی عقیدہ اختیار کرنا سخت ممنوع ہے کہ یہ بھی اللہ تعالیٰ پہ بہت باندھنا ہے کہ جھوٹا غلط مسئلہ یا وعظ کتا پھر یہ کتا کہ اللہ رسول کا یہی حکم ہے بڑی دیدہ دلیری ہے۔ ساتواں فائدہ۔ ہماری کسی تدبیر کسی علاج سے موت نہیں ٹل سکتی موت۔ وقت سے پہلے آئے نہ وقت کے بعد۔ یہ فائدہ فا فا حاء احصہم سے حاصل ہوا۔ لہذا علاج معالجہ و ادوار و بطور رحمت کرنا چاہئے نہ کہ موت کو ٹالنے کی میت سے۔ آٹھواں فائدہ۔ انسان موت کے ذر سے جہلا و حج سے محروم نہ رہے کہ اگر میں حج کو بنایا مجھ دینا تو مرحلوں کا کیونکہ موت وقت سے پہلے نہیں آسکتی اگر وقت آئی ہے تو گھر میں رہ کر بھی مرحلوں گئے۔ اور اگر وقت نہیں آیا حج جہاد میں بھی۔ مرو گئے۔

پہلا اعتراض۔ فواحش یعنی گناہ کبیرہ اور بغی یعنی ظلم یہ سب اہم یعنی گناہ میں داخل ہیں پھر انہیں علیحدہ علیحدہ کیوں بیان کیا۔ صرف الا فہم فرما دینا کمال تھا اہم تو ہر گناہ کو کہتے ہیں۔ جواب۔ اس اعتراض کے جوابات اسی تفسیر سے معلوم ہو گئے کہ اگر اہم سے مراد حقوق اللہ کے چھوٹے گناہ ہیں تب تو گناہ کبیرہ اور ظلم اس میں داخل ہی نہیں۔ اگر اہم سے مراد سارے گناہ ہیں چھوٹے ہو یا بڑے حق اللہ ہوں یا حق العباد تو ان دونوں کو علیحدہ بیان فرمانا بیاں اہتمام کے لئے ہے تاکہ لوگ ڈر کر ان دونوں سے بہت احتیاط رکھیں جیسے کہ جائے کہ چوری شراب خوری اور سارے گناہوں سے بچو۔ دو سرا اعتراض۔ بغی یعنی ظلم تو بیشنا حق ہی ہوتا ہے پھر بغی کے ساتھ بغیر الحق کی قید کیوں لکھی دیکھو ظلماً کسی کو قتل کرنا بغی ہے مگر قصاص یا زنا کی سزا میں قتل کرنا ظلم نہیں کیونکہ یہ قتل برحق ہے ناحق نہیں۔ جواب۔ اس اعتراض کا جواب بھی اسی تفسیر سے معلوم ہو گیا کہ

بصر الحق یعنی تفسیر سے اس کی قید میں جتنی رب سے ظلم خریدا گیا ہو کہ ناحق تھا۔ تفسیر الاعتراض۔ یہاں ارشاد ہوا کہ
 موت حالتِ موتی کے پیچھے میں ہو سکتا ہے۔ پر پیچھے نہ ہونا ظاہر ہے۔ مگر آگے نہ ہونے کے کیا معنی۔ جس وقت
 موت آگیا تو اس سے آگے بڑھنا ناممکن۔ جو اب اس کا جواب تفسیر سے یہ دیا ہے۔ موت آگے سے مراد ہے موت کا
 قریب آجنا جس کی کسی حالت میں ہو۔ اس سے مراد ہے۔ ہر حال میں مرے گا۔ یہ آیت صحیح ہے اور میں کہتے ہیں وعدہ
 ہم نہ زیادہ۔ چونکہ اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا۔ موت وقت مقررہ سے آگے پیچھے میں ہو سکتی ہے تو اس کے لیے فرمایا
 ہے کہ شیطان نے اپنے سے زیادتی میں دھن و قہار ہوئی۔ حدیث شریف میں ہے کہ آدم خلیہ اسلام نے اپنی عمر میں سے
 چالیس سال دو علیہ السلام کو عطا فرمایا۔ دیکھو حضرت داؤد کی موت چالیس سال پیچھے ہوئی اور تو علیہ السلام کی موت
 چالیس سال آگے ہوئی۔ یہ ارشاد فرماتے ہیں کہ نیک اعمال سے عمر بڑھتی ہے۔ آپ قرابت داروں سے ملنا کہ عمر نور و زلیہ
 تمام چیزیں اس آیت سے مراد کے خلاف ہیں۔ جواب اس آیت کے مراد میں اللہ تعالیٰ کے قانون کا ہے۔ اور اس واقعہ میں
 اللہ تعالیٰ کی قدرتوں کا حضور نے اللہ تعالیٰ کی موت سے آگے پیچھے کر دیا۔ تو وہ کہ ہے۔ اس تمام واقعہ میں خود اللہ تعالیٰ
 سے موت کو آگے پیچھے کیا۔ کہ اس کو اس سے ان سے یہاں لا بہت حروں اور لا یستغفون من ذنوبہم کا مبدء ارشاد
 ہوا۔ اس کا حال مذکور ہے۔ جہنم دو دوگنا ہو۔ موت سے آگے پیچھے میں ہو سکتا ہے۔ یہ ہمیں فرمایا کہ اس کو ہم آگے پیچھے میں کر
 سکتے۔ پانچواں اعتراض جس مردوں کو موسیٰ علیہ السلام سے مدد کیا یوں کہ جس پر مدد کو ابراہیم علیہ السلام نے دیا کہ
 مدد کیا یوں کہ حضرت عزیر علیہ السلام کا مدد مرے سے مرے لیے مدد ہوا۔ یہ سب اپنے وقت پر مرے تھے یا وقت سے
 پہلے اگر وقت سے پہلے مرے تھے تو اس آیت کے خلاف ہے۔ اگر اپنی زندگی پوری کر کے اپنے وقت پر مرے تھے تو دوبارہ زندگی
 کیسے ہو سکتے۔ جواب اس کے تفصیلی جوابات ہم تفسیر سے پارہ میں واحی العونی بآذن اللہ کی تفسیر میں دے چکے
 ہیں یہاں اتنا سمجھو کہ وہ سب اپنے وقت پر اپنی عمر پوری کر کے مرے تھے مگر اللہ تعالیٰ نے اپنے لیے پیارے بندوں کی برکت سے
 انہیں دوبارہ عمر بخش دی جو رب اس میں ایک بار عمر دے سکتا ہے وہ دوبارہ بھی دے سکتا ہے جب چاہے۔ خ کا تیل جی فتم ہو گیا۔ مجھ
 گیا اگر مالک چاہے تو اس میں دوبارہ تیل جی ڈال کر روش کر دے۔ رب قادر مطلق ہے۔ چھٹا اعتراض اس کا ذکر وہ چیزوں کو
 جب دوبارہ عمر میں نہیں تو کیا انہیں پھر دوبارہ موت ملے گی یا نہیں جو ان کی اپنی موت تھی وہ تو پہلی پھر اس کا کیا بنا۔ جواب اس کی
 جان بدن سے دوبارہ نکال گئی مگر اس میں جان کی شدت دوبارہ نہیں ہوئی کہ شدت جان کی صرف ایک بار ہوگی اب اس کی جان پہ
 نکلی جیسے نیر آجاتی ہے یہی مطلب ہے اس حدیث کا کہ من یجمع اللہ علیک الموت مددیں رہی وہ آیت کریمہ رہا
 امنا انفسنا واحسننا انفسنا خدا نے ہم کو دوبارہ موت دی اور دوبارہ زندگی بخشی۔ اس شاء اللہ اس کی تحقیق اسی
 آیت کریمہ کی تفسیر میں ہوگی۔ ساتواں اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ جو اپنی خوشی اپنے ارلو سے موت سے
 آگے پیچھے نہیں ہو سکتے مگر حدیث شریف میں ہے کہ موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا گیا کہ آپ بتل کی کھال پر ہاتھ پھر میں بیٹھ لی
 آپ کے ہاتھ کے نیچے آئیں گے۔ بی بال ایک سال ملے گا۔ یہ حدیث اسی آیت کے خلاف ہے۔ دیکھو وہاں موسیٰ علیہ السلام نے
 حاشی اپنے اختیار سے اپنی موت پیچھے کر سکتے ہیں۔ جواب اس میں وہاں بھی موت کا پیچھے نہ لانا اللہ تعالیٰ کے حکم سے ہو نا چاہی
 موسیٰ علیہ السلام بتل کی کھال پر ہاتھ پھیرتے تو رب تعالیٰ نے بال ایک سال عطا فرمایا۔ وہاں بھی عمر نہ زیادتی موت کی تاخیر رب تعالیٰ

بَايْتًا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا اُولٰٓئِكَ اَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خٰلِدُونَ

کھڑائیں تھیں گو ہماری ہو۔ عداوت کریں نہ سے یہ ہی ٹوٹ میں نہ سے وہ میں ہیں۔ سے دے میں۔

و۔ ان کے مقابل تک میں وہ دور حق میں میں میں ملتے رہا ہے

تعلق ان تینوں کا پچھلی آیت سے چند طرح تعلق سے پیدا تعلق۔ پچھلی آیت میں اللہ تعالیٰ کے احکام کو رد کیا تھا اس سے خوش باتیں گواہ غیرہ تمام فرقہ میں سب احکام سے اسے رسوں میں نہیں تھا کہ یہ حال و تعلق کے درمیان برسرِ کبریٰ ہیں گویا احکام کے بعد گواہ اسے فائدہ رہا ہے جو یہ احکام حقوق پر جاری فرما دیں۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں خوش گناہ، ظلم، شرک وغیرہ کی مذمت تھی۔ تھاب حضرت مہدیؑ ام کی تشریف آوری فائدہ سے ہو یہ چہرے میں حقوق کو تائیں کہ فلاح حق خوش سے کہاں چہرہ یہ نعمت یہ شرک تو یہ اعمال سے بعد تھیں فرماتے و انوں کا روبرو ہے۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں کہنے والے کا اس کا رختہ۔ خوش گناہ، میرہ سے بچ رہا ہے کاموں کا رہا ہے کہ اللہ کے رسوں کی فرمانبرداری کو گواہ تعلق سے ایک رس کے بعد دوسرے رس میں فائدہ رہا ہے۔ چوتھا تعلق۔ پچھلی آیت میں رسوں کو گناہوں سے بچنے کا تاکید حکم دیا گیا تھا اب حضرت امیاءؑ اس کی اتباع و اطاعت کا حکم دیا جا رہا ہے کیونکہ اگر ان حضرات کے فرمان سے کفایت گناہوں سے بچ جائے اور حق سے بچتے ہیں جو نبیؐ کی اطاعت چھوڑ کر شخص اپنی عقل سے حکم سے ان تمام مذکور گناہوں سے بچے وہ نہ اس میں ہے نہ اس کی فتنہ یا نیچاں تعلق۔ پچھلی آیت میں درشت ہو کر موت آتی ہے جو ضرور آتی ہے وہ عمل نہیں حق سے انحراف۔ موت اس کی ہے سے رسوں کی اطاعت بھیب ہو ناگاہی کی موت میں کی ہے جو ان سے مرہ بھیجے گویا موت سے بعد موت موت نہ کرے (کیر) تاکہ ہر گامیابی کی موت مرے کی ہر شش کریں ناگاہی کی موت سے نہیں۔ چھٹا تعلق۔ پچھلی آیت میں دیا گیا ہے، فانی سب شائی میں کی فنا کا کہ تھاب ان مقدس اوتوں کا قرب حق کے تعلق سے دیا دیا نہ رہے بلکہ وہیں من جائے موت فنا۔ کر کے بلکہ وہیں موت کے بعد بھی باقی رہے یعنی حضرات امیاءؑ کو اس کے قدموں سے گواہی اور روال موہا نووا اسل ہو یہ ملی یہ اعمال عرصہ تک فنا نہ کرے والی چیز کے بعد باقی رکھنے والی چیز کا کہ ہے۔

بیمہ کے مان دیکھ کر ہاں ہیر روئے جو پاشن میں آگیا ان میں پچا نہ کوئے

بیمہ پند سب نہیں گیا ہے نہ نوئے جو کلیہ سے رگا اس کا بل نہ بیکا ہوئے

تفسیر۔ ہماری انداز خطاب میں موت تو ان میں (۱) صرف مکہ والوں سے خطاب ہو جسو صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ تک میں ہوا تھا۔ جسو صلی اللہ علیہ وسلم کے ہم زمانہ سارے عرب سے خطاب ہے۔ (۲) جسو انور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ سے لے کر تاقیامت سارے عرب والوں سے خطاب ہے ان تینوں صورتوں میں رسل سے مراد حضور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور رسکھ سے مراد ہے جس قومکھ میں قبیلکھ (۴) ان وہ صورتوں میں رسل سے مراد حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور رسکھ سے مراد ہے جس قومکھ کیونکہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم جس شریعت ہی آتھیں فرشتہ جس جنات سے ہیں (۵) اس میں خطاب ہے اور آدم تا روز قیامت سارے انسانوں سے اور رسل سے مراد ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم

وسم (7) اس میں اولین و آخرین سارے انسانوں سے خطاب ہے اور رسل سے مراد ہیں سارے نبی اور آدم علیہ السلام تا حضور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم میں دونوں صورتوں میں یہاں اس عند و بیان کا ذکر ہے جو میثاق کے دن سارے انسانوں سے ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق لیا گیا تھا سارے نبیوں کی اطاعت کے متعلق یا ایلا۔ روح المعانی سے اس تخری تفسیر کو اختیار فرمایا اور یہی ظاہر ہے باقی مفسرین نے گزشتہ تفسیروں کو تخریجی چنانکہ حضرات انبیاء کرام انسانوں میں ہیں انہیں کی جس سے تشریف لے اس لئے انسانوں سے ہی یہ خطاب فرمایا گیا بنا۔ وراثت اس خطاب میں داخل نہیں کئے گئے اما ما نمکم رسل منکم اما اصل میں ان لوہا کا مجموعہ ہے ان شرط یہ اور ملتا تو زائد سے شرط کے معنی کی تاکید کے لئے یا طریقہ وقت و عام فرمانے کے لئے اس سے ہوں کہ میں میں امانہ روایا گیا یعنی اگر ضرورہ اگر کبھی ما نمکم ہوتا ہے اسی سے معنی نمایاں مرد ہے ان حضرات کا معنی ہوتا۔ مثل رسالت و نبوت ان لوگوں میں پہنچا اگرچہ حضرات انبیاء کرام کی تشریف آوری یقینی تھی مگر اسے شرط کے ساتھ بیان کرنا ان کی اطاعت کی ترغیب کے لئے ہے چھٹے نبی یا پاپ اپنے شے سے کہ اگر میں تیرا پاپ ہوں اور اگر تو میرا میں ہے تو میری اطاعت پر اور ہو سکتا ہے کہ یہاں اگر شک ہی کے لئے ہو کیونکہ بعض انسان بچوں میں فوت ہو جاتے ہیں بعض ایوانہ بچوں رہتے ہیں بعض کو پیغمبر کی تعلیم نہیں پہنچتی جیسے زمانہ جاہلیت میں فترت و بے لوگ ہونے سے اگر فرمایا یعنی تم میں سے اگر کسی کو بوت کی روشنی پہنچے۔ اگر اس میں منطاب اہل عرب یا مسلمانوں سے ہے تو رسل سے مراد حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہیں کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین ہیں آپ کی اطاعت سارے رسولوں کی اطاعت ہے یہ جمع فرمایا تعظیم کے لئے۔ سمکم سے مراد ہے من قوم ما من قبلكم یا من حسمکم چونکہ سارے نبی سارے انسانوں میں آئے ہوئی ہیں فرشتہ یا جن میں سے نہ آیا اس لئے سمکم فرمانا بہت ہی موزوں ہے بقصون علیکم ایمانی یہ عبادت و رسل کا عمل ہے بقصون ہوتا ہے قص سے معنی بیاں کرنا اسی لئے کہانی حکایت کو قصہ کہا جاتا ہے کہ وہ بار بار بیان کی جاتی ہے سنائی جاتی ہے چونکہ سارے نبیوں کے پاس کتابی کتاب یا صحیفہ تھے اور جن کے پاس تھے انہوں نے بھی صرف کتاب نہ سنائی بلکہ اور احکام بھی دیئے۔ ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت کو صرف قرآن نہیں سنایا بلکہ اپنے لہل بھی سنائے ان وجوہ سے مملون نہ فرمایا بقصون فرمایا اور قرآنی یہ کہی نہ فرمایا بلکہ آیاتی فرمایا تاکہ ان سب کو شامل ہو جائے لیس اتقی واصلاح یہ عبارت لسانی کر ہے لہذا فی جزیہ ہے من یا شرطیہ ہے یا موصولہ من سے مراد ہر وہ انسان ہے جسے نبی کی تبلیغ پہنچے اتقی سے مراد ہے شراب و غیرہ تمام بدعتیہ کیوں سے بچنا اصلاح سے مراد ہے تمام برے کاموں سے بچنا 2. تقویٰ سے مراد ہے برے کاموں سے بچنا اصلاح سے مراد ہے نیک کام کرنا 3. تقویٰ سے مراد ہے اچھے کام کرنا اصلاح سے مراد ہے سپہ گناہ کا کفارہ لو اگر نکالا 4. تقویٰ سے مراد ہے حضرت جبرائیل کی مخالفت سے بچنا اصلاح سے مراد ہے ان کے احکام پر عمل کرنا 5. تقویٰ سے مراد ہے آئندہ گناہوں سے بچنے کا عہد کرنا اصلاح سے مراد ہے رشتہ نہناہوں سے توبہ کرنا 6. تقویٰ سے مراد ہے من تقویٰ یعنی اللہ کے محبوب بندوں کا لقب و احترام کرنا من معظم شعائر اللہ فابھا من تقویٰ النصب اور اصلاح سے مراد جسم کا تقویٰ یعنی برے کاموں سے بچنا اچھے کام کرنا 7. تقویٰ سے مراد ہے عبادت و رست کرنا اصلاح سے مراد ہے معاملات ٹھیک کرنا تقویٰ کی مکمل بحث پارہ الم کے شروع میں کر چکے ہیں یہاں اتنا سمجھو کہ تقویٰ عوام ہے بدعتیہ کیوں سے بچنا تقویٰ خواص ہے گناہوں سے بچنا تقویٰ خاص ان خواص ہے انہیں سے بچنا جو یا ر تک پہنچنے کے لئے آئین

تعلق اس آیت کریمہ کا پچھلی آیت سے چند طرح تعلق پچھلی آیت کریمہ میں آیت میرے جھٹلانے والوں کو اور نئی فرمایا گیا اب اس کی وجہ بیان ہو رہی ہے کہ یہ بڑے بحر میں اس سے دائمی اور نئی میں کویت ال کی سر اٹھا کر تھا اب اس کی فرد جرم کا تذکرہ۔۔۔ دو سرا تعلق پچھلی آیت کے میں اس تکلیف اور جھٹلانے والوں کی بخودی سر کا ذکر تھا۔۔۔ رشتہ ہے۔۔۔ میں یہ سزا آخر میں ملے گی نیامیں انہیں موت دی جائے گی۔۔۔ مالک یہ نہیں ہیں ہا لہم نصیبہم موت خوں کے بعد دیا دی رحمت حاصل کرنے کیونکہ یہ پچھلی بھی ایک طرح سے۔۔۔ تیسرا تعلق۔۔۔ میں یہی سزا کا ذکر تھا اب اس کی پکڑ کا معنی موت کا رستہ جو کہ میزان ابتداء ہے کا فنی معنی اس کی سزا کا معنی ہے۔۔۔ موت میں اس کی موت اس کے انعام کی ابتداء موت ایک ہے مگر وحیت موت میں فرق ہے۔۔۔ چوتھا تعلق پچھلی آیت میں موت میں اس کی موت سے خونی ہے نئی کا ذکر تھا اب تکبیر کا قرآن کی بے بسی کا ذکر ہے۔۔۔ فلو اصابوا عبا۔۔۔ اس بھی اللہ کا ذکر ہے۔۔۔

تفسیر۔۔۔ لعن الظلم من النبی علی اللہ کذباً ظاہریہ ہے کہ یہ عبارت ہم لہذا حد لحدود کی وجہ سے لہذا اب اس کے معنی سوال کے لئے ہے اور یہ سوال اقرار کرنے کے لئے۔۔۔ میں ت مرد کا قرآن اس نے کافر میں و انما اظہرہا بظلم سے ظلم کے بہت معنی میں کہیے کا حق مرانا کسی کو جو تصور سزا دے دے یا کافر اللہ رسوں کا حق دوا نہیں کر مائدہ عالم سے نیرا ہے نفس کا حق دے مائے کہ کفر کر کے اسے دائمی اور نئی دے مائے کہ ظلم سے جو تکرار سے حقانی مال غنموں سے وینہ ظلمہ زیر۔۔۔ اس لئے یہاں اظلم تفصیلی ارشاد ہوا اللہ پر دعوت باندھنے کے معنی یہ ہیں کہ جو اللہ سے فرمایا ہو اسے اس کی طرف سے۔۔۔ کہ یہ اس سے فرمایا ہے جیسے بتوں کو جو مائے غیر نئی کا دعویٰ نہوت کرنا چھوٹے مسئلے یہاں کرتا ہے کہ کہ۔۔۔ اللہ کا حق حصر ہے دیر (کیسے) لہذا اس میں کفار چھوٹے نبی عقد فتوے دینے والے علماء سب ہی دخل ہیں یہاں تک کہ تو اس جرم کفر کو اگر جواب دہ نہ ہوں میں فرمائی وہ اس کی طرف منسوب کر دی جائے۔۔۔ او کذب ہا مائے یہ تصور کا دوسرا رخ ہے جس میں دوسری قسم کے کفر کا ذکر ہے کہ جو انکلام رب نے اسے ال ظنکار کیا جائے کہ یہ رب کا فرماں نہیں ہے اس میں سچے نبی کی ہوت کا انکار اس کی ہمائی کتابوں کا جو "یا ظنکار" انکار اس سے معجزات کا انکار ان کے فرمان ان کے حکام کا انکار سب ہی داخل ہیں کہ سب کچھ آیت اللہ ہیں۔۔۔ اس پچھلی اس کی معرفت کا رید اس نے کیا ہوا انکار نہیں قبول کیا اب اس سے یہ تامل ہو چکا ہے یہ ہے کہ نئی طرف سے بات کے باطل کرے اور کہ وہ یہ۔۔۔ اس طرف سے ہوا یہ بھی کفر ہے اس کی کلام فرمائیں یہ عمل کریں یہ کہہ دے کہ یہ رب کی طرف سے نہیں ہے۔۔۔ خط یہی بھی کفر ہے بن نامہ تو یہ فعل اس کی طرف سے ہوتا ہے او شک ہا لہم نصیبہم من الکذاب اور اس کے ساتھ اس میں اس طرف سے تک میں معنی "جمع" ہے اس سے اول تک جمع ارشاد ہوا اور عقاب و حد ہے اس کے اختیاری اور حسبہ احد ارشاد ہوا ہا لہم نصیبہم من الکذاب اور پچھلی پنا نصیب اور کتاب کی بہت تفسیریں ہیں۔۔۔ اس کتاب سے مراد ہے لوح محفوظ اور نصیب سے مراد ہے اس کے اور جذب کا حصہ جسے قیامت کے دن مرد کا لے لیں سب سے ہونا لگے میں طوق اور اس کا حصہ میں اس میں اس کے حصہ اب اس کے حصہ ان کے لئے لکھا جا چکا ہے وہ انہیں پہنچ کر رہے گا۔۔۔ تو اس سے قطع اس میں اس کا حصہ اس سے مراد لوح محفوظ اور نصیب سے مراد ہے ان کی یاد کی پختی یہاں کا ضرور شرک وغیرہ۔۔۔ یہ تو اس سے کہہ دے سعید اس حیرت یہ ہم کا ذکر کتاب

معنی گم ہو، غائب ہو، اور گم ہونے سے مراد ہے ضرورت کے وقت اس کا نظر نہ آنا یہ مطلب میں ہے کہ پہلے بت اس کے پاس رہتے تھے اب غائب ہو گئے کیونکہ اس کے توبہ بھی ان کے پاس نہ تھیں، خدا تعالیٰ نے انہیں اسہم کا موا کا لفرق یہ عمارت معطوف ہے قالوا اصلوا پر اور اس میں کفن کے دوسرے کام کا ذکر یہاں شدت معنی قرار ہے چونکہ یہ اقرار اپنے خلاف ہے اس لئے اس سے بعد علی اور ثلث ہو یعنی کفار اس وقت اپنے خلاف قرار میں گئے کا موا فرما کر یہ بتایا گیا کہ وہ زندگی بھر تو کافر رہے اب سارے کفر چھوڑ دیا ایمان قبول کیا، مگر اب ایمان لا تاغنیہ نہیں کہ اس کا وقت نکل چکا کافروں فرما کر یہ بتایا کہ یہ ساری گفتگو شرکین و کفار کی ہے وہ پہلے بتوں میں سے تھے اب ان کے تعلق میں ان کا تعلق مومنوں سے نہیں مگر ان کے عملوں سے حضرات لو یا علیہ السلام و انبیاء کرام مراد نہیں لہذا اسے مومنوں پہنچا کر غائب جرم اور بے نی ہے مومنوں کی مدد کا تعلق اور قرص و حشر ہر جگہ ہوگی جیسا کہ بارہا بیان کر چکے ہیں۔

خلاصہ تفسیر اسی تفسیر میں عرض کیا کہ اس آیت کریمہ کی بہت تفسیریں ہیں ہم ان میں سے ایک تفسیر کا ذکر عرض کرتے ہیں جو قوی معنی ہے اور تسلیم کی جاتی ہے کہ اس سے بڑھ کر عالم کوں ہو سکتا ہے جو اللہ تعالیٰ نے اپنے ہمت پرستی شرک و کفر کے متعلق کہے کہ ہم کو اللہ نے ان چیزوں کا حکم یا رب تعالیٰ ان سے رسی سے ہم اس سے حکم سے یہ سب کر رہے ہیں یا اللہ لی تمہوں میں بیوں نبوت ان سے معجزات ان کی کتابوں سے ان کا علم ان سے فرماں ان کا علم ہے یہ ربی طرف سے نہیں ہیں جتنی محنت کو بیچ کے اور بیچ کو محنت بڑے عالم کی ہے اب اس کا علم وہاں باقرا و درق فرمادی تو انہیں ملے گی ہی ہم یا میں کفر و بدکاری کی وجہ سے کسی کا رزق بند نہیں فرماتے۔

ولیکن خداوند بلا و پست! یہ عیسیٰ در رزق برکس نہ بست

وہ اس روزی ملنے سے دھوکا کھائیں یہ نہ سمجھیں کہ اگر خدا تعالیٰ ہمارے کفر سے ناراض ہوتا تو ہم کو ہش درم و سبع روپے کیوں دیتا یہ روزی وغیرہ اس موت تک ملے گی جب اس میں موت لینے کے فرشتے آئیں گے تو اس سے پتہ چلے گا کہ یہ بت کفار کے بت کھلی گئے جس کی تم پر سن کر تھے اور ان کی مدد کی اس ننگے بیٹھے تھے اب اس آیت کے وقت میں تمہاری مدد کیوں نہیں کرتے اس سے زیادہ سخت وقت اور کون سا ہو گا تب وہ کہیں گے کہ افسوس وہ سب ہم سے اس وقت غائب ہی ہیں لہذا اقرار کریں گے کہ وہ یا میں کافر رہے ہم کو جہنم بھی کہ ہمارا انجام یہ ہو گا مگر ان کا اس وقت کا یہ اقرار نہ دے گا۔

فائدے اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ انہی کی صحت سے یہی صحت بہت ہی برا ہے جو کہ دنیا والوں پر جھوٹ باندھنے سے دیں و انوں پر جھوٹ باندھنا بدتر ہے یہ فائدہ من اطمینان سے حاصل ہو سکتا ہے یعنی ہستی کا حق و جہل کا اتنا ہی اس پر جھوٹ باندھنا سخت حرم ہے عالم میں یہ جھوٹ باندھنا کسی دلی پہنچاؤ کا نہ ہو سکتا ہے صلی اللہ علیہ وسلم پر خدا تعالیٰ پر جھوٹ باندھنا یہ سب ہی ظلم ہیں مگر ان کے درجات مختلف ہیں دو سرفا فائدہ یہ توبہ قرآنیہ معجزات معصومی معصوم صلی اللہ علیہ وسلم کے رشادات مگر یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اتنا معصوم ہے کہ ان کے ہر کلمے میں حق ہے یہ فائدہ او کتب ما جات سے حاصل ہو گیا کہ امام احمد بن حنبلہ نے یہ تمہند کو روچیں شامل ہیں۔ تیسرا فائدہ اس صلی اللہ علیہ وسلم کی جگہ دنیا نہیں بلکہ آخرت ہے دنیا میں کافروں منافقوں کو بھی روزی عمر رزق وغیرہ مل جاتے ہیں یہ مومنوں کے لئے نہیں بلکہ دنیا میں امام محمد بن قسیر سے حاصل ہوا جیسا کہ ابھی تفسیر میں عرض کیا گیا۔ دنیا کے عیش و آرام و دست و پائی سے حدیث میں امام

[illegible]

تشریح مصوفیہ - نگار میں ۱۵ میں ۲۲ - ۲۱ - ۲۰ - ۱۹ - ۱۸ - ۱۷ - ۱۶ - ۱۵ - ۱۴ - ۱۳ - ۱۲ - ۱۱ - ۱۰ - ۹ - ۸ - ۷ - ۶ - ۵ - ۴ - ۳ - ۲ - ۱ - ۰ - ۱ - ۲ - ۳ - ۴ - ۵ - ۶ - ۷ - ۸ - ۹ - ۱۰ - ۱۱ - ۱۲ - ۱۳ - ۱۴ - ۱۵ - ۱۶ - ۱۷ - ۱۸ - ۱۹ - ۲۰ - ۲۱ - ۲۲ - ۲۳ - ۲۴ - ۲۵ - ۲۶ - ۲۷ - ۲۸ - ۲۹ - ۳۰ - ۳۱ - ۳۲ - ۳۳ - ۳۴ - ۳۵ - ۳۶ - ۳۷ - ۳۸ - ۳۹ - ۴۰ - ۴۱ - ۴۲ - ۴۳ - ۴۴ - ۴۵ - ۴۶ - ۴۷ - ۴۸ - ۴۹ - ۵۰ - ۵۱ - ۵۲ - ۵۳ - ۵۴ - ۵۵ - ۵۶ - ۵۷ - ۵۸ - ۵۹ - ۶۰ - ۶۱ - ۶۲ - ۶۳ - ۶۴ - ۶۵ - ۶۶ - ۶۷ - ۶۸ - ۶۹ - ۷۰ - ۷۱ - ۷۲ - ۷۳ - ۷۴ - ۷۵ - ۷۶ - ۷۷ - ۷۸ - ۷۹ - ۸۰ - ۸۱ - ۸۲ - ۸۳ - ۸۴ - ۸۵ - ۸۶ - ۸۷ - ۸۸ - ۸۹ - ۹۰ - ۹۱ - ۹۲ - ۹۳ - ۹۴ - ۹۵ - ۹۶ - ۹۷ - ۹۸ - ۹۹ - ۱۰۰ - ۱۰۱ - ۱۰۲ - ۱۰۳ - ۱۰۴ - ۱۰۵ - ۱۰۶ - ۱۰۷ - ۱۰۸ - ۱۰۹ - ۱۱۰ - ۱۱۱ - ۱۱۲ - ۱۱۳ - ۱۱۴ - ۱۱۵ - ۱۱۶ - ۱۱۷ - ۱۱۸ - ۱۱۹ - ۱۲۰ - ۱۲۱ - ۱۲۲ - ۱۲۳ - ۱۲۴ - ۱۲۵ - ۱۲۶ - ۱۲۷ - ۱۲۸ - ۱۲۹ - ۱۳۰ - ۱۳۱ - ۱۳۲ - ۱۳۳ - ۱۳۴ - ۱۳۵ - ۱۳۶ - ۱۳۷ - ۱۳۸ - ۱۳۹ - ۱۴۰ - ۱۴۱ - ۱۴۲ - ۱۴۳ - ۱۴۴ - ۱۴۵ - ۱۴۶ - ۱۴۷ - ۱۴۸ - ۱۴۹ - ۱۵۰ - ۱۵۱ - ۱۵۲ - ۱۵۳ - ۱۵۴ - ۱۵۵ - ۱۵۶ - ۱۵۷ - ۱۵۸ - ۱۵۹ - ۱۶۰ - ۱۶۱ - ۱۶۲ - ۱۶۳ - ۱۶۴ - ۱۶۵ - ۱۶۶ - ۱۶۷ - ۱۶۸ - ۱۶۹ - ۱۷۰ - ۱۷۱ - ۱۷۲ - ۱۷۳ - ۱۷۴ - ۱۷۵ - ۱۷۶ - ۱۷۷ - ۱۷۸ - ۱۷۹ - ۱۸۰ - ۱۸۱ - ۱۸۲ - ۱۸۳ - ۱۸۴ - ۱۸۵ - ۱۸۶ - ۱۸۷ - ۱۸۸ - ۱۸۹ - ۱۹۰ - ۱۹۱ - ۱۹۲ - ۱۹۳ - ۱۹۴ - ۱۹۵ - ۱۹۶ - ۱۹۷ - ۱۹۸ - ۱۹۹ - ۲۰۰ - ۲۰۱ - ۲۰۲ - ۲۰۳ - ۲۰۴ - ۲۰۵ - ۲۰۶ - ۲۰۷ - ۲۰۸ - ۲۰۹ - ۲۱۰ - ۲۱۱ - ۲۱۲ - ۲۱۳ - ۲۱۴ - ۲۱۵ - ۲۱۶ - ۲۱۷ - ۲۱۸ - ۲۱۹ - ۲۲۰ - ۲۲۱ - ۲۲۲ - ۲۲۳ - ۲۲۴ - ۲۲۵ - ۲۲۶ - ۲۲۷ - ۲۲۸ - ۲۲۹ - ۲۳۰ - ۲۳۱ - ۲۳۲ - ۲۳۳ - ۲۳۴ - ۲۳۵ - ۲۳۶ - ۲۳۷ - ۲۳۸ - ۲۳۹ - ۲۴۰ - ۲۴۱ - ۲۴۲ - ۲۴۳ - ۲۴۴ - ۲۴۵ - ۲۴۶ - ۲۴۷ - ۲۴۸ - ۲۴۹ - ۲۵۰ - ۲۵۱ - ۲۵۲ - ۲۵۳ - ۲۵۴ - ۲۵۵ - ۲۵۶ - ۲۵۷ - ۲۵۸ - ۲۵۹ - ۲۶۰ - ۲۶۱ - ۲۶۲ - ۲۶۳ - ۲۶۴ - ۲۶۵ - ۲۶۶ - ۲۶۷ - ۲۶۸ - ۲۶۹ - ۲۷۰ - ۲۷۱ - ۲۷۲ - ۲۷۳ - ۲۷۴ - ۲۷۵ - ۲۷۶ - ۲۷۷ - ۲۷۸ - ۲۷۹ - ۲۸۰ - ۲۸۱ - ۲۸۲ - ۲۸۳ - ۲۸۴ - ۲۸۵ - ۲۸۶ - ۲۸۷ - ۲۸۸ - ۲۸۹ - ۲۹۰ - ۲۹۱ - ۲۹۲ - ۲۹۳ - ۲۹۴ - ۲۹۵ - ۲۹۶ - ۲۹۷ - ۲۹۸ - ۲۹۹ - ۳۰۰ - ۳۰۱ - ۳۰۲ - ۳۰۳ - ۳۰۴ - ۳۰۵ - ۳۰۶ - ۳۰۷ - ۳۰۸ - ۳۰۹ - ۳۱۰ - ۳۱۱ - ۳۱۲ - ۳۱۳ - ۳۱۴ - ۳۱۵ - ۳۱۶ - ۳۱۷ - ۳۱۸ - ۳۱۹ - ۳۲۰ - ۳۲۱ - ۳۲۲ - ۳۲۳ - ۳۲۴ - ۳۲۵ - ۳۲۶ - ۳۲۷ - ۳۲۸ - ۳۲۹ - ۳۳۰ - ۳۳۱ - ۳۳۲ - ۳۳۳ - ۳۳۴ - ۳۳۵ - ۳۳۶ - ۳۳۷ - ۳۳۸ - ۳۳۹ - ۳۴۰ - ۳۴۱ - ۳۴۲ - ۳۴۳ - ۳۴۴ - ۳۴۵ - ۳۴۶ - ۳۴۷ - ۳۴۸ - ۳۴۹ - ۳۵۰ - ۳۵۱ - ۳۵۲ - ۳۵۳ - ۳۵۴ - ۳۵۵ - ۳۵۶ - ۳۵۷ - ۳۵۸ - ۳۵۹ - ۳۶۰ - ۳۶۱ - ۳۶۲ - ۳۶۳ - ۳۶۴ - ۳۶۵ - ۳۶۶ - ۳۶۷ - ۳۶۸ - ۳۶۹ - ۳۷۰ - ۳۷۱ - ۳۷۲ - ۳۷۳ - ۳۷۴ - ۳۷۵ - ۳۷۶ - ۳۷۷ - ۳۷۸ - ۳۷۹ - ۳۸۰ - ۳۸۱ - ۳۸۲ - ۳۸۳ - ۳۸۴ - ۳۸۵ - ۳۸۶ - ۳۸۷ - ۳۸۸ - ۳۸۹ - ۳۹۰ - ۳۹۱ - ۳۹۲ - ۳۹۳ - ۳۹۴ - ۳۹۵ - ۳۹۶ - ۳۹۷ - ۳۹۸ - ۳۹۹ - ۴۰۰ - ۴۰۱ - ۴۰۲ - ۴۰۳ - ۴۰۴ - ۴۰۵ - ۴۰۶ - ۴۰۷ - ۴۰۸ - ۴۰۹ - ۴۱۰ - ۴۱۱ - ۴۱۲ - ۴۱۳ - ۴۱۴ - ۴۱۵ - ۴۱۶ - ۴۱۷ - ۴۱۸ - ۴۱۹ - ۴۲۰ - ۴۲۱ - ۴۲۲ - ۴۲۳ - ۴۲۴ - ۴۲۵ - ۴۲۶ - ۴۲۷ - ۴۲۸ - ۴۲۹ - ۴۳۰ - ۴۳۱ - ۴۳۲ - ۴۳۳ - ۴۳۴ - ۴۳۵ - ۴۳۶ - ۴۳۷ - ۴۳۸ - ۴۳۹ - ۴۴۰ - ۴۴۱ - ۴۴۲ - ۴۴۳ - ۴۴۴ - ۴۴۵ - ۴۴۶ - ۴۴۷ - ۴۴۸ - ۴۴۹ - ۴۵۰ - ۴۵۱ - ۴۵۲ - ۴۵۳ - ۴۵۴ - ۴۵۵ - ۴۵۶ - ۴۵۷ - ۴۵۸ - ۴۵۹ - ۴۶۰ - ۴۶۱ - ۴۶۲ - ۴۶۳ - ۴۶۴ - ۴۶۵ - ۴۶۶ - ۴۶۷ - ۴۶۸ - ۴۶۹ - ۴۷۰ - ۴۷۱ - ۴۷۲ - ۴۷۳ - ۴۷۴ - ۴۷۵ - ۴۷۶ - ۴۷۷ - ۴۷۸ - ۴۷۹ - ۴۸۰ - ۴۸۱ - ۴۸۲ - ۴۸۳ - ۴۸۴ - ۴۸۵ - ۴۸۶ - ۴۸۷ - ۴۸۸ - ۴۸۹ - ۴۹۰ - ۴۹۱ - ۴۹۲ - ۴۹۳ - ۴۹۴ - ۴۹۵ - ۴۹۶ - ۴۹۷ - ۴۹۸ - ۴۹۹ - ۵۰۰ - ۵۰۱ - ۵۰۲ - ۵۰۳ - ۵۰۴ - ۵۰۵ - ۵۰۶ - ۵۰۷ - ۵۰۸ - ۵۰۹ - ۵۱۰ - ۵۱۱ - ۵۱۲ - ۵۱۳ - ۵۱۴ - ۵۱۵ - ۵۱۶ - ۵۱۷ - ۵۱۸ - ۵۱۹ - ۵۲۰ - ۵۲۱ - ۵۲۲

تیار کس ایسا نہ از قوتِ رمل
کسے ہوا را تازہ کردہ ورنہاں
کیسے ہوا جز قفل آں دروازہ نیست

ہیں۔ اس کے ساتھ ساتھ یہ بھی ہوتا ہے کہ وہ بھی موسیٰ کو میں جھوڑتے۔ کھارو دنیا میں ہی مصیبت کے وقت آپ
تو اس کو میں جانتے ہیں کہ اس کی ضرورت کے ساتھ ہی یہ فرماتا ہے جسے مکلف بالاطاعت وہی ہے کہ
فقد استمسک بالعروة الوثقی موسیٰ کو بیشیہ رہنا چاہئے (امدوح النبیاء) صوفیاء فرماتے ہیں کہ اس فرشتوں کی صفت
— موت، تہو وہو سہم اس سے متاثر نہیں ہوتا۔ نبی الامیاء صلی اللہ علیہ وسلم مخلوق کو زندگی بخشتے ہیں جیسی علیہ السلام
فرمایا و احیٰ موسیٰ بالندۃ۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لعنہم کعبہ کہم کو زندہ کرنا
میں اس کے بعد صلی اللہ علیہ وسلم سے رہنمائی مل جائے۔ وہ موت نے بھی نہیں مٹا اس کی موت اسے چھپاتی ہے مگر یہی
احیاء الکمل لا تسمران حسرت یہی علیہ السلام سے مراد ہے۔ وہ نے مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مراد سے بھی مراد کے
لو کہتا ہے کہ میں نے مراد سے مراد نہیں لیا۔

قَالَ ادْخُلُوا فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنْ أَجْنٍ وَالْإِنْسِ فِي

۱۔ طریقہ چھان بین۔ دروہوں میں جو عکس گر گئے تھے پہلے جین اور سار سے ایک
 انداز سے یاد کرتے تھے پہلے خود چھان بینیں کرتے اور دیکھوں کی عکس میں نہیں

اور ہو سکتا ہے کہ یہاں بھی غلط معنی صواب ہو جیسی جو جماعت کفار تم سے پہلے یہاں سے نذر رو رہے تھے اور میں داخل ہو گئی تھی۔
 رب تعالیٰ قیامت میں حساب و کتاب کے بعد تابع کافروں سے فرمائے گا کہ جو کفار کی جماعتیں تم سے پہلے دوزخ میں چلی گئیں تم
 بھی ان میں جا کر شامل ہو جاؤ۔ اسی والاس فی اسرار عبارت میں صریحاً یہ ہے اور جس والاس بیان ہے اہم کلی
 النار کا تعلق ادخلوا سے ہے چونکہ جنات کافر بہت زیادہ ہیں مومن بہت قہوڑے نیرجنات کافر انسانوں کے نفرت پہلے ہے
 کیونکہ زمین میں پہلے جن آہل تھے انہوں نے کفر سرکشی فہ بہت ہی پھیلانے تب رب تعالیٰ نے انہیں کی سرکشی میں
 فرشتوں کی ایک فوج بھیجی جس سے اکثر جنات کو ہلاک کیا ہے کچھوں کو کھلی زمین سے نکل دیا پھر آدم علیہ السلام پیدا ہوئے تو ان
 وجہ سے جنات کا دکر پہلے ہو اور انسانوں کا دکر بعد میں (روح البیاض) سانوں میں بھی کافرو مومن رہے اور اب بھی ہیں اور
 کندہ بھی رہیں گے کفر کی ابتدا قاتل سے ہوئی اور انتہا قیامت پر ہوگی۔ (روح) کما جعلت امۃ لعنۃ اختہا یہ حمد نہ
 ہے جس میں کفار کے ایک اور خاص عذاب کا ذکر ہے یعنی آہیں کی تافیل اور ایک دوسرے کو عن طعن کلمۃ آت ہے عموم
 عرف یا عموم شرط کے لئے یعنی جب کبھی دوزخ میں ایک جماعت جائے گی تو اپنے ہم جنس پرست کرے گی اس طرح کہ یہودی
 یہودیوں پرست کریں گے عیسائی عیسائیوں پر مجوسی مجوسیوں پر اہل حق معنی ہم جنس ہے لعنت معنی پھٹکار رحمت سے دوری
 کی بددعا۔ اس حمد میں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ جابو لہی جماعت لہی پرست کرے گی جو دوزخ میں پہلے پہنچ چکے ہیں۔ دوسرے
 یہ کہ پہلے پہنچے ہوئے دوزخی ان نووارد دوزخیوں پر لعنت کریں گے کہ تمہارا بیزا غرق ہو ہم تو یہاں تھے ہی تم یہاں کیوں آ گئے۔ یا
 تو سردار ان کفر دوزخ میں پہلے پہنچیں گے تاہمین اور ماتحت بعد میں یہ اس کے برعکس ہر حال دوزخ میں جاتے ہی ان کی پہلی
 تواضع خاطر مدارت رحمت و پھٹکار سے ہوگی۔ حتی انا انا وکوا لہا جمعا یہ لعنت کی انتہاء ہے یعنی یہ عن طعن کا
 سلسلہ اس وقت تک رہے گا جب کہ سارے دوزخی اپنے اپنے ٹھکانوں میں پہنچ جائیں انا وکوا اصل میں تدوا کو اتھا
 باب تفاعل کما مضی ت کو دل کر کے رل میں لو غام کر دیا الفساو میں لگوا اس کا لہو رک ہے معنی پاپا مل جٹا جمع ہو جانا تفسیر
 کبیر (کبیر) کا مرجع نادر ہے اور جمعا انا وکوا کے فاعل سے حل قاتل اخر ہم لا ولہم یہ عبارت انا کی جزا ہے اخری
 سے مراد ہے نیچے درجہ کے کفار لولی سے مراد ہیں اونچے درجہ کے کفار یعنی سردار اور پوپ پادری پنڈت وغیرہ جنہوں نے
 اپنے ماتحتوں کو کافر بنایا تھا یا اخری سے مراد کفار کی اولاد ہو اور اولی سے مراد ان کے باپ دلوے یعنی کفار کی اولاد اپنے باپ
 دلوں کی شکایت اور زیادتی عذاب کی بددعا کرے گی اور ہو سکتا ہے کہ اخری سے مراد دوزخ میں پہنچے پہنچے والے کفار ہوں اور
 اولی سے مراد وہاں پہلے پہنچ جانے والے کفار ہوں کفار کے سردار دوزخ میں پہلے پہنچیں گے تاہمین پیچھے یا اخری سے مراد وہ
 کفار ہوں جو دنیا میں پیچھے آئے اور لولی سے مراد وہ کفار جو دنیا میں پہلے آئے جنہیں دیکھ کر سن کر پچھلے ہوگے کافر بنے جیسے لولہ
 اپنے باپ داداؤں کے دین پر ہوتی ہے لہذا اخری اور لولی میں تم تفسیر میں ہیں لا ولی میں لام صمد کا نہیں یعنی اس کے معنی یہ
 نہیں کہ پچھلے لوگوں سے کہیں سے بلکہ یہ ہیں کہ پچھلے لوگوں کے معنی کہیں گے کہس سے کہیں گے رب تعالیٰ سے جیسا کہ
 کے آ رہا ہے ہوا ہوا ہوا ہوا سے اشارہ انہیں سرداروں کی طرف ہے یعنی لولی کی جانب اصلوا کے معنی
 ہیں انہوں نے ہم کو کافر بنایا ہر گاہ کہ وہ ہمارے کافر بننے کا سبب بنے کہ ان کی وجہ سے ہم کافر ہوئے لہذا ہم یہ توں اخری اولی کی
 تینوں تفسیروں پر مستطیع ہے لا نہم عسا ما "ضعفنا من الاء یہ عبارت ایک پوشیدہ شرط سے تعلق رکھتی ہے یعنی چونکہ

تم کو برکات دے، اسے گمراہ کرنے والے یہ لوگ ہیں لہذا انہیں سزا ہم سے زیادہ دے۔ ضعفاً ایک سنابو بھی کہتے ہیں اور بہت لوگ کو بھی بدل دونوں اشکل ہیں۔ خیال رہے کہ ضعف ض کے فتح سے مصدر ہے ورض کے کسر سے اسم، اس گناہ کو سونا کو بھی ضعف کہتے ہیں ایک عربی شاعر کہتا ہے۔

حزینک ضعف الود بنا اشکوت وما ان حراک الصف من احد لیلے

اس شعر میں دونوں جگہ ضعف معنی بہت گمراہی مطلب یہ کہ ہم نے صرف ایک سو کیا کہ ہم یا میں کافر ہوئے مگر یہ لوگ خود بھی کافر سے اور ہم سب کو انہوں نے کافر بنایا ہم صرف گمراہ ہیں مگر یہ لوگ خود بھی کافر رہے اور ہم سب کو انہوں نے کافر بنایا۔ ہم صرف گمراہ ہیں مگر یہ گمراہ مگر بھی چران میں سے ہر ایک نے ہم جیسے سینکڑوں کو گمراہ کیا، کافر ہم سے جدا بنایا وہ ہے لہذا اس کی سزا ہم سے جدا، جزیہ دہنا چاہئے۔ جب کسی پر غصہ آتا ہے تو پہلے تو سے مارنے کی کوشش کرتا ہے اگر نہ مار سکے تو سے گالیاں دیتا ہے پھر تو تار و دعائیں دیتا ہے وہ لوگ اپنے تو مارنے کی کوشش کریں گے مگر فرشتوں کی رنجیروں میں عکسے ہوئے کی وجہ سے یہ نہ سکیں گے تو اس طعن پر تکرار کریں گے اور اسیں بد دعائیں دیں گے کہ خدا یا انہیں دو تہا بے اب اسے لیکن وہ اس کی دعا بد دعا قبول نہ ہوگی وما دعاء الکافرین الا فی ضلال اس لئے فرشتہ ہو گا کہ قال لکل صف ولنکی لا تعلمون یہ ضلالت ان دعا و اب ہے قال لکل رب تعالیٰ ہے کہ وہ یہ اور است یا فرشتوں کی معرفت اس میں یہ جواب دے گا کہ صف ن ست تیسریں ہیں ان میں سے آسمان تفسیر میں دو ہیں ایک یہ لکل کام صاف ایہ کہ صیر ہے جو حذف کر کے اس کے عوض کل پر نوین آئی اور ضعف کے معنی ہیں ہر گلی گڑی میں پھنسی گڑی سے عذاب دینا ہے مقصد یہ ہے کہ سرداروں نے بھی دوزخ کے خواہ گمراہ ہو نا اور تم کو گمراہ کرنا اور تم لوگوں نے بھی دوزخ کے خواہ گمراہ ہو نا اور ان گمراہوں کی اطاعت کرنا جیسے برکات حرام ہے ویسے ہی برکات والوں کے پاس جانا ان سے دوستی رکھنا اس کی بات ماننا بھی جرم ہے لہذا تم سب کو عذاب اس طرح دیا جائے گا کہ اگر عذاب پہنچے عذاب سے دو گنا ہو تا رہے گا عذاب میں بجائے کسی کے زیادتی ہوتی رہے گی یہ بھی عام سسریں سے کہے۔ یا یہ کہ اسوں نے تم کو کافر بنایا اور تم سے کافر ہو کر اپنے بانی پچوں بلکہ اپنی نسل کو کافر بنایا تم بھی گمراہ گمراہ ہوئے دوسرے یہ کہ لکل کام صاف ایہ ہم صیر ہے اور سنی یہ میں کہ ان سرداروں میں سے ہر ایک کو تم سے دو گنا عذاب ہو رہے واقعی دوزخ کے مستحق ہیں اس کی تائید اس آیت سے ہوتی ہے اللہ ی کفر و اصدوا عن سب اللہ و دناہم عما یأمر و لیحسبون اننا لنہم و اننا لا مع اتقاہم۔ یہ دوسری تفسیر کو را تفسیر ابن کثیر نے کی اب لا تعلمون کے معنی یہ ہوئے کہ تم ان سرداروں کی شدت عذاب کو جانتے نہیں انہیں تم سے سخت تر عذاب ہو رہا ہے (ابن کثیر) خیال رہے کہ گمراہ کر کے والا کرانے والا اور گناہ بجا کرنے والا سب ہی جرم ہیں مگر ترسنا والے سے کرانے والا بڑا مجرم پھر گناہ کا موجد سب سے بڑا مجرم کہ جب تک لوگ یہ جرم کریں گے سب کا گناہ اس موجد کے ذمہ ضرور ہو گا لہذا بدل ضعف کی توہین تکلفی ہے۔ ولات اولہم لا حراہم اس عبارت میں ماتحتوں کی دعا دہنا جواب ہے جو انہیں سرداروں کی طرف سے ملے گا ولی سے سردار سردار ہیں اور آخری سے مراد ماتحت کفار ہیں ہم باہم ملے ہیں کیونکہ سرداروں کا یہ ظلم خود اس ماتحتوں سے ہو گا کہ رب تعالیٰ سے یعنی سردار اپنے ال ماتحتوں سے جو بات نہیں کہ۔ معہرہ ہو کہ اسوں نے بندہ توار سے میں کو ساتھ جس کا جواب انہوں سے یہ دینا کا ان لکم عذابا من فصل ان سرداروں کا یہ ظلم لہذا تعالیٰ کا

جواب سننے کے بعد ہو گا لہذا اس میں فحشیت ہے اس سے پہلے ایک عبارت پوشیدہ ہے۔ حتیٰ تم بلکہ عذاب کے مستحق نہیں کیونکہ دنیا میں تم کو ہم پر کوئی بزرگی حاصل نہ تھی کفر میں ہم تم برابر تھے یہ بات کہ غم نے تم کو بریکہ تو تم نے بھی ہم کو بریکہ تم نے ہماری باتیں مان کر ہم کو سردار بنا کر ہم میں شکرد و عود پیدا کر دیا جس سے ہم اور بھی کفر میں سخت ہو گئے رب فرماتا ہے **مُؤَدُّوْنَ بِرِجَالٍ مِّنَ النَّاسِ فَرَّادُوْهُمْ رَهْطًا** ہذا ہم تم دونوں جرموں میں برابر ہیں جب یہ ہے **وَقَتْلُوْا الْعَذَابَ مَا كُنْتُمْ تَكُوْنُوْنَ** یہ عبارت جواب ہے لہذا کا ان حکم جسے ہم تم دونوں جرموں میں برابر ہیں تو سزا میں بھی برابر ہو جائیں تم اپنے عذاب برداشت کئے جاؤ ہم اپنے عذاب برداشت کئے جائیں تم بھی خاموش رہو ہم بھی خاموش رہیں۔

خلاصہ تفسیر ۱۰ ابھی تفسیر سے معلوم ہو چکا کہ ان آیات کریمہ کی دو تفسیریں ہیں اگر یہ کلام کفار کی موت کے وقت کا ہے تو اس کی تفسیر کچھ اور ہوگی کہ اس میں عالم بد رخ کا ذکر ہے اور اگر قیامت کے فیصلہ کے بعد کا ذکر ہے تو اس کی تفسیر دوسری ہے ہم پہلے دوسری تفسیر کا خلاصہ بیان کرتے ہیں **اِنَّهٗ تَعَالٰی اِنَّ کُفٰرًا سَ قِیٰمَتِ** کے حسب و کتاب کے بعد براہ راست یا بذریعہ فرشتوں کے فرمائے گا کہ تم سے پہلے جس داس کی بہت سی حالتیں پنا فیصلہ من کردوزخ میں چلی گئیں تم بھی اپنا فیصلہ سن چکے دوزخ میں جاؤ اور اپنی جماعت میں داخل ہو جاؤ چنانچہ یہ لوگ مختلف ٹولیاں بن کر دوزخ میں جاتی رہیں گی۔ کیفیت یہ ہوگی جب ایک ٹولی اپنے دوزخی ٹھکانہ میں پہنچے گی تو یہ ٹولی فوج پر یا اگلی ٹولی جو پہلے سے وہاں موجود ہے ان پر لعنت و پھینک کرے گی کہ ہم تو یہاں تھے تم یہاں کیوں آ گئے۔ ان کی آہیں میں **یٰۤاَتَقٰلِقُ** صحن صحن پھینک رہی ہیں ان پر عذاب ہو گا حتیٰ کہ یہ سب لوگ دوزخ میں جب جمع ہو جائیں گے تو پیچھے جانے والے یعنی متبعین اپنے سرداروں کے متعلق رب سے عرض کریں گے جو ان سے پہلے وہاں پہنچے تھے کہ خدا یا اگرچہ ہم سب کافر ہیں مگر ہم صرف کافر ہیں اور یہ مردود کافر بھی ہیں اور کافر مگر بھی کہ انہوں نے ہی دنیا میں ہم کو برکایا تھا لہذا الے مولیٰ انہیں ہم سے چند پر چند عذاب زیادہ دے۔ رب تعالیٰ جو ہا "فرمائے گا کہ بے فکر رہو تم دونوں کو چند اور چند عذاب دیا جائے گا کہ ہر انگلی ان کا عذاب پھینک گئی کہ عذاب سے زیادہ ہو گیا ہم نے پہلے سے ہی ان سرداروں کا عذاب تم سے زیادہ کر دیا ہے مگر تمہیں خبر نہیں تم سمجھ رہے ہو کہ تم کو عذاب بہت سخت ہے۔ یہ سن کر سردار کہیں گے کہ جو قوفو! تم ہم سے افضل نہ تھے تم بھی اپنی لومادیو یوں کے کافر مگر تھے کہ تمہارے کھری وجہ سے تمہارے متعلقین کافر بنے نیز تم نے ہمیں سردار بنا کر ہم میں تکبر پیدا کر دیا لہذا استریبی ہے کہ تم خاموش رہو اپنی حرکتوں اپنے جرموں کی سزا بھگتے جاؤ۔

فائدے ۱۔ ان آیتوں سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ: دوزخ میں سارے کفار یکدم نہیں جائیں گے بلکہ تدریجاً کے پیچھے داخل ہوں گے سردار ان کفر پہلے پہنچیں گے ان کے ماتحت لوگ بعد میں۔ یہ فائدہ فی اسم للصلۃ سے حاصل ہوا رب فرماتا ہے **وَسِیْقِ اٰمِیْنَ کُفِرُوْا اِلٰی حٰہِمِ زَمَرًا**۔ دوزخ میں کفار جس داس دلوں ہی جائیں گے یہ فائدہ من العن والاس سے حاصل ہوا۔ رب فرماتا ہے **لَا مِلٰثْنَ حٰہِمِ مِّنَ الْجَنَّةِ وَاَسَاسِ اٰمِیْنَ** تیسرا فائدہ: قیامت میں ہر ایک اس کے ساتھ ہو گا جس سے دنیا میں اس کے دل کا تعلق رہا ہو گا ان کے زمانے اور مقبالت ایک ہوں یا مختلف۔ یہ فائدہ **اِیْ اٰمِیْنَ** سے حاصل ہوا ان شاء اللہ جنتیں کا بھی یہی حال ہو گا۔ چوتھا فائدہ: اللہ تعالیٰ گنہگار مسلمان کو اگر عارضی طور پر دوزخ میں بھیجے گا تو اس کی پردہ داری بھی نہ ہوگی اور ایک دوسرے پر صحن صحن پھینک رہی نہ ہوگی صدقہ سے اسے حبیب کے اس کی پردہ پوشی فرمائے گا۔ یہ فائدہ **لَعَنَ اٰمِیْنَ** سے حاصل ہوا۔ پانچواں فائدہ: کفار

وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَبِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ وَكَذَلِكَ

انہوں کے جس طرح وہ جس میں حق پر محسوس ہونے والے نیکوئیوں میں
نہیں جاتے وہ جس میں حق پر محسوس ہونے والے نیکوئیوں میں

نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ أَلَمْ تَقْنِ جَهَنَّمَ مَهَادًا وَمِنْ قَوْمٍ مُّؤَاثِقِينَ

اور جہنم میں ان کے لئے جہنم سے بڑھ کر اور ان کے لئے جہنم سے بڑھ کر
اور ان کے لئے جہنم سے بڑھ کر اور ان کے لئے جہنم سے بڑھ کر

وَكَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ

اور اسی طرح ہم بدکاروں کو
اور اسی طرح ہم بدکاروں کو

تعلق ان آیات کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق پہلا تعلق پچھلی آیات میں ان اور فی سراوس کا ہوا
ہاں کے رحمت والی سے ماکل محرومی کا کہ وہ کسی قسم کی رحمت سے مستحق ہوں کسی میں مانی ہونے والے سے ان کا
پہلے ہونے والی رحمت کا کہ وہ سرا تعلق پچھلی آیات میں کفار کے دوزخ میں ہونے کا کہ وہ کفار تعلق
کی جس طرح ایک دوسرے کو کو کتاب ان کے لئے دوزخ میں عذاب کا کہ وہ جس میں کفار کے دوزخ میں عذاب کا کہ وہ
تعلق پچھلی آیات میں کفار کے عذاب اور رحمت سے محرومیوں کا کہ وہ کفار کے عذاب اور رحمت سے محرومیوں کا کہ وہ
وہ ہے اور رحمتوں کا پانچا اکل نامکس ہے۔ چوتھا تعلق پچھلی آیات میں کفار کے دوزخ میں عذاب کا کہ وہ کفار کے دوزخ میں عذاب کا کہ وہ
پچھلی کی نوعیت کا کہ ہے۔ (سیر)

تفسیر ان اللہ کہوا ہا ماننا ظاہر ہے کہ انہوں نے اس میں کسی قسم کے کفار اس میں کہوا مانا ہے
کفار سے معنی کفار جو ماننا مانگوں سے کہوا ماننا کہوا باب تعین مبالغہ کے سے تعلق انہوں نے خوب ہی
تعلق ان سے رہا ہے عمل سے تعلق ان سے رہا ہے اس صورت میں منافقین اور منافقین اس سے عذاب میں کہوا کی کہوا کفار سے
میں یہ ہیں کہ تعلق ان سے رہا ہے عمل سے تعلق ان سے رہا ہے اس صورت میں منافقین اور منافقین اس سے عذاب میں کہوا کی کہوا کفار سے
ہو کہ ان سے تعلق ان سے رہا ہے عمل سے تعلق ان سے رہا ہے اس صورت میں منافقین اور منافقین اس سے عذاب میں کہوا کی کہوا کفار سے
ن مثالیان مروتی ہیں۔ دوسرے تعلق ان سے رہا ہے عمل سے تعلق ان سے رہا ہے اس صورت میں منافقین اور منافقین اس سے عذاب میں کہوا کی کہوا کفار سے
دوسرے کفار کے لئے تعلق ان سے رہا ہے عمل سے تعلق ان سے رہا ہے اس صورت میں منافقین اور منافقین اس سے عذاب میں کہوا کی کہوا کفار سے
جہنم شامل ہیں واستکروا عیسا یہ ان کا سر حرم۔ دوسرے تعلق ان سے رہا ہے عمل سے تعلق ان سے رہا ہے اس صورت میں منافقین اور منافقین اس سے عذاب میں کہوا کی کہوا کفار سے
کو ہی تو ہیں سمجھ میں قبل قیامت نہ جانتے۔ موسوں و فقیر جانا اور موسوں سے ساتھ تعلق ان سے رہا ہے عمل سے تعلق ان سے رہا ہے اس صورت میں منافقین اور منافقین اس سے عذاب میں کہوا کی کہوا کفار سے
سب چیزیں آیت استکروا میں داخل ہیں۔ یہاں تک عذاب کا کہوا کفار سے تعلق ان سے رہا ہے عمل سے تعلق ان سے رہا ہے اس صورت میں منافقین اور منافقین اس سے عذاب میں کہوا کی کہوا کفار سے

بڑے غار گزرتے ہیں جھانکندہ سراج مخلص جو خاص ان کے سرد روں کا ہے یعنی آب و تاب سے غم و غور و تامل ان کی سزا
 سے لا تفتح لهم ابواب السماء یہ عبارات اللہ کی جبر معنی حراش اس زمانہ میں بہت تفسیریں ہیں۔
 ان کی بیویوں کے آسمان کے دروازے نہیں کھلتے اور وہ نیکیاں رب کی بارگاہ میں پہنچتی ہیں۔ حد و حد میں الہ
 بمعد انکم الطب والصلح الصالح یوفیہ 21 ان کی دعاؤں کے سے تمہارے دروازے کھلتے ہیں ان کے حاکم
 ہر گاہ میں تمہیں پہنچتے ہیں ان پر آسمان کے دروازے روں فرشتہ سے نہیں کھلتے۔ ان کے دروازے سے تو میں آتی
 14 حد و حد میں ان کی دعاؤں کے دروازے آسمان سے کھلتے ہیں۔ حد و حد میں ان کی دعاؤں کے دروازے آسمان سے کھلتے ہیں۔
 جاتی ہیں۔ (9) آسمان سے مروجہ جنت میں جانے کے راستے ہیں جہی بعد قیامت ان کے دروازے سے جنت میں جنت کے دروازے
 تو یہ کہ دروازے پر بار ہو سکتے ہیں کہ آسمان سے مروجہ جنت میں جانے کے راستے ہیں جہی بعد قیامت ان کے دروازے سے جنت میں جنت کے دروازے
 دروازے میں ان کے دروازے پر بار ہو سکتے ہیں کہ آسمان سے مروجہ جنت میں جانے کے راستے ہیں جہی بعد قیامت ان کے دروازے سے جنت میں جنت کے دروازے
 میں ان کے دروازے پر بار ہو سکتے ہیں کہ آسمان سے مروجہ جنت میں جانے کے راستے ہیں جہی بعد قیامت ان کے دروازے سے جنت میں جنت کے دروازے
 عرفان رحمت ان کے دروازے پر بار ہو سکتے ہیں کہ آسمان سے مروجہ جنت میں جانے کے راستے ہیں جہی بعد قیامت ان کے دروازے سے جنت میں جنت کے دروازے
 دروازے کے دروازے پر بار ہو سکتے ہیں کہ آسمان سے مروجہ جنت میں جانے کے راستے ہیں جہی بعد قیامت ان کے دروازے سے جنت میں جنت کے دروازے
 جو سو سوں کے سے کھلتے ہیں کہ آسمان سے مروجہ جنت میں جانے کے راستے ہیں جہی بعد قیامت ان کے دروازے سے جنت میں جنت کے دروازے
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا دست میں داخل ہو گوں کے لئے جنت کے دروازے کا دروازہ ہو گا۔ ولا یسمعون النسم حتی یبع
 العمل فی صوم الحماط۔ ان فرماں علی میں ان کی اس سزا کا ذکر ہے جو بعد قیامت میں شوق میں رہے اور جنت سے معنی
 داخل ہونا بلکہ اصل میں انھار ہمارے قراءت میں حمل اور ہم کے فتح سے ہے معنی وقت حضرت میں عباس کی
 قراءت میں حمل جیم کے پیش اور ہم کے فتح سے ہر ذوق میں معنی کشتی یا حماری موٹی رہی جس سے شوق کو غم و غم کے
 صبح سے باہر حائل سے ہم کے نفوی معنی ہیں لطیف ہار یک سوراخ اس لئے زہر کو سمٹتے ہیں کہ وہ جسم کے برابر یک سے ہار یک
 ۲۰ رخ میں داخل ہو جاتا ہے اس کی جمع ہے محمود کبیر خیاط اور معطلہ دونوں میں کا سمٹتے ہیں۔ یہ شوق میں رہے اس سے ہے
 خیاط اور رخ خیاط کے معنی ہوئے چنے کا آلہ یعنی سوئی چونکہ عرب میں سب سے زیادہ جسم لوت بنے اس سے اسی طرح فرمایا
 چونکہ سوئی کا سوراخ بہت ہی چھوٹا ہوتا ہے اور لوت کا جسم بہت موٹا ہوتا ہے جسم لوت کے سوراخ میں اس سے نہ داخل ہوا
 سب کے۔ ان میں دو صدوں کا جمع ہے اہل عرب ناممکن چیز کسی کو معلق کر کے یہ جنت میں کہ وہ قوت چھوٹا ناممکن ہے
 ایک شاعر کہتا ہے

اناشاب العرب انت اھی وصار اثار کا للہ العلیب

میں بچی بیوی سپاس دستوں کا کہ کو ابو بڑھا ہو جاوے اور تار کو لے اور اھنی طرح حید ہو جاوے۔ یہ صدیہ کے کہ اگر سوئی
 کے سوراخ میں اوتار اصل ہو سکتا ہے تو یہ کفار بھی جنت میں جا سکتے ہیں مگر وہ نہ نامہ میں داخل ہو سکتے ہیں یہ کفار جنت
 میں بھی نہیں جاسکتے و کذا لک معزی المعمرین یہ حد منسفل ہے جس میں شوق میں رہے۔ اور ان کا اندوہ یاں یا گیا
 ہے کہ انک میں فالک سے اشارہ گزشتہ سزا کی طرف ہے معزی بناب حواست اور ان سے مراد ان کے معنی ہیں

مرد غار میں جو اس درجہ کے مجرم ہیں جن کا قلب و قالب دونوں مجرم۔ قلب تو بد عقیدہ گویں فاجر ہے اور قالب بد عملیوں کا مجرم یعنی ہم کھڑے مجرموں کو ایسی ہی سخت سزا دیتے ہیں ان کے لئے آسمانوں کے دروازے کھتے نہیں مگر ان کی رو میں ہماری بارگاہ میں ہرگز نہ ہو سکیں اور ان کا جنت میں داخلہ ناممکن ہے لہذا ہم میں جہنم میں داخلہ اور من لولہم عواش اس فرمان علی میں کفار کے تیسرے عذاب کا ذکر ہے یعنی دو رخ میں ہمیشہ رہنا اور دو رخ میں ہی ہر طرف سے گھرا ہوا ہونا ہم خبر ہے مہا داوڑ عواش متداء میں جہنم اور من لولہم کا تعلق مہا داوڑ عواش سے ہے نہ جہنم کے مقدم کرنے سے جس کا فائدہ ہوا یہ نکتہ یہ محیط عذاب صرف کفار کو ہو گا مہا داوڑ عواش سے عمن گوارہ ستر لی اسعد و کھلا اسی سے ہے نہ جہنم عواش جمع سے عا شدہ کی معنی پر وہ اسی سے ہے نہ عواش و نہ حق یہ ہے کہ عواش غیر منصرف ہے اس کی توین جواری توین کی مراد ہے اس کی تفسیر وہ آیت ہے جہنم من لولہم طلل من النار ومن تحتہم طلل مطلب یہ ہے کہ نہیں ہر طرف سے دو رخ کی ٹنگ گھیرے ہو گی۔ خیال رہے کہ من جہنم ارشاد ہونا ارشاد ہوا کیونکہ دو رخ کے جو طلق ٹھنڈے ہیں وہیں کفار کا اوڑھنا چھوٹا ٹھنڈک کا ہو گا کہ نہ ٹنگ۔ یہ بھی خیال رہے کہ یہاں بچے کے ستر اور اوپر کے خلاف یہ ٹنگ کا ذکر ہوا اس میں دائرہ پائیاں خود ہی آگیا کیونکہ ستر اور چادر ہر چار طرف سے گھیرے ہوتا ہے مقصد یہ ہے کہ ہر طرف سے انہیں دو رخ گھیرے ہو گا، آنگ یا ٹھنڈک جو ٹنگ کفار ہر طرف جرموں میں گھرے تھے۔ اس لئے انہیں ہر طرف سے عذاب گھیرے گا و کذلک بحری الطالین سے مراد کافریں و مشرکین ہیں۔ اس کی تفسیر وہ آیت ہے ان الشوک لظلم عظیم خیال رہے کہ اس جگہ کفار کے دو جرموں کا ذکر تھا آیات الہیہ کا جھٹلانا اور تکبر و غرور کرتا اس لئے انہیں مجرمین بھی فرمایا اور طالین بھی یعنی ٹھنڈک کی وجہ سے وہ مجرمین ہیں اور تکبر کی وجہ سے طالین انہیں دو جرموں کی وجہ سے وہ لوگ جنت سے بالکل محروم رہے اور دو رخ کے عذاب میں ہر طرف سے گھرے۔

خلاصہ تفسیر ۱۰ جن لوگوں نے ہماری قیامت قرآنیہ، معجزات نبویہ، اوصاف مصطفویہ کا انکار کیا اور ان کے قبول کرنے سے تکبر و غرور کیا اس قبول میں اپنی توہین جلالیہ کی سزائیں حسب ذیل ہیں۔ (۱) ان کی زندگی میں ان کے نیک اعمال بارگاہ الہی میں پیش نہیں ہوتے، ان کے اعمال کے لئے دروازہ سہلی کھولے نہیں جاتے کہ سب مہتمم ہیں اور ان کے مرنے پر ان کی روحوں کے داخلہ کے لئے آسمان کے دروازے نہیں کھولے جاتیں گے ویسے ہی اللہ زمین کی طرف ان کی رو میں دلہن کر بی جائیں گی نہ وہ آسمانوں میں داخل ہوں۔ بارگاہ الہی میں حاضری کا شرف پائیں۔ (۲) ان کا بعد قیامت جنت میں داخلہ ایسا ہی ناممکن ہے جیسے سوئی کے ٹانگہ میں اونٹ کا داخلہ بالکل ناممکن ہے کہ اس میں اجتماع ضدین ہے ہم کفر کے مجرموں کو ایسی ہی سخت سزا دیتے ہیں یعنی حاضری بارگاہ سے بھی، دوزخ اور جنت سے بھی دانگی محرومی۔ (۳) وہ دوزخ میں ہمیشہ رہیں گے اس طرح ہمیشہ رہیں گے کہ ان کا چھوٹا اوڑھنا سب دو رخ میں کا ہو گا کہ ہر چار طرف بلکہ ہر چھ طرف سے انہیں دو رخ کی ٹنگ یا وہاں کی ٹھنڈک گھیرے ہو گی ہم تکبر و غرور کے مجرموں طالین کو ایسی ہی سزا دیتے ہیں لہذا آسمانوں کو چاہئے کہ کھر اور تکبر و غرور عیسوں سے بچیں اور ان سخت تر سزاؤں کے متعلق نہ ہیں۔

فائدہ ۱۰ قیامت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ کفار کے لئے ان کی زندگی میں اور بعد موت قبر میں جہنم کی رحمت کے سارے دوا رہے۔ بد چلنے والے ان کے نیک اعمال قبول ہوں نہ ان پر اللہ کی رحمت دے نہ ان کی

یہاں مذکور ہیں جو لوگ صرف کافر ہوں متکبر ہوں انہیں روزِ کاوڑ مہلتا پھونکا۔ مگر یہ بھی جو صرف مشرک ہوں مگر کافر نہ ہوں وہ روزِ کاوڑ میں ہمیشہ رہیں گے لہذا امت واضح ہے۔ خیال رہے کہ موسیٰ اگرچہ اپنی حملات سے مشرک ہو چکے تھے مگر آیات سے متکبر نہیں ہوتا اگر ہو گا تو کافر ہو چلا۔ گاہکہ یہ سب مانا جائے تو آپ نے دلت حال وہ کافر ہے۔ دوسرا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ کفار کے لئے آسمان کے دروازے نہیں کھلتے تو پھر ہمیں روزی میں سے کتنی ہے۔ رب فرماتا ہے والی السماء ردقکم اما یوہنوں آیت میں تصریح ہے کہ یہ روزی کا روزہ آسمان میں ہے جہاں سے کسی روزی آتی ہے۔ (یعنی ہے دین) جواب اس اعتراض کا جواب بھی تفسیر سے معلوم ہو گیا کہ یہ روزی سے مراد تو رحمت کا قبولیت اعمال یا قبولیت دعا کا روزہ ہے یا بعد موت ان کی روحوں کے چڑھنے کا روزہ ہے جسے اللہ حدیث شریف میں ہے روزی کا روزہ مراد نہیں۔ تیسرا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ متکبر کفار جنت میں حائقی الواقع نہیں ہے کیونکہ سے متعلق کیا گیا ہے لوٹ کے سوئی کے ناکہ میں داخل ہونے پر نور و نعت طاسونی کے ناکہ میں داخل ہونا ممکن ہے کہ یہ تو سوئی کا ناکہ چوڑا کر دیا جو ہے نہ نٹ پتلا کر دیا جو ہے اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے۔ جواب یہ بات بالکل ناممکن ہے کہ لوٹ پر مارا ہے اور سوئی کا ناکہ چھوٹا کر دیا پھر اس میں لوٹ کا جلوے کیونکہ یہ دو ضدوں کا اجتماع ہے وہی یہاں مراد ہے اگر سوئی کا ناکہ چھٹک بٹا دیا جو ہے تو وہ ناکہ نہ رہا اور اگر لوٹ کو گھٹا کر چوٹی بنا دیا جو ہے تو وہ ٹوٹ نہ رہے گا یہ بات نہ رت سے خارج ہے کہ اونٹ تو اونٹ رہے اور سوئی کا ناکہ نہ رہے پھر لوٹ اس میں کا جواب۔ چوتھا اعتراض اس آیت میں کفار کے لئے نیچے لوہے کے عذاب کا تو ذکر ہوا مگر آگے پیچھے اپنے بائیں کھڑے ہو گیا اس میں ان دو طرف سے ہی عذاب گھیرے گا ان بقیہ عذاب سے محفوظ ہوں گی۔ جواب عربی زبان بلکہ اردو میں بھی اوڑھنا پھونکا کرچہ کتیں مراد لی جاتی ہے کیونکہ اوڑھنا پھونکا دہی کو ہر طرف سے ہی گھیرنا ہے یہاں وہی محلوہ استعمال ہوا۔ پانچواں اعتراض اس آیت میں دو۔ تو اس میں مجرمین فریب پھر طاعینین جرم اور ظلم میں کیا فرق ہے۔ جواب ان دو لفظوں میں جن کے دو جرموں کفر اور کفر کی طرف اشارہ ہے یہ تو جرم سے مراد ہے کفر اور ظلم سے مراد ہیں ولی عقیہ گیل سر حال ان غفلتوں کی بہت تو ہمیں ہو سکتی ہیں۔

تفسیر صوفیانہ۔ ہمیں یہ سنتیں دیوں کی کراستیں اللہ تعالیٰ کی آیات بلکہ دل والوں کی نظریں جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم آیات اللہ ہیں کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا ہر عضو بلکہ ہر حال بلکہ خود نام شریف اللہ کی ایک آیت بلکہ سنتوں کا مجموعہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر چیز میں بہت سے شجرے ہیں من سے اللہ تعالیٰ یاد آتا ہے اس کی ذات و صفات کا پتہ چلتا ہے رب فرماتا ہے قل ھاء کم یوھان من لکم۔ جو ان کا ناکہ نہیں ان پر ایمان لانا میں اپنی ذمت سمجھیں ان کے لئے آسمان سب سے بڑا ہے کہ روزی کے روزے رب کی طرف سے کھلتے اور وہ قرب اللہ کی بات میں نہیں آ سکتے وصال نہیں پاتے جس کا نفس امارہ متکبر کا لوٹ سوئی کے ناکہ یعنی طریقت کی راہ میں داخل ہو کر عظمت نہ بنے عاویہ نفس امارہ گویا موٹا لوٹ ہے جو تیرے وصال کی جنت میں داخل نہیں ہو سکتے اسے شریعت کے احکام طریقت سے اب کے ذریعہ پاک و صاف کر دیتی کہ وہ بری صفت سے پاک ہو کر بیل سے زیادہ باریک ہو جاوے اور فہم کی سوئی میں داخل ہو مرقاء کی بہت میں جانے کے لئے ہو چلاوے جو لوگ اپنی ذاتوں پر جرم کریں کہ اپنے نفس و تاجروں کی حرم ہذا سے موٹا کرتے رہیں ہم میں سے کسی ہی مراد سے اس کا علاج یہ ہے کہ یہ لوگ مخالفت نفس کا سترا و خواہشات سے علیحدگی کا کلف استعمال کریں جو اس میں ہر طرف سے گھیرے ہوئے ہیں

سب اہل ایمان کی صفات کا تذکرہ ہے جس سے یہ لوگ جنت اور وہاں کی نعمتوں کے مستحق ہوئے۔ کہ لوگ اہل عیوب سے نہیں۔ اور یہ صفات اختیار کریں گویا بچنے والے عیوب کے بعد اختیار کرے وہاں صفات کا تذکرہ ہے۔ تیسرا تعلق، بخیر ایت میں رشد ہوا تھا۔ یہ خدا کا مست میں جانا غیر ممکن ہے اور میں دوزخ ہر طرف سے گھیرے ہوئے ہے اب ارشاد ہے کہ ایک مسلمانوں کا دوزخ میں جانا غیر ممکن ہے اور وہ اللہ کی نعمتوں میں گھرے ہوں گے گویا حدیبیہ کے لوگ وہ گروہ کا ذکر فرمانے کے بعد رحمت و بخشش والے گروہ کا تذکرہ ہے۔

تفسیر واللعن اسوا یہ تفسیر یہ ہے اس میں دو فوائد مذکور ہیں۔ پہلا انسان میں فرشتے اور مومن جنات اس سے خارج ہیں کیونکہ ان کے ایمان و اعمال کی جزا عودہ نہیں جو وہاں مذکور ہے جنت اور وہاں کی نعمتیں صرف انسانوں کے لئے ہیں۔ اسوا میں شرعی ایمان مراد ہے جو نبی کی تعلیم سے حاصل ہوتا ہے بیشاقی ایمان بھی مست ہو حکم کے جواب میں ہلی کہنے سے جو ایمان مانتا تھا وہ تو سب اسل کو مانتا تھا۔ یہ ارشاد ہے کہ وہ فطری ایمان میں بلکہ یہ شرعی ایمان ہے۔ حیس رہے کہ بجا توحید سے نہ ملے بلکہ ایمان سے ملے گی اسی سے قرآن مجید میں ہر جگہ ایمان کا ذکر ہے اسی کا حکم ہے اسی خطاب سے مومنوں کو پکارا گیا ہے صرف توحید کا قرآن کریم میں نہ ذکر ہے نہ حکم نہ اس خطاب سے ہم کو پکارا گیا۔ یا ایہا النبی اسوا فرید و حلو۔ فرید وہاں اور توحید کا فرق ہم دیکھ چکے ہیں۔ یہ بھی خیال رہے کہ ایمان ذریعہ نجات ہے جبکہ اس پر انسان کا خاتمہ ہو جلد اگر کوئی عمر بھر مومن رہے مگر کافر ہو کر مرے وہ درختی ہے اور اگر کوئی عمر بھر کافر رہے مگر مومن ہو کر مرے وہ جنتی ہے جیسے فرعون جلد و گرفتار اسوا میں یہ سب باتیں ملحوظ ہیں۔ و عملوا الصالحات یہ عبارت معطوف ہے اسوا پر چونکہ ایمان اعمال سے پہلے ہے بلکہ اعمال کی شرط ہے جیسے وضو نماز کے لئے اس لئے ایمان کا ذکر پہلے ہوا اعمال کا ذکر بعد میں۔ عملوا ماشی مطلق ہے اس میں بہت گنجائش ہے عمر بھر میں ایک بار کرے جیسے حج یا سال میں ایک بار کرے جیسے روزے اور زکوٰۃ روزانہ پانچ بار کرے جیسے نماز۔ ہنگامہ ایک کلمہ عملوا ان سب کو شامل ہے صالحات جمع ہے صالحہ کی معنی نیکی اس میں بدنی مل ہر قسم کی نیکی شامل ہے۔ اعمال چار قسم کے ہیں رحمانی، ایمانی، نفسانی، شیطانی۔ رحمانی کام جو رضاء اللہ کے لئے کئے جاتے ہیں وہ صالحات ہیں۔ نفسانی کام جو نفس کے لئے کئے جاتے ہیں وہ مباحات ہیں جیسے تجارت، نوکری وغیرہ شیطانی کام جنی گناہ مباحات ہیں جیسے خمر، شراب وغیرہ جیسے ہر گھٹی بری چیز کے لئے ایک معیار یا کسوٹی ہے ایسے ہی صالحات ہیں اور مباحات کے لئے کسوٹی ذات پاک اور زمین پاک رسول ہے جو کام حضور صلی اللہ علیہ وسلم کریں یا کسی وہ صالحات ہیں جس سے منع کریں وہ مباحات طلوع آفتاب کے وقت نماز۔ عید بقر عید کے دن روزے سیات ہیں کہ زبان مصطوی نے ان سے منع فرماد پھر صالحات جمع فرما کر بتایا گیا کہ ہر قسم کی نیکی کرے صرف ایک قسم پر قاعدہ نہ کرے۔ خیال رہے کہ اگرچہ ایمانیات بہت ہیں مگر ایمان ایک ہی ہے اور نیکیاں بہت ہیں اور اعمال بھی بہت اس لئے صالحات جمع ارشاد ہوتا ہے بلکہ بعض آیات میں اعمال جمع ارشاد ہوا ہے۔ خیال رہے کہ بعض نیکیاں وقتی ہیں جن کے لئے اوقات شرائط بلکہ جگہ مقرر ہیں جیسے نماز روزہ حج وغیرہ اور بعض اعمال دائمی جن کے لئے کوئی وقت شرط وغیرہ کی پابندی میں جیسے کلمہ، زکوٰۃ، ذکر اللہ دونوں قسم کی نیکیاں کرے کی کوشش کرے تاکہ بوقت مرے کوئی نیک اعمال کر رہا ہو اور اسی حال میں موت آئے جیسے حضرت یونس علیہ السلام کی وقاف مسجد تعمیر کرتے نماز پڑھتے ہوئے ہوئی یا جیسے حضرت عمرو عیسیٰ کی شہادت خراب مسجد میں نماز پڑھتے ہوئے ہوئی۔ لا تکلف نفسا

اور وسیعہ یہ حملہ معترضہ ہے جو انیس اموا مستدا اور اولنک خبر کے، رسیاں ارشد ہوں۔ چونکہ صالحات جمع فرمانے سے شرعاً تہا جنت کے سے ہر قسم کی ساری نیکیاں کرنا ضروری ہیں تو وہ غریب مساکین جو رکوع و سجہ لوار کسکیں جنت میں ہو سکتے اس سے یہ ارشد ہوا۔ طلب بنا ہے تظیف سے جس کے معنی ہیں کسی سے کلفت و مشقت و دل چاہی۔ مگر ریتا مدارب نفس کے بہت معنی ہیں۔ یہاں معنی دات ہے الا وسیعہا میں بقدر پوشیدہ ہے اصل میں قدر وسیعہ تھوڑا مضرب کو پوشیدہ کر دیا اور وسیعہا کو فتح دے دیا اور ہو سکتا ہے کہ وسیع سے مراد اس اعلیٰ ہوں اس صورت میں یہ لا مکلف کا وہ سرا معقول ہو تفسیر کیرے فرمایا کہ وسیع وہ اعمال ہیں جن میں انسان تسلی سے کر سکتے ہیں کہ اس میں اس پر جتنی اور شدت نہ ہو۔ خلاصہ یہ ہے کہ وسیع کے معنی ہیں منجوش یا گھیرنا جن کاموں کو انسان کی طاقت بہ تسلی گھیرے کہ انیس آدمی تسلی سے کر سکے وسیع ہے۔ خیال رہے کہ اس حملہ معترضہ کا تعلق اموا الصالحات سے ہے کیونکہ ایمان ہر شخص پر فرض ہے ربے نیک اعمال وہ بقدر گنجائش فرض ہیں حتیٰ کہ فقیر پر رکوع و فطرہ قرآنی لازم نہیں۔ اندھے پر نماز جمعہ و عیدین ضروری نہیں کہ سے مسجد میں پہنچے جماعت پانے میں تکلف ہو گا۔ یہ رب تعالیٰ کی کریمی۔ اس فرمان طلال میں کفار پر عتاب ہے۔ دست جنت بھی اعلیٰ نعمت نسبت سے کاموں سے مل سکتی ہے تو تم اس سے محروم کیوں رہتے ہو۔ اعلیٰ حضرت نے کیا خوب فرمایا

وہ نہایت سستا سوا بیچ رب ہیں جنت کا! ہم مفلس کی مول چکائیں ہاتھ ہی اپنا خال ہے!

اولنک اصحاب احسنہ یہ عبارت خبر ہے والعیس اموا کی اولنک سے اس میں لوگوں کی طرف اشارہ ہے جو مومن صالحین ہوں اصحاب جنت صاحب کی معنی ساتھی والا اور مالک یا مستحق۔ پہلی آخری میں معنی مراد ہو سکتے ہیں۔ جنت والے دست۔ مالک یا مالک کے مستحق جنت سے معنی بارہا بیان ہو چکے معنی چھپا ہوا گھنا باغ مشتاق کہتے ہیں کہ متقی مومن کا قلم دنیا قدر ہے جگہ جنتی ہے کہ جنت کی لذتوں میں ہے قالب بعد قیامت جنتی ہو گا۔ چنانچہ مومن کے دل میں موت رسوں ہوتی ہے۔ ایسا ہی آتش اہل میں ہوتی یہ سب جنت کی نعمتیں ہیں غرض کہ ان کے قلب جنتی ہیں قالب جنت والے ہوں گے۔ ہم ابھا حالوں یہ حملہ یا تو علیحدہ ہے یا اولنک کی دوسری خبر ہم سے مراد وہی مومنین صالحین ہیں اور فیما سے مراد ہے جنت حالہ ان بنا ہے حلود سے معنی دام و بیکلی یعنی جنتی لوگ جن جنتوں میں بیش بیش رہیں گے نہ مریں نہ وہاں سے نکالے جائیں نہ وہاں سے منتقل کئے جائیں کہ کبھی جنت کے کسی حصہ میں رکھے جائیں اور کبھی دوسرے حصہ میں کرایہ دار کی طرح حاملوں میں دو باتیں بتائی ہیں جنتیں کا نانا ہو نا اور جنت کا نانا ہو نا یہ اس خصوصیت سے کہ جنت وہاں نعمتوں کو دوام کنھا نامہ مشتاق کہتے ہیں کہ متقی مومن اپنی بیش بہا جنت میں ہے کہ زندگی میں سوتے جاگتے اٹھتے بیٹھتے چلتے پھرتے پھر مرتے جیتے قبر میں بعد حشر بروقت جنت میں ہے کہ اس کا کوئی وقت و کردار وغیرہ سے خلق نہیں۔

خلاصہ تفسیر جو اس اعلیٰ ہے اس طرح کہ ایمان پر مرے اور ہر قسم کے نیک اعمال اور بہ معرقت و طاقت کیونکہ ہم کی طاعت سے زیادہ اعمال کاظم نہیں دیتے اور اس قسم کے اعمال مار و فرات ہیں جن میں نفس انسانی نہ آسانی کر سکے اس قسم کے لوگ جنت والے ہیں یا دست کے مالک ہیں یا دست کے مستحق ہیں وہ جنت میں بیش بیش رہیں گے کہ۔ تو ان کو موت سے نہ نکلنا نہ وہ جنت سے نکالے جائیں نہ جنت کے ایک مقام پر دوسرے مقام پر منتقل کئے جائیں وہ جنت کے اور جنت

ان کی۔ خیال رہے کہ مومن متقی، یا میں یہ سمجھتا ہوں کہ میرا کچھ بھی نہیں ہے۔ میری زندگی و موت سب اللہ رسول کی ہے تو اس کا اجر یہ عا کر جنت اور دوزخ کی جہنم کی ہو سکتی ہے۔ یہ کہہ کر کہے۔ میرا کچھ نہیں ہے رب کے کہ۔

کی محبت سے وفات ہو تو ہم تیرے میں یہ جہاں میں سے کیا جو و قسم تیرے ہیں
گرچہ جنت میں فرشتے اور عمل رب جو ہوں گے جنت کے مالک۔ جو میں ہوں گے اس سے اسی جنت میں رہا
جو ہے گا جیسے مالک کے خدائے مگر والے میں ہوتے ہیں ان کا تو واضح ہو کہ مہمانوں کی ہوں میں سے مہمان یہ سب سوا
میں غفور رحیم

فائدے میں تیرے سے چند فائدے حاصل ہو۔ یہ عمل فائدہ۔ ایک عمل۔ یہاں مقدمہ سے پہلے ایمان اور پھر
نیک اعمال کرنا یہ فائدہ ایمان کو عمل۔ مقدمہ سے حاصل ہوا۔ خیال رہے کہ ایمان محض اعمال کے لئے شرط ہوا
ہے اور بعض کے لئے شرط ہے نماز حج کے لئے ایمان شرط ہوا ہے مگر صدقات و خیرات وغیرہ سے چھ سلوک کے لئے شرط
توں ہے لہذا کافر ایمان لانے کے بعد حج کرے مگر زکوٰۃ نہیں دے گا۔ حج کرنا جہاں معتبر میں مرس کے کفر۔ رہانہ کے صدقات و
خیرات کا اب ثواب مل جائے گا۔ دو سرفائدہ۔ کوئی شخص نیک اعمال سے بے یار نہیں ہو سکتا۔ نواہ کسی طبقہ کا ہو۔ کسی
جماعت سے تعلق رکھے۔ جیسے ہر شخص ہو و غذا کا محتاج ہے ایسے ہی ہر شخص ایمان و اعمال کا محتاج ہے۔ یہ فائدہ
وعملوا الصالحات سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ مومن کو ہر قسم کے نیک اعمال کرنا چاہیے۔ صرف ایک نیکی پر قناعت نہ
کرے۔ یہ فائدہ صالحات جمع فرمانے سے حاصل ہو۔ جسمانی زندگی کے لئے ہر قسم کی غذا اور پرانی ضروری ہے روحانی زندگی
کے لئے ہر قسم کی نیکیاں ضروری ہیں۔ چوتھا فائدہ۔ کسی شخص پر طاقت سے یا ہر طاقت سے زیادہ نیکی کرنا واجب نہیں
مومن امیر صدقہ دے کر جنتی بنے گا اور مومن فقیر صدقہ لے کر۔ یہ فائدہ لا ینکف بخ سے حاصل ہوا اس کی مکمل بحث
تیسرے پارہ میں لا ینکف اللہ بک فی تفسیر میں گزر چکی۔ سعادت و طاقت کے قسام اور کسی عمل کے لئے کوئی طاقت
ضروری ہے یہ سب چیزیں مطالعہ فرماؤ۔ پانچواں فائدہ۔ ہر جنتی جنت اور دوزخ کی جہنم کا مالک ہو گا۔ صرف مہمان نہ
ہو گا یہ فائدہ اصحاب اسرار کی دوسری تفسیر سے حاصل ہو۔ چھٹا فائدہ۔ جو شخص بھی جنت میں جڑے ہو وہ جنت ہو
جولوہ گاہ وہاں سے کبھی نہ نکلا جائے گا۔ یہ فائدہ حاملوں سے حاصل ہو حتیٰ کہ وہاں کے پھل موسمی میں ہلکے و ٹھیکے میں ملے
حق یہ ہے کہ وہاں کے پھل نہ حصص بھی، انکی ہیں صرف تو ماعدا انکی ہیں۔ ان کی ہر چل کھایا جاوے گا وہ کھ چھتے۔ بعد و مانی
رہے گا ختم۔ جو جاوے گا جیسے ہو اور صاحب استعمال کرتے رہیں۔ یہی جنتی ہے ختم میں و مانی علم ختم رہے۔ یہ بھی
ختم ہو نہ ہم ہادی چیزوں کے لئے فائدہ و رانی چیزوں کے لئے فائدہ کہاں فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کہ اگر ہم حق ختم تو
یہی تو تم ہمیشہ اسے کھاتے رہتے۔

پہلا اعتراض اس آیت کریمہ سے معلوم ہو کہ فرشتے اور مومن صالح جنت بھی جنتی ہیں۔ یہ وہاں میں کوئی قید
نہیں۔ جواب۔ یہاں الدین کے معنی ہیں وہ اس میں سب مطلق ہے اس میں کوئی قید نہیں کسی مقدمہ یا سبب یا
واعمال سے موصوف ہو جائے تو وہ جنتی ہے قرآن کریم مومن جنات کے لئے فرماتا ہے یا لولسا احبوا داعی اللہ

وامساوا به بغير لکم من صوبکم و بحرکم من عذاب الہ۔ اس سے پتہ لگا رہا کہ مومن صالح جنات کی جزا صرف عذاب سے بچ جاتا ہے۔ رہے فرشتے وہ تو اہل جنت کی خدمت کے لئے ہیں رب فرماتا ہے **وعد اللہ الذین امنوا منکم و عملوا الصالحات لیستطیعہم فی الارض** دیکھو مومن صالح انسانوں کے لئے خلافت زمین ہے نہ کہ فرشتوں کے لئے اس جاہل فی الارض نبوت خلافت جنت یہ سب نعمتیں مومن صالح انسانوں کے لئے ہیں۔ دوسرا اعتراض: نجات کے لئے فطری ایمان معتبر کیوں نہیں۔ جواب: اس کی چند ہئیں ہو سکتی ہیں ان میں سے قوی وجہ یہ ہے کہ فطری ایمان میں برہ راست رب نے بندوں سے اقرار وحدانیت کرایا **الست بربکم** نبی کا واسطہ درمیاں میں نہ تھا یعنی بندوں نے رب کو رب کے کہنے سے مانگی کے کہنے سے نہ مانا نہ وہ ایمان معتبر ہی نہیں ایمان وہ ہے جو نبی کے واسطے سے اختیار کیا جاوے اس لئے ایس کی توحید ایمان نہیں اور جن اسیسیوں نے کہا **ما اللہ** جھوٹا نہیں ہلاک کر دیا گیا نبی تو دین دار ہے اور نہ لور بندوں کے تمام عقیدے اس دین دار کا سایہ جیسے سایہ دین دار سے قائم ہے ایسے ہی سارے عقائد ایمان عرفان بلکہ خود قرآن نبی سے قائم ہے نبی کی زبان وہ سچہ ہے جس میں سارے عقائد ایمان بنتے ہیں۔ سونا پھٹنے کے قتل جب ہی ہے جب سانچہ میں زیور بن جائے۔ تیسرا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ فاسق بد عمل مسلمان جنتی نہیں کیونکہ یہاں جنتی ہو کر جہنم پر موقوف کیا گیا ایمان لور نیک اعمال۔ جواب: اس اعتراض کے بہت جواب ہیں۔ آسان تر جواب یہ ہے کہ فاسق مسلمان کا اسباب جنت ہونا یقینی نہیں اصحاب جنت وہ ہیں جو دوزخ میں ہالکل نہ جائیں لول ہی سے جنتی ہوں یہ بات فاسق کے لئے لازم نہیں۔ ممکن ہے کہ لول ہی سے بخشش ہو جاوے اور ممکن ہے کہ سزا پا کر جنت میں جاوے۔ خیال رہے کہ جنت کے استحقاق کے لئے ایمان ضروری ہے اور لول ہی سے جنت کا استحقاق ہونے کے لئے نیک اعمال ضروری ہوں کے بغیر دخول لول حق میں ہو تا وہ کہیم کرم کر دے تو اس کی مرہنی۔ ہم پچھلی آیات میں بتا چکے ہیں کہ کافر کلو زنی ہو یا یقینی مومن متقی کا جنتی ہونا مگر مومن فاسق کا دوزخ میں جانا ہمارے لئے مشکوک ہے اس لئے ان کا ذکر نہیں ہوا اگر تاہم فاسق کے لئے دوزخ عذاب نہیں بلکہ پاکی کا ذریعہ ہے۔ چوتھا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ جنتی ہونے کے لئے ایمان و اعمال ضروری ہیں تو مسلمانوں کے تابعہ فوت شدہ بچے جنتی نہ ہونے چاہئیں کہ انہوں نے عمل نہیں کئے پونہ جو لوگ ایمان لاتے ہی فوت یا شہید ہو جاویں وہ بھی جنتی نہیں ہونے چاہئیں کہ انہوں نے نیک اعمال نہیں کئے۔ جواب: اس کا جواب اسی آیت میں دیدیا گیا ہے کہ **لا ینکف اللہ عمنہما** الا وسعہا یہ ان جیسی تمام آیات میں جنت کسی کا ذکر ہے جنت وہی لور جنت عطا کی کا ذکر دوسری آیت اور احادیث میں ہے **فرماتا ہے العسا بہم درہمہم ما النما من عملہم من حسنہ**۔ پانچواں اعتراض: تم نے کہا کہ کلمہ **دردود** ذکر اللہ دائمی نیکی ہے ہر وقت کی جوئے تو کیا پناہ کی حالت میں بھی کی جاوے اس سے تو درد شریف کلمہ طیبہ پناہ ہو جاوے گا۔ جواب: ہاں پناہ کی حالت میں بھی یہ چیزیں عبادت کی جاویں ورنہ مرتے وقت کس کا وضو ہوتا ہے یہ درد کنوں نہیں بلکہ سمندر میں جو گندہ کو پاک کر دیتی ہیں خود پناہ نہیں ہوتیں بلکہ پاس انھیں لور سلطان الادکار ہر جگہ ہی جائز ہے اگرچہ جگہ نجس ہو۔

تفسیر صوفیانہ : مقبول ایمان کی دو شرطیں ہیں ایک یہ کہ دنیا میں ہر شرعی طور پر نبی کے ذریعہ حاصل کیا جاوے عالم ارواح سے دایا ہو ایمان یعنی میثاق و لا معتبر نہیں دوسرے یہ کہ دنیا ہی میں نہ رہ جاوے بلکہ ساتھ جائے کہ ایمان پر خاتمہ میسر ہو اگر ان

بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٥٧﴾

تم رہے جہاں کس دھم سے غم نہ رہے مجھے تم

صلہ تجارے اعمال کا

تعلق میں آیت کریمہ کا بھٹی بات سے چند من تعلق ہے۔ پہلا تعلق بھٹی آیت کریمہ میں جنت کا ذکر تھا جو
سب مسلمانوں کو عطا ہوگی اب جنت میں جنتوں کا ذکر ہے۔ جو جنت میں ہوگی تو یہ ہر عباد پر پئے تھا اور اس آیت کے سارے مسلمانوں
اساب کا کراہ ہو رہا ہے۔ دوسرا تعلق بھٹی آیت کریمہ میں عطاء جنت کا ذکر تھا جنتوں کے دونوں کی صفائی سینوں
کی پاک کرے کہ وہاں بیٹے کہے سے پاک ہوں گے تو یہ آرام دہ چیز ہے عطا کا پہلے تھا تکلیف دہ چیز دور کر دیے کا ذکر اب ہو
رہا ہے تیسرا تعلق بھٹی آیت کریمہ میں من کے دنیاوی نیک اعمال اور ایمان کا ذکر تھا جو جنت ملنے کا سبب ہیں اب ان
جنتوں کی اس شکرگزاری کا ذکر ہے جو وہ جنت میں پہنچ کر کریں گے جو دنیا میں ختم ہو جانے والے نیک اعمال کا ذکر فرمانے کے
بعد اس شکرگزاری کا ذکر ہے جو جنت میں بھی جاری رہے گی کہ وہ اپنے اعمال پر فخر کریں گے بلکہ رب کا شکر کریں گے۔
چوتھا تعلق بھٹی آیت میں ذکر ہوا کہ کفار و فاجر میں پانچویں گے تو آپس میں لعن طعن کریں گے یعنی ان کے دلوں سے دنیا
کی محبتیں رشتے عداوتوں اور بیگانگی میں تبدیل ہو جائیں گی اب ارشاد ہو رہا ہے کہ جنت میں حاکمیت تو ان کی دنیا کی
عداوتیں کہے محبتوں میں بدل جائیں گے۔

شان نزول حضرت عبداللہ ابن عباس فرماتے ہیں کہ یہ آیت کریمہ حضرت ابو بکر صدیق عمر فاروق عثمان و علی رضی اللہ عنہم کے متعلق نازل ہوئی کہ ان حضرات میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پردہ فرمانے کے بعد صداقات واقع ہوئے مگر آخرت میں اللہ تعالیٰ یہ سب کچھ دور فرما دے گا اور یہ سب حضرات بھائیوں کی طرح جنت میں جائیں گے۔ سب سامنے تختوں پر بیٹھا کریں گے، تفسیر روح البیان گو یا اس آیت میں ان برائیوں کے آئندہ اختلافات و یاد کی بھی خبر دی گئی ہے اور آخرت میں ان کے اور کرنے کی بھی۔ ورنہ یہ آیت کہہ ہے اور حضرت سلمان فارسی بعد ہجرت میں مائے درد و فداقت حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد نمودار ہوئے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کہ میں یقین کرتا ہوں کہ میں اور عثمان رضی اللہ عنہما انیس لوگوں میں سے ہیں جن کے متعلق رشتہ داری و رعا مافی صلوات ہم اربع تفسیر کہ یہ بیسوی مدارک وغیرہ) یہ حال اس آیت کا تعلق اس حضرت سے آیت قوی ہے۔

[illegible]

آپ دنیا بھر کے خزانے خرچ کر بیٹے تو انہیں جمع نہ کر سکتے اللہ نے انہیں جمع کر، یا ان کے دس سو اسی صدو جمع ہے صد رکی
 معنی سینہ مگر اس سے مراد ہے وہ کہ وہ سینہ ہی کے قریب رہتا ہے۔ محل کے لعلی معنی ہیں خفیہ طریقہ سے کسی چیز کا کہیں
 داخل ہو جاتا اس لئے حیانت کو غلوں کہتے ہیں کہ تو کسی کمال چپکے سے اپنے قفسے میں کر لیتا ہے۔ کیسے حسد عدوت جو دوس میں
 چھپا ہو سے بھی مل کہتے ہیں کہ وہیں یہاں مر رہا ہے کما حقہ ہے بعض فیہ (تفسیر کبیر) اس حمد کی چار تفسیریں ہیں ایک یہ کہ اہل
 جنت جی مومنین صالحین کی جن میں جو انبیاء و اولاد میں کمی ہے بعض تھے وہ ہمہ دور فرما دیں گے کہ وہ سب صاف دل ہو کر جنت
 میں داخل ہوں گے۔ دوسرے یہ کہ ہم اہل جنت کے دوس سے حسد کینہ وغیرہ کی طاقت دور کر دیں گے سزا جنت میں بعض
 جی بعض سے اعلیٰ ہو گئے مگر نیچے والوں کو بھی پنے دینی ہونے دو سروں کے اعلیٰ ہونے کا خیال تک نہ توے کا حسد تو بہت دور
 رہیں۔ بلکہ دینی حسد کو اعلیٰ جنتی حضرات سے یعنی انبیاء انبیاء سے محبت ہوگی اس کی مثال دنیا میں موجود ہے کہ بڑے لوگوں
 کمال اور مثال یعنی دور بڑے عہد سے دیکھ کر حسد ہوتا ہے مگر اعلیٰ کمال دیکھ کر حسد نفرت نہیں بلکہ اس سے محبت و الفت ہوتی
 ہے اس کے پاس بیٹھے بلکہ ان سے مرید ہو جانے کوں چاہتا ہے ان کی وفات کے بعد لوگ ان کی قبروں کی نہیں چھوڑتے بخلاف
 دوزخیوں کے کہ وہ آپس میں ایک دوسرے پر لعن طعن کرتے رہیں گے چونکہ یہ واقعہ یقیناً ہوتا ہے اس لئے سوا بعض ارشاد
 ہوا۔ صواعق محفوظہ میں ہے کہ یہ آیت کریمہ حضرت ابو بکر صدیق کے متعلق نازل ہوئی کہ رب نے ان کے سینہ بے کینہ
 میں کسی کی طرف سے حسد کینہ نہ چھوڑا۔ حضرت علی فرماتے ہیں کہ یہ آیت اسباب بدر کے متعلق نازل ہوئی رب نے کوئی
 دی کہ ان کے سینے حسد و بغض وغیرہ سے پاک کر دیئے گئے۔ ان صورتوں میں مزعنا اپنے سینے میں ہے یعنی ہم نے ان کے
 سینوں سے دنیا میں ہی حسد و بغض وغیرہ دور کر دیئے تجری من نعتہم الا بھار یہ عمارت صدو ہم کی ضمیر ہم سے
 مل ہے نعتہم سے مراد ہے نعت ہستائیم یا نعت لھم چونکہ ہر جنتی کو دودھ، شراب، طور، شہد پانی کی مختلف
 سرس عطا ہوگی اس لئے یہاں ابھار جمع فرمایا یعنی ہم اہل جنت کو تکلیف دہ چیزوں سے تو اس طرح دور کر دیں گے کہ ان کے
 سینے کسی حسد بغض وغیرہ سے صاف کر دیں گے اور انہیں عیش و آرام یہ دینگے کہ ان کے باغوں کے یہ ان کے محلوں کے نیچے
 پانی دودھ، شہد، شراب طور کی سرس ہر وقت بہتی رہیں گی۔ سرخ کافرق ہم بار بار بیان کر چکے ہیں وہاں دریا نہ ہونگے خوشنما
 سرس ہوں گی وہ بھی پھوٹی اور سیلی جیسے بغض شامی محلوں پر بعض امیروں کے باغوں میں دیکھی گئی ہیں یہ ان کے مائر کا نمونہ
 میں وقالوا الحمد للہ اذی ہدانا لهذا یہ عمارت تجری پر معطوف ہے نور ای میں اہل جنت کی شکر گزاریوں خوشی
 منانے کا، رب نے تو وہ آپس میں ایک دوسرے سے یہ ہمیں گے فخر کے لئے نہیں بلکہ شکر کے لئے یا رب تعالیٰ سے عرض کریں
 گے ہدایت کے معنی اس سے اقسام ہم سو فائزہ کی تفسیر میں عرض کر چکے ہذا سے شہادہ ست کی طرف ہے اس سے مراد ہے کہ
 اعمال صالح جو جنت میں پہنچنے کا سبب و درجہ ہیں برے عقیدوں سے اعلیٰ سے بچا۔ ما کا لھدی لولا ان ہدانا
 اللہ۔ یہ عبارت معطوف ہے الحمد للہ پر اور قالوا کا مفعول ہے اس عبارت میں اپنے معجز و انکسار کا کر ہے جی اگر اللہ
 عزوجل ہم نہ دیتا میں ایسا دینیک اعمال کی ہدایت نہ دیتا تو ہم ہر گز ہر گز ہدایت نہ پا سکتے تھے یہ تو اس کریم کی مہربانی تھی جو ہم کو ہدایت
 کی ہمیں پر حاتمہ تھرب ہو اور باب عشر میں کامیاب ہوے مراد سے عیبت تمام گزرے یہاں پہنچ گئے۔ لفظ حاء ت
 رسنا یا بحق یہ عبارت یہ ہدانا اللہ کا ہیں ہے کہ رب نے ہم کو براہ راست ہدایت نہیں دی بلکہ انبیاء کریم کے

یہ عظیم برائیوں میں بدیہی حقیقی کا: تعذیبوں والہ بدایت کا تذکرہ ہے اس جملہ میں حمد اٹھی تھی لو اس جملہ میں نعت امیاء کرام کہ نعت کے بعد حمد اصل میں جاتی یا نعتوں میں بدایت تقدیر کی ہے یا صلاحت میں نعتیہ حفاظت کا وسیلہ ہے یا حق کے ساتھ حق کے معنی میں۔ حیات و مایاں۔ چنگے حضرات امیاء کرام میں سے یہ حق سوتے ہیں ان میں سے حق ان کا ہر عمل حق ہوتا ہے اور حق نیت بھی میں وہ ہوتا ان ملکوں میں جہنہ یہ جملہ یا ہے جس میں رب تعالیٰ نے سواری کا کرتے ہیں وہ اہل جنت تواتر کا شکر یہ نہ کہ وہ الفاظ سے اور اگر میں گئے اور دوسرے رب تعالیٰ میں یہ کہ ہر وہ رب فرما دینے والی بات ہو اللہ تعالیٰ ہے یا اس کے حکم سے فرشتے نکلے کہ رب ملک کی اور ملک کا شہرہ عید ہے چاند صفت مستی اعلیٰ صفت بیز اس کا وعدہ ہر نوگوں سے دنیا میں کیا یا تھا اور دیا اب بہت دور ہو چکی ہے اس نے ملک کا شہرہ عید دیا یا اس کا تو یہ عید اور منہا سے جس میں نہ اکایان سے یا اس میں باسطل کا نصف ہے۔ ایسی صورت میں اس کا ہر پوشیدہ ہے اصل میں اللہ تعالیٰ روح اللہ تعالیٰ ہر اصل نکلے اللہ تعالیٰ ہے اور دشمنوہا ہما کسم تعملون۔ یہ عبارت نکلے اللہ تعالیٰ کی خبر ہے اس کی اور تفسیر میں بھی ہیں۔ اور دشمنوہا ہما کسم تعملون سے جس کا لہذا اثر ہے یعنی وہ اللہ ہے جنت کو اور اللہ کی فرمائش کی وہ بھی ہیں ایک یہ کہ جیسے میراث لال کس سے نہیں بلکہ نسب یعنی رشتہ سے ملتا ہے ایسی ہی جنت محض اپنی اہل سے جس میں ملک رب تعالیٰ کے قرب اس کے کہ اس کی سست سے ملے گی لہذا یہ گویا میراث ہے یعنی غیر کسی چیز۔ دوسرے یہ کہ ہر جنتی اہل جنت میں گئے گا اور کفار کے حصہ کی جنت میں جیتے ہر روز فی اپنی روزگاری میں لے گا اور مسلمان کے حصہ کی بھی کیونکہ ہر مومن و کافر کے حصہ جنت اور دوزخ میں حصہ حصہ رکھے گئے ہیں لہذا اس سے میراث فرماتا قال درست سے روح اللہ تعالیٰ و کفار و غیرہ مومن و کفار و غیرہ و کفار و غیرہ۔ ہما کسم تعملون یہ عبارت متعلق ہے اور دشمنوہا ہما کسم تعملون میں یہ سید ہے ماموسہ۔ اس سے مراد میں یہ اہل میں تم کہ جنت کی میراث ان نیک اہل کی ہے۔ سے فی حاتم میں یا کرتے تھے۔ اور اہل رب کی رضا و رید تھے اور اپنی رضا جنت میں گا رہے۔

خلاصہ و تفسیر تفسیر سے معلوم ہوا کہ اس آیت کریمہ کے پہلے جملہ کی چار تفسیریں ہیں۔ (۱) ہم قیامت میں صحت کے
واحد کے وقت حسنین کے سیوں سے وہ تمام حسد کہے وغیرہ نکال لیں گے جو دنیا میں ایک دوسرے سے قتل و لاشہ دی فرماتے
ہیں کہ صحت چھٹی، روارو صحت پر پائیں گے تو وہاں ایک دوسرے پائیں گے جس کی جڑ میں دوسریں ہو گی یہ حضرات ایک نہر کلانی
پائیں گے اس سے ان کے سینے کیوں مر اوتیں گے یا کہ دھواں ہو جائیں گے اس کا نام شہاب طہور ہے جنہی سینہ پاتا کرے والا
پانی اور سرے چشمے سے غسل لیں گے تو ان کے چہرے پلک ہلک جائیں گے پو پو جائیں گے غلام معالی تفسیر وغیرہ۔
(۲) ہم حسد سے سیوں سے حسد و بد راہ اور بد رویں گے چنانچہ ان میں ظالمان اپنے سے اصل ہو، کچھ اس پر حسد نہ کرے گا
بلکہ حوقل ہو گا۔ (۳) دنیا میں صحت سے صحت بہ سینوں سے کہیں دور رہیں گے وہ ان سے بھی قارب کے لئے کہ
ان کے ہوتے ہیں یہ۔ (۴) ہم ان سے سیوں سے کہیں نکال دیں گے اس ایک دوسرے سے صحت ہیں ان کی کفرو
پر پائیں صحت ہیں۔

آیت میں اللہ تعالیٰ نے یہ بات بتائی ہے کہ جو شخص اللہ کے فضل سے فائدہ حاصل ہوگا وہ اس کے فضل سے فائدہ حاصل ہوگا۔

پس اگر اس شخص کو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے فائدہ حاصل کیا ہے تو اس کے لئے اللہ تعالیٰ نے اس کو اللہ تعالیٰ کے فضل سے فائدہ حاصل کرنے کا حق دیا ہے۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے اس شخص کو اللہ تعالیٰ کے فضل سے فائدہ حاصل کرنے کا حق دیا ہے۔ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے اس شخص کو اللہ تعالیٰ کے فضل سے فائدہ حاصل کرنے کا حق دیا ہے۔ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے اس شخص کو اللہ تعالیٰ کے فضل سے فائدہ حاصل کرنے کا حق دیا ہے۔

پس اگر اس شخص کو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے فائدہ حاصل کیا ہے تو اس کے لئے اللہ تعالیٰ نے اس کو اللہ تعالیٰ کے فضل سے فائدہ حاصل کرنے کا حق دیا ہے۔ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے اس شخص کو اللہ تعالیٰ کے فضل سے فائدہ حاصل کرنے کا حق دیا ہے۔ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے اس شخص کو اللہ تعالیٰ کے فضل سے فائدہ حاصل کرنے کا حق دیا ہے۔

میں جتنی لوگ معصومین محفوظ ہوں گے انہیں بھی گناہوں سے پاک و صاف ہو رہے ہیں۔ تیسرا اعتراض یہاں
 لکھا کہ اس میں ہوا اسلطانا اخراج کیا کیوں نہ فرمایا گیا۔ جواب اس کا یہ ہے کہ جو چیز کسی جگہ سرایت
 کر چکی ہو اسے دشواری سے کھینچ کر نکال دیا جیسے تو سے رے تے میں جیسے جسم میں سے حال کا نکالنا۔ یہ سب
 انسانی طبیعت میں سرایت کئے ہوئے ہیں ان سے اس کے دور سے کوئی فرمایا گیا اس میں شاعر نے بتایا گیا کہ کوئی شخص خود
 اپنے باطن سے پاک و صاف نہیں ہو سکتا یہ محض باطنی حدود میں سے ان ہو سکتا ہے اللہ تعالیٰ فضل و کرم فرمائے۔ چوتھا
 اعتراض یہاں جنت کو میراث کیوں فرمایا گیا تو اپنی نمائی نہ ہے اعمال کا نتیجہ ہے۔ جواب اس اعتراض کے دو جواب
 بھی ہیں تفسیر میں گزر چکے کہ باتوں میں حصہ و میراث کہا گیا جو کفار کا حصہ تھا اس کو دیا گیا ہو حصہ میراث ہے یا یہ مطلب ہے کہ
 جنت در حقیقت عہدیت کی وجہ سے ملے گی جیسے باپ کی میراث انیت و وحد سے ملتی ہے اعمال جنت کا مستقل سبب نہیں۔
 پانچواں اعتراض اس آیت سے معصوم ہوا کہ جنت نیک اعمال سے ملے گی بھلا کسٹم معلولوں کو حصہ میراث میں ہے کہ
 جنت صرف رب کے فضل سے ملے گی اپنے اعمال سے نہ ملے گی حدیث اور قرآن میں تعارض ہے۔ جواب اس اعتراض
 کے چند جواب ہیں ایک یہ کہ جنت اعمال سے ملے گی اور اعمال کی توفیق فضل و اظلال سے ملتی ہے تو اصل درجہ اس کا افضل ہوا
 وہ ہے کہ جنت اعمال سے ملے گی مگر اعمال کی قبولیت رب کے کرم سے ہے لہذا جنت دینی ہوئی تیسرے یہ کہ جنت ملنے کا
 سبب اعمال ہیں مگر اس وقت فضل رب و لحد ہے جیسے کپڑے کی صفائی کا سبب صابن و دہانی ہے مگر صحت کسی کا ہاتھ ہے جو
 کپڑے کو دھوئے غلے کی پیداوار کا سبب بن لھار پانی ہے مگر اس کی علت اللہ کی مہربانی ہے نہ یہ سب کچھ بیکار ہے یہاں آیت میں
 سبب جنت کا ذکر ہے اور حدیث شریف میں علت جنت کا ذکر ہے۔ چھٹا اعتراض اگر جنت کا سبب نیک اعمال ہیں تو
 بد اعمال لوگ یو ہی بے عمل بننے والے جنت میں ہیں جہاں جہنمیں۔ حالانکہ وہ بھی جنتی ہیں۔ جواب اس اعتراض کے
 جوابات بارہا عرض کئے جا چکے ہیں کہ ان بھی آیت میں جنت کسی کلمہ کر ہے جس میں نہ ملے عمل و فضل ہے جنت ہی اور
 جنت عطا کی گئی وہ آیت ہے **الْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ** ان کا کلمہ پھل پھول کاشت سے پیدا ہوتے ہیں مگر بعض شخص بارش سے
 خود رو ہوتے ہیں۔ بنی اسرائیل پر صلوات اور کباب آسمان سے برستے تھے قانون پر قدرت و دونوں پر اعتقاد ضروری ہے ہم
 گناہوں کو اس کے دست و پاؤں سے بچا کر رہے۔

کشمادہ دست کرم جس سے یہ یاد کرے نیاز مند۔ کیوں عازمی پہ ناز رہا!

ساتواں اعتراض: تم نے کہا کہ یہ آیت حضرت صاحب کرام یعنی اہل بدر کے ہے کہ ان کے سینے کیوں سے پاک ہیں ان
 میں عذوبتیں ہیں مگر حضرت عثمان و صاحب حدیث اور حضرت علی کی پوری حدیث و واقعات بتاتے ہیں کہ ان میں سخت
 عذوبتیں تھیں ان میں جڑی غریب تھیں ہوئیں۔ جواب اس کا یہ ہے کہ ان کا یہ عذوبتیں ہیں لیکن خلاصہ یہ ہے کہ
 ان کی جنگیں اختلاف کی تھیں۔ عذوبتوں کی تھیں جیسے بر رائل و سف علیہ السلام۔ معذرت حضرت یوسف سے اور
 حضرت سارہ کا معاملہ حضرت، حرہ اور حضرت اسماعیل سے یہاں علی و علی سے صاف کی گئی ہیں۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے
رَحْمٰہُ عَلَیْہِمْ

تفسیر صوفیانہ: حصہ نیک نفس و دشتی مدد میں ہیں جو ان کے قلب عارضی طور پر عانی ہیں جیسے سونے

إِنَّهُمْ أَنْ تَعْنَهُ اللَّهُ عَلَى الظَّالِمِينَ الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ

یہ عذابی اور سزا کے لئے ہے۔ جو ظالموں کے روئے پر غاصبوں کے وجود رکھنے میں تھمتے۔ یہ سزا ہے
بجائے عذاب اللہ کی سبب طعنوں پر جو سزا کی رو سے روکتے ہیں۔ یہ سزا ہے جو کہ جنت

وَيَغْوِيَهُمْ عَوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَفِرُونَ

وہ گمراہ کر دیتے ہیں۔ عوج پر۔ عوج اس کا معنی ہے مگر میں
میں اور آخرت کا انکار کر دیتے ہیں۔

تعلق اس آیت پر تاویل آیت سے یہ طریق معلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیت سے جس میں خلق وگوں کی سر
مشتکہ تھا جو وہ ہیں میں ہیں گئے۔ اس کی اس گفتگو کا رے جو دور دوریوں سے کریں گے۔ ان میں کی محنت میں
کہ ان گفتگو کے بعد کفار سے اس میں کی گفتگو کر رہے۔ دوسرا تعلق چوتھی آیت میں اس میں طعن ہے جو اس
جو دوری یک دوسرے پر کریں گے۔ کلاما تحت امنہ لعب احتھا اس میں طعن ہے کہ وہ رہا ہے جو صحتی۔ مگر اس پر
ہیں گے اور ان پر آواز کریں گے۔ تیسرا تعلق ابھی چھٹی آیت میں اس حنت کی داخلی ختموں کا برتھاب اس کی
یوں ختموں کا تہ کہ سے جسی اس دوزخ کی تکلیف دیکھ رہیں ملامت کرنا سببست زاول کو دیکھ کر ترام والوں کو آرام و
راحت کی قدر ہوتی ہے۔

تفسیر وادی اصحاب الجہ اصحاب النار یہ واقعہ جب ہو گا جب کہ سارے حتی جنت میں پہنچ کر مطمئن ہو
ہیں گے۔ اعلیٰ کبر و غیرہ) یعنی غمگین مومنین بھی اپنی سر بھگت کر جنتوں کی سعادت و غیرہ سے جنت میں آجائیں گے۔ انہی
جنت پہنچے اپنے دوزخی مومنین کو خشوع انہیں دوزخ سے نکلانے کی کوشش کریں گے اس سے فاسخ ہو سوائی اور جہاں
میں کفار سے یہ کلام کریں گے مادی بنا ہے خدا سے معنی پکارنا اعلان کرنا کسی کو دور سے بلانا یہاں معنی پکارنا ہے اصحاب جنت
سے سارے مومنین مراد ہیں خواہ پہلے ہی سے جنت میں پہنچ گئے ہوں یا بعد میں پہنچیں۔ یہ دور اصحاب اسارت مومنین
دور ہیں یونکہ گمراہ مومنین تو دوزخ سے نکل چکے جنت میں پہنچ چکے۔ یہ نہ اہل کفار آئندہ ہوں مگر جو تہہ و اعلیٰ بھی سونا
تہ اس سے مادی ماصی ارشاد حوالہ خیال رہے کہ کبھی تو سارے جنت میں آجائیں گے۔ انہوں سے یہ کلام کریں گے اور کبھی
جنتوں کی ایک جماعت دوزخیوں کی ایک جماعت سے اور کبھی ایک ایک کی ایک ایک اور جنت سے یہ کلام کرے گا۔ وہ یہ
میں جانتا ہے چنانچہ ملائکہ اس کا غیر قرابت دار تھا۔ اس کی تفسیر یہ ہے کہ یہ تہہ و اعلیٰ مومنین
وہ کافر طاع لواء فی سوانحیم کی مالک ان کتب لہوں یہ آیت رہے ان تہہ و اعلیٰ مومنین سے اور کلام
دخی کافروں کو زیادہ شرمندہ کرنے انہیں حسرت و تلافی سے جو گمراہان کلمے مشنوں سے طاع لواء و حتما
ما وعلیٰ وہا حقایق اس کا مضمون۔ اس میں اس یا تو تفسیر یہ ہے جو مومنین رہا ہے۔ ان مشن ما فاعل کا محقق
اصل میں اس تھا وعلیٰ یا تو وہ مومنین چاہتا ہے یہ مومنین ما وعلیٰ ہے و سراجا باب میں چاہتا ہے اور حقا

سے روکتے ہیں۔ اور نیز اھارات بھی طلب یا اختیار کرتے ہیں یہ سوگ آخرت یعنی انجام کار کے انکاری ہیں لکن محبت پر عمل کرتے ہیں صرف محسوسات سے پیچھے پڑتے ہیں۔ خیر رہے کہ سوگ اقرار نکار سوگ اور قعود میں مختلف درجات رکھتے ہیں۔ مگر اہم بات یہ ہے۔

کو اکل گرچہ یہ ایک کعب درندہ درستی ہر یک ذیک بلا ترندہ
خود مددک یہ آہستہ بودند! زیں سب بر آسمان صف صف شدند!

مگر در آہستہ نمودن پڑھتے وقت طلب و محنت رجوں میں ہوتے ہیں یہی وہ ایک ہے جس میں کے رہنے سے سوگ مست و دوزخ کے مختلف درجات والے ہیں۔ روح البیان اللہ تعالیٰ اچھے رجوں والے بنائے صوباء فرماتے ہیں۔ ساری رحمتیں خاصہ ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم رحمت عامہ و ما ارسناک الا رحمۃ للعالمین کافرح نکر حضور پور صلی اللہ علیہ وسلم سے دور ہے کہ دنیا میں مرتد وقت قبر میں حشر میں اور دوزخ میں ہر جگہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے دور ہے اس لئے حقیقی نصرت یعنی اللہ کی رحمت سے دوری اسی کے لئے ہے کہ ہمارے مسلمان اگرچہ رحمت خاصہ یعنی نیک اعمال سے دور ہو مگر رحمت عامہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے دور نہیں کہ وہ عقیدہ نہیں حرم کعبہ میں تین میل تک ہے جو اس میں بسے مان پائے و من لحدہ کان اما مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا حرم سارے عالم میں ہے بزرگوں کے آستانے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا حرم ہیں اللہ نصرت یعنی رحمت عامہ سے دوری کفار ہی کے لئے ہے۔

وَبَيْنَهُمْ حِجَابٌ وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَاهُمْ وَنَادُوا

در میان دو دویں کے ایک پردہ ہے اور اُپر ہر کچھ دویں کے جو سمجھتے ہر ایک کو تھیں یہی ہے
وہ نصرت اور اللہ کے پیچھے ہیں ایک پردہ ہے اور اُپر ہر کچھ مردوں کے کہ دویں فریق کو اہل تشیع

أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَنْ سَمِعُ عَلَيْكُمْ لَمُرِيدًا خَلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ ۝

اور وہ دویں کے بہشت و آوار کو یہ کہ سلامتی ہو وہ تھیں ہر دہل جو ذمے ہوں گے وہ بہشت میں درجہ
سے ہوں گے اور وہ صحیح کو بھاریں گے کہ سلام تم پر حبیب میں نہ گئے اور اس کی طبع رکھتے

وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ تَبَقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ قَالُوا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ

وہ دویں کے اور جب کھڑی جائیں ان کی جانب سے کہ وہ ہوں گے تو میں گئے سے وہ مارے
میں وہ حبیب کی نکھیں دور میں اس کی طرف بھرتے گئے کہیں گے اے ہمارے رب ہمیں

نُفُوقِ الظَّالِمِينَ ۝

میں تو ہم کو ساتھ قوم ظالم نہ بنائے

ظالم کے ساتھ نہ کر

تعلق ان آیات کردہ کا پھیلنا یا نہ ہونا بطریق تعلق ہے۔ پہلے تعلق پھیلنا کی بات میں اس قسم کا یہ سوال
 صحت اور اہل دور رخ کے درمیان ہوگی اب اس مسئلہ کا کہ جو ان دونوں جماعتوں سے ایک تہہ کی جماعت کہہ سکی جتنی مجلس
 و گفتگو کے بعد آیت غیب و رحمت و شوق کا تہہ ہے۔ دوسرا تعلق پھیلنا کی بات میں رہا، یا تھا کہ جتنی لوگ
 دور جیوں کو یکجہاں کے بھی ہیں ان سے گفتگو بھی میں کے جس سے معلوم ہوا تھا۔ دونوں جماعتیں اسے سمجھتے ہو رہیں گی۔
 اب ارشاد ہے کہ اس سے اسے ہوئے کہ جو یہ تہہ تہوں کو ملک سے تکلیف ہوگی۔ دور جیوں کو حست کی ہوائے گی
 کیونکہ اس سے درمیان اب بھی حجب رہے گا یہ پتے سے اسے ہوئے گا۔ غالب حجاب رہے گا کہ اسے تیسرا تعلق
 پھیلنا کی بات میں ارشاد ہوا تھا کہ مجلس بیرونی حضرات دور جیوں پر حست کریں گے۔ اب ارشاد ہے کہ یہ لوگ سارے دور رخ واپ
 حست کے ساتھ حستی موموں کو بشارت ملیں گے گویا ان کے ایک کلمہ کے بعد دوسرے کلمہ کا رستہ۔ چوتھا تعلق
 پھیلنا کی بات میں اصل تھا کہ ایک مومن حدیثی ملک کرے گا اب اس حدیثی کی تفصیل ارشاد ہو رہی ہے کہ وہ اعراف و اب
 ہوں گے گویا یہ آیت پھیلنا کی بات کی تفصیل ہے۔

تفسیر و بیہما حجاب یہ مضمون نیابہ جس میں ایک شہد دور یا گیا ہے یہ شبہ یہ تھا کہ حست اور رخ اوپر تھے اس
 طرح ہیں کہ جتنی لوگ جہانک کردہ جیوں کو دیکھ لیں گے اور دور رخ انہیں دیکھ لیں گے۔ ایک دوسرے سے باتیں کریں گے
 تہہ تہوں کو دور رخ کی بویہ پوچش وغیرہ پتے گی دور دور جیوں کو حست کی ٹھنڈی ہوا خوشبو وغیرہ پتے گا اسے گی اس شہد کو اس آیت
 بعد میں دور فرما دیا کہ نہیں بلکہ تواریس نگاہیں تو ایک دوسرے تک پہنچ سکیں گی ہوا میں، عیرہ میں پہنچ سکیں گی۔ یونکہ حست اور
 دور رخ کے درمیان یا بیہما دور رخ کے درمیان پارہ "رہا بہت مصوبہ ہے اس حجاب کی حقیقت میں معلوم۔ دور رخ کی جگہ
 ارشاد ہے فصرب بیہما سورۃ باب باطلہ فیہ الرحمہ و ظاہرہ من قلمہ العصاب اس سے معلوم ہوا کہ حست
 دور رخ کے درمیان ایک دیوار کا مل ہے جو مصوبہ ہے۔ دیوار اس چہر کی ہے یہ رہا ہے یاں شہد دیکھ رہا نہیں گے۔
 پھوٹا رہی اور بیہما سمندر کے چتر ہے جس سے پتہ آئے دوسرے سے ہیں مگر اس قدر کہ اس کی حقیقت کیا
 ہے فرماتا ہے۔ بیہما بروح لا یبھاں بلکہ یا میں وہاں اور حستوں سے دور رہا ہوتی ہے اس قدر۔ اس سے
 کی تواریس جیوں کے دل میں اثر میں اتنا صحت پتہ کا مدد نہیں دیتی۔ حجاب بننا ہے مجھ سے معنی روک آؤں پارہ
 کو حجاب او دیوار بھی مل کو حجاب بنتے ہیں کہ۔ یہیں رہا دور رخ ہوتی ہیں۔ ومعنی الاعراف و حال یہ دوسرا یا
 مضمون سے جس میں حجاب کی قدر سے تفصیل ہے اعراف مع ہے عربی معنی او پانی ملدی ظہور اس سے معنی دور
 محوڑے کی گردن کے بالوں، عربی الہیک یا عربی اعانہ ساتھ ساتھ ہے۔ معنی معنی مشہور۔
 الاعراف میں لام عرضی ہے اصل میں اعراف محب تھا یعنی اس حجاب کی ملدیوں پہ کچھ لوگ ہیں اعراف اصل اس ہی
 حست کی ملدی کا نام ہے حست اور رخ کے درمیان ہے۔ اعراف پر کو لوگ ہیں اس میں مصرع ہے۔ ہاں تو ہیں۔ اور وہ
 کچھ فرشتے ہیں نہ مراد انہوں کی شکل میں ہوں نہ حستوں کو حش خبری دو جیوں کی مراد ہے۔ اس سے یہ کہ وہ
 حضرت امیاء آرام ہیں جو کچھ دور و ماں رہیں گے اس کلام کے سے "حضرت شہد و خط و حست۔" اس سے یہ کہ وہ

ہیں (5) وہ اس امت کے فقہاء علماء ہیں۔ (6) وہ قیامت کے خاص گولہ ہیں جو اس کام کے لئے مقرر کئے جائیں گے (7) وہ حضرت علی عباس حمزہ جعفر ہیں جو اپنے محبوبوں کو ان کے چہرے کی سفیدی سے 'مردود' شمشوں کو سیاہی سے پہچانیں گے۔ (8) یہ وہ شہید و غازی ہیں جو اپنے ماں باپ کی احازت کے بغیر جلا میں گئے۔ یہ لوگ جہاد کی برکت سے دوزخ سے بچ گئے۔ ماں باپ کی مدد سے جنت میں نہ گئے۔ (9) یہ وہ لوگ ہیں جن کے ماں باپ میں سے ایک راضی رہا دوسرا ناراض (10) یہ لوگ اسلام میں لڑائی لڑے ہیں کہ تھے مومن مگر ہوئے کفار (11) یہ لوگ مشرکین و کفار کی امداد ہیں جو انہیں میں فوت ہوئے۔ (12) یہ لوگ فترت والے ہیں یعنی جو حضرت عیسیٰ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیانی زمانہ میں ہوئے۔ جب نبوت کی روشنی گل ہو چکی تھی۔ (13) یہ لوگ وہ موسمین ہیں جن میں کبھی کوئی تکلیف نہ پہنچی جس سے ان کے گناہ صغیرہ و عظیمہ ہو جاتے (14) یہ گناہ کبیرہ والے مسلمان ہیں جو بغیر توبہ مر گئے۔ (15) یہ وہ لوگ ہیں جن کے نیک و بد اعمال برابر تھے کوئی کم و بیش نہ تھا (16) یہ لوگ مشکور مومنین ہیں (تفسیر روح البیان و معانی دیکھو وغیرہ) فقیر کے نزدیک پندرہوں قوس قوی ہے بقی قول ضعیف ان سب کے ضعف کی وجہ یہاں کرنے میں مستطوات ہے۔ صرف اتنا سمجھ لو کہ اعراف والوں کے متعلق قرآن کریم فرماتا ہے لم یدخلوها و ہم یظہمون کہ وہ لوگ جنت کے امیدوار ہوں گے مگر اب تک داخل نہ ہوئے ہوں گے تو پھر یہ لوگ فرشتے یا امیاء یا ہم غلیٰ رح نے موسمین کیسے ہوتے ہیں۔ خیال رہے کہ جنت دوزخ کے درمیان یہ حجاب تو دائمی ہو گا مگر اعراف پر ان لوگوں کا قیام عارضی ہو گا چھ مدت کے بعد یہ سب جنت میں پہنچا دیئے جائیں گے اور اعراف حلال ہو جائے گا۔ جب یہ جنت میں سب لگیں گے تو انہیں جنت کے دروازے پر نہریات میں ایک غوطہ دیا جائے گا جس سے یہ لوگ نہایت ہی حسین و جمیل ہو جائیں گے اور جنت میں رہیں گے۔ (تفسیر خازن) یہ لوگوں کلا بسما ہم یہ عبارت اعراف والے مردوں کی ہے یہ لوگ یہاں محشر کی پستی دور جی کو ان کے چہروں کے ہاتھ کھلے بندھے ہوئے 'لمدء ائمان' دے رہے ہیں یا انہیں ہاتھ میں ہوئے وغیرہ ست ہی پہچان لیں گے یہ جنتی ہے یہ دوزخی۔ یہ مطلب نہیں کہ اب جنتی دوزخی کو علامات سے پہچانیں گے اب تو جنتی جنت میں ہیں۔ دوزخی اور جنتی میں اب علامت کی ضرورت ہی نہیں۔ بسما بنا ہے جنت سے جس کی اصل و رسم ہے معنی ثنائی رب فرماتا ہے بسما ہم فی و هو ہم من افرا السعود اور اگر اعراف والے لوگ حضرات انبیاء و ائمہ صلوٰۃ اللہ علیہم و آلہم و سلم ہیں تو مطلب یہ ہے کہ یہ جنتی یہ حضرات جنتی دوزخیوں کو جانتے پہچانتے ہیں وہ حضرات دیبا میں ہر ایک کے انجام سے باخبر ہیں۔ خیال رہے کہ یہاں یہ لوگ ہم فرمایا ہم و ہم نہ کہ تاکہ معلوم ہو کہ اعراف والے سارے جنتی دوزخیوں کو صرف انہیں گے ہیں بلکہ یہ بھی ہیں علم اجمل میں ہوتا ہے مگر معرفت تفصیلی ہی ہوتی ہے یہ جانتا ایک وحدت کا بھی ہوتا ہے مگر معرفت جی بھی چوں پورے حقائق کی ہوتی ہے جس سے پہچان کر اعراف والے ہر جنتی دوزخی کے انہیں سارے حالات سے خبردار ہوں گے حضور اہل صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں فجلی لی کل شیء و عرف و انوا اصحاب الجنة ان سلام علیکم اعراف و انوا کائنات جنت کو یہ سلام پیش کرنا سلام مذاقات جنتی سلام نہیں بلکہ سلام بشارت ہے۔ سلام بہت قسم کا ہوتا ہے۔ مذاقیت سلام و اع سلام شہادت سلام بیزاری سلام احازت و انصاف وغیرہ یہاں تو دعاء سلامتی کے ہے بشارت سلامتی کے ہے۔ سلام کے معنی میں سلامتی 'امن' عاقبت جس قسم سلامتی سے یا سلامتی ہو ہم جو اطمینان یا درود شریف میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کرتے ہیں وہ سلام 'جائز' لینے یا مذاقات یا رحمت کا نہیں بلکہ دعا کا ہے کہ

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بود عیسیٰ میں رب سے ایک طے ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا کہ تمہارا سلام علیک ماستغفرلک
یہ سلام بجزاری تھا لم یسجدوا ولم یسجدوا ولم یسجدوا اس عبارت کی بہت ترکیبیں ہیں۔ تمہارا ترکیب یہ ہے کہ لم یسجدوا
یعنی تمہارا سلام تو نادوا کے مائل سے ملتا ہے اور وہم بظلموں لم یسجدوا کے مائل سے ملتا ہے۔ تمہارا سلام ہے طمع سے معنی
امید مگر یہاں امید نہیں مروت جیسے ابراہیم علیہ السلام فرماتے ہیں واللہ اطلع ان یغفر لی عظیمی یوم اللہ یعنی
اس وقت اعراف والے جہنم سے یہ کہیں گے اس وقت وہ جنت میں گئے نہیں ہوں گے ہاں انہیں وہاں جانے کی امید یعنی ہو
گی اس عبارت سے معلوم ہو اعراف والے فرشتے یا نبی و کرام کمال موسیٰ صاحبین نہ ہوں گے بلکہ وہی ہو گے ہوں گے جو اپنی
کسی کی وجہ سے ابھی جنت میں نہ پہنچ سکے اس کے امیدوار ہیں۔ اذ صولت ابصارہم لقا اصحابہ النار اس
عبارت میں اعراف والوں کی وہ سری حالت کھڑ کر ہے چونکہ یہ لوگ جنت و دوزخ کے بیچ میں ہوں گے اس لئے یہ دونوں چیزیں ان
کے سامنے ہوں گی اور ہر نہ کیلئے جنت کا نظارہ کیا اور ہر نگاہ کی تو دوزخ دیکھ لی مگر جنت کو دیکھ کر رغبت سے ہو گھو دوزخ کو دیکھنا مجبوراً
اور جنت سے رنجیت سے اس لئے یہاں صولت ابصارہم ارشاد ہوا کہ جب میں کی نظریں دوزخ کی طرف پھیری جائیں گی
وہ خوشی سے اور ہر نگاہ نہ کریں گے صولت اور ابصار فرماتے سے وہ بائیں بتائیں ایک یہ کہ کبھی کبھی وہ دوزخ کی طرف
دیکھیں گے ہمیشہ نہیں دوسرے یہ کہ جب اور دیکھیں گے تو صرف نگاہ ہی اس طرف کریں گے چہرہ یا چہرہ دوزخ نہ کریں گے
گویا دیکھیں گے ہی اور دیکھیں گے خیال رہے کہ لفظ تعلقاً مصدر ہے۔ یوزن استعمال اس وزن پر صرف وہی مصدر آتا
میں تعلقاً اور تعلقاً یہاں معنی طرف مکان ہے معنی جانب سمت طرف (تفسیر روح المعانی) لا تلوا رباً لا تجمعوا مع
الغواہ الظلمین یہ عبارت جزا ہے اذ صولت کی اس میں دوزخوں سے خطاب نہیں بلکہ انہیں سنا کر رب تعالیٰ سے دعا
کی پند دینا ہے جس میں دوزخوں کی سزا کی بات و دولت و خواری کا ظہار ہے اس میں ظالم فرما کر ان کے دوزخی ہوئے کی وجہ
پس نہ رہی۔ ظالمین سے مراد کافرن ہیں۔ یا اللہ اس ظالم قوم کے ساتھ ہم کو نہ رکھو دوزخ بھی نہ اسبب اور ان کی ہر لاش بھی
نہ سبب ان دونوں ہذا میں سے نہ رہی پناہ۔ ہم کو دوزخ میں بھی نہ رکھو اس میں اعراف میں۔

خلاصہ و تفسیر : اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم! ہاں، جنت نورانی اور رخ کی گفتگو سے کوئی یہ دھوکہ نہ کھائے کہ دور رخ کی
پیشکش میں یا جنت کی ٹھنڈی ہوا خوشبودار رخ میں پہنچے گی یہ نہ ہو سکے گا کیونکہ جنت دور رخ کے درمیان ایک مضبوط پردہ ہے
اس کی وجہ سے اوھر کی کوئی چیز نہ اھر نہیں پہنچ سکتی بلکہ جب خلق ہوگے دورخیوں کے گار مسلمانوں کو نکالنے اور رخ میں سامان
کے تب بھی ان کی نور نیت ایمان و درخشاں نگاہ سے جو اب بن جاوے گی جس سے وہاں میں بالکل اثر نہ کرے گی اس پردہ اور
دیوار کے اپری حصہ پر کچھ لوگ ہوں گے جو ابھی جنت کے قتل ہوئے نہ دور رخ کے، مگر وہاں صحتی و وزجی ہوگوں کو میدان
نشر سے ہی پہچانتے ہوں گے اس کی خاص شاہدوں سے اور اہل جنت کو دیکھ کر انہیں پکاریں گے کہ تم یہ طرح کی ملہ متی ہو تم ہر
وقت سے محفوظ رہو اللہ کی امن و امان میں ہو یہ امن و امان اہل جنت میں داخل نہ ہوئے ہوں گے اس کے امیدوار ہوں
گے کہ رب تعالیٰ ہم پر بھی اسے اور بہتر نعمت میں پہنچا دے۔ اس سے وہ جنت کو دیکھیں گے کہ انہی علاقوں کی برکت
سے ہم کو بھی جنت میں داخل ہے۔ یہ وہی اللہ تعالیٰ سے ملنا ہے پھر جب ہمیں دور رخ کی طرف سے کھانا
پہنچا رہے گا اس کی بھلائی اور پھری میں گی تو وہ دور دیوں سے اور راست سے ملے بھلائی اس میں سا کر رب کی پادشاہی میں گے

پس اعتراض دوری حائل مست ہے، غیرہ سے کی امید پر تمہیں گے یا ہی سے۔ جواب سیدنا عبد اللہ بن عباس کے فرمایا ہے معلوم ہوتا ہے کہ وہ امید ہے، تمہیں گے اگر وہ اس کا بہشت میں پہنچ جائے اور حنت میں ان کے عزیزوں قربت داریں نہ ہوں، نہیں امید ہے گا وہ۔ دوری سے لگے سے تو امید ہوں گے مگر درخ میں حنت کی نعمتیں پہنچ جانے کے امید دور سرے نفس فرات میں نہ وہ نامیدی ہے، تو امید ہے کہ وہ نہیں گے یہ دونوں ہوتی ہیں کہ مصائب میں ہاتھ دے جانے کا عذاب کہ حائل ہے، یہ حال میں ہے نہ یہ منظر ایسی حالت ہوتی ہے کہ اس کی حالت ہوگی کہ حنت کے بہشت میں ان ہوتی ہیں، لگے لگے یہ نفس سیر روح معانی۔ دو سرا اعتراض یہ ہے ارشاد ہوا کہ اللہ سے حنت کی طہ میں دو چیزیں حرام ہیں میں حلال۔ حرم طہاں دور سرے شرعی طہاں کی حد تو دیا ہے، یہاں حکام شریعت سے جاری ہو گے۔ جواب یہ بھی نفس میں عرض رہے کہ یہاں حرم معنی محرومی ہے طہاں کا مقصد حرام مراد نہیں ہے و حرم مراد عیہ اسرار صیحہ و حرام علی قرینہ اہلکھا ہا اسہم لا یرحمون تفسیر اعتراض یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ موسیٰ اپنے کافر بھائی کو دور رخ میں ملے اور تے اس سے یہ تو طہاں کی حنت کے خلاف ہے۔ جواب دیا میں تمہیں خلیا رشتے سے بھی میں گمراہی تمہیں صرف ایمان روحانی رشتہ سے ہی ہوں، بلکہ دیا میں بھی رب نے اس کا نظارہ را دیا ہے دیکھو کفار عرب کا حال کہ مل اپنی بیوی کو اپنے ہاتھ سے زندہ دفن کر دیتی تھی تا کہ اپنے بچوں کو خود کھا لیتی ہے مرنے کو وہ اپنے بچوں پر حل چھڑکتی ہے مگر کچھ دن بعد ان کی دشمن ہو جاتی ہے اگر وہ بھی محبت نفرت میں تبدیل ہو جائے تو کیا تعجب ہے۔ چوتھا اعتراض رب فرماتا ہے و اما السائل فلا تنہر بھکاری کو جھڑ کو نہیں کچھ دے دو وہاں حنتی اس پر عمل یوں۔ برس گے وہاں بھکاریوں کو کیوں نہ دیں گے۔ جواب یہ حکم دیا میں ہے وہاں نہ ہو گا دنیا میں بھی اگر بھکاری ایسی چیز مانے جس کا وہ اللہ نہ ہوتا ہے۔ دیا جاتا ہے کہ کافر قرآن مجید کی بھیک مانگے تو نہ دودہ زنی کفار ان نعمتوں کے اللہ نہ ہوں گے۔ پانچواں اعتراض اس آیت سے معلوم ہو۔ دور خیوں پر حنت کا پلہ غیرہ حرام ہے مگر زنی شرف کتاب الرصد علی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ابوسب کو اس کی کلمہ کی نفی سے دور رخ میں دینی ملتا ہے اور دو شبہ کو غلبہ ہلکا ہوتا ہے جو پہنچ کا ہوتا ہے جواب اگر وہ اپنی حنت کا فی ہو تو اس آیت میں قابوں کا ذکر ہے اور اس حدیث میں خصوصاً علیہ کا ذکر ہے چنانچہ اس سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کی خوشی میں شوبہ کو آلودہ تھا اس سے خصوصی طور پر یہ کرم خسروانہ ہوا۔ چھٹا اعتراض اس آیت میں ارشاد ہوا کہ ہم دور خیوں کو حصول جائیں گے حالانکہ اللہ تعالیٰ بھول چوک سے پاک ہے، جواب یہاں بھولنے سے مراد ہے اس کا نتیجہ دینی اس کو ہمہ زدن گے جیسے بھولی بھری چیز چھوڑ دی جاتی ہے اس کی مفصل تفسیر الرحمن الرحیم کے تحت عرض کی جا چکی ہے۔ ساتواں اعتراض یہاں چھوڑنے کے معنی بھی درست ہیں ہوتے کیونکہ دور زنی کفار بیش اللہ کی پکڑ میں ہوں گے پھر نہیں چھوڑا یہ سبیل جواب چھوڑنے سے گرفت اور پکڑ سے چھوڑنا مراد نہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ ہم انہیں عذاب میں بھوکا پیا سہ توڑ دیں گے ان کی دشگیری میں کریں گے۔ آٹھواں اعتراض یہاں ارشاد ہوا کہ کفار قہر مت کو محسوس گئے تھے وہاں سے لے کر اب تک تھے وہ تو اس کے منکر تھے۔ جواب یہاں بھولنے سے مراد ہیں اس کے مری معنی یعنی قیامت کی تیاری نہ کرنا خواہ اس کا نظار کر کے خواہ اس سے غافل رہ کر بعض کافر قیامت کو مانتے ہیں مگر کرتے ہیں شراب و سرور بھی در حقیقت اسے بھولے ہوئے ہیں اس کی کچھ تفصیل ہم آیت کریمہ لا توا حسنا ان سبنا او اخطانا

تفسیر . ولقد احصا ہم بکتاب چو نگہ . یہ میں سہلی کتابوں کا نام ہے کی بڑی ہی رحمت ہے جیسے زمین پر سہلی بارش کا
 رزق نیز قیامت میں نفاذ انبیاء کرام کی تسبیح سہلی کتب کے نزول کا انکار کریں گے لیکن وجوہ سے اس مضمون کو امام نور قدس کی مؤلف
 تائیدوں سے شروع فرمیا۔ خیال رہے کہ سہلی کتاب نامی پرانا حضرت جبریل کا کام ہے اور حقوق کے پاس کتاب لسانی کا کام
 ہے اللہ تعالیٰ بذات خود تو ہی کے پاس کتاب ، تاہم وہ لوگوں کے پاس مگر چونکہ متبوعوں کا کام ہے اور حقیقت رب تعالیٰ کا کام
 ہوتا ہے اس لئے احصا ہم فرمایا جس میں سہلی کتاب ہم نے کامر جمع یا تو سارے جہان کے کافر ہیں یا سارے مومن و کافر
 اور کتاب سے مراد ہے سہلی کتاب خود کوئی بھی ہو تو سہلی و انجیل و قرآن ہو یا اور جیسے بھی ہم لوگوں کے پاس سہلی کتاب
 مختلف اوقات میں مختلف نبیوں سے اور بعد اس کے یہ ہم کامر جمع اہل عرب ہیں اور کتاب سے مراد قرآن مجید یعنی ہم بواسطہ محمد
 مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اہل عرب کے پاس قرآن مجید نامی کتاب کے معنی اور اس کی قسمیں اور کتاب و جیسے میں فرق اور
 کو کسی کتاب کسی نبی پر کسی کس تسبیح میں کسی ہم پسے پارے میں فالک الکتاب کی تفسیر میں اور دوسرے پارے میں شر
 و مصان الذی انزل فیہ القرآن کی تفسیر میں عرض کر چکے ہیں فصلیہ عبارت یا تو کتاب کی صفت با حلال ہے یا حنان کی
 صبیح سے حال ہے۔ یہ بتا ہے تفصیل سے جس کا وہ فصل ہے معنی جدا کرنا چو نگہ تفصیل میں ہر مضمون دوسرے سے جدا اور
 ممتاز ہوتا ہے اس لئے اسے تفصیل کہا جاتا ہے یعنی ہم نے اس کتاب کے ہر مضمون کو تفصیل وار جدا جدا کر کے بیان فرمایا۔
 خیال رہے کہ قرآن مجید میں تو ہر قسم کے مضامین ہیں۔

حلال حرام محکم مشابہ بشیر نذیر قصہ علقہ مثل (صلوی بیان)

یہ سب مضامین تفصیل سے بیان فرمائے گئے ہیں بعض تو بلا واسطہ اور بعض حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ کے قرآن میں
 مجمل تھے مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی تفصیل فرمادی جیسے نماز روزہ حج و زکوٰۃ کہ انہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے
 ذریعہ رب نے تفصیل کیا جیسے ہم کو قرآن رب نے خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطہ سے اور فرمایا احصا ہم ہم ان کے پاس
 ہے جیسی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی معرفت ہو کسی رب نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی معرفت قرآن مجید کی تفصیل فرمائی مگر
 قرآن فصلاہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بات حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے صفات حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوال سب
 قرآن کہیم کی تفصیل سے یہ یہ مطلب ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب کو کتاب تسبیح وار سبحانہ والی الرحمن القرآن۔
 علی عدم یہ عبارت یا تو فصلاہ کے ماحول سے ملتا ہے جیسی ہم نے عام کل ہو کر اس کتاب کو مفصل فرمایا جس کتاب کی تفصیل
 دوسرے والے ہم عالم کل ہوں تو سمجھو کہ کتاب کہی شائد اور ہوگی اور تفصیل کیسی اعلیٰ ہو یہ عبارت فصلاہ کی ضمیر مفصل
 سے حال سے جیسی مشتمل علی علم دونوں صورتوں میں علم کی توین تعلیم کے لئے ہے جیسی یہ کتاب بہت بڑے علم پر مشتمل ہے
 اس صورت میں کتاب کی چار صفات کا یہاں بیان ہوا مفصل ہونا اس میں بڑے علوم کا ہونا اور میری چو بھی صفت ہدی
 و رحمت اور قرآن میں و رحمت کے فقرے سے ہے اور یہ عبارت کتاب فاعل ہے یا مفعول۔ بعض قراتوں میں ت کے پیش
 ہو پو شید کی خبر اور جملہ کتاب کا فاعل یا صفت ہے بعض قراءتوں میں و رحمت کے کسر سے ہے علم کا بدل غرضیکہ اس
 میں چار تفسیریں ہیں رحمت کے معانی ، اس میں قسم ہو کر کسی ہدایت سے متقی ہے نیز رحمت سے معنی دوسرے کے ہضم
 ہر پہلے پارے میں عرض کر چکے ہیں یہاں تا سمجھو کہ قرآن کہیم ایمان کی ہدایت غار سے ہے اعمال و تقویٰ کی ہدایت

مؤمنین کے لئے ہے عرفان کی ہدایت، ایہ اللہ اور کالمین کے لئے ہے اور اس شاء اللہ نقار و حن کی ہدایت قیامت میں سب کے لئے ہوگی یہی حال ہونے کا ہے کہ قرآن مجید سارے انسانوں کے لئے رحمت ہے۔ ہے اور مومنین کے لئے رحمت خاصہ اور عارفین کے لئے رحمت خاصہ اقصیٰ۔ اس سے آگے ارشاد ہو "القوم مومنون یہ عبارت بھی اور رحمت دوسرے کے متعلق ہے قوم سے مراد انہی و بہت دونوں ہیں مومنون، تو معنی حال سے تو مطلب یہ ہے کہ جو قوم ایمان رکھتی ہے اس کے لئے یہ کتاب ہدایت اور رحمت دونوں ہے اور "تو استقبال سے "تو سوگ" ایمان دے دے ہیں جن کے نصیب میں یہ لکھا ہے کہ وہ آگے چل کر ایمان قبول کریں گے ان کے لئے ہدایت بھی ہے اور رحمت بھی مگر جو نہ نصیب ایمان دے والے ہی نہیں ان کے لئے قرآن عذاب ہے بارش تمام کھیتوں اور حقوں کے لئے رحمت ہے مگر بعض پودوں کے لئے عذاب کہ اس سے وہ جل جلتے ہیں سر حال اس کتاب کے چار صفات میں بیان ہوئے۔ خیال رہے کہ لقوم مومنون فرما کر بتایا کہ قرآن مجید مومنون کے لئے رحمت و ہدایت ہے نہ کہ اسے محبوب آپ کے لئے آپ تو خود رحمت عالمین ہیں اور ہماری طرف سے ہدایت یافتہ ہیں پھر مومنون میں جس طرح کا مومن اس طرح کی رحمت و ہدایت ہے۔

خود صمد تفسیر - اسے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم ہم ان روز فی کفار کو غافل رکھ کر یہ مذکورہ عذاب نہیں دیں گے ہم نے ان لوگوں کے پاس کتابی کتاب یہ قرآن مجید پہنچا دی ہے جس میں نہ چار صفات ہیں اس میں رحمت عذاب بھی چیزیں احکام وغیرہ تفصیل وار بیان فرمادیئے آپ نے وہ سب کھوں دینے دو سرے یہ کہ یہ کتاب عظیم علم پر شاں ہے اس میں ہمارے علوم موجود ہیں تیسرے یہ کہ یہ کتاب مومنون کے لئے ہدایت ہے۔ چوتھے یہ کہ یہ کتاب ان کے لئے رحمت ہے جب ہم نے ان کو دنیا میں سب کچھ بتا دیا فرمایا پھر یہ کافر بنی رہے تو اب ان کو عذاب دیا جائیگا وہ اور بد قصور بے خبری کی حالت میں نہ ہو گا اور نہ وہ کوئی عذر کر سکیں گے۔

فائدہ - اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ - اللہ کے مقصد مندوں کا کام اور حقیقت اللہ تعالیٰ کا کام ہے دیکھو بدوں تک کتاب الہی اللہ تعالیٰ سے ہیں پہلی منہ صلی اللہ علیہ وسلم تک حضرت جبریل نے پہنچائی اور مخلوق تک حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مگر رب تعالیٰ نے ان انوں کا مومن کو آپ کا مقرر کیا کہ فرمایا جنسا ہم - دو سرا فائدہ تمام انسانوں کو عیاد کرام کی معرفت کتاب الہی ضرور پہنچی خواہ صحیفہ کی شکل میں ہوئی یا مکمل کتاب کی صورت میں۔ یہ فائدہ حنا ہم ہکتاب کی پہلی تفسیر سے حاصل ہوا کہ ہم سے مراد سارے کفار یا سارے مسلمان ہوں اور کتاب سے مراد ہر کتابی کتاب۔ تیسرا فائدہ - اہل عرب پر اللہ تعالیٰ کا بار "امسان سے کہ قرآن مجید" کی بات میں ان کے ملک میں نازل ہوا جس سے میں بہت عرت ملی۔ یہ فائدہ حنا ہم ہکتاب کی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا کہ ہم سے مراد اہل عرب ہوں اور کتاب سے مراد قرآن مجید ہو۔ چوتھا فائدہ - اللہ تعالیٰ نے جو جس پر دیا ہے "فائدہ" بلکہ جان کر دیا اپنے علم کے مطابق دینا بندے کی جہوں کے مطابق عطا فرماتا ہے۔ یہ فائدہ علی عدم پہلی تفسیر سے حاصل ہوا۔ دوسرا علم سے مراد علم الہی ہو۔ پہنچا ہاں فائدہ قرآن کریم اللہ تعالیٰ کے علوم کو شامل ہے اس میں علوم عہد سوم حکماء وغیرہ سب موجود ہیں۔ یہ فائدہ علی عدم کی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا کہ علی عدم سے مراد ہر شے "مشتا" علی علم اور علم سے مراد ہر علم قرآنی جو قرآن مجید میں ہے۔ رب فرماتا ہے واولا علیک الکتاب سبحانما لکن شئی چھٹا فائدہ - قرآن مجید ہدایت بھی ہے رحمت بھی مگر اس سے

صرف مومن قوم ہی فائدہ اٹھاتی ہے اور کفر سے جس قدر فائدہ حاصل ہو سکتا ہے وہی اس میں ہی ٹھہرتی ہے۔
ساتواں فائدہ۔ جب قرآن مجید میں یہ خوبیاں درج کرائی ہیں تو صاحب قرآن صلی اللہ علیہ وسلم کے کمالات کا کیا پرچہ ہے؟ اسی
لئے رب نے قرآن کریم کو بھی رحمت قرار دیا، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی رشا مرید و ماسا ارسلاک الا رحمہ
للعالمین۔

پہلا اعتراض۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ تعالیٰ قرآن مجید کفار سے بھی فائدہ دے گا۔ جواب۔ کفار جمع کفار ہیں۔ ہذا کہ قرآن کفار کے لئے آیا ہے یا مومنوں کے لئے یا سارے جہان کے لئے۔ آیت اس بارے میں
مختلف ہیں؟ جواب۔ قرآن مجید سارے جہان کے لئے آیا مگر کفار کے لئے اتمامِ نعمت کے طور پر یا مومنوں کو ہدایت دینے
کے لئے متقیوں کو خاص رحمت دینے کے لئے جب ہارش تری اور میرا بی دینے کے لئے ساری زمین پر رکتی ہے پھر دینے کے
لئے باغوں پر رواہ دینے کے لئے کھیتوں پر مونی دینے کے لئے سند پر لند اساری آیت درست ہیں۔ دوسرا اعتراض۔
جب قرآن مجید میں ہر چیز ہے ولا رطب ولا یابس الا فی کتاب مبین اور آتن مجید تفصیل بھی ہے تو اب حدیث
سننے کی کیا ضرورت ہے؟ جواب۔ قرآن مجید میں مزید اور ہر چیز کی تفصیل ہے مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے پھر حضور
صلی اللہ علیہ وسلم وہ تفصیل ہم کو بتاتے ہیں اسناد میں مونی ہیں مگر غوام اور غوطہ خوروں کے لئے۔ طب کی کتابوں میں سارا
علاج ہے مگر حکیموں کے لئے۔ پھر غوام مونی نکل کر طیب کئے طبی نکل کر ہم کو یں ہم استعمال کریں۔ رب فرماتا ہے ہولنا
علیک الکتاب نبیا ما لکن شنی رب فرماتا۔ وعلیہم الکتاب والحکمۃ فی دلوں کو کتب اور حکمت
نکھاتے ہیں۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں ارشاد ہوا کہ قرآن مجید مومن قوم کے لئے ہدایت اور رحمت ہے چاہئے تو یہ تھا کہ یہ
کافروں کے لئے ہدایت اور رحمت ہو اس میں ہدایت کی صورت ہے کہ وہ استمرا ہیں۔ جواب۔ اس اعتراض کے تحت
سے جوابات پہلے پارہ کے شروع میں ہدیٰ مستفیض تفسیر میں کر رہے کہ قرآن ایم اعلیٰ صادق کی ہدایت ہے مومنوں کے
لئے یہ ہدایت تو سب کے لئے ہے مگر اس سے فائدہ اٹھاتے ہیں صرف مومن لوگ۔

باراں کہ در لطافت معش حلاف میست! در بلخ لالہ رویہ و در شورو یوم خس!

اللہ تعالیٰ قرآن مجید سے ہدایت اور رحمت پینے کی توفیق کئے۔

تفسیر صوفیان۔ قرآن مجید کسی کے صرف ہاں تک پہنچتا ہے کسی کے دماغ تک کسی کے دل تک کسی کی روح تک کسی کے
سرتک اگر مفاصل تک پہنچے اور دل و دماغ و روح میں نہ رہے تو قرآن اس سے مراد اور نہ ہی کلامِ رب ہے اور اس
دماغ روح تک پہنچے تو یہی قرآن ہدایت میں ہے رحمت بھی بصل بہ کھرا و بھدی بہ کھرا و بھدی بہ کھرا و بھدی بہ کھرا
ہم صبیہ کفار کی طرف بھی ہے کہ قرآن اس کے پاس بھی نہ پا کر ہدایت اور رحمت کے متعلق ارشاد ہو اللہ یوموں پھر بیان
رحمت قسم کا ہے۔ اسی طرح قرآن کی ہدایت اور رحمت بھی بہت قسم کی جو مومن ظاہریوں میں ہے۔ قرآن مجید کی ہدایت
اور رحمت۔ اسی ایک مد میں شریعت و طریقت و حقیقت، معرفت کے سلسلہ میں درج ہے۔ قرآن مجید کی ہدایت کی
ہدایت دیتا ہے کسی کو طریقت کی کسی کو حقیقت کی کسی کو معرفت کی۔ روح العالی۔ فرمایا کہ صوفیاء ایک کتاب اللہ

حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہیں جو کہ ہر چیز کا جامع ہیں اور علم الہی کے مظہر اتم ہیں رب سب سے مطابقت اپنے علم کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض صفات کو ان کو ظاہر فرمائے حضور صلی اللہ علیہ وسلم مخلوق پر اللہ کی رحمت بھی ہیں اور ہدایت بھی۔ ڈاکٹر قبل نے فرمایا۔

روح بھی تو قلم بھی تو تیرا جو الکتاب!

یاد رہے کہ خود جسم سالیب جس کے تمام اعضاء و جوارح اس شخص میں داخل تھے اپنے موقع پر لگائے یہ اعضاء مومنوں کے لئے رحمت ہیں کہ وہ ان سے اعمال نیک کی کمالی کریمتیں حاصل کر سکیں کہ وہ ان کے خلاف نہ گنہگار نہ ہوں گے۔ صوفیہ فرماتے ہیں کہ تقوم یوموں فرما کر یہ بتایا کہ قرآن مجید سے ایمان کی ہدایت میں ملتی۔ ہدایت تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ملتی ہے ہدایت ایمان کے بعد قرآن مجید سے ہدایت اعمال ملتی ہے زمین میں تم کس دن ڈالتا ہے بارش اسے اگاتی ہے جس میں تم ایمان حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نظروں سے قرآن میں تم کو لگا ہے اس لئے ارشاد ہے: تقوم یوموں

هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ يَقُولُ الَّذِينَ تَسْؤُهُ

ہیں انتظار کرتے ہیں لوگ مگر اس کے پس منظر میں اس کا تو نہیں سمجھتے وہ لوگ جو بھول گئے تھے اُسے کہہ رہے تھے کہ یہ تو بیکار ہے مگر اس کی کہ اس کتاب کا کیا ہوا۔ یہ مانتے آئے جس دن اس کا تبارک و تعالیٰ

مِنْ قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا بِالْحَقِّ فَهَلْ لَنَا مِنْ شُفَعَاءٍ

اس سے پہلے تحقیق نہ آئے تھے ہمارے رب کے پیغمبر کوئی تو پہلے آیا ہے وہ پہلے آیا ہے۔ کون شفاعت کرے دے کہ واقع ہو گا یوں نہیں سمجھتے کہ وہ جو اسے پہلے آئے تھے کہ جب ہمارے رب کے رسول حق آئے

فَيُشْفَعُوا لَنَا أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ قَدْ خَسِرُوا

سہارا نہ کرے وہ ہماری پاموش رہیں جانیں ہم نہ کہہ سکیں کہ میں سوچ رہا تھا کہ جو میں نے کیا تھا وہ بھی تم نے کیا تھا تو ہم کوئی سہارا نہ ہو گا جس سے ہم بچ سکیں کہ ہم نے کیا کیا کام کرے تھے

أَنْفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ

گھاٹے میں ڈالا جو سنا تھا کہ اپنی دروغیوں سے وہ جس چیز سے بچ رہے تھے بے شک اسوں سے یہی حال ہوا کہ ان سے بھول گئے وہ جہاں انھیں لے گئے

تعلق اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے یہود طرح تعلق ہے۔ یہود تعلق پچھلی آیت کریمہ میں ارشاد ہوا تھا کہ قرآن مجید سے ہدایت اور رحمت صرف مومن ہی حاصل کریں گے۔ ارشاد ہے کہ مشرکین و کفار ہی نے رحمت حاصل کرنے کے غذاب و عذاب کا انتظار ہی کریں گے گو یہ نفع حاصل کرے والوں۔ بعد نفع حاصل نہ کرنے والوں کا ذکر ہو رہا ہے۔ لا سرا

تعلق۔ پچھلی قیامت میں اس کی وجہ یہاں ہوئی تھی کہ قیامت یہ دور میں عمار کی بیچ بچار و ناراضی کی بنا پر صحت سے
 ٹھیک، تندرست و غیر بیمار۔ تو بے کار شدہ ہوا تھا کہ ہم نے تفسیلی کتاب دیامیں پہنچائی تھی اب یہ دور کا ذکر رہا ہے کہ اس
 لوگوں سے قیامت کہہ کر مائتہ فیوں یا کوڑا جو حد سے حدود کی وجہ کا رہا ہے۔ تیسرا متعلق۔ گزشتہ پچھلی قیامت میں
 ارشاد ہوا تھا کہ کفار قیامت کو صوں گے تھے حالانکہ ہمیں یہ دور بولی کتاب ان کے پاس پہنچ چکی تھی اب ارشاد ہے کہ اس کی
 صوں کی نیت وہ جب ہوگی جب یہ زمانہ کچھ کام۔ اسے گام یہ صوں کا پہلے تھا اور اس صوں کا ہر سہ۔

تفسیر۔ **هل يظنون الا ما يولوا**۔ اس زمانہ میں ہل انکار کی سواں سے ہے معنی ہیں **الو** منظوروں میں
 منظوروں سے جسی نظر میں تھیں اس کا فاصلہ میں عمار میں جس کا اوپر سے چھوڑا ہے اب اس سے ایک کلمہ پوشیدہ ہے جسی
 بعد ازاں کہ تاویل کتاب اس سے معنی ہوا کہ اس سے مراد ہے عیسیٰ یا عیسا عاقبتہ کا مریخ کتاب ہے جسی عمار اب بھی
 قرآن مجید پر ایمان میں لیتے تو یہ کسی چیز کا نظارہ میں کرتے جس کے کہ قیامت کہہ کر کی خبروں و وعدے و وعیدوں اور کفار کے
 عمار کا ظہور ہو ورنہ یہ سب چھوڑیں۔ انھوں سے دیکھ میں جسی قیامت۔ حالانکہ وہ اس دور میں عمار ہو چکے اگرچہ
 کفار قیامت کے منکر تھے مگر چونکہ قیامت کا باقی ہے اس سے اس کے کفار کا اظہار قرار دیا گیا۔ گویا یہ لوگ عمار کے
 منکر ہیں۔ **يوم ياتي تاويله**۔ یہ عمارت کی سبب۔ ظاہر یہ ہے کہ یہاں اس واقعہ کا کہ ہے۔ جب کفار دور میں پہنچ چکے
 ہو گئے اور دور اند دور فی مسلمانوں کو شفاعتوں کے در بعد دور سے نکلتے دیکھیں گے تب یہ کہیں گے کیونکہ قیامت میں تو وہ سب
 کچھ صوں چکے ہو گئے۔ قیامت میں رسولوں کی تبلیغ کا کار کریں گے جسی جس قیامت کی خبروں و وعدے و وعیدوں کا عام
 اس سے آواز کا اور کفار میں۔ کفار سے وہ سب کچھ دیکھیں گے جو قرآن مجید نے یہاں فرمایا تھا **يقول الذين يسوءه اول قول**
ما مراد بل اقرار ہے۔ اس سے اعتراف **الذين يسوءه** سے مراد وہی کفار ہیں جس کا ذکر ہو رہا ہے مسلمانانہ مراد تو صوں
 حاتمہ دل ہو جائے یا نثار بنائے تب یہ صوں والے یہاں سے یاد سے قرار کرتے ہوئے کہیں گے۔ جس قبل اس کا
 تعلق سوا سے ہے قبل کا مصنف الیٰ یعنی صحیرہ پوشیدہ ہے جسی قیامت کے سننے سے پہلے یا مرنے سے پہلے یا ایمان صوں
 ہوئے تھے **لقد جاءك رسول وما تبالعق**۔ یہ عمار بقول کا مفعول ہے جسی اس عمار کا قول۔ اس کلمہ میں چند باتوں کا قرار
 سے قد کہ کتابی کہ ہم نے نبیوں کے متعلق دیا میں شک بلکہ عمار کیا تھا آج ہمارا شک دور ہو گیا۔ حاجت کہ کرتا یا کہ نبی ہماری
 طرح صرف پیدا نہیں ہوئے تھے بلکہ رب کی طرف سے بھیجے ہوئے تھے۔ **وما تبالعق**۔ اس کی مثال سے ہے جسی یعنی وہاں
 رہا ہو کہ بالحق میں چند احتمال میں چھائی کے سات متلسس ہو کر آئے تھے یہ سورج سے ہر رنگ سے گری و است ہے
 یہی اس سے حق و سچائی و است تھی یا حق یعنی سچائی، اسے تھے یا وہ وہاں سے تھے نہ قتل قبول نہ حق معنی نہیں یہ مقادیر
 یا کہ اور مضبوط دین لائے تھے حق معنی ثابت مضبوط کہ و نثار خ۔ آخر یہ کہ ساتھ ساتھ ہمارے ہمارے ساتھ نہ ہا
 کیوں نہ ہو کہ اس دین کی زمیں بہت تھی یعنی توحید کی مبادی مضبوط تھی جسی نبوت۔ ہمارے اس میں یہ کچھ نہ تھا بالحق کی سبب
 تو متصدی کرنے کی ہے یا تلمس کی جسی اب ہم اقرار کرتے ہیں کہ اس میں ہمارے رب قبل کے عمار سچائی کے ساتھ آئے تھے
 کہ وہ سچے تھے یا حق اور سچائی، اسے تھے انہوں نے قیامت کتاب کتاب مضبوط و رخ عمارت جس نہیں چہرہ کی خبریں دی
 جنہیں وہ بالکل حق تھیں ہم سے عطی ہو گئی کہ ان کا انکار کرتے رہے ہم نے آج ان کی سچائی اپنی انھوں سے دیکھی اور ہو سکا

تعلق اس آیت کریمہ کا بھیجی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق بھیجی آیت میں انتہا کا درجہ الہی قیامت و بعد قیامت کا اب اس آیت میں انتہا کا ذکر نہ تاکہ سناں الہی باتوں میں غور کر کے ایمان اختیار کرے۔ دوسرا تعلق بھیجی آیت میں کفار کے بتوں کی مجھاری مقصورہ کی حدود کی کا ذکر ہو تاکہ وہ قیامت میں مصیبت کے وقت اپنے بدکاریوں کوئی مدد نہ کر سکیں گے اب معبود حقیقی سے جس شانہ کی قدرت کا ذکر نہ تاکہ کفار جو اُن مہجوروں کی عداوت سے توبہ کر کے اللہ تعالیٰ کی عبادت کریں۔ تیسرا تعلق بھیجی آیت میں جو تہ رسلات کہ رہو طعنا و با و سں رہا اب توحید الہی کا ذکر ہے گو یہ نیک کے ایک رکن کا ذکر ہے ہو اور سب سے رکن کا ذکر اب چونکہ نبوت توحید اختیار کرنے کا وسیلہ ہے اس لئے وسیلہ کا کہہ ہو اور غرض کا کہہ میں۔ چوتھا تعلق بھیجی آیت میں خوف و اطمینان کو رب کی طاعت کی طرف عود کی معنی تھی اب رب کے احسانات یاد دہانہ اس کی طاعت کی طرف عود کی جاری ہے کیونکہ بعض لوگ خوف سے ہٹتے ہیں بعض باغ سے بھاگتے ہیں، اُن سے بعض انعام و اکرام اور قربان مجید سب الہی ہدایت کے لئے آیا ہے۔

تفسیر ان ربکم اللہ چونکہ اس مضمون کے کافر منکر تھے وہ دوسروں کو بتا رہے تھے اس لئے اس مضمون کو ان سے شروع فرمایا لفظ رب کی تحقیق سورہ فاتحہ میں ربنا العالمین کی تفسیر کے تحت کی جا چکی اللہ تعالیٰ کی ربوبیت کی کچھ تفصیل میں ان نو عیشیہ اور اس قسم کی ربوبیت سے کس بندے کو حصہ ملتا ہے رب اور اب یعنی پالنے والے اور یہ اب میں فرق ہم اسی جہد بیان کر چکے ہیں اتنا سمجھ لو کہ پاپ ہم کو دنیا میں آنے کے بعد کچھ دن پرورش کرتے ہیں وہ بھی باغ سے کہ میرے بیٹھاپ میں یہ مجھے پرورش کرے گا مگر اللہ کریم وہ ہے جو ہمیشہ سے ہمیشہ تک پالتا ہے ہر طرح پالتا ہے اور بد فرض پالتا ہے جموں سب چھوڑ دیتے ہیں وہاں وہ ہمارے حیر رکھتا ہے اعلیٰ حضرت نے یہ خوب فرمایا۔

اے کریم کار مدار و سبے نیاز دامن الاحسان شرمندہ نواز

کہم میں خطاب کفار سے ہے۔ جب جس کفر کو اوپر سے چلا آ رہا ہے اور ہو سکتا ہے کہ سارے انسانوں سے ہو فرشتے اس خطاب میں داخل ہیں کیونکہ ممکن زمین سورج چاند تارے ان کی پرورش کے لئے نہیں بنائے گئے وہ تو ان چیزوں سے پسے ہوئے پیدا ہو چکے تھے اور یہاں ہمیں چیزوں کا ذکر ہے اللہ تعالیٰ سارے انسانوں کا رب ہے اور سب اس کے بندے ہیں مگر کوئی بندہ سینو لا ہے کوئی بیٹے والا سورج و بارش بھی اللہ کے بندے ہیں زمین کیسب باغ بھی بندے مگر سورج و بارش فیض رساں بندے ہیں اور زمین و باغ فیض یاب۔ یو ہی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے بندے ہیں غرض سارے اسم اللہ کے بندے ہیں مگر یہ والے۔ لفظ اللہ کی تحقیق بسم اللہ کی تفسیر میں ہو چکی ہے کہ عربی زبان میں یہ اسم ہے بقی سارے نام و صفات الہی خلق السموات والارض یہ عبارت صفا اللہ کی صفت ہے خلق کے معنی میں اللہ وہ گانا سطور میں اس کے معنی میں فقرہ مثل کسی چیز کو نیست سے جست کرنا جو بخشا اگرچہ نہاں بھی رہتا ہے اور زمین میں بھی مگر چونکہ ممکن متعدد مہجہ میں زمین متصل درمیانی ہوتی ہے مگر ہر زمین کی حقیقت مٹی ہے اس سے قرآن مجید آسمانوں سے سمیع و مبصر کے لئے مدار و حارشا ہوتا ہے و مستعیا یا ہاں کا جس خلق نے سب سے معنی میں چھو یہ اصل میں سجدت سے ہی سے سجدت ہے۔ پسے میں کہتے ہیں حارشا ہاں و رت و آخر یکساں ہاں کے لئے اس کو بھی تہ سے مدد ایسا رت کا سبب دعا و نیاز کرنا یہ اسم ہے زمین میں جسکی سبب سبب یہ کہ اس وقت نہ سورج نہ مہجہ

نبیء کرام کو تاب اور حکم اور ہوت کشی اور فرماتے۔ سحرنا لدالربیع تعجری ہا سورہ ہم نے ہوا حضرت سیمان کے کلمہ کر دی جو ان کے حکم سے چلتی تھی اور فرماتے لبحکم بن الناس ہم نے آپ کو اس لئے ہی بنایا کہ آپ لوگوں میں حکم جاری کریں اور فرماتے ہا بعثوا حکما من اھلہ و حکما من اھلہا خود بیوی میں نا اتفاقی ہو جانے کی صورت میں ایک حکم خلود والوں کی طرف سے اور دوسرے حکم بیوی والوں کی طرف سے بھیجے۔ ان جیسی تمام آیات میں اللہ کے بندوں کے لئے حکم ثابت ہے جو اب تحقیق یہ ہے کہ حقیقی حکم صرف اللہ تعالیٰ کا ہے، حارضی مجزی اور عطاء الہی سے حکم اس کے بندوں کا بھی ہے لہذا آیات میں تعداد میں نہیں، حقیقی مجزی کا فرق ہر حکم ہی کیا جائے گا۔

تفسیر صوفیانہ۔ اللہ تعالیٰ کی خاقیت کا ظہور اس سے ہے کہ اس نے آسمان و زمین پیدا فرمائے اور اس حکمت کا ظہور اس سے ہے کہ اس نے سب چھ دنوں میں بنائے، موصوفے فرماتے ہیں کہ رب نے چھ قسم کی مخلوق بنائی (1) ارواح (2) ملکوتی چیزیں جیسے فرشتے، حیات، عقول مفرد اور عقول مرکب (3) نفوس جیسے مادوں، انسان حیوانات کی نفوس (4) اجسام مفرد جیسے عرش و کرسی، خست و زخ (5) مفرد اجسام جیسے ایک پانی ہو اس میں جہیں چار عناصر مرکب جاتا ہے، مرکب اجسام چونکہ عرش اعظم تمام لطیف اجسام کا مبدیہ ہے، فیض رحمانی کا قابل ہے اس سے اس پر تسلط فرمایا یہ تسلط تمام عالم پر تسلط ہے۔ اے انسان اگر تو اپنے میں غور کرے تو سارے عالم تھیں سب تیرا دل میں ہے تیرا سر، تیرا دل، تیرا عرش، تیرا سر کرسی ہے، ان سب میں روح کا حکم جاری و ساری ہے رب سے تیرے دل کو اپنی تھی گاہ بنایا تم استوی علی العرش تھہر بھی نفس کی رست کی تار کی چھاتی ہے، کبھی قلب کے انور کاوت چلی کرتا ہے اس نے عالم ارواح میں نبیء کرام اور پیغمبر اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو روشنی والے چاند تارے بھیجے اور حضور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سورج میں یہ تمام حکم الہی سے اپنا کام کر رہے ہیں، حاملوں کو فیوض دے رہے ہیں، دیکھ کے ان و رات اس سورج سے جلتے ہیں دن کی دنیا کے دن و رات حضور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے نگاہ کرم سے ہوتے ہیں ان کی نگاہ کرم سے ہوتے ہیں ان کی نگاہ دل پر پڑی دل کلون نکل آیا بیداری آئی ہم ان کی نگاہ سے ہٹ گئے تو دل میں رات آگنی غصت پیدا ہو گئی۔ خدا کرے ہم دن یعنی بیداری میں مریں رات یعنی غفلت میں نہ مریں اسی لئے مرستے وقت کلمہ پڑھاتے ہیں، نہ میت کا دل نکل سہ بیداری میں جلتے ورنہ وہ کلمہ تو پڑھتا ہی تھا، مخلوق دو قسم کی ہے ایک وہ جو صرف امر کن سے پیدا ہوئی، دوسرے وہ عالم مرکبات سے جیسے روح وغیرہ دوسری وہ جو امر الہی سے بواسطہ مادہ پیدا ہوئی وہ عالم خلق ہے گویا سمائیت خلق میں، روحانیات عالم امر، اللہ تعالیٰ ان سارے عالمین کا رب ہے، تبارک اللہ رب العالمین (روحانیات) دوسری تفسیر صوفیانہ۔ آسمان زمین کو گھیرے ہوئے ہیں، زمین سے فیض دیتے ہیں مگر عرش معلیٰ انہماں و ہیرے ہوئے ہیں، احکام میںہ کا بید کو انر ہے سلطنت اس کا دار الخدہ، انہماں سے عالم میں احکام جاری ہوتے ہیں، سماں اور زمین میں ہوا کی حشرات میاء رام گویا مختلف آسمان ہیں جو میں متوں کو گھیرے ہوئے ہیں اور ان کو ہزار فیض دیتے ہیں ان میں تین تھریں ہوا فیض سینوں میں ہیں، حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم گویا عرش الہی ہیں جس کے گھیرے میں حضرت امیاء بھی ہیں۔

ادعوا کے خطاب میں کھارواخل نہیں کیونکہ دوسری عبادات کی طرح دعا بھی ایک عبادت ہے کفار عبادت کے مکلف نہیں ہیں
 یہ خطاب میں سارے ایمان والے داخل ہیں نیک فائدہ کار سب تو رب سے دعا کرتے ہیں وہ سارے سارے کراہم گناہگاروں تک
 سب اور عبادت عبادت سے اور دعا قرآن مجید میں تین معنی میں ارشاد ہوتا ہے پکارنا، مانگنا، عبادت کرنا یہاں تینوں معنی درست ہیں مگر
 قوی یہ ہے کہ معنی مانگنا ہے اور ادعوا اس کا متعجب کے لئے ہے رب معنی مہربانی ہے جو توبہ سے مانگنا ہے معنی پاتے رہنا کسی
 چیز کو پہنچنے سے کمال تک پہنچانا اللہ تعالیٰ ہر کو نعمت سے پاتا ہے نفس اور رحمت سے عابدین کو شریعت سے پاتا ہے مشاقوں کو
 طریقت سے معجز کو انوار حقیقت سے بعض عارفین فرماتے ہیں کہ رب اللہ تعالیٰ کا اسم اعظم ہے بقی سارے نام لئے لئے
 جائیں تو اسے معنی ہو جاتے ہیں رب وہ نام ہے کہ اسے ہر مومن تو جانتا ہے وہ ابھی اسم الہی ہے دیکھو تفسیر روح البیان ادعوا
 کے معنی یہ ہیں کہ ایک بار دعا مانگنا، بلکہ دعا مانگتے رہو۔ دعا مومن کا اختیار ہے۔ نصراعا "و خلیفہ" یہ عبارت یہ تو ادعوا
 کے فاعل سے حال ہے، موصوع اور مفعول دونوں معنی اسم فاعل ہیں یعنی متضرعین اور خافضین یا یہ پوشیدہ فعل کا مفعول مطلق
 ہے یعنی تضرعوا اور اذفوا یہ اسم فاعل قوی ہے موصوع بنا ہے صراحتاً جس کے معنی ہیں زاری کرنا عاجزی کرنا خوشامد کرنا
 ضراعتہ فتح فتح سے ہے عرب کہتے ہیں ضرع الرجل مگر نام ابو مسلم فرماتے ہیں کہ تضرع کے معنی ہیں اعلان کرنا ضراعتہ فتح فتح
 سے ہے عرب کہتے ہیں ضرع الرجل مگر نام ابو مسلم فرماتے ہیں کہ تضرع کے معنی ہیں اعلان کرنا اور اس کے معنی یہ ہیں کہ اللہ
 سے دعا کرو ایمانیہ اور خفیہ ہر طرح (معنی تنویر مقیاس) خفیہ کے معنی چھپ کر آہستہ رب فرمانا ہے اذفا "فی رہہ ملا"
 حیا یا اس کے معنی ہی خوف کرتے کرتے ہوتے ہوئے (تفسیر تنویر مقیاس) اس صورت میں اگلی عبارت اس کی تفسیر ہے و ادعوا
 حوفا "و طمعا" بہر حال اس جملہ کی بہت تفسیریں ہیں اپنے رب کو پکارو یا اس کی عبادت کر دیا اس سے دعا مانگو عاجزی سے
 اور چپکے سے دعا مانگو اور چپکے سے عاجزی سے اور ڈرتے ہوئے کہ کہیں رو نہ ہو جائے اللہ لا یحب المعصین یہ فرمان مطلق یا
 تو پہلے فرماں کا مفعول نہ ہے یہ یہ نیا حمد ہے معتدین بنا ہے اعتناء ہے جس کا وہ مدد ہے معنی حد سے بڑھ جانا یا سب سے دشمن کو
 مدد نہ کیا جاتا ہے کہ وہ دوستی کی حد سے نکل جاتا ہے یہاں حد سے بڑھ جانے سے مراد یہ تو ہے چپ کر دیا جائے یا سب سے ناممکن یہ
 اپنی حیثیت سے زیادہ مانگنا جیسے خدا یا مجھے نبی رس بنا دے مجھے اسمانی کتاب بذریعہ وحی بھیج کہ یہ چیزیں اب بالکل ناممکن ہیں یا
 دعا میں بہت قدیم مانگنا۔ خدا یا مجھے حق کا سفید محل جو حق کی دینی طرف ہو جس میں پیاس و رخت سب کے ہوں وغیرہ
 وغیرہ عطا فرما دے، میں حد سے بڑھنا۔ معسر فرماتے ہیں کہ ہر ممکن چیزوں کی دعا مانگنا کفر ہے جیسے حد یا بلیس کو یا ابو جہل کو
 عطا دے یا مجھے نبی بنا دے کہ اس میں اللہ تعالیٰ کو قصداً ناب (معنی) اب تک عبادت دعاؤں کا حکم یا گیر جو اللہ کی رحمت ہے کا
 درجہ سے اس چیز سے روکا جا رہا ہے جو اللہ سے عذاب آنے کا درجہ ہے یعنی زمین میں نہ پھیلنا نہ اب تک عبادت تو یہ عقوبت
 کا کہ ہو اب وہ چیز بتائی جا رہی ہے جس کی نحوست سے دعائیں رو ہو جاتی ہیں یعنی زمین میں فسق کو باقی خارجی نفسوی لوگوں کی
 دعا میں رو ہو جاتی ہیں۔ ولا یفسدوا فی الارض بعد اصلاحها یہ حکم ہے انسان بنا ہے فسق سے معنی بگاڑنا یا فساد پھیلنا
 اصلاح بنا ہے صلاح سے معنی رستی یعنی زمین کی رستی کے بعد اس میں فساد نہ پھیلے۔ اس فرمان مانع کی چند تفسیریں ہیں
 یہ کہ اب عرب و انصاریں ضرورتاً شرک و گناہ کرنا کے بعد کہ یہ زمین ہزاروں برس سے فسق میں گھری ہوئی
 تھی اللہ نے فساد رستی اللہ علیہ وسلم کے درجہ اس کی اصلاح فرمادی کہ اسے دھلا دے تو وہ گناہ رو دے گا۔ یہ کہ اب یہ

کہ وہ اللہ کی زمین میں لغو و فساد نہ کرے کہ اس سے زمین میں فساد پھیلے گا ہے ان سے دنیاوی مصیبتیں آتی ہیں روکنا نہ دے
 سے قطعاً نہ کرے۔ ریری اور دیہ میں مہینے میں اللہ زمین کی حضرت انبیاء اور پیغمبروں کے رعبہ اصلاح فرما چکا اس کے معنی یہ
 ہیں کہ زمین میں جو رعبہ فساد و فتنہ ہے اس سے روکنا اور نہ کرنا کہ اس سے فساد پھیلے گا ہے (خازن) تیسرے یہ کہ
 مسلمانوں کو برادریوں پیشوں میں تقسیم نہ کریں نہ شراذیہ اللہ تعالیٰ نے ہمیں اسلام کے دربعہ ایک کر دیا سارے فرق مٹا
 دیئے۔ ہوسا کم المسلمین یہ تھیہ۔ دین میں۔ یہ عقائد۔ یہ خیالات۔ یہ کلمہ کی وجہ سے فساد نہ پھیلے گا
 اس سے بعد کہ اللہ نے کلمہ طیبہ۔ یہ اس کی اصلاح برائی زمین میں دو صفت ہیں ایک۔ کہ سو پتیل، غیرہ، حقائق کو نگاہ
 دیتی ہے کھاکر مٹی بناتی ہے مگر ان کو کھاتی کھاتی میں بلکہ اکائی سے تیز بہت۔ کمال مدد دیتی بارش کو صوبہ وغیرہ کی ممکن رہتی ہے
 یوں ہی مومن کلمہ اللہ بغض اور بری صفت و فساد دینا ہے۔ کھلی صفت کو آگاہ برسات ہے تیز بہت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی
 نگاہ کرم کا محتاج ہے اس لئے قلب مومن کو زین کرم یا وادعوه حوالہ و طمعاً یہاں بھی دعائیں وہ تمن احتیاج ہیں جو پے
 عرض کئے گئے یعنی رب کو پکار دیا اس کی عبادت کرو یا اس سے دعا مانگو اور حوالہ و طمعاً کی وہی دو تفسیریں ہیں جو ابھی مذکور
 ہوئیں یعنی اپنی کوتاہیوں کی وجہ سے رہ ہوا۔ سے ڈرتے ہوئے اور اس کی کرم نوازی سے طمع کر سکتے ہوئے کہ وہ اپنے کرم
 سے قبول فرمائے پچھلی آیت میں دعا کے طہری اثر کا ذکر تھا یہاں اس کے باطنی اثر کا ذکر ہے۔ یعنی وہاں شرائط کا ذکر کرنا
 تھا یہاں شرائط قبول کا ذکر ہے وہاں پہلی شرائط کا ذکر تھا یہاں قلبی اور دلی شرائط کا ذکر ہے۔ یہ آیت میں فکر راضی۔
 خیال رہے کہ یہاں خوف کا ذکر ہے۔ طمع کا بعد میں۔ یعنی ڈر مقدم ہے طمع بعد میں خوف زیادہ ہے۔ بے نیز یہاں دعا کا ذکر ہے
 معنی امید بلکہ طمع کرنا معنی اس کی عطا سے دان نہ پھرنا بیش شکست رہنا تاکہ معلوم ہو کہ بندہ کبھی رب کی عطا سے سیر نہ ہو اس کا
 پراساں رہے خواہ کتنی ہی عطا ہو مخلوق سے طمع کرنا بری اللہ رسول سے طمع چھی مخلوق سے سو دینا حرام رب تعالیٰ سے پراساں
 ہی چھا ایک پیر خیریت پرست سو بلکہ زیادہ کی امید ہے۔ یہ بھی خیال رہے کہ ہم حریص ہیں یعنی سے حضور صلی اللہ علیہ
 وسلم حریص ہیں دینے پر فرماتا ہے حریص علیکم حلہ یہ ہے کہ خدا کے عذاب سے ڈرتے ہوئے اس کی رحمت کی امید
 کرتے ہوئے یا رب کے عدل سے ڈرنے ہوئے اس کے فضل کی امید کرتے ہوئے یا اپنی ربا وغیرہ سے ڈرتے ہوئے اس کی کرم
 نوازی کی امید کرتے ہوئے رب سے دعا کرواں ورحمہ اللہ قلوب من المحسنین یہ عبارت یہ تو علیحدہ حملہ ہے یہ پے
 محسنوں کا محسن۔ بے یہاں رحمت اللہ سے مراد یا تو عانی یا عبادت کی یا نداء کی قبولیت ہے اور احسان سے مراد ہے نہ وہ شرائط
 سے دعا وغیرہ کرنا تب تو اس کا تحقق پچھلے محسنوں سے خطاب ہے یعنی تم لوگ ان شرائط سے مانیا یا تو اللہ تعالیٰ کی قبولیت تمہاری
 سے۔ یہ تہی قریب ہے۔ یہی دعائیں رہیں جو اہل حق سے مراد ہے اللہ تعالیٰ کی بخشش اور محسنوں سے مراد ہیں
 متقی لوگ یا تو اللہ تعالیٰ کے معبودے بخشش رہیں جو اہل حق سے مراد ہے اللہ تعالیٰ کی بخشش اور محسنوں سے مراد ہیں
 محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کہ رب سے اس رحمت دعا میں فرمایا واما ارسلناک الا ورحمۃ اللعالمین اور محسنوں سے
 مراد میں اچھے عقیدے والے لوگ یعنی مومنین سے محمد مصطفیٰ رحمت قریب میں ان کے جوئے مومنین سے وہوں میں دعاگوں
 میں میں بد مومنین کی روح میں جہود کرتے ہیں ان کی تفسیر و آیت نے اسی اویسی بالمولوسین من المسلمین ہی
 مسلمانوں کے ان کی جان سے بھی زیادہ قریب میں قریب کا ذکر تھا شریک سے زیادہ قریب ہے اور اس کے محبوب جان

سے زیادہ زیادہ ایک چوتھے رحمت معنی رحم سے اس سے قریب نہ کر لیا گیا بلکہ مستعد رہا اور ہو سکتا کہ محبتیں سے مراد وہ
 گت ہوں جو خشوع و خضوع سے اس کی عبادت کریں، انصاف صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ رب کی عبادت اس طرح کر کہ تو
 سے دیکھتا ہے یا اس طرف نہ دیکھتے، اچھا بات یہ اسباب سے رحمت سے مراد رب کی توجہ نہ کہ اس سے عیب فرما کر اس کی ست
 تفسیریں ہیں۔

خلاصہ تفسیر یہ کہ شریعت و طریقت کی جامع نے اس میں پانچواں کچھ میں چھ محبتیں اور ان پانچوں میں
 چھ وعیدیں بھی تفسیر سے معلوم ہو چکا کہ اس کی ست تفسیریں ہیں اسے مسلمانوں پر پائے والے کی عبادت کرو، اسے پکارا
 سوا اس سے دعا میں نہ آئے، رہو تم اس میں دو باتوں کا خیال رہو ایک یہ کہ تمہاری عبادت پکارنا دعا میں نہ آئے گا تیری زاری سے
 کڑوا کر ہوا کرے۔ جب پانی پیتا ہو پستی کی طرف صاف پونہ رحمت ہادی بیشہ بخردا غبار کی طرف آتی ہے دوسرے یہ کہ
 بلا وجہ ان چیزوں کا اعلان نہ کیا ہو خفیہ یا رو کہ حد یہ میں رہنا کا اندیشہ ہے یہ اپنی عبادت اپنی دعوتوں میں حد سے آگے نہ بڑھو
 اعتدال سے کیا کہ اللہ تعالیٰ حد سے آگے بڑھے والوں کو سزا نہیں فرماتا یہ اس خیال رہے کہ اللہ نے حضرات انبیاء کو ایسا
 عطاء کے درجہ زمین کی اصلاح و دوستی فرمادی تم اس کی دوستی کے بعد ظہور فتنہ و گناہوں کے ذریعہ اللہ نہ پھیلو کہ تمہاری بری
 حالتوں سے بخرو میں نہ پہنچتے ہیں۔ اور یہ بھی خیال رہے کہ جب بھی عبادت عبادت کرو تو اس کے بدل اپنی کوتاہیوں پر نظر
 سے ڈرتے رہو اس کے فضل و کرم سے امید رکھو رب کے ہاں عبادت اور دعا کی قبولیت کے لئے خوف و امید گویا دو بازو ہیں
 دنیا میں نیک کار بن کر رہو اللہ کی رحمت نیک کاروں کے قریب رہتی ہے اس کی رحمت چاہتے ہو تو نیک کار بنو اور نیک کاروں
 سے قریب رہو کہ نیک اور نیک و گنہگار کی رحمت کے دروازے ہیں۔ خیال رہے کہ اللہ کی رحمت کڑوڑوں میں مگر چار قسم کی
 ہیں دنیاوی رحمت ملکہ جیسے سوسن کی روشنی ہو از زمین آسمان وغیرہ، ثانی رحمت خاصہ جیسے سلطنت و ملت و غیرہ اخروی
 روحانی رحمت ملکہ جیسے ایمان قرآن طہر عبادت و غیرہ جو ہر مومن کو عطا ہوئی روحانی رحمت ملکہ جیسے نبوت و اُوریت
 خصوصی قرب الہی یہاں رحمت اللہ سے مراد یا روحانی رحمت ملکہ ہے اور محبتیں سے مراد مومنین ہیں یا روحانی رحمت خاصہ
 مراد ہے نور محبتیں سے متعلق مراد۔

نوٹ ضروری بعض حضرات فرماتے ہیں کہ اگر اوجاع و عبادت خفیہ رہنا افضل ہے اس کی دلیل یہ تبت زیر ہے بعض
 حضرات فرماتے ہیں کہ اس کا اصل افضل ان کی دلیل وہ تبت میں ان سلوا الصدقات جمعنا ہی اور فاذا ذکروا
 اللہ فذکروکم اہاء کم او اسد ذکروا اور و اذا قرء القرآن فاستمعوا لہ۔ دونوں حضرات اللہ کے مقول
 بد سے میں مگر اس میں فیصلہ یہ ہے کہ کبھی ان چیزوں کے حوالہ کرنا افضل ہے کبھی طہر و نامہ تر و صحت عبادت خاصہ صاف ہوا
 عیدیں۔ حج طہر و نامہ تر و صحت عبادت خاصہ صاف ہوا عیدیں۔ حج طہر و نامہ تر و صحت عبادت خاصہ صاف ہوا
 حال یہ کہ شاید دوسرے بھی تمہیں اچھے کر عبادت کریں اگر تو اسے شیطان بھاتا ہے دل ناظر یہ رہا ہوتا ہے حمل تک
 درن دار پیچھے وہاں تک کی چیزیں اس لئے ایمان کی گواہی میں دوسروں کو ذکر کی ترغیب ہوتی ہے غرضیکہ دونوں قسم کی
 عبادت اتنی حق ہیں قتال عمل ہیں جیسے موقعہ نور جیسے عبادت یہاں عمل ایک حکم طحا میں لگاتے ہیں خفیہ طور پر آہستہ
 نہیں کہہ سکتے، عمیر، تشریق حج کا ملکہ آہستہ نہیں کہہ سکتے سر حال حالت کے مطابق عمل چاہئے اس کی تحقیق ہماری کتاب عباد

الحق حصہ لوں میں دیکھو لوں میں کچھ بحث تفسیر خازن میرہ۔ ص ۱۱۱۔

فائدے اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ: اللہ تعالیٰ ایسا کریم و رحیم ہے کہ اسے بندوں کا گناہ نہ ہو۔ مانگنا پسند آیا۔ امیر و گناہگاروں سے ننگ پڑ جاتے ہیں۔ ثمرہ و رحمہ گناہگاروں کے سے خوش ہوتا ہے۔ یہ فائدہ استعوا و حکم سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ: دماغوں پر خیر و نفع حاصل ہے۔ عانیہ سے۔ رب تعالیٰ حضرت رکن الدین کے متعلق فرمایا: ادا مانی رہا مضاء حنیفا یہ فائدہ حیدر و رحمت سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ: رعائیں بہترین اعطاء استعمال کرنے کی خوشی میں کرنی چاہئے بلکہ ان عزیز و انصار اور حضور قسوں کی خوشی چاہئے۔ یہ فائدہ بصرا فرماتے سے حاصل ہوا۔ مولانا فرماتے ہیں۔

زور را بگزنو زاری را گزیرا رحم سوائی زاری تیرا اے فقیر!
در سارعی کے شور سر سبز سنگ خاک شوی گل برید رنگ رنگ!

چوتھا فائدہ: دعا میں اللہ تعالیٰ کو رہا کہہ کر پکارنا اچھا ہے۔ یہ فائدہ حکم فرمانے سے حاصل ہوا اس لفظ سے رحمت کلدیا خوش میں آتا ہے۔ پانچواں فائدہ: ذکر یا عمر میں حد سے زیادہ چیخ منوع ہے فقہاء فرماتے ہیں کہ لام ضرورت سے زیادہ قرات میں نہ قنطے نماز میں دوڑا اسپیکر استعمال کرنا ٹھیک نہیں کہ اس میں ضرورت سے زیادہ جہر ہے۔ یہ سب مسائل لا یحب المعتصم کی ایک تفسیر سے حاصل ہوئے خیال رہے کہ حد سے بڑھنے کی تین صورتیں ہیں اور تینوں ممنوع ایک ہی ناجائز یا ٹھیک رعائیں مانگے خدا کو مجھے موت بھی نہ دے یا خدا یا مجھے نئی بنا دے۔ دوسرے جمل اعلان معتر بہ وہاں اعلان کرنا چاہیے کہ بدین جب کفار پر چپکے سے حملہ کرنا چاہیں تو وہاں معرہ نکیر و غیرہ نہ لگاؤ کہ یہ موقع کے خلاف ہے۔ حضرت ابو موسیٰ اشعری کی اس حدیث کا یہی مطلب ہے کہ تم میرے کو نہیں پکارتے تم عظیم و خیر کو پکارتے ہو لہذا امت چوتھی فرماں علی ایک جہد کے سفر میں ہوا تھا۔ تیسرے یہ کہ جائز دعائیں غیر ضروری قیدیوں لگانا جیسے خدا یا مجھے جنت کا سعید محل دے جس میں پیاس و رحمت سبب کے ہوں وغیرہ۔ چھٹا فائدہ: دعا کاروں و مسابوین میں میں مسود پھیلتے ہیں۔ فائدہ لا نفسدوا کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔ ساتواں فائدہ: اگرچہ فسق پھیلاتا ہے حال برابر مگر امن و امان کی جگہ فسق پھیلنا بہت ہی برا ہے۔ یہ فائدہ لا نفسدوا کی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا۔ آٹھواں فائدہ: دعا وقت نہ تو قبولیت کا نہیں کرے۔ بالکل باپوس ہو بلکہ اپنے حل سے رد و خوف ہو رب کی رحمت پر نظر کر کے قبولیت کی امید ہواں شاء اللہ دعا قبول ہوگی۔ یہ فائدہ حولا و طمعا سے حاصل ہوا۔ نواں فائدہ: دینی طمع یا دالوس سے طمع کی سبب رب تعالیٰ سے طمع اس کی رحمت کی طمع بہت اچھی ہے یہ فائدہ حولا و طمعا سے حاصل ہوا۔

چوں طمع حوالہ زس سلفی دین خاک برفق قناعت بعد اریں
دوسراں فائدہ: اللہ کی رحمت چاہئے تو نیک و بد کاری کر کے رحمت کی امید کرنا گویا شریعت کا خلاف اڑانا ہے۔ یہ فائدہ رحمتہ اللہ علیہ من المعصی سے حاصل ہو سکتا ہے۔

گندم از گندم برید جو تو جو از ریخت عمل حاصل مشو
نور و گندم کاٹنے کی امید کرنا امید نہیں بلکہ امید بے بنیاد و خواہش۔

اے ہوا اصحابا مصلحتاً عہدوں گے سو نہ کھانا جسے لا کر ہوا کیا کہ علی اجزاء ان اردت بعضاً تمہاری
 دندیں اگر پاک دامن بن جائیں تو میں تمہیں رہا کر دوں گا۔ اس آیت کا مقصد یہ ہے کہ سو پیدا ہو کر ہمارے دھوکے میں آکر
 ہونڈوں پاک دامن بن جائیں تو انہیں رہا کر دوں گا۔ قرآن میں ہم کے لئے عقل سمی کی ضرورت ہے۔ چھٹا اعتراض
 یہاں پہلی آیت میں دعا کے ساتھ تصریح اور حقیقت حکم فرمایا اور دوسری آیت میں حوصلہ و طمع کا حکم دیا اس میں بیا فریق
 آیت میں کفر معصوم ہوتی ہے۔ جواب اس کا وہ ہے کہ یہی تھی میں گریہ پہلی آیت میں دعا درست ہوتی ہے اور
 دعا و طمع سے دعا قبول ہوتی ہے جیسے دعا کے لئے وضو وقت و میرہ شرائط ہوتی ہیں اور حضور نفسی بخیر و نیاز شرط قبول میں اللہ
 آیت میں تکرار نہیں۔ مہاتواں اعتراض غری قاعدہ سے قرینہ فرماتا چاہئے تھا کیونکہ رحمت مہمت ہے کہ نہ کر پھر
 آیت میں دوسری آیت ہو۔ جواب ہمیں اس اعتراض کے بہت جواب دیئے ہیں جو جواب عرص کے حاتم ہیں ایک
 یہ۔ یہاں رحمت معنی جواب ہے اور ثواب اللہ جیسے لفظ موٹ ہے مگر معنی خدا تو اس کے لئے قریب نہ کر دیا یا نہ سزا
 جواب یہ ہے کہ رحمت مہمت حقیقی نہیں بلکہ مہمت عطی ہے نہ اس کے لئے قریب نہ کر دیا یا نہ سزا (تفسیر خازن) تفسیر
 کیرسفید جواب بھی یہ کہ رحمت خدا اس کے لئے نہ موش و نوٹ صلی ہے اس کے لئے رحمت معنی اللہ تعالیٰ اس دور
 بہت جواب دیئے۔ کھولنا اعتراض یہاں حوصلہ سے ساتھ طمع کا ذکر کیوں ہو رہا یعنی امید کا ذکر کیوں نہیں ہو۔
 جواب اس کی حکمت ہم بھی تفسیر میں عرض کی ہے۔ طمع میں ہونا نہ بھرنائیشہ امید رہتی کی رکھنا رب تعالیٰ کو یہی پسند
 ہے کہ بندہ کن اور نہ پہنچ کر رب سے ملے۔ چھٹا سوال یہ کہ مصلی اللہ علیہ وسلم عہد سے اعلیٰ رحمت میں ہیں مگر ہر رب سے
 بہت دعا نہیں مانگتے رہتے ہیں۔

تفسیر صوفیانہ اگر میں میں ختم بہت طریقہ سے یہاں سے پیدا ہو چکی ہوتی ہے نہ غلط طریقہ سے کاشت کرنے سے یہ
 پیدا ہوئی ہیں یہ ناقص ہوتی ہے مایک قسم کا ختم ہے جس کا پھل رحمت و مغفرت ہے اس ختم کو عاجزی و راری کے ساتھ
 کاشت کرنا کہ پیداوار اچھی ہو مومن نافرمان ہیں۔

گفت ادعوا اللہ سے راری مراثی تمہارے دوست قاتل
 تمنا ہم ربکم پر خطاب! تمہارے ہاں اللہ اعلم بالصواب

جو کہن رہا کا ختم اس کے علاوہ اور طریقہ سے کاشت ہے۔ یہ گارہ معنی یعنی حد سے بڑھ کر اللہ تعالیٰ حد سے بڑھنے والے
 کو پسند نہیں فرماتا اس طرح میں پھل پھلے اور زیادہ نہیں ہوتے مصلیٰ و فرماتے ہیں کہ تضرع و استغاثہ جس پر خلق مطلع ہو خفیہ وہ
 ہے اس پر حق تعالیٰ مطلع ہو یعنی عباد کے درجہ تضرع و استغاثہ اس کے درجہ خفیہ و مہر میں طہر و باطن یعنی مانیہ و
 خفیہ سے اس سے اس کی مستی قائم ہے۔ رحمت کی حزم طہر میں خفیہ سے اس کی شامیں طہر یعنی غلانیہ ہیں جہاں جسم کی ہر معنی
 غلانیہ سے جہاں خفیہ میں باطن ہے یہ وہاں میں تو عبادت و دعا رب کو پکارنے کا لطف آجائے۔ جڑ کے لئے کھاد و پانی ہے
 خرمن کے لئے چھو پھو ہوا ہے یہاں میں شریف طہر سے ہے طریقہ جس کے لئے اللہ سے اللہ سے سوا وہاں گناہ دعا
 میں تعدی نہیں حد سے زیادہ ہر صفا ہے۔ سو مسوں کی ریش میں گناہ کے ریشہ صفا ہے پسند و حسب کہ رب سے ہاں ایمان عرفان
 مستحق رسوں رہا اس کی اصلاح کی ہے۔ درجہ سے خوب مودت و تقاضی امید رکھو و صل کی دیکھو پھر دعا میں کیا لطف آتا

پروہ سیدار ہو کر اٹھ کھڑے ہوں گے دیکھو تفسیر خازن کبیر وغیرہ یہ مقام تو زندگی باریش سے ہوئی سیداری صورتی توارب۔ لہذا تشبیہ درست ہے اور اگر صرف صورتی توارب سے ہی زندگی ہوتی بھی مطلب ظاہر ہے کہ جو رب پانی سے خشک زمین تر ہو، مہر لڑ سکتا ہے وہ صورتی توارب سے زندگی بھی دے سکتا ہے سو اس کی قدرت پر اعتراض نہ کرو۔

تفسیر صوفیانہ۔ ہمارے عقل و دل کو خشک زمین ہیں وایت کا فیضان گویا رحمت کی ہوائیں ہیں نبوت کا فیضان گویا رحمت کی باریش ہے حال کی معرفت ہی کی نگاہ مرعہ فانیوں پر پڑتی ہے تو اس عقل و دل میں ایمان احسان عرفان وغیرہ پھل پھول گئے ہیں اور اس سے عقل و دل بیدار ہو رہا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ ایت کا بیان رحمت کا بیان ہے سو تو اس سے مشہدات مفاہات کمال کے پھل پھول پیدا ہوتے ہیں اسی طرح سب تعالیٰ مردہ قلوب کو سینے کی قبورت نکالتا ہے تاکہ تم صیحت حاصل کرو۔

وہ سری تفسیر۔ رحمت اللہ علیہ السلام میں علیہ السلام تمام انبیاء و نبیوں رحمت کی ہوائیں تھے جسوں نے اپنے اپنے زمانوں میں رحمت اللہ علیہ وسلم کی بشارتیں یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم وہ عالمگیر رحمت ہیں جن سے کوئی محروم نہ رہا وہ بعد میں تشریف لائے شیعہ حضرات تھے مشرک حضور صلی اللہ علیہ وسلم تھے۔ پھر جیسے بھوں کو ہوائیں ماتی ہیں۔ یونہی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو دنیا میں بیوں و بیاں ماریں۔ مسکنوں کی دعا میں مائیں پھر جیسے مالِ خلق میں آتے پانی سے جو پھل آتے ہیں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم خلل نہ گئے۔ اللہ کی رحمتوں سے ضرور آئے اور پھر مادہ ملک یعنی عرب پر برکت جس کی برکت سے اس ملک میں ہر قسم کے پھل پھول صفت و ایت ایمان تقویٰ کے پھل پیدا ہوئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم دوسوں دنیا کے نئے اور رحمت ہیں قرآن ایمان کی باریں اعمال صالحہ پھل پھول۔

وَالْبَكَدُ الْقَيْبُ يُخْرِجُ نَبَاتَهُ يَا ذَنْ رَبِّهِ وَالَّذِي خَبُثَ لَا يَخْرُجُ رَأً

اور بکد و باکیزہ بکنا ہے سرہ اس کا حکم سے سر کے بستہ و جو عادت گمراہ ہے بسا کہ سر سفل سے اور جو بھی رہے اس کا سرہ اندر کے کج سے بکنا ہے و جو جو بدستہ اس میں ہیں

نَكِدًا كَذَلِكَ نَصْرِفُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ

بھوکہ میں ہی ہر طرح ہم پھیر پھیر کر یہاں مرنے ہیں آئیں و سنے ہیں خود کہ جو شکر میں صحت منکر تھوڑا مشکل ہیں ہی طرح طرح سے آئیں باں کرے میں س کے لئے جو حساب نام

تعلق اس آیت کریمہ کا جو تعلق ہے یہ طرح تعلق ہے پھر تعلق پچھلی آیت کریمہ میں ایسے دینے والے بادلوں کا ذکر تھا اس کے درجہ رب تعالیٰ۔ اپنی قدرت ظاہر رہانی تھی۔ اب فیض اپنے دلوں میں کے حصوں کا ذکر ہے اور اس کے ذریعہ رب تعالیٰ کی قدرتوں کا ظہور کر رہا ہے۔ دو سرا تعلق پچھلی آیت میں باریش کی یکساہیت سے رب کے فضل و

یہاں دکھایا تو حال یہ ہے کہ یہ شہیدہ مصدحہ حواحدہ صفت اور معنی مطلق ہے اور لا یمحوج کا فاعل حواس کی طرف راجع ہے یعنی خبیث بخر زمیں میں بہہ ہیں اتر کر قہر، مشکل اور غیر باجماع میں۔ پھل ہوں نہ پھوس، بارش ایک ہے مگر زمیں کی تاثیریں مختلف کمالک مصروف الایات اس عبارت میں اس مذکورہ مثل کا مقصد بیان فرمایا جاتا ہے جس طرح ہم نے یہاں مختلف زمینوں کا حال بیان فرمایا اس طرح ہم کہتے ہیں پھیر پھیر کر مختلف انداز سے یاں کرتے ہیں مصروف ہے تصرف سے اس کا لہو ہے صرف یعنی پھیرنا، بارش دینا ہے۔ مرہ قرآنی کہتے ہیں لہو بسکرواں اس کا تعلق صرف سے ہے چونکہ ان دونوں سے فائدہ صرف شہر میں ہی اٹھتا ہے اس لئے نہیں کا فر فرمایا قوم۔ معالیٰ اور شکر و صبر کے معنی ان کے اقسام و احکام ہم دو سرے پار۔ ان تفسیر میں واسکروالی ولا تنکرواں نے تحت عرض برچہ ہیں جس میں ہم آیات قرآنیہ ہر طرح پھیر پھیر کر بیان کرتے ہیں مگر اس سے نفع نہ کے اس قوم کے لئے، و شاکر ہیں۔ ناشکرے کافران سے فائدہ نہیں اٹھاتے۔

خلاصہ و تفسیر سے مسماوہ سماں حالات تو سن چکے کہ ہماری قدرت سے ہوا میں بارشیں کس طریقہ سے آتی ہیں اب زمینی حالات سنو اور غور کرو کہ زمیں دو طرح کی ہے چھٹی قابل کاشت ہری در قابل کاشت یا ناقابل پیداوار اچھی زمیں میں برے پھل پھوس اتر کے حکم سے جو نکلتے ہیں اس سے مافور انسان فائدہ نہیں اٹھاتے ہیں مگر جو زمین خراب ناقابل کاشت یا ناقابل پیداوار ہے۔ اس میں مثل تھوڑی سی غیر نافع محاسن نکلتی ہے بارش ایک ہے مگر زمین سے حصوں میں اس کی تاثیریں مختلف ہیں۔ سماں سے بارشوں کا نایہ بھی ہماری قدرت سے ہے اور زمین میں مختلف اثر رہتا ہے بھی ہماری قدرت سے ہم شکر گزار لوگوں کے نفع کے لئے آیات قرآنیہ اس طرح پھیر پھیر کر مختلف انداز سے بیان کرتے ہیں رہے ناشکرے کفار وہ ان آیات اور اس کے مختلف طرز بیان سے کوئی فائدہ نہیں اٹھاتے ان میں غور کرو اور ہماری قدرت کے قابل ہو جاؤ۔

باراں کہ در لطافت بھش حواف نیست
در باغ عالم را بد و رشورہ بوم و خس
زمین شورہ سنبل بر نیارو
در و تخم عمل ضائع مگرواں

فائدہ اس آیت کریمہ سے چند فائدہ حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ زمین کو طیب اور خبیث کہنا ہمارے چھٹی پیداوار والی زمین طیب ہے ناقابل کاشت یا پیداواروں میں خبیث اسی طرح سان جو بھی طیب و خبیث کہہ سکتے ہیں اوب وال اسان طیب ہے بے اوب خبیث ہے جو مقصد آیات پر کہ وہ طیب ہے جو پورے اترے وہ خبیث ہے۔ یہ فائدہ والہ الطیب اور والہی حث سے حاصل ہوا جیسا کہ اسی تفسیر میں عرض کیا گیا۔ دوسرا فائدہ ہماری زمین طہر مسماں ہے اور سب کی حقیقت مٹی ہے مگر فطرت اور طبیعت میں مختلف۔ طہر سے حاکم کہ لحدہ کو ہی ہمارے اس شکل و صورت میں یہاں ہیں سب کی حقیقت حیوان ناطق ہے مگر طبیعت و فطرت میں ان میں بڑا فرق ہے ان میں زمینیں بھی ہیں اور صدیقین بھی۔

مگر یہ صورت آبی انماں مدے احمد و بو جمل ہم بسل مدے

یہ دہدہ بھی اسی طیب اور والہی حث سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ زمین چہ کین ہی اعلیٰ ہو مگر پیداوار رب معلیٰ کے حکم پر موقوف ہے اسی طرح انسان کیسے ہی عظیم کسی ہی جتن ہو مگر یہاں رب تعالیٰ سے رہے۔ نوبت یہ فائدہ ہوا

رب سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ سعید یعنی یک خشت شقی نہیں بن سکا اور شقی یعنی بد بخت سعید سب بن سکا قسم اولیٰ نے
نئے مسلمانوں کو دیکھ کر اسے گاندہ لوگوں کی حقیقت مد لے کی کوشش نہ کرو بلکہ اپنی فکر کرو۔

تو نیکال نہ گیرد ہر کہ بیدار شد بدست تربیت نائل راہوں گرو ملک بر گنبد است
یہ فائدہ تفسیر کبیر نے بیان فرمایا۔ پانچواں فائدہ۔ بارش یا زمین دوائے ہوئے تخم کو اگا تو سکتے ہیں مگر اسے بدل نہیں سکتے یعنی اعلیٰ
درجہ کی زمین اور ہر وقت بارش سے بیکر کے تخم سے آم کا درخت پیدا نہیں ہو سکتا یونہی قرآن و حدیث کسی کی مطرت میں
بدل سکا اسی سے کوئی محبوب بن جاتا ہے کوئی مردود۔ یہ فائدہ لفظوں بشکروں حاصل ہو۔ چھٹا فائدہ۔ قرآن کریم کی تعلیم
نہایت ہی مکمل ہے اس میں ہر قسم کے لوگوں کا لحاظ رکھا گیا، طرح طرح سے سمجھایا گیا ہے، مثالوں سے، خوف سے، امید سے
محبت سے یہ فائدہ حاصل ہوا، صرف الامانات سے۔

پسوا اعتراض : اس آیت میں ارشاد ہوا کہ بری زمین تھوڑی پیداوار کرتی ہے حالانکہ بنجر زمین میں کچھ بھی نہیں ہوتا پھر یہ
فرماں کیونکر صحیح ہوا۔ جواب۔ یہاں خراب زمین سے تین قسم کی زمین مراد ہیں۔ کنکریلی، پتھریلی اور زمین شور۔ بنجر۔ ان میں
سے زمین شورہ میں واقعی کچھ سب پیدا ہوتا مگر اور زمینوں میں تھوڑا سا پیدا ہوتا ہے ہم نے بنجر زمینوں میں خشک گھاس لگی
ہوئی دیکھی ہے نہ ایہ فرماں بالکل درست ہے۔ دوسرا اعتراض : اس آیت سے معلوم ہوا کہ قرآن کریم صرف شاکر قوم
کے لئے ہدایت ہے حالانکہ وہ سری جگہ ارشاد ہے۔ ہندی للعالمین اور ارشاد ہے ذکرہ للعالمین ان آیتوں میں
تعارض ہے۔ جواب۔ قرآن کریم کی راہبری یعنی راہد کھانا سب کے لئے ہے مگر راہد کھانا وہ ہدایت پر آجائے سب کے لئے نہیں
تمہاری پیش کردہ آیت میں راہ نمائی کا ذکر ہے اور اس آیت میں راہدابی کا ذکر ہے بلکہ پانی زمین کو دیتا ہے مگر ساری زمین اس
سے فیض نہیں لیتی سو سب روشنی سب پر پھینکتا ہے مگر پتھلاڑی تک روشنی نہیں لیتی لہذا آیت میں تعارض نہیں۔ تیسرا
اعتراض : اچھی زمین کے لئے البلد الطیب ارشاد ہوا اور بری زمین کے لئے فرمایا والذی خبت فعل ماخس۔ اس
فرق بیان میں کیسی حکمت ہے یہاں می والبلد العجیب ارشاد ہونا چاہئے تھا۔ جواب : اس فرق بیان میں نہایت ہی
لطیف صوفیانہ نکتہ کی طرف اشارہ ہے جسے اس حدیث نے واضح فرمایا کہ ہر بچہ اسلام پر پیدا ہوتا ہے پھر اسے اس کے باپ
یہودی، نصرانی، مجوسی بتا دیتے ہیں طیب ہونا اصل ہے خبیث ماضی چیز جو دنیا میں آکر حاصل ہوتی ہے نیز ادب یہ کہ اچھائی کو
رب تعالیٰ کی طرف نسبت کرے برائی کو اپنی طرف مولا نا منظور مطلق الطیر میں فرماتے ہیں۔

خلق ترسد از تو من ترسم ز خود! کز تو نیکی دیدہ ام در خویش د

چوتھا اعتراض۔ قوم واحد ہے تو اس کے لئے بشکروں جمع یوں ارشاد ہوا۔ جواب۔ قوم عطا واحد ہے مگر معنی جمع کیونکہ
قوم بہت سے افراد کے مجموعہ کہلاتے ہیں۔ جنہیں ملک، زمین یا پیشہ یا سب جمع کرتا ہے۔

تفسیر صوفیانہ۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم گویا رحمت الہی کا لباس ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات جو ضرورت
گویا رحمت کی بارش ہے لوگوں کے دل گویا اچھی بری طیب و خبیث زمین ہے۔ یہ بارش جب مومن کے دل پر پڑتی ہے تو اس
میں طاعتوں کے انوار عبادت کے ستار نمودار ہو جاتے ہیں جن سے وہ خود بھی فائدہ اٹھاتا ہے اور منافق کے دل پر جب غیبت ہے
تو اس کی زمین پر اقرار ہوتا ہے دل میں لڑا (بھاننا) نمودار ہوتا ہے اس آیت کریمہ میں اسی کا بیان ہے۔ حافظ شیرازی فرماتے ہیں

گوہر پاک بہاؤ کہ شوہ قتل فیض
۱۔ ہر سنگ و گئے ۶۶۶ مرحلہ شود

حضرت ابو سہیل اشعری سے روایت ہے کہ ہمہ روزوں صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ہمارے عظیم کی بارش کی طرح ہے جو طیب زمین پر گرنے لگی ہے تو وہیں رنگارنگ پھول و چل پھل پیدا ہوتی ہے شبنم زمیں میں پہنچ کر مالک پیدا ہوتی ہے۔ جس سے لوگ اپنے کھیتوں باغوں کو سیراب کرتے ہیں اور حدادیں زمیں میں پھٹ فائدہ میں پہنچاتی مومن کے دل میں اس تعظیم سے ایمان و تقویٰ کے پھل پھول پیدا ہوتے ہیں۔ اللہ نے چاہے اس سے نوابوں حالت میں من سے لوگ اپنی ضروریات پوری فرماتے ہیں۔ منافقین کے سیمے۔ پانی رو میں نہ گھسے وغیرہ اگائیں (یعنی مسکری کی وغیرہ)۔ (ار صبیہ خازن روح البیان) خیال رہے کہ چند وہوں سے اسالیب کو زمیں سمجھتا ہے اور میں یوشہ ان پیدا کرتی ہے کھیتی نہیں یہ دل کا حاصل ہے کہ اس میں اچھے برے اور لڑے پیدا ہوتے ہی رہتے ہیں۔ انہی کو جن صحت طے اس کا اثر ملتی ہے ندگی سے پاس رہے تو درود اور ہو جاتی ہے پھولوں سے منک حافی سے یہی ہمارے دل کا حاصل ہے صحت طے ایسا ہے۔ (۴) زمیں ہر وقت بارش کی محتاج بھی اس سے ہے یہ زمیں ہر وقت نگاہ ہی کا جہتمند بھی ان سے سب نیاز میں (۵) زمیں سے عالم اسالیب کی بقاع ہے دل سے عالم روحانی کا لقاء۔

لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَتَّقُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِّنْ إِلَهِ

تر تحقیق جیسا کہ ہم نے پہلے کو طرف قوم کی ہے اس میں مراد سے قوم امیری عداوت کر رہے ہیں۔ پہلے تمنا سے
ہم نے اس میں قوم کی طرف بھی اس سے کہ اس میں قوم کو جو اس کے لیے ہے

عِبْرَةٌ لِّأُولَئِكَ خَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿٥٨﴾ قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قُوَّتِهِ إِنَّا

کوئی جہود سوار سے کسی تحقیق میں مراد کرتا ہوں ویر تمہارے مدد پر ٹوسے دس لاکھ روپے تو میں سے نہ
کوئی مصداق ہیں یہ تنگ مجھے تم پر ٹوسے دس لاکھ روپے کا ڈر ہے تو اسے سردار نہ سے ہم تمہیں

لَنَرَكُ فِي صَلِّ مُبِينٌ ۖ قَالَ يَقَوْمِ لَيْسَ بِي صَلَافٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ

کی بات نہ کیجئے۔ یہ آج کھلی ٹکری میں آ رہا ہے میری قوم جس سے فوج میں کوئی سرسبز و کھیتی میں
کھس گھر میں دیکھتے ہیں کہا ہے میری قوم مجھے رہ رہ کر ہی کچھ کہیں میں تو رہ رہ رہیں

مَنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ

محمود ہوں۔ طریقہ تمہاروں کے بات۔ سے ہے۔

- - - -

[illegible]

طاہری بارش سے ساری زمین بیس بیس یعنی بعض حصہ فیض سے محروم بھی رہتا ہے اب ارشاد ہے کہ باطنی بارش یعنی نبوت سے سارے امان فیض میں بیٹے بعض لوگ بے پورے بے پورے بے فیضی بھی رہتے ہیں گویا ظاہری بارش کے بعد روحانی باطنی بارش کا تہہ رہا ہے۔ تیسرا تعلق گزشتہ پچھلی آیت میں ارشاد ہوا تھا کہ اللہ کی رحمت محسوس یعنی نیک کاروں کے قریب ہے اب ارشاد ہو رہا ہے کہ نیک کار وہ ہوتا ہے جو نبی کے قریب ہو گویا رحمت کے قریب ہو۔ کا ذکر پہلے ہوا اب رحمت کے ملنے کی جگہ اس کے شیش کا ذکر ہو رہا ہے یعنی آستانہ نبی۔ چوتھا تعلق گزشتہ پچھلی آیت میں فرمایا تھا کہ محسوس یعنی نیک کاروں سے اللہ کی رحمت قریب ہے اب ارشاد ہے کہ محسن وہ ہے جو نبی کا حکم مانے۔ یہ وصف نبی سے ملتا ہے خود اپنی کوشش سے حاصل نہیں ہوتا۔ پانچواں تعلق پچھلی آیت میں اللہ تعالیٰ کی الوہیت کے دل کل بیان ہوئے تسمانی وہ کل بھی اور معنی وہ کل بھی اب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی قوی دہیں ارشاد ہو رہی ہیں کہ آپ ہر وجود کسی سے نہ پرستے کے اور ہر وجود علماء کی محنت میں نہ بیٹھے کے گزشتہ نبیوں کے ایسے سچے واقعات بیان کر رہے ہیں جو تورات و انجیل کے بیان کردہ واقعات کے بالکل مطابق ہیں جس سے پتہ چلا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم صاحب وحی نبی رسول ہیں گویا کلمہ طیبہ ایک حوالہ اللہ کا ثابت پچھلی آیت میں تھا اور کلمہ طیبہ دوسرے جرم محمد رسول اللہ کا ثبوت ان آیات میں ہے۔

تفسیر۔ اقدار سلما دوحا چونکہ اس واقعہ کے مشرکین انکاری تھے اور آئندہ بھی پیدا ہونے والے تھے کیونکہ تورات و انجیل عرب میں خصوصاً مکہ معظمہ میں عام طور پر پہنچی نہ تھیں۔ حضرت ابراہیم کی تعلیم قریباً گم ہو گئی تھی اس لئے دنیا کے لوگ خصوصاً نکل عرب ان واقعات کو بھول چکے تھے ان واقعات کے عرب منکر تھے اس لئے اسے لام تاکید اور قد تحقیق سے شروع فرمایا۔ چونکہ یہاں اس آیت سے پہلے آپ کا ذکر نہ مراحہ گزرا ہے نہ اشارہ نہ کوئی ایسا جملہ گزرا ہے جس پر اسے حقوق کہنا ملے اس وجہ سے یہاں دو عاطفہ نہیں لایا گیا۔ سورہ ہود میں قصہ نوح سے پہلے آپ کا ذکر مراحہ گزرا چکا ہے اور سورہ صافات میں قصہ ادا اشارہ اس لئے وہاں دو عاطفہ لیا گیا۔ بعثت کے معنی بھی ہیں بھیجا تا و ارسال کے معنی بھی ہیں بھیجتا۔ ان میں کبھی فرق یوں کیا جاتا ہے کہ مطلقاً بھیجنا بعثت ہے کچھ دے کر کسی کے پاس بھیجنا ارسال۔ بعثت اور ارسال سے عموماً مراد ہوتا ہے نبی بنانا اور قوم کی طرف بھیجنا نوح علیہ السلام کا نام شریف۔ شکر عبد الغفار ہے نوح لقب ہے حق یہ ہے کہ یہ عجی نام ہے بعض سے فرمایا کہ یہ لفظ عربی ہے نوح۔ معنی گریہ و زاری سے بنا ہے آپ کا لقب شریف یہ ہے نوح ابن الملک ابن متوخل ابن اشمون (ارنئس علیہ السلام) ہر ابن ملائیل ابن قیس ابن انوش ابن آدم علیہ السلام۔ آپ دنیا میں چوتھے ہی ہیں پہلے نبی حضرت آدم دوسرے شیث تیسرے نوح علیہ السلام (روح البیان و معانی و صدی و غیرہ) آپ چالیس سال کی عمر شریف میں ہی بتائے گئے اور ساڑھے نو سو سال اپنی قوم کو تبلیغ فرماتے رہے طوفان کے بعد ذہائی سو سال زندہ رہے اس حساب سے آپ کی عمر ساڑھے بارہ سو سال ہوئی تقریباً یہ قول تفسیر صدی کا ہے اس سالوں میں اور بھی بہت سے قول ہیں۔ اعلیٰ حضرت قدس سرہ نے ایک جگہ فرمایا کہ آپ کی عمر پندرہ سو سال ہوئی۔ آپ لکڑی کا پیشہ کرتے تھے یعنی نجاری یا ذہائی اس پر سب متفق ہیں کہ بعد طوفان آپ سارے باقی ماندہ لوگوں کے ہی تھے اس میں گفتگو ہے کہ طوفان سے پہلے ہی تمام انسانوں کے ہی تھے یا نہیں۔ روح البیان تحقیق یہ ہے کہ پہلے ہی آپ ان سب کے نبی تھے واللہ در سولہ علم۔ الیٰ لومہ یہ متعلق ہے اوسمان کے تحت میں قوم وہ لوگ ہیں جو ایک مورث اعلیٰ اور والے دادا کی اولاد ہوں مگر کبھی انہیں بھی قوم کہہ دیتے ہیں جو

ایک مکہ رہتے ہوں یا ایک قہم کرتے ہوں اگرچہ ایک دوسرے کے قرابت دار نہ ہوں (تفسیر صلی) یہاں قوم کے دوسرے معنی مراد ہیں آپ کی یہ قوم قاتل کی لوماد تھی جو یمن کے علاقہ میں پھیلی ہوئی تھی قاتل پر سددہ انسان ہے جس نے ہت پرستی کی شیطان کے بتائے سے (روح البیان) فقال ما قوم اعدوا للہ یہ عبارت اور سنا الخ پر معصوف ہے آپ کھن لوگوں کو یا قوم کہہ کر پکارنا ہے کافروں اور شرع سے بددینوں کو فرمانا اس میں بد یہ اخلاق حیدہ اپنی طرف سے قاتل فرما کے لئے ہے لوماد تبلیغ نری سے چاہئے۔ جب اس سے ہم نہ چپے تب سختی کی جلوہ جو کہ "پ عدل والے نی ہیں۔ مظہر قرآنی میں اس طلال کی وجہ سے مقام کفار غرق کر دیئے گئے تھے۔ عرض کیا رب لا تد علی الارض من الکافرین عبادا" اس لئے آپ کو علم رہائی ملا کہ نری سے تبلیغ فرما جیسے موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا گیا تھا۔ فوالا لہ قولاً کیا ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم فطرۃ "جملہ در حمت والے ہیں اس لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ارشاد ہوا قل ما ایہا الکفرون لور ارشلو ہوا ما ایہا السی حاہد الکفار و المافس واغلط علیہم اسے پیارے نی کافروں متفقوں سے حملہ کروں پر سختی کرو میں فرماؤں سے ان حضرات کی سلیم نظروں کا پتہ لگتا ہے۔ عہد سے مراد اگر بدنی لور ملی عہد ہے تب یہاں اسوا پوشیدہ ہے یعنی پہلے ایمان لور پھر میں رب کو مجھ سے بخود کرو لور ہو سکتا ہے کہ عہد سے مراد ملی عہد ہے یعنی عقائد کی درستی یعنی اللہ کی توحید میری رسالت پر ایمان ناؤ۔ سالکم من اللہ عہدہ یہ فرمان ملایا۔ لیل اور وجہ ہے۔ اعدوا اللہ کی۔ قرآن مجید میں اللہ تین معنی میں آیا ہے۔ (۱) اس کی عہد کی جلوسے۔ (۲) اس کے قاتل جس کی لطاعت کی جلوسے میں انخذ اللہ ہوا۔ ماق عہد پہلے دو معنی سے اللہ بہت ہیں جن کی مشرکین پر سنش کرتے ہیں۔ تیسرے معنی سے صرف ایک حال ہے یعنی اللہ تعالیٰ کہ وہی ماق عہد ہے یعنی سچا معبود یہاں اللہ سے مراد سچا معبود مستحق عہد ہے اور نہ جھوٹے فرضی معبود تو انہوں نے بہت سے بتا رکھے تھے۔ سچا اللہ ماق عہد وہ ہے جو سب سے بے نیاز ہو سب اس کے تیار مند ہوں وہ صرف رب تعالیٰ ہے اس کی پہچان یہ ہے کہ اسے نبی اللہ کہتے ہیں جسے ہی کی زبان اللہ کہے وہ اللہ ہے فرعونی حدود گروں۔ یہاں اس وقت کہ اسما یوم العالمی رب موسیٰ و ہارون لور لولہ یعقوب علیہ السلام نے کہ بعد الہک والہ اباہ ک ابراہیم و اسمعیل و اسحق معلوم ہو کہ ہی کی زبان اللہ حقیقی کی پہچان ہے۔ بعض قرأتوں میں عہدہ کسر سے ہے اللہ کی صفت ہماری قرأت میں عہدہ پیش سے ہے اللہ کا دل لور اس کو اللہ کی محل حرکت یعنی پیش دیا گیا من العار کا سمب لور لکم اس کی خبر مقدم یعنی اللہ تعالیٰ کے سوا تمہارا سچا معبود تمہاری عہدات کا مستحق کوئی نہیں۔ امی احاف علیکم عذاب یوم عظیم آپ نے پہلے تین کے سامنے توحید کی دلیل بیان فرمائی پھر انہیں کفر پر ڈرایا یہاں خوف سے مراد ہے یقینی ذریعہ غیر مشکوک خوف یوم عظیم سے مراد ہے قیامت کا دن یا خوفان کلون آپ کو ان کفار کے انجام ان کی غرقابی پر مطلع فرمایا گیا تھا اس سے آپ نے پہلی تبلیغ میں یہ فرمایا (روح المعانی) خوف پانچ طرح کا ایک خوف کفار کو ہوتا ہے دوسرا گمراہ کو تیسرا ابرار کو چوتھا لور پانچواں حضرات انبیاء کرام اختیار کو رب کی بوعہ خدائی کا خوف کفر ہے جو کفار کو ہے کہ وہ دنیا میں رب کے رائق آخرت میں رحیم و کریم ہونے کا یقین نہیں کرتے گناہوں پر کچڑ کا خوف گمراہ کو نیکیاں قبول نہ ہو۔ کا خوف ابرار کو بیت الہی کا خوف اور اسی امت گمراہ کی کچڑ کا خوف حضرات انبیاء کرام کو یہاں پانچواں خوف مراد ہے بہر حال عظیم سے مراد ہے بڑا ہولناک دن۔ جس کے تصور سے دل و محل جلوں کفار پر عذاب کلون کفار کے لئے منحوس ہے رب نے فرمایا لی ایام محسات لور نبی یا مومنوں کے

لئے عظیم لہ ان کی باریک سے ہی کی عظمت ظہر ہوتی ہے ہذا اس دن کو خوش فرمانا بھی درست ہے اور عظیم فرمانا بھی درست
قال الملا میں قوم یہ آپ دن قوم کا جواب ہے صلا کے معنی ہرنا اصطلاح میں بڑی جماعت کو بھی صلا کہتے ہیں جو عداوت
کو بھڑے اور سردوں کو بھی صلا مہمات ہے کہ اس کے حلال سے ہر جویں اور نکمیں ان کے جمل سے اور مجلسوں
کے تاجین سے پر ہو جویں۔ یہاں ہی معنی مراد ہیں یعنی قوم کے سردار اور روح المعالی دیاں ممل وادوں سرداروں کے دل کی
نکھوں پر حسد اور شکری بھاری ہوتی ہے جس سے وہ نبی ن شان میں دیکھ سکتے نبی کی شکل میں آنکھ سے نبی کی شان میں
آنکھ سے دیکھی جاتی ہے۔ اس سے امت نبیوں کی اتباع میں ہی کرتے ہیں۔ دن آنکھ کا عداوت خاک در ولید سے اما
لورا ک فی صلا میں یہ قال نامعلوم ہے اور قوم کا وہ کلام ہو گا۔ آپ سے جو لہا کہاں مہمیں ہے۔ آپ اس
قوم کو ان اور نام تاکید سے مودہ کیا یہ بتانے کے لئے کہ ہم کو اس پر یقین ہے کہ آپ گراہیں۔ ہوا سے مراد ہے اس سے رکھنا
یعنی یقین رہا بڑی شمر لہی لوصلا مہمات ہے جس میں اسل ایمان سے ہی نقل ہوے جیسے کھرو شرک وغیرہ معمولی گمراہی کو
صدائے کہتے ہیں کفار نے آپ کو پور گمراہ کہا۔ ان ایمان سے خارج کیونکہ وہ توبہ پرستی کو ایمان سمجھے بیٹھے تھے انہوں نے میں
کہہ کر یہ بتایا کہ آپ ایمان سے خارج ہو نا اتنا واضح رہا ظاہر ہے کہ اسے بہ عقل پے دیوانے بھی جان سکتے ہیں۔ ذہنی چھٹی
پر ہیں۔ بچے کہ جب انسان سے خواہش خراب ہو تو اسے الٹی مہمتی ہے۔ وہ مہمیب سمجھے کہ تیار ہوا جمل ایک ضد
نہیں چلا سکا اور ہلی اسل نبی پیغمبر میں ہو سکتی فرشتہ ہو نا چاہئے۔ کہتے ہیں کہ حد ایک ہی ہے یہ بھی غلط اور کہتے ہیں کہ
میں انسان ہو کر اللہ کا رسوں ہو یہ بھی غلط اس سے اسوں۔ یہ کہ قال بقوم لیس ہی صلا لہ یہ آپ کا اس نا سمجھ قوم کو
جواب ہے اس جواب میں بھی مہربانی اور لطف کا ظہار ہے کہ پھر بھی یہ قوم مرید لیس ہی فرما کر یہ بتایا کہ اول ہی سے میں ہدایت
پر ہوں ایک آپ کے لئے کسی گمراہ میں ہو اور صدائے فرما کر یہ بتایا کہ مجھ میں مہمیں گمراہ بھی میں ہی عملی علی گمراہی۔ اس
سے ما اما بصالی نہ فرمایا یہ مطلب ہے کہ مجھ میں گمراہی کا وہ ہی میں جس سے میں گمراہ ہو سکوں دیکھو میں تمہارے
گمراہوں میں رہا مگر صاف و ستوا نامزدی میں جگ کا وہ ہوتا ہے تو آگ کی صحبت میں آگ بن جاتی ہے مٹی ریت میں یہ
وہ میں وہ آگ میں متانہ تنگ مر مرگ میں گرم ہی میں ہوتا۔ غرضیکہ آپ نے اپنی پوری پوری اپنی حیثیت پر۔ طور پر
واضح فرمادی آپ سے کی دلیل یہ دن۔ و سکی رسوں میں وہ العسی اس فرمان میں کا منشاء یہ ہے کہ مجھے رب
العامین۔ اپنی موت و رسالت کے سے متنب فرمایا اور سے رب اتے بڑے مصعب کے لئے چنے میں گمراہی کا نشانہ بھی
میں ہو سکتا۔ رب عدا میں فرمایا کہ میری موت اللہ تعالیٰ کی رویت لی۔ میل ہے کہ وہ رب مخلوق کی دستانی پرورش کے
برابر ان قسم میں ہمیں یہ فرما سے کیا ہو سکتا ہے کہ وہ سپہ سداں کو روحانیت میں جو نہیں ہٹکتا جھوڑے۔ ضروری ہے
کہ اس کی روحانی پرورش کے لئے بھی نورانی نہ میں پیدا فرما سے اور نورانی مہمیں تقسیم فرما۔ کے سے ہے خاص بندے
جیسے۔ جنہیں روح کہ جاتا ہے۔ سچاں اللہ! رسالت سے ساتھ اللہ تعالیٰ کی رویت کا ذکر عجیب لطف سے رہا ہے کیونکہ بوت کا
مگر اللہ تعالیٰ کی رویت کا بھی قراری میں ہو سکتا۔

خدا صمد و تفسیر سے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم۔ بارش اور در میوں کا حال اس یا کہ بارش سے ہر میں فیض نہیں
یعنی اب ہر کی بارش اور ان کی امتوں کا حال سنئے کہ ہم نے پیسے مبلغ نبی نوح علیہ السلام کو ان کی قوم کی طرف ہی بڑا کر بھیجا۔

بلکہ اے میری قوم فرمایا۔ پانچواں فائدہ: کفار پر بھی عبادت فرض ہیں کہ وہ ایمان لائیں اور عبادت کریں قیامت میں اس میں کفر کی سزا بھی ملے گی اور عبادت نہ کرنے کی بھی اور گنہہ کرنے کی بھی۔ یہ فائدہ اعلیٰ اللہ کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا جب کہ عبادت سے مراد جسمانی عبادت ہو دوزخی کہیں گے قالوا لہم من المصنوع۔ چھٹا فائدہ: چند خالق پر چند حقیقی معبود ہیں ہو سکتے ہیں جبکہ ملک کا پادشاہ ایک جسم کی جان ایک تو حقوق کا خالق و رحمان بھی ایک۔ ساتواں فائدہ: تبلیغ دین کا کل سے بھی ہونی چاہئے اور ڈرا کر بھی اور امید دل کر بھی۔ دیکھو حضرت نوح علیہ السلام نے اپنی قوم کے سامنے دلیل تو حید بھی بیان فرمائی ساتھ ہی عذاب سے ڈرایا بھی بعض دیکھ کر دھمکتے ہیں۔ بعض ڈر کر بعض امید سے مگر امید سے ماننے والے تھوڑے ہوتے ہیں اسی لئے انبیاء کرام ڈراتے رہے ہیں۔ رب نے ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے فرمایا لیکنون للعالمین فقہرا یہاں ہشمرانے فرمایا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم مومنین کے لئے ہشمر ہیں اور عالمین کے لئے ہشمر۔ آٹھواں فائدہ: اکثر انبیاء کرام کی اطاعت فقراء و مساکین کرتے ہیں اور امیران کی مخالفت امیر اور سردار کرتے ہیں۔ یہ فائدہ لالہ الاملا من قومہ سے حاصل ہوا۔ اب بھی دین غریبوں سے قائم ہے مگر سردار کا یا پانی کی پیروی اکثر امیروں نے کی غریاء عموماً اس سے الگ رہے۔ یہ بھی اس کے حصے ہونے کی علامت ہے۔ نواں فائدہ: نبی کو گمراہ بلکہ گنہگار کہنا کفار کا طریقہ ہے۔ یہ فائدہ ہر اک لای ضلال الخ سے حاصل ہوا کہ نوح علیہ السلام کو کفارے گمراہ کہلے دسواں فائدہ: نبوت اور گمراہی بلکہ نبوت اور گمراہی جمع نہیں ہو سکتے اگر نبی گمراہ ہو تو پھر انہیں ہدایت کون کرے اگر سورج سیاہ ہو جلے تو اسے روشن کون کرے انہیں گنہگار کہنا گمراہ ہونے میں رب تعالیٰ کی توہین ہے کہ اس کا انتخاب غلط ہوتا ہے معوذہ باللہ یہ فائدہ ہمیں ہی صلاۃ سے بھی حاصل ہوا اور لکنی رسول الخ سے بھی۔ گیارہواں فائدہ: اللہ تعالیٰ کی ربوبیت حضرات انبیاء کرام کی نبوت سے ثابت ہوتی ہے۔ نبوت ربوبیت کی دلیل ہے یہ فائدہ میں رب العالمین فرمانے سے حاصل ہوا۔ دیکھو تفسیر جو ابھی عرض کی گئی۔ بارہواں فائدہ: جملہ بی ایک ہے مگر اسے دیکھنے والی آنکھیں مختلف مومنوں کو جن میں ہدایت ہی نظر آتی ہے کفار کو ان میں گمراہی نظر آتی ہے۔ یہ فائدہ اما لہر الخ سے حاصل ہوا رب تعالیٰ وہ نگاہ دے جو نبی کی شان دیکھ سکے۔

پہلا اعتراض: اگر نوح علیہ السلام سارے انسانوں کے نبی تھے تو وہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے برابر ہو گئے سارے انسانوں کے نبی صرف حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم میں رب فرماتا ہے وما ارسلک الا کافۃ للناس بشیرا و نذیرا جواب: ہرگز نہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم قیامت سارے انسانوں کے نبی ہیں نوح علیہ السلام صرف اس زمانہ کے انسانوں کے رب فرماتا ہے لیکن وہاں ہشمر دیکھو آدم شیث مہمہ السلام بھی تو اسی وقت کے سارے انسانوں کے نبی تھے نہایت یہ تھی کہ اس وقت انسان تھے ہی تھوڑے انہیں کے وہ حضرات نبی تھے۔ دوسرا اعتراض: نوح علیہ السلام نے تو کفار کو یا قوم کہہ کر پکارا مگر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم کیوں دیا گیا۔ قل ایہا الکافرون آپ انہیں کافر کہہ کر پکارو حضور صلی اللہ علیہ وسلم تو رحمتہ للعالمین ہیں آپ کو سختی کرنے کا حکم کیوں دیا گیا۔ جواب: اس اعتراض کے دو جواب ہیں ایک یہ کہ نوح علیہ السلام کی یہ تبلیغ پہلی تبلیغ تھی۔ حسب نرمی کی ضرورت تھی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ علم اس وقت دیا گیا جب کہ نرمی سے کام نہ لے سکا ان کفار کی سختی پر سختی مٹی اس لئے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ہجرت کفار پر

جہاد بھی حکم دیا گیا۔ دوسرے یہ کہ حضور اور صلی اللہ علیہ وسلم فطرتاً ہی نرم واقع ہوئے تھے۔ ارشاد ہوا اب محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کچھ تو سختی کرو۔ دیکھو موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا گیا لولا کہ لولا لہما فرعون سے نرم بات کرنا تو نکلہ وہ جلاں رسول تھے۔ حضور اور صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا گیا یا ایہا النبی حاہد الکفار و المنافق و اعطط علیہم اس نے نبی خاتم الانبیاء جہاد رو دیا اس پر غصہ سختی کرو۔ تیسرا اعتراض: نوح علیہ السلام کی قوم دہریہ نہ تھی اللہ تعالیٰ کو جانتی تھی ہر اندازے والے خدا اس کی عبادت ضرور کرتے ہیں پھر آپ نے انہیں عبادت کا حکم یوں دیا۔ عبادت تو وہ پہلے ہی کرتے تھے جو آپ اس فرمان کا مقصد یہ ہے کہ صرف اللہ کی عبادت کرو۔ وہ دوسرے معبودوں کی بھی عبادت کرتے تھے یہ کہ آپ تک تم اپنی عقل رائے سے عبادت کرتے تھے جو عبادت نہ ہونی چاہیے۔ کھرو معصیت ہوئی۔ اب میرے بتانے سے میری تعلیم سے عبادت کرو تاکہ وہ عبادت اور قاتل و اب ہو۔ عبادت عقل سے نہیں ہونی تعلیم سے کی ملتی چاہئے۔ چوتھا اعتراض: حضرت نوحؑ کے قوم کے جو سب میں ایسے ہی صلا اللہ کیوں فرمایا آپ کہتے کہ میں گمراہ نہیں ہوں یہ کھ میں گمراہی نہیں مگر فرمایا ایسے ہی صلا اللہ اس فرق کی وجہ یہ ہے؟ جواب: اس فرمان کے سہی ہیں کہ میرے قریب معصوم کی گمراہی بھی نہیں ہے نہ کبھی کہاں سے قرب کی گئی ہوگی۔ پانچواں اعتراض: کفار پر عبادت فرض نہیں ہوتی پھر نوح علیہ السلام کیوں فرمایا اعبدا اللہ جواب: اگر یہاں عبادت سے مراد ہے قلبی عبادت یعنی ایمان لانا تب تو کوئی اعتراض ہی نہیں اور اگر جسمانی عبادت مراد ہیں تو جواب یہ ہے کہ کفار پر عبادت فرض ہیں آخرت کے عذاب کے لحاظ سے اور فرض نہیں دنیوی احکام کے لحاظ سے کہ کفار اپنے کفر کے زمانہ کی عمارتیں قصا نہیں رہے گا چھٹا اعتراض: قوم نے آپ سے کہا فی صلا ل میں مگر آپ سے فرمایا ہی صلا اللہ فرمایا کہ صلا ل اور صلا ل میں کیا فرق ہے اور اس فرق بیان کی وجہ کیا ہے؟ جواب: اس کا جواب بھی تفسیر سے معصوم ہو گیا کہ ضلال بڑی گمراہی کو کہتے ہیں یعنی عقیدہ کی خرابی اور ضلال معمولی مدد دہی کو کہتے ہیں یعنی عملی خرابی اللہ نوح علیہ السلام کا یہ فرمان نہایت درست ہے کہ تم تو میرے عقیدے کو گمراہی کہتے ہو یعنی عملی خرابی اللہ نوح علیہ السلام کا یہ فرمان نہایت درست ہے کہ تم تو میرے عقیدے کو گمراہی کہتے ہو مجھے تو اللہ نے برے اعمال سے بھی معصوم و محفوظ رکھا ہے میرا انہوں نے کہا تھا کہ آپ گمراہی میں ہیں یعنی ہر چار طرف سے آپ کو گمراہی گھیرے ہے جیسے ڈوبنے کو پانی ہر طرف سے لے فرمایا کہ میں تو گمراہی میں کیا ہوتا سرائی مجھے میں بھی نہیں یعنی گمراہی مجھ سے قریب ہی نہیں۔ ساتواں اعتراض: ہم نے کہا کہ نبی مدخل بھی نہیں ہوتے مگر قرآن کریم نے فرمایا ہے کہ وہ ظالم گمراہ بد عمل ہوتے ہیں فرماتا ہے ووجدک ضالاً فہدی اور فرماتا ہے کہ یونس علیہ السلام نے کہا اسی کتب من الضالین۔ جواب: اس کا ذات مفصل مدخل جواب ہماری کتاب قدر کبریا و منکرین عصمت انبیاء میں دیکھو۔ یہاں صرف یہ سمجھ لو کہ میں آیات میں ضلال ظلم سے مراد گمراہی اور گناہ نہیں جیسے رب تعالیٰ کے متعلق قرآن کریم فرماتا ہے۔ وہو حادضہم یا مکر اللہ وہاں خدا کے سنی ہو جو کہ باری نہیں اور منکروا سے مراد حید سازی اور فریب نہیں۔ فعل کے معنی فاعل کی مثل کے غلط سے کہتے ہیں دیکھو گئی اور کان بیٹھ گئی اور بیٹھ گیا تیر شہد پر بیٹھ گیا کھڑے سے بیٹھ گیا تیری بات میرے دل میں بیٹھ گئی اس سب میں بیٹھنے کے معنی الگ ہوں گے۔

والہی نہ فرمایا چونکہ اس ربوبیت کے مظہر نبی ہوتے ہیں کہ ان کی معرفت لوگوں کو یہ عقیقتیں متی ہیں اس لئے یہی فرمایا کہ ہم نہیں
فرمایا چونکہ بتجیر صرف عبادات ہی ہیں بتائے یہ کام تو سووی بھی کر لیتے ہیں بلکہ ہر قسم کے احکام بھی خبریں سب کچھ دیتے
ہیں۔ اس لئے رسالت جمع ارشاد ہوا۔ **واضح لکم** یہ حضرت روح علیہ السلام کی دوسری صفت ہے۔ یہ معطوف ہے
ابلکم پر **واضح** بنا ہے **واضح** سے ای سے ہے **فیض** نصیح کے معنی ہیں خاص ہونا آلائش سے پاک ہونا کاجا ہے صحت
احسن من اشتمع میں نے شہ کو مہم سے خاص کیا۔ اصطلاح میں اس کے معنی میں خاص حیرتوں میں اس کا استعمال لازم سے بھی
ہوتا ہے اور بغیر لام و صحت اور مصداق جیسے شکر اور شکر تہ چونکہ آپ یہ فرماتا ہے کہ اس تبلیغ میں مجھے اپنا کوئی
لج نہیں صرف تمہاری خیر خواہی مقدر ہے اس سے حکم فرمایا۔ خیال رہے کہ تبلیغ رسالت یہ ہے کہ لوگوں تک احکام انکو
پہنچا دیئے جائیں مگر خیر خواہی یہ ہے کہ انہیں ان احکام کے قبول کرنے پر عمل کرنے کی رغبت دی جاوے انہیں مسلمان
بنانے کی کوشش کی جاوے اس کے ابداع۔ بعد **واضح** ارشاد فرمایا میں صرف احکام پہنچا رہا نہیں بلکہ تم کو اس سے قبول
کرنے کی رغبت بھی دیتا ہوں **مرتب** تمہارے **واضح** کی خاطر **واضح** **ما لا تعلمون** یہ آپ کی تیسری صفت ہے
جس میں اپنے نبی و رسول ہونے کا ثبوت ہے یونکہ نبی ہوں۔ ہے جو رب کی طرف سے علوم عیسویہ دیا گیا ہو **ما لا تعلمون** فرمایا یہ بتایا
کہ میرے یہ علوم محض عقلی استدلال نہیں جن میں عقلی کاشائید ہو بلکہ اللہ کی طرف سے وحی ہیں جن میں غلطی کا احتمال ہی
نہیں۔ **ما لا تعلمون** سے مراد یا تو اللہ تعالیٰ کی دولت و صفات ہیں یا اس کے شرعی احکام یا قیامت کے حالات ہیں یا جنت
و دوزخ کے ثواب و عذاب یا حق کافروں پر غرق کھنڈ ہے۔ اور اس کی ہولناکیاں ہیں بہتر یہ ہے کہ یہ سب ہی مراد ہوں۔ خیال رہے
کہ اس سے پہلے کسی قوم پر عذاب نہیں آیا تھا اس قوم کے وہ لوگ جن میں بھی عذاب الہی نہ تھا آپ کو ان سب کی اطلاع دے
دی گئی تھی اس لئے آپ نے یہ فرمایا کہ ہے **وقوف** میرا مقابلہ نہ کرو۔ میری اطاعت کرو جو عذاب میں دیکھ رہا ہوں وہ تم نہیں
جانتے نہ جاننے والے کو چاہئے کہ جاننے والے کی بات مانے۔ **او عجزتم ان حاء کم** ذکر من و حکم اس فرمان عالی میں
اس قوم کے شہادت کی تردید ہے جو وہ آپ کی نبوت پر کرتے تھے ان کے شہادت حسب ذیل تھے۔ (۱) اللہ تعالیٰ بے نیاز ہے اسے
ہماری عبادتوں کی کیا ضرورت ہے لہذا وہ اس کا حکم نہیں دے سکتا ہم لوگ صرف کھانے پینے مر جانے کے لئے پیدا ہوئے ہیں۔
بجب خدا کو ہماری عبادت کی ضرورت ہی نہیں تو نبی بھیجتے بیچارے۔ (۲) اچھا ان کو کہ عبادات ضروری ہیں تو ان کے لئے نبی بھیجے
کی ضرورت ہی نہیں ہم عقل سے ہی معلوم کر سکتے ہیں اللہ سے ہم کو عقل اس لئے تودی ہے جسے ہماری عقل اچھا کہے وہ پنا
جسے برا کہے وہ رال (۳) اچھا ان کو کہ نبی بھیجے کی ضرورت ہی نہیں تو نبی انہیں میں ہونا چاہئے وہ فرشتے چاہئیں کیونکہ ان کی اہمیت
۱۰۔ میں بہت ہوتی ہے وہ کھائے پینے کو (دوسری صریح بات ہے) کہ ہیں۔ (۴) اچھا ان کو کہ انسان ہی نبی ہونا چاہئے تو وہ کوئی
امیر کبیر یا شاہ ہونا چاہئے جس کی سرداری و مائنداری سے تبلیغ خوب ہوتی کہ روح علیہ السلام جیسا مسکین انسان لہذا روح علیہ
اسلام کو یا تو دیوانگی یا شیطان سے اثر کرنا یا بت جس سے وہ اپنے دسیات کو وحی الہی سمجھ بیٹھے ہیں (کبیرا حق یہ ہے کہ او
عجزتم میں الف سوال کا ہے اور وہ تو ابتدا یہ اور یہ سوال مار صلی اور جھڑک کا ہے۔ پوچھنے یا اقرار کرانے یا اظہار تعجب کے لئے
ہیں یہی تم کو بتا کر۔ مرد۔ عجزتم میں خطاب اس سے عار سے ہے۔ ان حاء کم اس کا معقول یہ ہے۔ تعجب کبھی رب
کی قدرت کا اقرار کرنے کے لئے ہوتا ہے کبھی عار کے لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے عجب معجزات کو مومن دیکھتے تو تعجب

ہر دور رسالت جمع فرما کر سے حاصل ہوا اگر پہنچا ہے میں ہندو، خرف صبا، یسے والہ کی س کی عظیم چوتھا فائدہ خدا اس میں رہے تو عقل بھی چھیں لیتا ہے دیکھو کفار پتھروں مغزوں کو حد اتواں پتھرتھے مگر سال کوئی ہائے سے تھرات تھے کہتے تھے۔ موت کا، پندار نہ ہے۔ انسان ہر داشت نہیں کر سکا وہ یہ۔ کچھ۔ موت تو موت ہے۔ میں علی ہے اور لکڑی پتھر۔ میں سے نہیں لائی تو موت نہیں یہ مل گئی۔ یہ وہ او عجم سے حاصل ہوا۔ پانچواں فائدہ نبوت صاف سال کو نور انسانوں میں بھی صاف مردوں کو عطا ہوئی کوئی جس فرشتہ عورت بھی نہ ہوئے۔ یہ فائدہ علی وعلیٰ مسکھ سے حاصل ہوا۔ در سن شد رشاد ہے واما اور سلسلہ اس لک الا وحالا موحی الہیہ چھٹا فائدہ نبی شیر بھی دستہ میں نہ رہی گا ان دن ہمارے عام ہوتی ہے۔ شارت خاص۔ یہ وہ حد جس سے حاصل ہو جس وہ مو شہری صاف موموں ہو دیتے ہیں گاہے سب کو میں عہد بھی موموں کو بھی۔ ساتواں فائدہ۔ یہاں اتھوی پر ہیر گاری جس و متی ہے۔ نبی کے واسطے ان کے وسیع سے ملتی ہے۔ یہ فائدہ ولسنوا ایچ سے حاصل ہوا۔ ان کے بغیر کوئی کچھ بھی رب سے میں لے سکتا۔

سب لوں کے واسطے خدا کچھ عطا کرے۔ حاشا عطا عطا یہ ہوس کے بھر کی ہے۔ شہواں فائدہ۔ اللہ تعالیٰ آپ سدا رہے نبی کے ریحہ رحمت فرماتا ہے بلکہ وہ خود سدا رحمت ہوتے ہیں جن سے سدا انسانی کو قرب حاصل ہوتا ہے یہ فائدہ وعلکم تو جموں سے حاصل ہوا تو حد ولس رحمت مطلق ہے۔

پہلا اعتراض۔ یہاں رسالت جمع یوں فرمایا انبیاء کہ امہ تو ایک ہی جامہ ہے جس یعنی توحید کا۔ اللہ تو ایک مانو۔ جواب یہ ملتا ہے کہ وہ توحید کا جامہ ہے جس توحید تو شیطان بھی مانتا ہے وہ حضرات عہد کے لئے ایمان کا پیمانہ ہے جس عام موموں نے شریعت کے سدا کے عہد کا ہر حکم الہی اس ٹانگ پیمانہ ہے خاص موموں کے لئے عرفان کا ذخیرہ الفصح کے لئے قرب رہاں قال میں توحید کے لہجوں یہاں ہے جس اللہ رسالت فرمانا بالکل درست ہے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں رسالات رہی یوں رشادہ او سلا لا سہو حکم یوں سدا فرمایا ہے۔ جواب۔ اللہ تعالیٰ سب سداں کار ہے۔ ان دن رویت دوہر کی ہے سہنی اور روحانی سداں رویت میں مل باپ لو۔ کے لئے وسیلہ ہیں کہ رب تعالیٰ انہیں مل باپ کے درستی سے پاتا ہے فرماتا ہے کما دہی صبرا اسی طرح روحانی رویت میں امت یہ یہ نبی کے پاتا ہے۔ اس لئے وہی فرما کہ اللہ تعالیٰ فدا اسے نبی کار ہے وہی کے توسط سے امت کار ہے اسی سے یہاں روحانی سداں فرمایا اور کے دکو میں حکم ارشاد۔ تیسرا اعتراض۔ اہدع کے بعد اصح کیوں فرمایا تسبیح ہی صیحت ہے۔ میں سب کچھ اگیل۔ جواب۔ اس کا جواب تغیر میں گہر چکا کہ تسبیح سے مراد ہر پائی صیحت ہے مراد ہے کہ کسی کو شش کرنا چوتھا اعتراض۔ یہاں حکم یوں ارشاد ہوا لعل تہک کے لئے تہک ہی وقت ہے۔ جواب۔ بعض لفظ تہک ہے۔ کسی میں تہک کے لئے جس استعمال ہوتا ہے بعض ہاں اس معنی میں سداں اگر تہک ہے تو یہ تہک ان دونوں۔ اعتبار سے سداں ہر ایک تنوئی اختیار کرو رحمت ان نگار اس پر یقین نہ کرنا کہ قیوت خود مدد در تمہارے حسن خاتمہ دینیں اطاعت و اور روئی ایمان کی صل ہے۔

اسلام کے علم غیب کا ذکر تھا واعلم من الله الح نور قوم کے اس کا انکار کرنے کا تذکرہ تھا اب اس غیبی شہادت بن جانے کا تذکرہ ہے کہ جو حضرت یوحنا علیہ السلام سے بیان لیا تھا وہ قوم کے سامنے عیاں ہو گیا جس کا اسوں نے مشاہدہ کر لیا۔ تیسرا حقیق چھٹی آیت میں تقویٰ اور اس کے انجام یعنی رحمت خداوندی کا ذکر تھا کہ ولتقوا ولعلکم ترحمون اب تصویر کا ۱۱ سرواں دکھایا جا رہا ہے کہ اسوں نے تقویٰ اختیار نہ کیا جس کا انجام ہلاکت ہوا اور ہلاکت بھی ایسی جو سزا دہ قہر کے لئے مثل عبرت دین گئی۔

تفسیر لکھنؤ اس عمارت کے چند محلی ۲۰ خانے میں ۱۱۱ قوس۔ روح عبد السلام کو مہر طرح بہت سی جھٹلایا اعتقاد سے بھی قول سے بھی عمل سے بھی کہ ان کے فرمان کے خلاف عقیدے اختیار کئے مخالف عمل کئے وہاں سے انہیں صحتاً لکھتے رہے۔ (2) قوم انہیں جھٹلاتی رہی "خردم تک کافر رہی۔ (3) قوم نے انہیں ہر وقت جھٹلایا اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ صرف ایک بار انہیں جھٹلایا اگر ایسا ہو تاکہ ایک بار جھٹلایا بعد میں مل جیتی تو عذاب سے بچ جاتی۔ لکھنؤ کا قائل یہ سواران قوم ہیں۔ جن کا ذکر ابھی ہوا ساری کافر قوم لکھنؤ میں رہا کر یہ بتایا کہ عذاب الہی نبی نوح علیہ السلام کو جھٹلائے کی وجہ سے آیا "رب تعالیٰ کسی قوم کو کسی گنہ کفر کی وجہ سے عذاب نہیں دیتا صرف نبی کی مخالفت پر عذاب دیتا ہے۔ ما کنا معذبین حتی بیعت رسولاً جب قوم کا جھٹلانا حد سے بڑھ گیا اور آپ سارے نو سوسل انہیں تبلیغ کر کے ان کے ایمان سے مایوس ہو گئے تو آپ نے اس کی طاقت کی بددعا کی رب لا تدع علی الارض من الکافرین فدارا تب رب نے انہیں کشتی بنانے کا حکم دیا۔ واضح الفلک ہا عینا ووحیا آپ نے تعلیم الہی کے مطابق کشتی تیار کی اور قوم کو آئے والے طوفان کی خبر دی قوم مذاق اڑانے لگی اور اس کی سرکشی اور بھی زیادہ ہو گئی عجیب عجیب طرح آپ پر توارے کئے لگی تو انجام یہ ہوا کہ لا نعیمہ و اللعین معہ علی الفلک۔ اے عینا بتا ہے نجات سے نجات کے دو معنی ہیں ایک تو چھٹنے ہو۔ کو قفت و مصیبت سے نکل پناہ بیت یونس علیہ السلام کو مچھلی کے پیٹ سے نکل لیا "فرما ہے و معہا من انعم و کنک معی الیوم من دو سرے آفت میں چھٹنے نہ دیتا ہوں دونوں معنی بن سکتے ہیں رب نے اس طوفان سے صحیح و سلامت نکل لیا رب نے انہیں غرق ہونے سے بچا لیا۔ اللعین سے مراد وہ سونٹیں ہیں جو طوفان سے پہلے آپ پر ایمان لا چکے تھے وہ کل اسی تھے۔ چالیس مرد اور چالیس عورتیں جن میں آپ کے تین صاحبزادے تھے۔ سام، حام، یام اور تین ان کی بیویاں چودہ مرد و سترے ہو گئے۔ "تفسیر مفسرین نے فرمایا کہ کل نو شخص تھے تیس آپ کے صاحبزادے چھ دو سرے ہو گئے صادی بمعہ فرما کر یہ بتایا کہ صرف کشتی نے انہیں بچایا بلکہ حضرت نوح علیہ السلام کی ہر اہی نے بچایا بلکہ کشتی کو بھی حضرت نوح علیہ السلام کی موحوگی سے بچایا ورنہ پہاڑ جیسی موج میں بڑی کشتیاں بڑے جہاز ڈوب جاتے ہیں یا ٹوٹ جاتے ہیں۔ معصوم مہجوں میں بہت سواریاں دست "تھے چٹک میں ملے ہو کر بیمار ہو جاتی ہیں بہت مر جاتی ہیں وہاں نہ کشتی ڈوبی نہ کوئی مراء بیمار ہوا کشتی "سالی سے تیرتی رہی اسل و حاور شیریت رہے۔ آپ کی ہر لہج کی برکت تھی۔ اس کشتی کی لہلی تیس سو ہاتھ بھی چوڑائی پچیس ہاتھ اونچائی تیس ہاتھ اس کے تیس درجے تھے نچلے درجے میں وحشی جانور تھے، درمیانے درجہ میں انسان اور کے درجہ میں پتہ۔ کشتی میں دسویں رجب کو سوار ہوئے اور دسویں محرم کو جوہی پہاڑ پر اترے چھ ملائی میں کشتی تیرتی رہی۔ (دسویں) و احراف اللعین لکھنؤ ہا ماسا۔ کھار کا حال ہے اللعین سے مراد کافر انسان ہیں ان سب کی طرف روح علیہ السلام بھیجے گئے تھے لکھنؤ کے کشتی اگلی عرصے سے جا

شکل کیجئے وہ ریش ہے اگرچہ اور سچہ۔ دیکھئے علقہ شیرازی فرماتے ہیں۔

نعل در مدار عقب و پردہ وے غبار نہ بشل تا نظر تو لنی کروا
صائب تہہ ہیں۔۔۔

در چ من است چہ غم دیدہ اگر نایبا است خانہ آئینہ را روشنی از دور نیست!
اگر اس روشنی بوقت غم کے اندھیرے کی پردہ میں۔ آئینہ خانہ میں روشنی کی دور سے نہیں آتی ہر طرف سے آتی ہے۔

وَلَقَدْ خَذَرْنَا وَقَالَ يَقُومِ الْعِبَادُ وَاللَّهُ مَا لَكُمْ مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ

اور جیسا ہم سے ڈرتے تھے بھائی ہو دو کہ سرور نہ قوم میری عبادت کو کہ اللہ کی ہیں ہے واسطے تبارکے کہ مسعود
در عباد کی طرف اب کی بروری سے جو دو کو عبادت سے میری قوم اللہ کی کہ کہو میں سے سوار تبارک

تَتَّقُونَ ۚ قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ اِنَّا لِلزَّوْكَ فِي سَفَاهَةٍ وَّ

سو کیجئے یہ ہیں میں ڈرتے تم کو کہ ان سروروں نے جنہوں نے کفر کیا تھا ان کی قوم میں سے ایک ہم اللہ دیکھتے ہیں تم کو کہ مقلد
مسعود میں تو اب نہیں ڈرتیں اس کی قوم کے سرور ہوسے بے شک ہم نہیں سے وقوف رکھتے ہیں ہر بے شک

اِنَّا لَنَنْظُرُكَ مِنَ الْكَذِبِ ۚ قَالَ يَقُومُ لَيْسَ بِي سَفَاهَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ

اور بے شک ہم اللہ کی کرتے ہیں تم کو کہ خدا میں سے فرما با اللہ قوم میری میں سے ہے کہ میں سے مقلد ہو کیس میں پیغمبر
ہم نہیں مقلدوں میں ٹھکان کرتے ہیں کہ اسے میری قوم مجھے سے رفتاری سے کہ عباد میں

مِّنْ رَّبِّ الْعَالَمِينَ ۝

ہوں طرف سے جانوں کے پانچنے والے کے

تو بدور رکھا عام کا رسول ہوں

تعلق اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیت میں اس پہلی کافر قوم کا ذکر ہوا
جس پر ایمان نہ مل سکا تھا اب یہ آیت یعنی قوم نوح علیہ السلام اب دوسری اس کافر قوم کا ذکر ہے جس پر ثانوی طور پر عذاب آیا یعنی ہود
علیہ السلام کو اب یہ مثل عذاب کے بعد مثل عذاب کا ذکر ہے۔ دوسرا تعلق پچھلی آیات میں اس قوم کا ذکر تھا جس نے
کسی خدا کا عذاب نہ دیکھا تھا نہ ساقط اب اس قوم کا ذکر ہے جس نے قوم نوح کا عذاب اچھی طرح سے لیا تھا بلکہ اس کے اثرات
بھی دیکھ لئے تھے مگر پتہ گئے کہ یہ قسمت قوم مثل عذاب بن کر بھی نہیں پہنچتی۔ یہ قول اللہ کے فضل پر موقوف ہے۔ تیسرا
تعلق پچھلی آیات میں عالمگیر عذاب کا ذکر تھا یعنی طوفان نوحی کا جو ساری روئے زمین پر آیا اب ہوا کے طوفان عذاب کا ذکر ہے
جو صرف یمن کے علاقہ میں قوم علی پر آیا۔ گو یہ عام عذاب کے بعد خاص عذاب کا ذکر ہو رہا ہے۔

خداوند تعالیٰ نے محبوب آپ قوم ہجرت کے کرتوت اور ان کا انجام تو سن چکے اب ان کے بعد والی قوم کا حال سنئے کہ ہم نے ان کی طرف ہمیں کی قوم ہمیں کی سلا میں نہ رہی میں سے یہاں سے بھیجے ہو اعلیٰ السلام اسوں نے بھی اپنی قوم کو یہ بتایا کہ عورتیں ہی تھیں کہ ان کے قریب نہ آئیں میری قوم نہ تھیں یہ میری معرفت ایمان کا وصف اس کی عبادت کرو یہ نیکو اس کے سوا معبود حقیقی ہی اللہ ہوئی یہ قوم قوم ہجرت کا عہد تھا میں چھوٹا تھا وہاں کی عبادت کرتے ہوئے قوم نے یہ قوم نہیں اس کی جماعت کے بعض سردار ایمان لائے بعض کفار رہے اور میں نے یہ قوم آپ کو بڑی بھاری سبقتوں سے عقلی میں دیکھتے ہیں آپ نے عقل میں ہم کو یقین دلا کہ آپ جو اپنے کو نہ دیکھتے ہیں جھوٹے ہیں بھلا ایک خدا اسارا جہان کیسے سہل سکا اور وہ ایک عزیز آدمی کو ہی ایسے بنا سکتا ہے آپ نے پھر نہایت نرمی سے جواب دیا کہ اے میری قوم مجھے سبقتوں سے عقلی سے دور کا عقل بھی نہیں میں تو اللہ اب العالی کا رسول ہوں۔ رسول اللہ اور رجب کے عقل والے ہوئے ہیں کہ ان سے ایک دینا کا نظام قائم ہوتا ہے اگر سب کچھ ہو تو چھت قائم ہیں رہ سکتی اگر ریل کارڈ اور ریل کے عقل ہو تو وہ کبھی منزل مقصود پر گاڑی ہو نہیں سکتی تو دیو پرانے عقل رسول حقوق کو خدا تک کیسے پہنچا سکتا ہے۔ سبحان اللہ کیسے پائیزہ کلام ہے۔ خیال رہے کہ جسے مسلمانی رشتوں میں دور رشتے اسے میں نے ان میں تعداد کی گنجائش نہیں کیونکہ وہ تمام رشتوں کی جڑ ہیں وہ رشتے آپ و ماں کے ہیں کوئی شخص وہاں سے باہر نہیں ہو سکتا آپ ہی تمام رشتوں کی جڑ ہیں کہ ان کے بھائی چچا سوں میں ان کے باپ یا نانا جیات کی ماں یا دینی ماں ہیں بھائی رشتے بعد برائیت پرینے میں یہ نیکو وہ شاہیں ہیں ہمارے بھائی بہن چچا یا خالہ چچا بھی بہت سے ہوتے ہیں یہ تو ہمارے محدود و مضاعف بہت ہوتے ہیں مگر خدا اور نبی ایک ہی ہو سکتے ہیں یہ نیکو ان سے رشتہ رشتہ کی نسبت کہ اللہ کے سارے نبی ہمارے محترم اس کے سارے رشتے ہمارے محترم ہیں یہ نبی رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے سارے اولیاء ہیں۔ خدا ہمارے محدود میں جڑ ایک ہی ہوتی ہے شاہیں بہت ہو سکتی ہیں لہذا یہ نیکو ہمارے گھر تھے۔ نہ نبی۔

فائدہ: ان آیات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جو آدمی حاصل ہو کر بہت فائدہ دے، مگر اس سے کہ اس کا اثر زیادہ ہوتا ہے۔ یہ وہ آدمی ہے جو حاصل ہو کر جو اعلیٰ سلام سے یہی جابر قوم کو نبی قوم کہہ کر پکارا تاکہ جب وہ میری رمی سے میری طرف آئیں کہ تو ان کی اصلاح میں ہوگی مسکین کو ایسے احاطہ اختیار کرنے چاہئیں۔ دو سرفرازاں ہوں۔ کوئی عقلی سے خدا یا انما ہیں رشتہ سرش قوموں کے حامی کی طرف توجہ دینا چاہئے تاکہ ان کے رعب میں حوصلہ پیدا ہو اور ایمان اختیار کریں۔ یہ وہ آدمی ہے جو اعلیٰ سلام سے حاصل ہو۔ تیسرا فائدہ: یہ کہ ہم عقل پر ہی انہیں کم علم سمجھنا کہ ان کی عقل و سب سے بہت ان کا علم کسی سے کم ہوتا ہے۔ یہ وہ حضرات علم و فضل کے اعلیٰ درجہ پر ہوتے ہیں۔ یہ فائدہ لوگ ان کی سفاہت سے حاصل ہو کہ رب تعالیٰ نے قوم عاد کے کھرات میں سے شمار فرمایا کہ اس قوم نے جو اعلیٰ سلام سے زیادہ عقلمند سمجھا۔ اس سے وہ لوگ عبرت پکڑیں جو شیطان یا ملک الموت کا علم حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ ہے۔ چوتھا فائدہ: نبی کی تحت میں شب و رات کے کسی قوم، لعل کو مشکوک نگاہ سے، لیکن صریح ہے۔ یہ فائدہ نصیبک میں انکشاف میں تسمیہ سے حاصل ہو بعد ظن میں ترو و شک ہو ان حضرت کی سرایت یقیناً ہے۔ وہ حق و صدق کا مرکز ہوتے ہیں۔ یہ نیکو آدمی ہیں جس پر اللہ تعالیٰ کا غضب ہو اس کی پھٹکار ہوتی ہے وہ نبی مدد رعبوں کو حق اور

اللہ والوں کی بیس کو باطل سمجھ لیا ہے۔ یہ فائدہ مطلق کی دو سرے تفسیر سے حاصل ہو۔ بعد ظن مٹتی نہیں ہو کہ وہ کفار
تھے جو، اللہ نے مکر سے نبی کے چھوٹے بچے پر بھیجے تھے۔ یہ تفسیر اللہ کی ہے۔ اس شخص کی بدایت ناموس ہوئی ہے۔ چھٹا فائدہ
نصیر صلی اللہ علیہ وسلم کا مثل سب ناموسین محال ہے۔ یہ ہے جسے حد فاش ہے۔ نہ مال ہے نہ دست خاص۔ بدایت ایسی
صفات ہیں جن میں تعدد ناموسین بے حد استیلا ہے۔ شدت برہمی ایسی صفات وحدت ہیں ان میں تعدد کی
ممنوعیت نہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور خلق میں تفریق ہی ہیں رحمت، عین ہیں شفیع امد نہیں ہیں اگر کوئی اور بھی ان
صفات سے موصوف ہو تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سب سے دس سب سے تخریب کے لئے رحمت سب سے شفیع نہ رہیں۔
امام ابو میری قصیدہ پردہ میں فرماتے ہیں۔

سودہ عن سربک فی محاسنہ لخواہر الحسن فیہ لہر منقسم

ساتواں فائدہ انبیاء و پیغمبروں کی مشابہت و احاطہ ناظر ہونے میں کہ یہ صفات تعدد کے خلاف نہیں ان میں تعدد ہو
سکتا ہے وحدت لازم نہیں۔ سٹھواں فائدہ ہمیشہ حسن، پاک، عفت کی پاکیزگی میں محفوظ ہوتے ہیں۔ یہ فائدہ
لیس ہی سفاہتہ میں سفاہتہ کے غرہ قرہ سے حاصل ہوا۔ ہواں فائدہ بہت اور بہ عقلی سمجھی جمع نہیں ہو سکتیں جیسے
ہر اور نامی علم، حیات، غنیمت، اور گری جمع نہیں ہو سکتیں یہ فائدہ ولکمی رسوں میں لکمی فرمانے سے حاصل ہوا
یہو علم بدست و معانی۔ مسندہ تمام دیکھی عقلیں نبی کی عقل کی نسبت سے ایسی ہیں جیسے پانی کا قطرہ سمندر کی نسبت سے اور
تمام رسوں کی عقلیں ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی عقل کی نسبت سے ہیں جیسے پانی کا قطرہ سمندر کی نسبت سے
حضور صلی اللہ علیہ وسلم حیرت انگیز قافلہ نامہ اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا ان میں پیدا عقائد۔

اس میں اللہ نے بے حس کے مانچے ہیں، حالہ یہ وہ ہے اس حال میں کہ میں نے نہیں ہو کر
حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان تو بہت مدد سے ہوئی۔ عقل حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں انہو فراست
العوام لاند بظہور اللہ من فرات سے اذ کہ وہ اللہ ہے، نہ ہے۔ یہ کتاب ہے۔ کیوں۔ ہو کہ عالم روحانیت ان
سے قائم ہے اگر وہ بھٹک جاویں تو دیا گمراہ ہو جاوے۔ رب فرماتا ہے اللہ بعلم حث جعل رسالہ و سوال فائدہ اپنی
دست سے خار کے طعن دور کرنا اللہ کی نعمتیں جو اس سے بے پوری ہیں ان میں ظاہر کرنا سنت عیاء ہے۔ یہ فائدہ لیس ہی الح
اور لکمی الح سے حاصل ہوا کہ ہر دینیہ اسلام نے ہی عقلی نسبت شانہ، طریقہ سے بیان فرمائی۔ درود کیوں بیان نہ کریں کہ
نہیں کے ذات و صفات مانے کا نام تو ایمان ہے اگر وہ اپنے و صاف خود بیان نہ فرمادیں تو ہم جیسوں کو یہاں کیسے ملے۔
گیارہواں فائدہ حضرت انبیاء کرام کی شان سے اللہ کی شان کا ہر ہوتی ہے ان کی نبوت، پاک کی الوہیت کی منظر ہوتی ہے
نہیں پچا ہو پھر کہ کہ اے مونی تو کہہ ہو گا۔ جب تو نے اپنے ندے ایسے بنا دیے۔ یہ فائدہ من رب العالمین فرمانے سے
معلوم ہوا فرماتے ہیں من ربی فقل الحق حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا رخسار آمینہ حسن یا رہے۔

اس صورت نوں میں جان آکھیں حال تا کہ جان جہاں آکھیں

ج آکھیں تو رب دی شان آکھیں جس شان تمہیں شانیں سب مہاں

اسات رسانی کا کرم ہے۔ رب فرماتا ہے: **و یزکیہم و یعلّمہم الکتاب و العکفہ**۔ انھوں نے فائدہ اللہ کی عتیدہ
 بنایا رکھا۔ پس میں اس کے چہ پہنچا۔ کہنا حکم میں اور حکم خداوندی ہے۔ یہ فائدہ ادا کروا اذ جعلکم
 حاصل ہوا ہوا اسید، شریف غرض ہر رنگ رسانی، یوں میں یہ گارن محسوس قائم کرنا بہت اچھا ہے کہ۔ اللہ کی عتیدہ
 اسے یاد دہنے کا ذریعہ ہے اور اس میں نشانی الہی ہے۔ چاہے۔ نوال فائدہ علم، اس اچھا علم ہے شرطیکہ صحیح ہو۔ اس
 سے بڑے بڑے سبق ملتے ہیں۔ ہر فائدہ میں بعد قوم بوجہ سے حاصل ہوا۔ و سوال فائدہ صحت و تندرستی جسمانی قوت
 اللہ کی عتیدہ نعمت ہے۔ اس سے علم و ریاضات و حقیقت میں۔ ہر گز، کچھ نہیں کہ سکھائیے فائدہ و زادکہ فی النحل
 بصلطہ سے حاصل ہوا۔ ہر گز یہ قلیل صاف ہے۔ متعلق رہتا ہے۔ و زادہ بصلطہ فی العلم و الجسم کر
 رب تعالیٰ صحت سے یہ طاعت و عبادت میں۔ اگر صحت و تندرستی کہہ ہوں میں صرف ان جیسے کہ اللہ تعالیٰ کا عباد ہے
 گیارہ ہواں فائدہ اللہ تعالیٰ کی ہر نعمت ہے۔ ہر گز، فائدہ اس سے کہ مویہ بیرونی فائدہ ہی ہے۔ یہ فائدہ
 و ذکر و الااء اللہ سے حاصل ہوا۔ ہر گز، فائدہ اس سے کہ مویہ بیرونی فائدہ ہی ہے۔ یہ فائدہ
 عاقبت سنبھل گئے۔ سب کچھ مل گیا۔ یہ وہ فائدہ ہے کہ ہر گز، فائدہ اس سے کہ مویہ بیرونی فائدہ ہی ہے۔ یہ فائدہ
 شکر یہ کہ رسانی و مویہ اور مویہ کی عتیدہ ہے۔ ہر گز، فائدہ اس سے کہ مویہ بیرونی فائدہ ہی ہے۔ یہ فائدہ
 تندرستی طالب ہے۔

پس اعتراض حضرت ہوا علیہ السلام سے آپ نے کیا و کلمات اپنے منہ سے خود کیوں بیاں کی اپنی تعریف خود کا نام
 نہ ہے ہی بڑا ہوں سے پاپ ہوتا ہے۔ جواب میں تعریف خود کرنا بھی۔ لئے اپنی بڑائی کے لئے تو ممنوع ہے مگر اللہ کی
 محنت کے شکر یہ۔ ہر گز، فائدہ اس سے کہ مویہ بیرونی فائدہ ہی ہے۔ یہ فائدہ
 ہے یہ صفت قرآن مجید میں بیاں فرمائی ہے۔ ہر گز، فائدہ اس سے کہ مویہ بیرونی فائدہ ہی ہے۔ یہ فائدہ
 ہر گز، فائدہ اس سے کہ مویہ بیرونی فائدہ ہی ہے۔ یہ فائدہ
 ہر گز، فائدہ اس سے کہ مویہ بیرونی فائدہ ہی ہے۔ یہ فائدہ

نوٹ اس باب کے مصنف حضرت خلیفۃ المسیح علیہ السلام کی تالیف ہے کہ آپ نے آخر تک کبھی وضو نہ کیا تھا۔ ایک
 سن پہلے ہی عالم ربیع میں آپ نے وضو فرمایا بعد ازاں اس وقت تک کہ آپ نے وضو فرمایا اور بعد ازاں ایک دوست کا نام سے فرمایا کہ
 ہاں وہ عالم ہے کہ میرے دوست ہیں وہ اتارے ہیں سب کو یہ تبلیغ کی۔ ہر گز، فائدہ اس سے کہ مویہ بیرونی فائدہ ہی ہے۔ یہ فائدہ
 میں سب کچھ ہے۔

و اب بعد ایک شخص دو سرائے میں یہاں یہ خط لکھا ہے کہ فرمایا گھاس کے ساتھ بٹا ڈا کیوں نہیں
 ہوا جواب اس نے یہاں خط لکھا ہے کہ میں ڈراؤں میں۔ ہر گز، فائدہ اس سے کہ مویہ بیرونی فائدہ ہی ہے۔ یہ فائدہ
 حاصل و گوں و ہوتی بہ بزارت عام ہے۔ قیہ اعتراض یہاں ارشاد ہو۔ لکھنا واضح اس جس سے حصر معصوم ہو یعنی
 میں صرف مسافر اخیر وہ ہوں اور صرف مسافر میں یہ دھرم کیس ہے ہی تو سب کے حیر غولہ ہوتے ہیں۔ جواب میں کہ
 صرف قوم ہونے کے ہی تھے اس لئے کہ آپ مسافر و لاہور میں یہاں صرف انہیں کے لئے تھے جیسے چارے صرف گھر کی موش
 کے لئے ہے۔ ہر گز، فائدہ اس سے کہ مویہ بیرونی فائدہ ہی ہے۔ یہ فائدہ

تے ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سارے جہنم کے حیر خواہ سارے جہنم کے امیں ہیں۔ چوتھا اعتراض یہاں ارشاد ہوا کہ
اس قوم جو قوم بوجہ خلیفہ حاشمیین ان گھروں کے حامیہ اووں کے مالک سارے قوم بوجہ گھ جانیہ اور قضاہو یکی تھیں
طوفان سے بچ چکا تھا۔ پھر ان دن شیعی نہیں۔ جواب یہ ان کی عمارت و عمارت سے بچ چکا تھا۔ تھے زمین تو
وہی ہی تھی۔ یہ کہ ان مالک و رست سے کہ تم کی رست سے مالک و حاشمیین ہو۔ پانچواں اعتراض حدیث شریف
میں ہے کہ جس زمین میں عذاب الہی آتا ہے وہاں ضرورت جانتی ہے چائے چہ جائیکہ وہاں سنا یہ ہو بلکہ طوفان نوحی عذاب
الہی تھا جو ساری زمین پر آیا تو اس میں قوم عادیوں یہ ہوئی اور ان کی حلیہ کیسے تھی؟ جواب طوفان نوحی عذاب کے لئے عذاب
اور مومنوں کے لئے رحمت تھی۔ طوفان عذاب نہ تھا بلکہ طوفان میں ڈوبتا تھا ہونا عذاب تھا اور اس میں تھمتے تھے ہمارا رحمت لہذا
اسی لئے مومنوں کو وہاں سے نکال دیا گیا۔ بلکہ ہمیں کشتی میں تھمتا دیا گیا۔ لہذا میں رہنا اس لئے ہوا۔ چھٹا اعتراض اس
آیت کریمہ میں موناپ و اللہ کو نعمتوں میں کیا آیا کہ ارشاد فرمایا: **وَرَادَ كُمْ مِنَ الْعَلَقِ بَصُطَةٌ** مت موناپ و اللہ کا
عذاب ہے وہ سخت بیماری ہے جس سے نعمتوں میں شمار کیوں کیا؟ جواب اس موناپ کے ساتھ طاعت نہ ہو وہ واقعی تکلیف
اور بیماری ہے جسی جسم کا پھسنے ہو یا مگر اس موناپ کے ساتھ طاقت و قوت ہونے کہتے ہیں جس کا موناپ ہو اور اللہ کی نعمت ہے
یہی یہاں مراد ہے صحت اور طاقت و قوت سے سنا، نیادی اور دینی طاقت سے انعام سے سکتا ہے۔

تفسیر صوفیانہ اللہ کے مقبول بندے دو قسم کے ہوتے ہیں ایک تو خود مقبول در سب مقبول مگر کہ جو ان سے وابستہ ہو
جاوے وہ بھی مقبول الہی بن جاتا۔ نصرت نبیاء کرام، راویا میں سارے لکھیں اور اس مقبول گریڈ سے ہوتے ہیں یہ مقبول مگر
مذہب خالق کے بھی امین ہوتے ہیں کہ ان کے پاس اس کے عیب کا فیض ہوتا ہے اس کو دیتے ہیں۔ دوسرے کو نہیں اور
تحقق کے بھی امین کہ ان کی حالت بلکہ کم و کثرت بہار گاہ قاضی الحاجات پیش کرتے ہیں ان تمام باتوں کو نصرت ہو علیہ السلام نے
ایک لفظ میں بیان فرمایا: **لَكُمْ مَا صَحَّ اَمْعَى تَحْبٌ** و قسم کا یہ بات ایک وہ نفع جو رب تک پہنچا رہے کہ انسان حیرت کر کے
خالق کی قدرت کا معترف ہو جاوے۔ سراسر تحب مگر اسی کی حیرت کی وجہ سے اس کا نظارہ رہے رب تعالیٰ کی قدرت کا انکار ہی ہو
جاوے اور سراسر تحب تھا جو ہو علیہ السلام کی نبوت کے انکار کا رعبہ بنا اسے فرمایا: **اَوْعَصِمَ الْخُصُوفُ** فرماتے ہیں کہ جیسے
سمانیات میں حفاظت و دیانت سے کہ ایک قوم جانی سے دوسری میں کی گھڑائی ہے یہی وہ حیثیت میں بھی غفلت و دیانت
بہ دنیا کھی ان خضاء سے خلق نہیں رہتی غفلت والوں کے خلیفہ غفلت والے ہوتے ہیں اور وصلت والوں کے خلیفہ وصلت
والے یہ سلسلہ یونہی قائم ہے جیسے بعض لوگوں ہر حلقہ میں جسم میں رہا گی مٹی ہے۔ یہی بعض بندوں کے خلق یعنی اخلاق
میں وسعت و شہادت عطا ہوتی ہے۔ یہاں کی وسعت ہے وہ معالی کی وسعت فریق شاعر نے بیان کیا کہ:

وَقَدْ نَفَى الْأَسَاءَ لِمَنِ النَّاسُ وَلَكِنْ كَثُرُوا وَلَكِنْ لَوَلُوا لِمَنِ الْأَعْلَانِي

خاقلی نے ہمہ گیر نگاہ دار اور۔ سنا نما ویک از کیے سے قد خیزد و ار دگر نے بویا

جی لوگوں کے نام اور کنیت یکساں ہوتی ہے مگر خالق میں فرق۔ نفس میں گما اور بانس صورت میں یکساں ہوتے ہیں مگر گمنے سے
شکر نکلتی ہے بانس سے کچھ نہیں۔ مرنے صورت سے دھوکہ نہ کھاتا سیرت پر نظر ہو اور روح الامین مع زیورہ صوفیہ
فرماتے ہیں کہ رب تعالیٰ وحدہ ما شریک ہے مگر اس کی معرفت کے درجہ اس تک پہنچنے کے راستے میں اس کی ہر مخلوق اس

دُرات ہیں وہ۔ ایسے ہم تو بت پرستی میں چھوڑیں گے اپنی سب سے مہربان دعویٰ نبوت میں سچائی ہے عذاب و خبروں میں پناہ تھی اگر کتب دعویٰ نبوت میں ہے میں اس عذاب کی خبریں جس سے آپ نے ہم کو ڈرایا اہل انصاف سے۔ خیال رہے کہ عذاب بھیجنے والے تعالیٰ کا کام ہے کہ میں نے وہ دعویٰ سلام کی طرف سے مست کیا کہ آپ عذاب دے دیے آپ نے اپنی سے ہی محبوبی بیان نہ کی کہ میں تو تمہاری طرف سے مجبور ہوں اللہ تعالیٰ عذاب بھیج سکتا ہے بلکہ آپ نے ان کا پیچہ قبول فرماتے ہوئے مبالغہ قہر واقع علیکم میں دیکھ رہا تھا یہ آپ کا عذاب ہے جو نیکو وہ لوگ اس کے مضمون کے نیکار تھے اس سے کہ قہر سے شروع ہو کر واقع معنی اذیت سے ہے جو چاہیے ظہور پر۔ دل ہوا سے ماضی سے تعبیر کر دیتے ہیں وہ عذاب بھی کیا۔ تھوڑے تھوڑے یقیناً۔ والہ تھا اس سے وقوع ماضی رہا ہو یعنی سمجھو کہ تم عذاب ہی کیے۔ عذاب عذاب سے مجبور ہیں اللہ تعالیٰ عذاب دے کر کہ ماضیوں اور محنتوں سے سبکدوش ہو کر عذاب سے یہ مطلب ہے کہ عظیم الٰہی میں تمہارے عذاب سے دور رہے جو چاہے کیونکہ میری نظروں محفوظ رہتے وہاں سے دیکھ کر کہ رہا ہوں عجبکہ میں عذاب صرف کفار سے ہے جو ماضی میں عذاب سے پیسے سے تھے جس کا اگلی آیت میں رہا ہے۔ دیکھ کر فرما یہ تاکہ یہ عذاب خور منکر رہے ہو۔ وہ بے رحم ہی ہو کہ قصور سر اوہ بے رحمی و غلو جس کے معنی ہیں خطر اب و نشان اس سے ہے اور مجاس معنی اضطراب ایک شاعر ہوتا ہے۔

افا ستمہ کانت بعد محیطہ وکان علیہم رحمہا وعناہا!

اس شعر میں اور جس معنی پر شکی ہے سطوح میں سرانہ بے عام مصیبت کو جس کہتے ہیں کہ وہ بھی پریشانی کا باعث ہوتا ہے عصب کی تشبیہ سورہہ تہ میں پھر اعمصوب علیہم۔ تحت ہو چکی ہے۔ عین بدہ کا رادہ فرمانا بعض برسوں نے کہا کہ میں عصب تعبیر ہے جس میں جتنی تم پر اللہ کا عذاب اور جس سے مراد ہے عذاب اور عصب سے مراد ہے ایمان و اعمال نیکی کی توفیق نہ ملنا اور جس سے مراد ہے عذاب اور عصب سے مراد نہیں ہے دور رساں کے پاس کہ سناں سے نفرت کرنا اتحاد لوسی فی اسماء حضرت ہود علیہ السلام کا یہ فرمایا ان لوگوں پر پھر عتاب ہے۔ جتنی تم کو شرم نہیں آتی کہ تم مجھے سے جھگڑتے ہو حالانکہ میں سچائی ہوں اور سچے نبی سے لڑائی جھگڑنا عذاب کا باعث ہوتا ہے اور جھگڑتے بھی کس چیز میں صرف چند ناموں میں چند الفاظ میں جن الفاظ کی حالت یہ ہے اور اس کی سست یہ ہے کہ سمیتوھا انہم و اہاء کم کہ ان ناموں کا کسی کوئی نہیں یعنی ان ناموں کی کوئی مخلوق گذری ہی نہیں۔ اس سے جس نے فرشتہ۔ کوئی اور چیز یہ لفظ معنی میں چنانچہ وہ لوگ کسی بت کا نام ساتھ رکھتے تھے یہ سمجھ کر مارش یہ برساتا کسی کا نام خانہ کہ گویا وہ کرتا کسی کارارد کہ ہم کو رو رہی یہ دیتا ہے کسی کا نام سالمہ یعنی باطل۔ معنی نام تھے جیسے صما عصموذیب و اس ناموں کے پھر بنا رہے تھے (روح البیان) جیسے آتہ بند کسی پھر کا نام سولہ رکھتے ہیں کہ سب وہ سولہ مگر یہ شکل کی کا نام کنیش کہ ہے سولہ مگر ہاتھی کی شکل اس کے منہ پر سونڈ کسی کا نام کہید جو ہے انسان مگر کسی ایک باشت کا کسی میں گر اس قسم کی مخلوق کوئی نہیں گزری صرف الفاظ ہے معنی اور نام ہے مسی ہیں ان اسمیات کی پرستش میں گرفتار ہیں اور وہ اس آقا کے روحانی پرستش سے ہم کو اس وسمیات کی پرستش سے نکال کر اللہ واحد قادر کے دروازے پر بھٹکایا۔ (صلی اللہ علیہ وسلم) ماسوول اللہ بنہا میں سلطان یہ اس کے معصوموں کی حقیقت سے بھا کا مریع ہی اسماء میں گھڑے ہوئے دمس نا ہیں سلطان کے لغوی معنی میں سلطان مراد ہے دلیل قوی کہ نیکو وہ غلبہ کا رعبہ

ہوتی ہے یعنی یہ تمہارے گویا ان کے نام والوں کو دیکھا ہے اور نہ ہی تیری کسی کتاب آسمانی نے ان کی خبر دی ہے لہذا وہ صرف تمہارے گھر سے ہوئے وہی نام ہیں۔ یہاں اللہ کسی نہیں دیکھتا۔ ان چیزوں کی معصومیت تو کفار مروجہ امت بھی ثابت نہیں پھر ان کی عبادت میں مگر کتاب ان کی بدعت سے باہر ہے اس کے فریاد منظور و اسی معکم من المستظرفین تم میری بات مانو گے تو میں ب تم عذاب کا انتظار کروں گا میں بھی اس گھری کا منتظر ہوں جب تم پر عذاب آئے گا کافی کی باپوسی خدا کا بڑا عذاب ہے یہ مطلب ہے کہ تم میرے منصوبہ سے غور و نظر کرو۔ تم پر عذاب نہ آئے اور میرا سچا ہونا ظاہر نہ ہو اور میں تم پر عذاب کا انتظار کروں گا میں تم میں وہ رہتا ہوں جس سے ہاتھ میں میرا مجھ پر مصیبت آنے کا انتظار کرو اور میں تمہاری ہلاکت کا انتظار کروں گا یہاں انتظار اچھی چیز ہوتا ہے اور بدیشہ و دھرم طربا حیر کا مستظرفین جمع فرما کر بتایا کہ تمہاری ہلاکت کی بہت حقوق منتظر ہے میرے سارے ماموں فرشتے زمین کے رات و رست پتھر، مومن، منات وغیرہ میں بھی ان کے ساتھ تمہاری ہلاکت کا منتظر ہوں۔

خلاصہ و تفسیر - ہوا علیہ السلام کے اس کلام بدعت نظام کو سن رقوم ہلا کے کفار بجائے نصیحت لینے کے ان کے مقابل آگے اور بولے کہ آپ ہم پر کمال سے باپ کی جاء عبادت سے اس نے نازل ہوئے ہیں کہ ہم آپ کی باتوں میں آکر اپنی عقل کے خلاف ایک اللہ کی عبادت نہ کریں اور سپہ سپہ الدواں کی طاقت میں کہ ان کے معبودوں کی عبادت نہ جوڑیں اور اچھا م سے زیادہ کلام۔ اور اگر سچے ہو تو میرا عذاب لے لو۔ اس کا مکر ہے، ہٹاتے ہو۔ اس سے فرمایا کہ مت گھبراؤ سمجھو کہ تم پر تمہارے رب کی طرف سے اس کا غضب اس کا عذاب نہ آئے۔ اس کے ظہور کی دیر بہ سب کچھ عمل ہو چکا ہے۔ تمہیں شرم میں آتی کہ میں ہوں بدعتی رہاں تم مجھ سے ایسے، میں معبودوں کی عبادت میں ڈرتے، جھگڑتے ہو جن کے ہاتھ تم لوگوں نے خود گھڑ کر یہ مان لیا ہے کہ یہ اللہ ہے وہ موجود بھی میں معبود تو کیا ہوتے تمہارے بتوں کے بعض نام بالکل ہی بے معنی مسمیٰ ہیں بعض کے معنی تو ہیں مگر ان کی حقیقت بھٹکتی ہے۔ تو نے ان معبودوں کو کبھی دیکھا کہ اللہ تعالیٰ نے کسی نبی کسی کتاب کے ذریعہ تم کو ان کی خبر دی ہے لہذا یہ شخص وہی ہے میں چھاپا ہوا فہمائش کا مکر ہے کل پکا اب تم بھی عذاب الہی کا انتظار کرو میں بھی انتظار کرتا ہوں۔ تمہارا انتظار باقی عذاب سے میرا یہ انتظار اللہ کی رحمت سے میرا ہے۔

فائدہ - ان بات سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ - یہی کے فرمان کے مقابل حائل باپ، دادوں کی باحاضر رسوں کی پابندی کفار کا طریقہ ہے۔ عالم - ہر گز فرمان نبی کے مقابل حصہ نہیں ہیں وہاں شرت رائے کا اعتبار نہیں یہ فائدہ دینا کا بعد اہاء ما سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ - یہی کی "یہ" ربی اللہ تعالیٰ کی بڑی نعمت ہے مگر کفار اپنی بدعتی سے اپنے - مصیبت برپا کرتے ہیں۔ یہ فائدہ حننا سے حاصل ہوا کہ تو مہار نے حضرت ہود علیہ السلام کی تشریف آوری کو اپنے لئے مصیبت جانا۔ تیسرا فائدہ - خوش نصیب ہر گز ہی کو ان کی صورت ان کی سیرت سے معجزات دیکھ کر مان بڑھتے ہیں مگر کفار عذاب کا مظاہرہ کرتے ہیں کہ - تم ہم پر عذاب لہو گے تب ہم تم کو مانیں گے۔ یہ فائدہ فائدا ہما معنا سے حاصل ہوا مگر اس وقت کمانا بالکل بے کار ہے۔ جب میں لیتا ہے تو عقل بھی چھین لیتا ہے۔ چوتھا فائدہ - یہی کو بالکل بے بس اور مجبور مانا کفار کا طریقہ ہے اس میں اللہ تعالیٰ بڑا اختیار ہے۔ یہ فائدہ بھی فائدا ہما معنا سے حاصل ہوا تو مہار نے ہود علیہ السلام کو مجبور محض رکھا۔ یہی کہ تمہارے مگر آپ جے ہیں تو عذاب دایے میں آپ

[illegible]

اسے کہیں رہا تھا؟ تو ہاں! اسے کہیں رہا تھا! تو ہاں!

کار ما پدکاری و شرمندگی کار تو ستاری و بخشندگی!

اس کے وہ کرم میوں ولیوں کو دے جائیں بھیجتے کہ مدد کے لیے آج سید سے بھیجیں۔ انھوں نے فائدہ نبی سے لڑنا چھوڑنا کفار کا طریقہ ہے۔ وہاں روئے ہوا ہے۔ کی ۱۔ ۲۔ یہ وہ تعاونی فرما ہے حاصل ہے، وہ پارگاہ بہت بزرگ ہے۔

اوب گاہے است دیر آسمان از عرض نازک تر
سُسّم مدہ می تید حصید و پائید پس جا!

نواں فائدہ۔ کفار کے اکثر معبودیں محض فرضی مخلوق سے جس کا وجود کوئی نہیں محض نام ہیں بغیر مسم کے محض گھڑے ہوئے قصے ہیں بغیر کسی اصل واقعہ کے جیسا کہ ہم نے بھی سیر میں عرض کیا کہ انہوں نے تیش، خیمہ، کھلی، دیو، وغیرہ کوئی مخلوق ہی نہیں انسان کو لقمہ نے اچھی صورت میں پیدا فرمایا لہذا حلقہ الامان لے احسن تقویٰ نہ اس کے چوتروں پر دم ہو سکتی ہے نہ منہ پر سونڈ نہ اس کے دوس میں ہاتھ ہو سکتے ہیں نہ چھ سات۔ یہ فائدہ سمیٹو ہا اسم و اہاء کم سے حاصل ہوا۔

رسول فائدہ جس مخلوق کا کسی بی کسی۔ مانی کتاب میں ذکر نہ ہو وہ محض فرضی سے جس کا کوئی ثبوت نہیں۔ یہ فائدہ ماحول اللہ بھام سے سنبھالی سے حاصل ہو جو حوشمد کی مسلمان مددوں کے نہ کو رہا تو انوں یہ مصالح جانتے ہیں۔ وہ اس آیت میں غور کریں اے مخلوق کا جو۔ نہ قرآن مجید میں ہے نہ حدیث شریف میں پھر صحیح کتاب ولی ثابت کرنا۔ لے درجہ کی صداقت ہے حسب ایسی مخلوق موجود ہی نہیں تو وہ ان کے مصالح کی فائدہ۔ غار کا سہارا ہے۔ مہمیت کا انتظار کرنا بھی کفر ہے اور مسلمانوں کا لقمہ کے عذاب کا انتظار کرنا غارت ہے۔ یہ مدد فاسطروا او۔ مباحیستظہر سے حاصل ہوا۔

چند اعتراض . یہاں ارشاد ہوا کہ تو سدا ہے ہو علیہ السلام کہ نہ اگر تہیجے ہو تو ہم پر عذاب دوتی کے سچے ہونے اور قوم پر عذاب آئے میں یا تعلق انہوں سے یہ کہ جو کلمات یوں ہی اور قرآن میں اس عقل سے فرمایا۔ جواب اس کی میں مومن کے دو مطلب ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ اگر آپ نے بی میں اور ہم سے یہاں نہیں لاتے تو چاہئے کہ ہم پر عذاب

جائے کیونکہ نبی کا کلام عذاب کا باعث ہوتا ہے یہ مطلب ہے کہ آپ خبر دی ہے کہ تم نے اگر میری اطاعت نہ کی تو تم پر عذاب جائے گا۔ آپ نے یہ سچی بات کہہ دی ہے تو ہم پر عذاب ہو رہا ہے۔ ہم آپ کی بات نہیں مانتے۔ دوسرا اعتراض ہو علیہ السلام نے یہ کیوں فرمایا۔ تم پر عذاب و غضب کیا ہے کیوں نہ فرمایا کہ میں اللہ سے دعا کروں گا تم پر عذاب بھیجے۔ جواب اس فرمان کے دو مطلب ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ علم الہی میں تمہارے عذاب کا فیصلہ ہر پلکان محفوظ میں تمہارا عذاب نکھاجا چکا ہے میں تحریر دیکھ رہا ہوں۔ عذاب لکھ رہا ہوں۔ اگر یہ بھی تمہارے عذاب ہے تو یہاں میں مقررینا آئے والا ہے گویا اسی یا یقینی چیز اگر وہ ابھی آئی نہ ہو مگر وہ آئی ہوئی ہوتی ہے کیونکہ جو کسی کے منہ سے نکل جاتا ہے وہ کر رہا ہے جیسے یوسف علیہ السلام سے خواب بیان کرنے سے دو قیدیوں سے فرمایا قصی الاموالی لہم تسسناں تم نے خواب بھولی کسی یا سچی بات ہو میں کہہ چکا ہوں کہ تم سے گلہ قیصر الاعتراض ہو علیہ السلام سے یہ یوں فرمایا کہ تم انتظار کرو میں بھی انتظار کرتا ہوں وہ لوگ تو عذاب الہی آنے کے قابل ہی تھے پھر انتظار کیا؟ جواب یہ فرمان انتہائی غضب کے اظہار کے لئے ہے جیسے عادی چور سے کہہ جائے کہ تو جیل کا انتظار کریاؤں کہو کہ قوم حضرت ہو علیہ السلام کی نبوت سچائی کو دل سے مانتی تھی یہ بھی جانتی تھی کہ وہ جو کہہ دیتے ہیں وہ سچ ہوتا ہے زبان سے انکاری تھے آپ کا یہ فرمان ان سکون تر محال ہے۔ چوتھا اعتراض یہاں اتنی راز عبارت کیوں ارشاد ہوئی کہ اسی محکمہ میں اسطرح صرف اتنا فرمایا تاکہ ان کا اس مسئلہ۔ جواب اس عبارت میں وہ باتیں بتائی گئیں ایک یہ کہ تم پر عذاب آئے گا۔ تمہارے ساتھ تمہاری بہن میں ہی رہوں گا۔ عذاب آئے گا۔ تب میں تم سے جدا ہوں گا۔ چنانچہ عذاب آتے ہی اور مومنین وہاں سے نکال دیے جاتے ہیں دوسرے یہ کہ تم پر عذاب کا انتظار صرف میں ہی میں کرتا ہوں میرے سارے بھائیوں کے ساتھ انتظار کر رہے ہیں میں ان میں شامل ہوں۔ سارے مومنوں کو تمہارے انجام اور تمہارے عذاب میں سے خبر دے دی ہوئی ہے۔ یہاں اعتراض گدشتہ امتوں نے اپنے بیوں سے عذاب مانگے اور تمہارے لئے مگر کھار مکہ نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے عذاب مانگا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یا علی ما تستعجلون ہم میرے پاس تمہارا عذاب ہے میں یہ فرماؤں کہ اگر میرے پاس وہ عذاب ہو تا تو فیصلہ ہو جاتا۔ معصوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم بالکل مختار ہیں مجبور و معذور ہیں۔ جواب تحقیقی یہ ہے کہ تمہاری پیش کردہ آیات کے یہ معنی نہیں کہ میں عذاب مانگے سے مجبور ہوں بلکہ معنی یہ ہیں کہ میں رحمت والی ہوں میرے پاس رحم و کرم ہے عذاب نہیں اگر عذاب ہو تا تو تم ہلاک ہو جاتے میرا فیصلہ یہ ہے کہ اگر عذاب نہ آئے پھر وہ مزموم وغیرہ برباد ہوں نہ کفار مکہ ہلاک ہوں بلکہ مکہ وغیرہ بچ رہے اور یہی کفار مسلسل ہو کر اسلام میں خدمات انجام دیں۔

تفسیر صوفیانہ مذہب اور خوش نصیب میں چند فرق ہیں ایک یہ کہ مذہب نصیب اپنے نفس اپنے رسم و رواج کو اچھائی پر لگی کی کوئی بنانا ہے کہ جو عقیدہ جو عمل میری اور میرے جاں باب اوروں کی رائے عمل کے مطابق ہو وہ اچھا ہے خواں کے خلاف ہو وہ برا ہے مگر خوش نصیب نبی کے قول و عمل کو اپنے اور اپنے باپ و اوروں کے لئے کوئی بنانا ہے کہ میرا اور میرے باپ و اوروں کا جو عقیدہ جو عمل نبی کی تعلیم کے موافق ہے وہ اچھا ہے و اس کے خلاف ہے وہ برا ہے حضرات اللہ تعالیٰ کی طرف سے حق و باطل سچ و جھوٹ سمجھے رہے ہیں فرق فرما دیتے ہیں۔ عذاب نصیب قوم تھی اسوں سے حضرت ہو علیہ السلام کے فرمان کو اپنے باپ اوروں کی کوئی پر کسا دوسرے یہ کہ مذہب نصیب نبی کو عذاب اور بد سے آگاہ ہے کہ اگر یہ مجھ پر عذاب دے دیں تو مجھے نبی ہیں ورنہ

مرشد ابن سعد اس زمانہ میں ہر قوم کے بڑے مصیبت میں آتے اللہ شریف حالت وہاں دعائیں مانگا کرتے تھے مکہ معظمہ میں قوم عداوتہ تھی جو عیسائی بن لوزین مسلم ابن سوح علیہ السلام کی وراثت تھی ان کا سردار معلویہ بن بکر تھا جو حرم شریف سے باہر رہتا تھا معاویہ کی یہاں قوم بدعتی تھی اس وقت سے وہ قوم عداوتہ بنانا شروع کی تھی ان کا احترام کیا بڑی خاطرہ اصغر اور ممتاز لڑی یہ بڑے اس کے پاس ایک ماہ رب حوب ثواب پیتے تھے معاویہ کی دو رعایاں تھیں درہ اور جرادہ وہ خوب بڑی اور گائی تھیں اور اسیں خوش خرم رکھتی تھیں یہ لوگ شراب و گلاب محکمہ میں بہت مست ہوتے اور یہ ملک و دارن تجارت میں سے معاویہ سے ایک ماہ رب حوب پیتے تھے میرے پاس تھے ان کا نام بنی یثیر ہے قیہ ماموں بنی اعقاب میں مصیبتوں میں گرفتار ہیں ان صورت سے اسیر یہاں سے بھیجا جاتا ہے اس سے سب سے سب میں تھا یہ آپ لوگ عیسائیوں سے سات شعروں کا ایک قصیدہ نکلا اور ان رعایوں کو ان کے ہاتھ میں دیا اور ان سے اس کے کچھ اشعار یہ ہیں۔

الان لا یحک قہ لہم لعل اللہ یسلیا انعام
فسقی ارض عاد ان عانا قد اسوما بیون الکلام
من العطس الثوب لیس برحو بہ الشیح الکبیر ولا الغلاما

یہ قصیدہ بہت روٹاک تھا اس میں ان لوگوں کو بھیجا دیا تھا کہ یہاں میں سر رہے ہو تمہارے بل بچے اپنے گھروں میں صوبہ و پس سے جال ملک ہیں جس کام کے کے سے ہر دو کو یہ قصیدہ ان گلوں و رعایوں سے سن کر یہ لوگ گویا ہوش میں آگئے تھے اس میں ہے کہ چلو ہم شریف میں مدافعت پر رہنا ہمیں ان کا ایک سردار مرشد ابن سعد خلیفہ طور پر ہو علیہ السلام پر بیان دیا تھا آج اس سے اپنا بیان طہریاں کہ تم بھی حارو عداوتہ کو قیوں نہ ہوگی جب تک کہ اپنے شرک سے توبہ نہ کرو ہو علیہ السلام پر ایمان نہ لؤ یہ لوگ اس پر مست نا ارض ہوئے سے وہاں ہی چھوڑا اور دوسرے سردار قبیل ابن عمرہ کی قیادت میں مکہ معظمہ گئے مرشد ابن سعد اس وقت ایک قصیدہ کہا جس کے چند شعر یہ ہیں۔

عصت عاد رسو ہم فاسو عطا لا یلہم السماء
لہم صم یقال لہ صود بقاہ صاء والہاء
فصرنا الرسول سبل رشد فابصرنا الہدی دعلا العلماء
ون اس ہود ہواہی علی اللہ التوکل والرحاء

یعنی ان لوگوں نے اپنے رسوں کی تافریقی کی تو پیاسے مر رہے تھے اس وقت ان کے ساتھ غیرہ نام نہیں آتے تھے سچ معبود ہی ہے جو ہر علیہ السلام کا معبود ہے اس کی عبادت کی جائے مر مال یہ لوگ مکہ معظمہ پہنچے آتے اللہ کے پاس دعائیں مانگتے تھے ان کا سردار قبیل دعا کرتا تھا باقی لوگ میں کہتے تھے چانک تمہارے قسم کے ہاں نمودار ہوئے سفید سرخ سیاہ اور غیبی آواز کی کہ اے قبیل اپنی قوم کے لئے ان میں سے ایک ماہ اختیار کرو یہ سیاہ ہاں اختیار کیا ہوں کہ اس میں بارش زیادہ ہوتی ہے جب یہ لوگ اختلاف پہنچے تو ان کا کا دو سہ ہاں اختلاف پہنچا یہ بڑے حق ہو کر یوں ہوا عداوت سمطوما یہ ہاں خوب برتے گا کرو تو خدا ان سرور بہت تھے بھی بھی مانچہ سوال کی ان میں تار جہد کے دن صبح کے وقت

آدمی شروع ہوئی اور سات رات آٹھ دن پہ سطرانی (حصہ کی) ساری قوم عابد کے عمار کو مردوں عورتوں بچوں بوجھوں
 جوانوں اس کے مال مویشیوں کو اس طرح ہلاک کیا۔ اس نے ان کو لٹا کر اس میں اڑتوں کو اس سے بچنے کی قیادت کی یہ تو اپنے گھروں
 میں گھس گئے دروازے بند کر کے مگر خدا نے اس سے اس کو پتہ دے دیا اس نے ان کے دروازے توڑ دیے اور اس میں کھینچ دیے اور
 اس میں اپنی ہڈی بڑا لچر مینی۔ خدا نے اس سے اس کو پتہ دے دیا اس نے ان کو لٹا کر اس میں اڑتوں کو اس سے بچنے کی قیادت کی یہ تو اپنے گھروں
 لاشوں سے بچی پڑتی تھی یہ وہ وہی اس کے پاس سے اس کو لٹا کر اس میں اڑتوں کو اس سے بچنے کی قیادت کی یہ تو اپنے گھروں
 کہ شکار تھی عابد نے اس سے اس کو لٹا کر اس میں اڑتوں کو اس سے بچنے کی قیادت کی یہ تو اپنے گھروں
 انہی میں روئی اور یہ وہی اس کے پاس سے اس کو لٹا کر اس میں اڑتوں کو اس سے بچنے کی قیادت کی یہ تو اپنے گھروں
 ان قوم میں یہود سے ان کے پاس سے اس کو لٹا کر اس میں اڑتوں کو اس سے بچنے کی قیادت کی یہ تو اپنے گھروں
 اسلام کی قوم حضرت مسیح علیہ السلام سے اس کو لٹا کر اس میں اڑتوں کو اس سے بچنے کی قیادت کی یہ تو اپنے گھروں

فائدہ ہے اس نیت سے کہ عابد حاصل ہو۔ یہ عابد کی قوم پر عیسائیوں کی مدد سے عذاب نہیں
 آیا جب یہ کہتا ہے کہ میں نے عابد کی نیت سے عذاب کیا۔ یہ فائدہ لا معین کی ف سے حاصل ہو اور یہ
 فرعون نے صد ہا سال دعویٰ خدائی کیا یہی اسرائیل کے اسی ہزار بچے کے تھے مگر خدا نے اس کو لٹا کر اس میں اڑتوں کو اس سے بچنے کی قیادت کی یہ تو اپنے گھروں
 لٹی فلا ہو مولا جی برو العذاب الا سمع توباً منہ فافادہ ہیں۔

بیچ قومی رافدا رسوا نہ کرو تیس صاحب دے کہ نہ درو

دوسرا فائدہ: نبی کی ہر ایک عذاب سے بچت غار عید سے ان کی ذات عذاب سے بچنے کا وسیلہ ہے یہ فائدہ والین معہ
 حاصل ہے اس سے یہود علیہ السلام کی ہر ایک کی بابت قیادت کی یہ تو اپنے گھروں

میں مجرم ہوں تو فانی مجھے ساتھ ہے کہ رستہ میں ہیں حاجی تھے والے

دیکھو حق فرعون کے دل میں علیہ السلام کی اسرائیل سے فرمایا دلا ل میں رہی سیسہ سے اس نے مہری قوم تم و فرعون
 ہرگز نہ پکڑے گا کیونکہ میرے ساتھ میرے باطل ہے۔ یہ میرے ساتھ ہے اور میں تمہارے ساتھ ہوں۔ یہ فائدہ
 تمہارے ساتھ ہے۔ تیسرا فائدہ: میں تمہیں جوہ کی درجہ کا ہوا اللہ تعالیٰ کی رحمت سے ہے یہ یار میں ہو سکتا۔ یہ فائدہ
 برحمتہما فرما ہے سے حاصل ہو کہ حضرت علیہ السلام اور ان کے ساتھیوں کو رحمت سے ملی ہیں رب کی
 رحمت ہی پر اتنی ہے ان کے عہد قہر ہو گیا کہ میں و لعین معہ کے ضمن میں اس کی کیا گیا۔ چوتھا فائدہ: جو کوئی نبی
 کے راسخ سے وہ ہے جو وہ شریف سے بھی ہے۔ اس سے اس کے ساتھ ہیں رحمت سے ملتی ہے اس کے دل میں نبی کا فیض
 ہو دیکھو قوم عابد کے ساتھ نبی پو مینت حد مطہر میں عابد کے ساتھ ہے مگر عابد اس کے اسی سے صبح حد یہ کے موقع پر عابد
 حضرت عثمان مکہ مطہر میں حضور سلی سے عید و اسم کی طرف سے صبح کی رحمت سے ہے۔ اس سے اس کے ساتھ
 کہ حضرت عمرہ میں آپ سے جواب یا دہ حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم یہاں سے تیس میل دور کے ہو۔ اس میں
 پہنچ کر دیکھو گا صلی نہیں۔ پانچواں فائدہ: جب موسم قوم عابد پہنچا۔ اس میں حضرت عابد کے ساتھ رہے تو عذاب سے
 نبی تپ گئے مونس قوم نوح شتی میں حضرت نوح کے ساتھ رہا حق سے نجات۔ تو وہاں حضرت صدیق فاروق میں حضور

انور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہیں پھر ہمیشہ کے لئے قبر میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہیں ان پر رحمت خداوندی سے شمار ہوگئی اصحاب کف کا رویوں کے بارے میں روایت ہے بیٹھتے تو تہ ذرا کی رندگی کھائے پینے سے بے نیاز و سردی گزرتی سے امن سب کچھ مل گئے۔ چھٹا فائدہ اس قوم پر عذاب الہی نہ آئے اس کی نسل نہیں چلتی۔ رفاہ و قطعاً نابر النبی سے حاصل ہوا چونکہ اس سے مرد و سب سے جیسا کہ عرض کیا گیا ساتواں فائدہ اس کافر سے ایمان کی آمدند امید ہوئے جس کے پشت پر شہادت ہو گیا ہو۔ یہ کلمہ ہے یا یہ شہادت ہوئی ہو۔ یہ امید ہوئے الہامی۔ یہ کتاب سے پاک لیا جاتا ہے۔ یہ لادہ و مہ کا ہوا مومنین کی تقریباً حاصل ہوا ایمان و عید اللہ سے جب اپنی قوم کی بدست کی دعا میں تو بارگاہ الہی میں عرض کیا کہ اے محمد مصوٰی عبادتہ ولا یلد و الا لا حوا کفاراً خدا یا مگر تو نے انہیں چھوڑ دیا تو یہ لوگوں کو گمراہ کریں گے اے کافر وہ بھی نہیں ہے جو ہوا۔ یہ ہے جو پورے نبوت سے اپنی قوم کی اصل و نسل سب پاؤں دیکھ رہے تھے

پیدا اعتراض یہاں ارشاد ہوا: **فاجبناہ ہم نے حصہ نہ دیا، نہ سین، نہ جات، نہ عت سے معنی ہیں چھوڑنا**
 مصیبت سے نکال دینا اور گویا عذاب آگ میں پھراں سے چھوڑا ہے۔ **ایسا ہی ہے جواب:** نکلاؤ ہاں نجات کے دو
 معنی ہیں چھوڑنا، نکال دینا اور پچالینا یہاں دوسرے معنی۔ **جات** فریاد یا یعنی ہم سے نہیں عذاب سے پچالیا اور اگر نکال لینے
 کے معنی کئے جائیں تب بھی درست ہے کہ رہا ہے آپ اوس کا فرق قوم سے نکال دیا۔ **میرہ آمد** معنی آپ اور مومنین تک پہنچی
 مگر رحمت ہی کو دے دی ہوا کفار کے لئے عذاب تھی۔ **میں** کے دل خوش نہ فرحت خواہ دو۔ **دوسرا اعتراض:** یہ کیسے ہو
 سکتا ہے کہ یہی ہو تو معاف ہے اختلاف میں عد ہے ہوا اس کے قریب ہی عذاب ہوا میں رحمت اگر ہوا رحمت ہے تو سب
 کے لئے اگر عد ہے تو سب کے لئے۔ **جواب:** یہ تمہاری اس کی مثال اٹھارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دکھادی تھی
 عزوہ احزاب میں ہوا ایک تھی مگر خندق کے اس طرف حاصدہ رحمت کی تھی خندق کے دوسرے طرف عد ہے۔ **بیشاور فرج**
 دوہوں ایسا میر پر رکھ دو دروہوں میں غلی چپا رہی چھوڑا یہاں دو میر میں گروہ کا فرق میں نہ تھا دو شخص ایک چارہائی ایک
 ستر میں سو رہا ہوا ایک دن خوش کن خوب بیٹھ رہا ہوا۔ **دوسرا خطرناک جواب** دیکھ کر ڈر رہا ہے ایک قبر میں
 مومنین و کافر دفن ہو گئے مومن کے لئے بہرمت کا باعث ہے۔ **کافروں کی قبروں میں بھی۔ تیسرا اعتراض:** اس
 نسبت سے دو باتیں معلوم ہو رہی ہیں ایک یہ کہ مومنین و کفار کے ساتھ ہی کی وجہ سے پچالیا دو دوسرے یہ کہ اپنی
 رحمت سے پچالیاں دونوں میں سے کوئی بات درست ہے مومنین کی وجہ سے بچنے؟ **جواب:** دونوں باتیں درست ہیں
 حضرت ہوا علیہ السلام کی معیت مومنین کے جو بھی رحمت تھی اور رحمت کا باعث بھی بدلہ اللہ تعالیٰ کی ہر رحمت و نعمت
 ہوگی و انہیں کے ذریعہ سے انہیں کے پاس سے جتنی تھی۔ **چوتھا اعتراض:** جرم تو یہ تھا کہ قبیلہ باغ ہوا۔ **مگر ہاں** کہ روئے
 گئے اس کے بچے اور جانور بھی بے قصروں کو اور انہیں کے خلاف ہے۔ **جواب:** ایسا ہی عذاب خالص عذاب مومنین
 ہوتا بلکہ کفار کے لئے عذاب ہوتا ہے۔ **پچوں وغیرہ کے سے باعث نجات اور آخرت میں باعث رفع درجات۔** رہے جانور
 وغیرہ ان کے لئے ہذا کہ۔ **جانور و بیٹہ** میں دور۔ **مومن مرتے** جتنے ہیں آخرت میں عذاب خالص عذاب ہے اس لئے وہ
 کفار کے نا سمجھ بچوں پاگوں بوند ہو گئے۔ **پانچواں اعتراض:** یہاں لود، رشاد ہو کہ ہوا ہا یا سا اور پھر ارشاد ہوا ہوا

کاوا موسیٰ ان دووں میں برق کیے عبارت کر رہے۔ جواب اس کاواپ بھی تفسیر میں کر دیا کہ کدوا با ما میں تو ان کے گزشتہ کفر کا کر رہے اور ما کاوا موسیٰ میں اس کے آئندہ کفر کا تذکرہ ہے جس سے وہ آئندہ کسی ایمان والے سے اسے نہ ملے۔

تفسیر صولینہ اللہ تعالیٰ کی بڑی رحمت انھیں کاٹک کی ہوائی سے تیار رہوں گا۔ ان پر ہوتا ہے ان کے طہیث ان کے ساتھیوں پر اور اللہ کا سب سے بڑا سچا ہے۔ وہ ان کا شکار تھا۔ ان کا شکار یا اللہ کی ہر رحمت سے دور ہو گیا۔ مولانا فرماتے ہیں۔

چوں شدی دور از حضور ادیب
ہر کہ خولہ ہم نشینی با خدا
س چنان وال دور کشتی از خدا
بوشید در حضور اولیاء

ی ایک نیت میں ان دونوں باتوں کا کہ اس میں بعد چوتھے انیس تحت ملی اور جو اس سے کہے ہو سب تھے ان کی جزئیات ملت دی تھی مقبول کی ہر ایک ان نیت جانوروں پر بھی اثر کرتی ہے صاحب کتب کا تاں کہ دربار سے پڑ ہو سے تو اسے ایسی عمر کھلنے پینے سے بے نیازی اور صوب اور مردی مگر سے حفاظت سب کچھ عطا ہو گئیں۔ فرماتے و کلیہہ یا سید فواغہ بالوصد نوح علیہ السلام کی کشتی میں دربار بھی بیٹھ گئے وہ ڈوبنے سے بچ گئے۔ مگالیا لعل ان سے الگ رہا صوب مگر خیال ہے کہ صرف حسامی ہر بن بقیہ ایسی ظنی ہیں ہر ایک ایمانی رکاز ہے یہ ہر ایک وقت اور جگہ کے تھو سے نیاز ہے دیکھو ویس قرنی میں تھے اور حضور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نہ میں غزوہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے اور عبد اللہ بن ابی سافق مدینہ میں تھا مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نہ تھا اللہ سے چھوٹا نہ تھا مگر کون سی نیت مدحی اور بدعتی۔

مگر بے منی و پیش کسی دریں مگر ہامی و درین پیش منی!

وَالِیْ ثَمُوْدَ اٰخَاهُمْ صٰلِحًا قَالَ یَقُوْمُ اَعْبُدُوا اللّٰهَ مَا لَکُمْ قِسْنِ

در عرف ثمود کے بھائی یا کہے صالِح کہ فرمایا اے قوم میری عبادت کو تو تم لوگ اللہ کی سی بات

در خود کی طرف کی بروری سے صالِح کو صالِح کہا اے میری قوم تم کو جو کہ تم کو تیار کرنا چاہتا ہے

اَلَمْ یَغِیْرَہٗ قَدْ جَاءَکُمْ بَیِّنَةٌ مِّنْ رَبِّکُمْ هٰذِیۡنَ اٰیٰتُ لِّیۡنَکُمْ اَیۡنَ

یہ تمہارے کہ کوئی مہرود صالِح کے علقہ میں ہے اس سے اس کے کھیں دلیل ہے۔ یہ تمہارے کے

فَذَرُوْهَا تَکُلُّ فِیۡ اَرْضِ اللّٰهِ لَا تَمْسُوْهَا بِسُوۡءٍ فِیۡۤ اَحَدٍ کُم

یہ زمین ہے یہ زمین و سب سے اس میں چھوڑا ہے اس کو کھاتے ہیں نہ کہ اس میں سے زمین چھوڑا ہو کہ اس کو

صرف اللہ کی عہدیت کو کیونکہ اس کے سوا تمہارا معبود حقیقی کوئی نہیں۔ خیال رہے کہ عہدات صرف اللہ کی ہے اطاعت اللہ تعالیٰ کی نہیں کی اور اپنے دوسرے بزرگوں کی بھی ہے "اتحاد صرف نبی کی ت اللہ تعالیٰ کی سب سے ان تینوں میں فرق اور دلیل پہنے یاں ہو چکے ہیں۔ خیال رہے کہ کفار بھی مست ہی نیکیاں کرتے ہیں جیسے صدقات و خیرات وغیرہ مگر وہ عہدات سب سے ان کی کوئی ثواب۔ عہدیت وہ نیکی ہے جو نبی کے فرمان کے ماتحت کی جائے وہی قبول ت پاداش کے سوا کہ جزا وغیرہ کچھ پرکے ہوئے نہ پاداش جتنے ہیں نہ انہیں کوئی کھاتا ہے کچھ اس لئے کہ انہوں نے کھانے کے قابل پاداش بنائی ہے جو نہیں عشق نبی اطاعت رسول کی کچھ حنائت کو عہدات بناتی ہے جیسے جسمانی کچھ کے دو کام ہیں حلال اور پھانسی کی اس لئے کہ عشق و محبت ایمان کے دو کام ہیں گذشتہ گناہوں کو جدا کرنا اور انہیں کھانے کو عہدات بنانا عشق نبی کی کچھ حوائج کے پائی اس لئے روحانی عہدات ہیں اللہ اللہ اللہ اللہ میں آپ کی نبوت کا ذکر بھی ہو گیا ہے سب سے عہدات کے دو عہد یعنی پہچان کرنا حضرت صدیق نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ قرآن کو مانا یہ بیان صدیقی نے حضرت عمرؓ کے ذریعہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو جانا کہ قرآن سن کر ایمان لائے یہ ایمان فاروقی ہے۔ قلعاہ نکم ہمسہ من و ہکم یعنی تم اب کفر و شرک میں بہ قصور نہیں ہو رہے نہ ہمیں ہو تم میں میری نبوت اللہ تعالیٰ کی الوہیت کی دلیلیں نکلیں۔ ہستہ سے مراد تو خود صلی اللہ علیہ وسلم ہیں کہ نبی رب تعالیٰ کی جتنی حاجتی دلیل ہوتے ہیں یا آپ کے وعظ و نصیحت مراد ہیں یا نبی اور معجزہ جو آپ قوم کو پہنچے دیکھا چکے تھے یا آپ کا ناس معجزہ یعنی قدرتی او مٹنی مراد ہے آخری احتمال زیادہ قوی ہے کہ اس سے قدرتی او مٹنی مراد ہے۔ ہلہ ما لہ اللہ اگر وہاں ہستہ سے مراد ہے او مٹنی تو یہ نسبت اسی کا بیان ہے اور اگر ہستہ سے مراد لوہی چیزیں تھیں تو یہ نیا جملہ ہے ایک بار آپ کی قوم کے کہہ کر کہ ہم لوگ اپنے ایک ہمسہ میں عہد سہ ہیں وہاں آپ ہستہ سے دعا کریں گے آپ اپنے رب سے دعا کریں اگر آپ کی دعا آپ کے سب سے قبول کر لی تو ہم آپ پر ایمان لے آئیں گے آپ فرمایا تاؤ میں کیا دعا کروں تو قوم کے سردار جندب ابن عمرو نے ایک پہاڑ کے حجرہ کی طرف اشارہ کیا جس کا نام کاتہ تھا کہ آپ دعا کریں کہ اللہ تعالیٰ اس چٹان سے ایک حلالہ او مٹنی جس کو نبی تباری نکالے جو نکلتے ہی پچھو دے آپ نے اس قوم سے عہد لیا کہ اگر میں نے یہ معجزہ تم کو دکھا دو تو تم میرا نام سب نے عہد لیا آپ نے بارگاہ الہی میں دعا کی۔ دعا کرتے ہی چٹان میں سے ایسی آواز آئی جیسے جانور بچہ جتنے وقت آواز نکالتا ہے پھر پھر پھر اور ایک عظیم جتنے موسیقی تازی حلالہ او مٹنی اس میں سے نکلی اس سے جتنے ہی پچھو دے اس کے بعد راج البیان و تفسیر صوبی وغیرہ) آپ سے اس کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ یہ سے وہ اللہ کی طرف سے پیدہ شدہ او مٹنی جو تم سے آئی تھی۔ خیال رہے کہ اسے تاؤ اللہ کہیے کے یہ سہی نہیں کہ اللہ تعالیٰ اس پر سوار ہوتا ہے بلکہ یہ سہی ہیں کہ وہ کسی کی ملک نہیں سوا اللہ کے جیسے مسجد کو بیت اللہ کہتے ہیں شکاری جاوڑ کھنگل کی گھاس خود رو درخت اگرچہ کسی کی ملک نہیں مگر ملک ہوتے ہیں کہ جو ان کا شکار کرے یا کاٹ کر قبضہ کرے وہی مالک ہو جائے اس او مٹنی میں یہ بھی نہ تھا نہ کوئی مالک تھا نہ ہو سکتا تھا یہ اس لئے کہ اللہ کہا کہ اس کی پیدائش بغیر میں باپ کے ہے محض قدرت الہی سے جیسے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو روح اللہ کہتے ہیں لکم اہمسہ عہدات ما لہ ما لہ کا حال ہے چونکہ صالح علیہ السلام صرف قوم شہود کے ہی نبی تھے اور یہ او مٹنی انہیں کے سے اس کے مطالبہ پر پیدا کی گئی تھی اس لئے لکم مقدم فرما کر حضرت ربابہؓ سے یہی صرف تمہارے لئے ہی یہ شئی ہے تمہاری ہی مانگی ہوئی اس دوسرے دو باتیں ہیں ایک یہ کہ یہ او مٹنی صرف تمہارے معرفت الہی کی نشانی ہے میرے لئے نہیں کہ میں پہلے سے ہی عارف

بعد۔ معجزات امت کے منہ سے نہ ہوتے ہیں نہ ہی کے سے قرآن و سون کے لئے ہریت ہے نہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ہلکی لٹکھیں۔ دوسرے یہ۔ یہ دینی صاف ٹھہرے سے امت ہے نہ کہ دوسری قوموں کے لئے اگر تم اس کے دیر ایمان نہ آئے تو عذاب تم پر آئے گا۔ حیاں رہے۔ اس دینی کو چھوڑ دے امت فرمایا گیا۔ (۱) یہ بغیر مال بہت پیدا ہوئی۔ (۲) پتھر میں سے نکلی۔ (۳) خوب لرز۔ (۴) جواب پید۔ (۵)۔ (۶) حمد میں پیدا ہوئی پیدا ہوتے ہی پکڑ دیا۔ (۷) پکڑ چھوٹا سا ہیس دیا بلکہ اپنی برابر کا دیا۔ (۸) ایک دن چھوٹا سیلاب آیا پانی چلتی تھی اور سارا کنواں پانی جاتی تھی۔ (۹) حسب پانی کی باری ہوتی تھی تو اس دن کوئی جانور کنوئیں پر پانی پیتے نہیں تھے۔ (۱۰) اودھ اتنا اودھ دیتی تھی۔ (۱۱) قومی قوم، کوٹانی ہوتا تھا۔ اس کی باری کے دن وہ لوگ اس دودھ سے مگر رہتے تھے میں حیوان، عوں کو وہ نہ پیتی تھی اس کے سبزہ اور پھل میں بہت برکت ہوتی تھی جیسے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا ایب یک معجزہ امت سے معجزات کا مجموعہ تھا۔

ان وجوہ سے وہ ایک نشانی نہ تھی بلکہ ثابت میں شہوں کا مجموعہ تھی (ارحان تفسیر کیر) یہ سب دیکھ کر جندعل ابن عمرو اور اس کے خاندان کے لوگ مسلمان ہوئے۔ باقی قوم کا فرقہ رہی تب آپ نے ہر قوم سے فرمایا کہ لکھو وہاں تا کہ لی ارض اللہ یہاں جزائیہ ہے اس حملہ سے پہلے ایک شرط پشیدہ تھی جو کہ دینی اللہ ہے اور زمین بھی اللہ کی لہذا تم اسے چرنے دو جہاں چاہے کھاتی پھرے تم اسے نہ رو۔ خیال رہے کہ ارض اللہ سے مراد ہر قسم کی زمین ہے جو وہ چھوٹے ہوئے جنگل ہوں یا ان کے بوسے ہوئے کھیت و باغ ان لوگوں پر رہا تھا کہ جس کھیت یا باغ میں وہ لوگوں نے کھس جائے اسے وہاں سے نکالیں وہ خود ہی کھا کر نکلے جب اسے چرنے سے روکنا منسوخ تھا تو پانی سے روکنا یقیناً منسوخ تھا یعنی اسے کھالے پینے سے روکو ولا یسوها بسوء اس سبب کی امت نہ کیسے ہیں۔ میں ہر قوموں نزدیک یہ ہے کہ بسوء میں سبب تعدیہ کی ہے اور معنی یہ ہیں کہ اس کو کسی قسم کی کوئی تکلیف۔ پشیدہ نہ اتا ہر وہ کیس سے نکلو۔ سے رو کہ اس کا ادب و احترام کرو کیونکہ یہ اللہ کی نشانی ہے۔ تمہارے لئے شعار اللہ میں سے لیا حد کم عذاب الہم یہ نکلے یہ عبارت دینی کا جواب ہے اس لئے اللہ کے بعد ان پشیدہ ہے اور یا خدا منصب ہے اللہ کے معنی ہیں در۔ یعنی اس دینی کو یزائد دیا اس کی سبب حرمتی نہ رو ورنہ تم پر دروہاب عذاب آجائے گا کہ ان قوم کو پست سے برہنہ سمجھا۔ یہ یاد رکھو کہ اوٹنی کا انکار کرتے ہی اس پر عذاب نہ آیا بلکہ دینی دین کرے پر آیا تاکہ ہی۔ ایمان کا پتہ چلے کہ جو دین ان کی میں ہو اس کو ستائیداد کا باعث ہے تو ایمان والے سب کو کا کیا حال ہو گا۔

خلاصہ تفسیر اسے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم تم تیسرا قصہ اور سن دینا ان قوم کو سبب وصال محمدیہ السلام کا کہ قوم ہو جسے خدا ان کو جاتا ہے اس کی بات کے بعد ہم نے قوم ثمود میں میں دین برادری میں سے حضرت صالح علیہ السلام کو نبی بنا کر بھیج قوم ثمودہ حجاز والوں سے بہت قریب سے اس دین ستیاں اپنے سروں میں یہ دیکھتے ہیں آپ سے پانی قوم ثمود سے فرمایا کہ تم اللہ کے بندے ہو اس ایک اللہ کی عبادت کرو اس پر ایمان دینا اس ہی فرمایا اور نبی و عبادت کے باعث اس کے سوا اور کوئی نہیں جس انسانوں سے آپ مرے دینی و معجزہ بخاتو اس طرح سے جس قسم کی دینی مانگی گئی آپ نے اس طرح اس قسم کی دینی پتھر سے نکال کر کھادی اور فرمایا۔ غصہ یہ دینی نہ سے میری نہ ت اللہ کی قدرت کی ایک دو نہیں بلکہ بہت ہی شایاں ہیں اس میں یہ دینی ہو۔ یہ جہاں نہیں کھانا پکھا۔ دو کسی کھیت یا باغ میں چرنے کے سے کھس جائے تو

سے نکلا مست وہ خود ان کفار تک تو نکلے تم اسے نہ ہا کو نہ نکلو۔ ساتھ ہی خیال رکھو کہ اس کی بے ادبی نہ کرو سے کسی قسم کی ایذا نہ پہنچو۔ اسے مارو نہ ڈالو نہ رخمی کرو نہ دیکھو نہ خیال رکھو کہ تم یہ ایسا اناست خدا ہے گا کہ تمہارے قصے دنیا سے کی۔

فائدے اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے محبوب اکبر اور حبیب اعظم ہیں کہ رب تعالیٰ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو گدشتہ نبیوں کی امتوں کے واقعات سنا کر تسکین دیتا ہے۔ دیکھو کفار مکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ایذا نہیں دیتے تھے تو رب تعالیٰ آپ کو حضرت روح حضرت ہود حضرت صالح علیہم السلام کے واقعات بتا رہا ہے فرما رہا ہے کہ محبوب غم نہ کرو یہ بولیں سے ہوتا چلتا ہے آخر حیات تمہاری ہے ڈنگے تمہارے نام کے بھین کے۔ دو سرا فائدہ۔ اللہ کی عبادت بڑی نعمت ہے جسے یہ نعمت ملی وہ بڑی خوش نصیب ہے عبادت انسان کی زندگی کا اصل مقصود ہے یہ فائدہ بقوم اعبدا اللہ سے حاصل ہوا تمام نبیوں نے اپنی اپنی قوم کو یہی دعوت عبادت کی دی۔ تیسرا فائدہ۔ اللہ کی جس مخلوق کو اللہ تعالیٰ سے نسبت حاصل ہو جائے وہ عظمت والی ہو جاتی ہے۔ یہ فائدہ ما لئنا اللہ فرماتے سے حاصل ہوا صلح علیہ السلام کی اونٹنی اللہ کی مخلوق تھی اور وہ سری اونٹنیاں بھی اللہ کی مخلوق ہیں مگر چونکہ اس اونٹنی کو اللہ تعالیٰ سے نسبت تھی کہ وہ کسی بندے کی مملوک نہ تھی اس کی پیدائش اللہ تعالیٰ کی محض قدرت سے ہوئی تھی بغیر ماں باپ کے تو اسے آیت الہی مثال قدرت قرار دیا گیا۔ چوتھا فائدہ۔ اس جانور کو اللہ تعالیٰ سے نسبت ہو جائے اس کا لب و احترام کرنا ایمانی رکن ہے دیکھو صلح علیہ السلام کی اونٹنی کو اللہ تعالیٰ سے نسبت تھی تو فرمایا گیا بسواہ ہسواہ ایسے جانوروں کی بے ادبی ایذا رسانی مدب الہی کا باعث ہے لب بھی بڑی کا جانور جو کہ معظمہ قربانی کے سے بھیجا جائے اسے قرآن کریم نے شعائر اللہ فرمایا۔ اور اس کی تعظیم کا حکم دیا کہ فرما واللہ جللاھا لکم من شعائر اللہ سری جگہ ارشاد ہوا من یعظم شعائر اللہ

فانھا من تلوی القلوب

لطیفہ ایک بار ہمارے پاس مبلغ منگھری سے اشتعال کیا کہ ایک گاؤں میں مینس کے ایک بچہ ہوا جس کی پیشانی پر تہ رتی طور پر لفظ محمد لکھا ہوا ہے وہ گاہ اس کو دیکھتے قدرت خدا کا کلام کر کے دو درو سے آرت ہیں کلمہ پڑھتے دیکھ پڑھتے اور اس بچہ کو دیکھتے ہیں ہم نے علماء دیوبند سے فتویٰ منگایا انہوں نے حکم دیا کہ اسے بہت حد تک کر کے قتل کر دو یہ شرک کی جڑ ہے یہ سامری کے پچھڑے کی طرح ہے ہم نے معجزات سے جواب دیا کہ اس بچہ کو محفوظ رکھو مگر ہے کہ اس کے دریدہ کفار حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے۔ میں یہ اللہ تعالیٰ کی قدرت کی نشانی ہے یہ حضرت صالح علیہ السلام کی اونٹنی کی طرح لائق احترام ہے یہ بچہ اسی سامری سے نہیں بنا ہوا ہے قدرت سے ہاگ اسے دیکھ کر اللہ کی قدرت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزے اسلام کی حقانیت کے قائل ہوں گے ہم سے یہی آیت امیں لکھ بھیجی۔ مگر ہمارا فتویٰ پہنچنے سے پہلے دیوبندی علماء کی مہربانی سے وہ بچہ ذبح کر کے فنا کر دیا گیا۔ میں نے مرغی کے اندر سے پچھڑوں پر بکری کے بچے کے جسم پر قدرت رتی طور پر نام محمد لکھا ہوا دیکھا ہے۔ ایک پتھر میرے پاس ہے جس پر صاف لکھا ہے محمد۔ اللہ تعالیٰ دلیوں کو سمجھ دے۔ پانچواں فائدہ۔ معظمہ جانور کی خاطرہ ارات کرنا اسے جیسے ہمارے ایسا بھی طرح اس کی پرورش رہا ہے اسے جواب دہا ہے۔ یہ فائدہ اللہ جللاھا لکم من شعائر اللہ سے حاصل ہوا۔ جس طرح وگ قربانی عقیدہ گیارہویں شریف کے بکری کو چھٹی طرف فرما کر تے میں ان کے اس عمل کا فائدہ

یہی آیت ہے۔ چھٹا فائدہ اگر حدیث چیز کا کھانا تفصیل دے تو اس سے پتہ ضروری ہے اس لئے نہیں کہ وہ حرام ہے بلکہ اس سے کہ وہ نقصان دہ اور مضر صحت سے دیکھو انت حدیث ہے اس کا نسخ کرنا جائز مگر صلی علیہ السلام کی موتی کا نسخ کرنا سے کھانا ممنوع تھا یہ عند اس پر عذاب سے کا خطرہ تھا۔ یہ دیکھ لیا حدیث کہ عذاب اللہ سے حاصل ہوا آج بعض بزرگوں کے جنگل کا شکار بعض بزرگوں کے تالابوں کی چھٹیوں کا شکار کتبہ سے سخت نقصان دہ ثابت ہوا گو ان سے بچتے ہیں اس سے ہیں کہ وہ حرام شرعی ہیں بلکہ اس سے کہ وہ مصر میں اس کا احد کی آیت ہے جیسے بخشی مزاج والے کو بادی چیزوں سے پرہیز کرایا جاتا ہے اس سے ہیں کہ وہ شرعاً حرام ہیں بلکہ ان کے لئے مضر ہیں یہ بات خوب خیال میں رکھو۔ بعض تا سمجھ اس عمل کو شرک و کفر کہتے ہیں غلط ہے۔ خیال رہے کہ حدود حرم شریف کا شکاری جانور حرام نہیں اگر وہ اس حد سے نکل جائے تو اس کا شکار کیا جاسکتا ہے حدود حرم میں اسے شکار کرنا حرام ہے چیز کا حرام ہونا اور ہے اور فصل حرام ہونا کچھ اور۔ یہ بھی خیال رہے کہ حدود مدینہ کے شکاری جانور کا شکار کرنا شواہع کے ہاں حرام ہے لام عظیم کے ہاں حرام نہیں ہیں معنی کہ اس کے شکار سے فدیہ یا جزا نہیں ملتا جب نہ ہوگی باقی وہاں کے شکاری جانور بلکہ وہاں کے پھوس و خار کا بھی احرام ضروری ہے۔ اعلیٰ حضرت نے خوب فرمایا۔

ان کے حرم کے خار کشیدہ ہیں کس سے نکھوں میں آنکھیں سرسہ رہیں وہاں میں جا کریں
نتوں سے عظمتیں ضرور حاصل ہوتی ہیں۔

پہلا اعتراض . معصوم ہوا کہ نبی اپنی امت کے بھائی ہوتے ہیں۔ دیکھو فرمایا کیا احامہ صالحا لہذا حضور صلی اللہ علیہ وسلم تو ہم بھائی کہہ سکتے ہیں؟ جواب : ان کے دو معنی ہوتے ہیں برادر یا برادر نبی کبھی امت کے برابر نہیں ہوتے ہاں بعض نبی اپنی امت کی برادری والے تھے کہ اس قوم کے تھے بعض نہ برابر تھے نہ برادر کہ دوسری قوم دوسرے ملک کے رہنے والے برادری چند قسم کی ہوتی ہے نسب و وطن پیشہ و زبان وغیرہ ہذا تم حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو کس معنی سے ان یعنی بھائی کہتے ہو اگر تم کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم مومن ہیں ہم بھی مومن اور تمام مومن آپس میں بھائی ہیں تو رب تعالیٰ بھی مومن ہے اسے بھائی کہو ہم مومن ہیں یعنی ایمان دینے والے حضور صلی اللہ علیہ وسلم مومن ہیں ایمان دینے والے نیز جو برادری پیدا کرے وہ سورۃ اعلیٰ باب ہوتا ہے برادر نہیں ہوتا نہ برابر ہوتا۔ اودا کا بھائی نہیں بلکہ بھائی مگر ہے میر بھائی کی بیوی بھابھ ہوتی ہے اس سے نکاح درست حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مہمنوں کی مائیں ہیں نہ کہ بھابھی لہذا کسی عاقل سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم امتی کے بھائی نہیں۔ دوسرا اعتراض مسلمانوں کا خدا بھی خوب ہے جو لوفنی کی سواری کرتا ہے اس سے تو ہم ساری اچھے کہ موٹوں ہوائی جہاز کی سواری کرتے ہیں دیکھو مسلمانوں کا قرآن کتابہ ہذا ما قند اسدا آریہ (جواب میں اعتراض کے دو جواب ہیں یہ "امی و سر تحقیق" جواب الزامی تو یہ ہے کہ ہندوں کا خدا نارائن خوب ہے گڑھ کیشور گنگائی بیڑھیوں سے چڑھتا رہتا ہے ہمدرد ہر کی پڑی ستے میں۔ خدا کی بیڑھی اس سے تو ہم بھی اچھے ہیں کہ نفٹ و ریل کے سے چڑھتے تارتے ہیں۔ جواب تحقیقی یہ ہے کہ ما قند اللہ کے معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی سواری کی لوفنی اس کے معنی میں اللہ تعالیٰ کی مملوک لوفنی اس قدرت کی منظرو منی جیسا کہ ہم بھی تفسیر میں عرض کر چکے مسجد کو اللہ کا گھر کہہ کویت اللہ کہتے ہیں یہ سب سببتیں اس معنی سے ہیں۔ تیسرا اعتراض صالح علیہ السلام کی لوفنی میں کیا خصوصیت تھی جس سے اللہ کی آیت میں فرمایا ہے۔ لونت گائے سروں و ہاں میں ہیں۔ (سورہ) جو مسجد اس کا جواب بھی تفسیر میں گدیر کیا کہ یہ

[illegible]

تفسیر صوفیانہ صلی علیہ السلام کا سفر جو مکمل اور ختمی میں یہ پہاڑ ہے وہ اس حوالہ عوام کے لئے ایک سفر تھا جو ایک بار ہو چکا مگر حضور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا سفر روحانی اور ختمی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کے خواص کے لئے تاقیامت ظاہر ہوتا رہے گا نہ خواص کا دل گویا پہاڑ ہے اس پہاڑ سے سرالہی کا نالہ کتنا ہے یہ نالہ اللہ ذات معبود کے لئے کرتا ہے اور قلب میں رہنے والے قوتوں کے لئے ارادات ایہ کا روحانی ہے اس سرالہی کے نالہ عبادت و کدہ تقدس کے باغوں میں چرتا پھرتا ہے انس کے خواص میں پیتا رہے اسے شریعت کی مخالفت طریقت کے مقصد کی چھری سے دغ کر دیتا ہے تم کو سخت مذاہب یعنی مصلحت سے دوری کی ساری حکایتیں (روح البیان) صوفیاء کے ایک صاحب علیہ السلام نے ارشاد فرمایا کہ اس کی حفظ و ایمان میں تھی اس سے اسے ستانہاد کا باعث ہوا یعنی تھی جو نہ کہ کتاب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی حفظ و ایمان میں ہوں اسے ستانہاد کا باعث کہہ لا حرم شریف میں میں کی حد میں۔ حال سفر و چھینا حرام ہے حضور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا حرم مارے جہاں میں پھیل ہوا ہے وہاں کے سے واسطہ نہ دیا نہ کو ستانہاد کا باعث ہے۔ حدیث قدسی سے من عادی لی ولہا اللہ ما عرہب ہو میرے ولی سے دشمنی کرے میں اسے اطاعت نہ کرتا جو اب بھی فقیروں کی مدد سے ہمے خود کو بچاتے ہوئے دیکھے ہیں اس نالہ اللہ سے روح حاصل کرنا ان کی دعا میں جو کائنات ہے جو سب دعا میں نہ ہو ایمان محمد رسول اللہ کا حرم ہے ہر جیسے گناہگاروں کے لئے دارالایمان ہے۔

وَذَكِّرُوا أَنْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ عِدِّي وَبَوَّالَكُمْ فِي الْأَرْضِ تَتَّخِذُوا

اور یاد کرو اس وقت کہ تم کو مجھے سے روئے بعد ازاں کے حکمرانوں میں سے کیا جائے گا

اور یاد کرو جب تم کو عمار کا جانشین کیا اور ملک میں عمار کی جگہ پر تم نے زمین میں

وَمِنْ مَن هُوَ لَهَا قُصُورًا وَتَنْحِتُونَ أَبْجَالِ بِيُوتٍ قَدْ ذُكِّرُوا

میں سے وہ جس میں عمارتوں کے لئے کھودنے سے پہلے ہی گڑوں کو گھروں کے لئے سے یاد کرو تم

عمار کے لئے جو عمارتوں میں سے کھودنے سے پہلے ہی گڑوں کو گھروں کے لئے سے یاد کرو تم

الْآءِ أَنْتُمْ وَلَا تَعْتَوُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ

جس میں تم کی اور مت بھیج دو جس میں مفسد کرنے والے

جس میں تم کی اور مت بھیج دو جس میں مفسد کرنے والے

تعلق اس آیت کریمہ کا بھٹی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق صحابہ السلام نے بھٹی آیت میں قوم کے لئے نور خوف کے ذریعہ دعوت ایمان کی اس آیت کریمہ میں اللہ تعالیٰ کی نعمتیں بیان کر رہے ہیں ان کی طرف توجہ دے کر دعوت ایمان کی گویا تبلیغ کی جس کو میتوں میں سے یہ کار کر رہے ہو یعنی دنیا کی طرف خوف تیسری قسم کا کر اب ہو رہا ہے۔
۱۰۔ سرا تعلق بھٹی آیت میں حضرت صالح علیہ السلام نے اپنی قوم سے فرمایا تھا کہ اگر تم نے اسی لونگنی پر زیادتی و ظلم کیا تو عذاب الہی کا۔ کا طرہ ہے اس خطرہ کا شوق قوم عہد کی مذمت کا واقعہ بیان فرما کر یہ عار ہے۔ گویا بھٹی آیت میں ایک قوم قصاص آیت میں اس دعوت کی سیاق و سباق کی دلیل دی جا رہی ہے۔ تیسرا تعلق بھٹی آیت میں اللہ تعالیٰ کی الوہیت ظاہر تھا کہ مالکم میں اللہ عہد اب اس آیت میں اس رب کریم کی الوہیت کی دلیل بیاں ہو رہی ہے کہ تم لوگ خود پور تمہارے اہلکارت کی دلیل ہیں تم جس کے ہاتھ میں جس کے فضل میں گویا کھیلایا ہو وہی اللہ تعالیٰ عہد ہے دیکھو قوم عہد کو بدکار نام نہان، مانتا اس کو دے۔

تیسرا واقعہ اور اد جعکم خلفاء میں بعد ازاں یہ عبارت یہ توفی سے لہذا بولوا اذ انہی ہے یا عباد اللہ معصومین۔ ۱۱۔ واقعہ یہ کہ عمار کی بات کا یہ نام میں بعد موجودہ عہدوں کا بیان رہا جس میں چوتھے رہا اس کا تیسریہ لیا کرنا۔ ۱۲۔ یہ کہ اس نعمتوں کا بیان ہے وہ تمہارا تمہیں عہد کا رفیق میں ہے یہ بیان سے اور عمل بھی اچھے اعمال اللہ کی رحمت کا تیسریہ بیان سے مراد اعتراض رفیقوں کے لئے یہاں عمل و مراد یہاں وہ عمل و عمل یعنی ایمان کا اور رب کی رحمت کا جمع ہے حقیقی اس کا وہ حلقہ جس میں پیچیدہ معنی بھیجے گئے والہا چونکہ قوم ثمود قوم عہد کے فوراً بعد میں ہوئے۔ قوم عہد میں ہوئی۔ عہد عہد میں تھا۔ تھے انہی عہد خورشید اور عہد سے بعد عہد فرمایا خلفاء عہد۔ یہاں وہ سن و سیرہ اچھا عہد قوم عہد کے لئے الہامی عہد یہ عہد میں خصوصاً قوم ثمود میں بہت مشہور تھا اس لئے آپ کا فرمان باطل و رستہ ہے۔ وہاں کہ فی الارض یہ عبارت معصومین اس میں دوسری نعمت کا ذکر ہے ہوا کہ ہونا

میں فساد پھیلاتے نہ پھرو بلکہ لوگوں کو فساد سے روکو اچھے راستے پر رکھو۔

فائدے - اس تبت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ - اللہ تعالیٰ کی نعمتیں ہمہ موجودہ ہوں یا گذشتہ ہوں کا زمانہ سے ذکر کرنا اس سے قرر کرنا لوگوں میں لٹن کا چرچہ کرنا عمل سے ان کا شکر یہ لیا کرنا یہ سب کچھ اللہ تعالیٰ کو پسند ہے گزشتہ امیر کرام کا حکم ہے۔ یہ فائدہ یاد کروا اذ حکمکم سے اور اذ کروا الاء اللہ سے حاصل ہوا چونکہ ذکر کے بہت معنی ہیں اس لئے یہ سب چیزیں ہی یہ لفظ سے حاصل ہوئیں رب عالی فرماتا ہے واما بحمد ربک فعحدثنا میثاق شریف عرس بزرگان نور بڑے دیوبند گاریں مسانہل میں جسے صوص مناسب ہی چھاپے کہ یہ بھی ان اکمل کی قسم ہے۔ دوسرا فائدہ: کہ میر کا چند مکان بنانا کہ بعض مکان رستے کے لئے ہوں بعض کرپہ کے لئے، بعض مکان گریوں کے لئے ہوں اور بعض سردیوں کے لئے پونشی گری کے موسم میں ٹھنڈے مقام پر جانا وہاں گریاں گزرتا سب کچھ جائز ہے اسے فضول خرچی یا اسراف نہیں کہہ سکتے دیکھو صالح علیہ السلام نے قوم ثمود کے اس عمل کو اللہ کی نعمتوں میں شمار فرمایا۔ تیسرا فائدہ: امیر آدمی کا شاندار کوٹھیاں بنگلے بنانا، نہیں جائز چیزوں سے آراستہ کرنا بالکل جائز ہے اسے بھی اسراف نہیں کہہ سکتے۔ یہ فائدہ من سہولها لصورا سے حاصل ہوا تصور و شاندار عمارت جہاں تک غریب آدمی کی ہمت نہ پہنچ سکے قصر معنی رک جانا لہذا مغلیہ بادشاہوں خصوصاً شوہر جہاں کا دہلی، گجرات اور فتح پور سیرکی۔ امیر شریف میں قلعے اعلیٰ درجے کی عمارتیں بنانا بالکل جائز ہیں اسے رب کی نعمت کہا گیا ہے لہذا اعتراض کم عقلی ہے ہمارے پائتال میں مینار پاکستان وغیرہ کے مینارے برجیاں وغیرہ سب کا خد ہی ہے۔ چوتھا فائدہ: زمین کی ملکیت اللہ کی بڑی نعمت ہے انسان حتی الامکان اسے ضائع نہ کرے اور نہ اسے اپنے کمال سمجھے بلکہ اسے عطیے ذوالجداں سمجھے۔ یہ فائدہ دہوا کہ ملی الارض سے حاصل ہوا فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جائیداد غیر منقولہ نہ بیچو اگر بیچو تو اسے جائیداد میں ہی مگادو نہ اس سے دوسرے کو خریدو اور نہ برکت نہ ہوگی زمین وغیرہ کی قیمت کا پیسہ ٹھہرنا نہیں آزمائش ہے پانچواں فائدہ: قوم میں فساد پھیلنا بدترین جرم ہے خواہ قتل و مارت گری سے ہو خواہ کفر و شرک کی اشاعت سے خواہ فساد جمہور و غیرہ سے تو قریروں، تحریروں سے، جنگل کٹر حلال لوگ علماء کے ہاں میں فساد پھیلاتے پھرتے ہیں۔ لوگ علماء کو بدنام کرتے ہیں نہیں کے متعلق ڈاکٹر اقل سے کہہ دے دینی کبیل نہ ملے۔ یہ فائدہ دہوا لا تعنوا سے حاصل ہوا۔ اللہ تعالیٰ اصلاح کی توفیق دے۔

پہلا اعتراض - اس تبت سے معلوم ہو کہ قوم ثمود تباہ شدہ قوم عدا کیستیوں میں تباہی کی گئی، لیکھو ارشاد ہوا حکمکم خلفاء مگر حدیث شریف میں ہے کہ جہاں اللہ کا عذاب آیا وہاں کبھی تباہی نہ ہوتی وہ جگہ ہمیشہ دیرالسی رہی اس تبت اور اس حدیث میں تضاد ہے جواب: یہاں خلفاء معنی صرف چیمپے سے والے ہیں کہ عدا کیستیوں میں سے والی قوم عدا اصحاب میں تباہ تھی اور قوم ثمود حج میں ان سے یہاں میں بعد عدا دار شاد ہوا دیکھو تفسیر۔ دوسرا اعتراض - پھر میں خلفاء کیوں کہاں گیا جب ثمود کا زمانہ اور زمین اس کا ملک ہیں تو خلفاء کے کیا معنی۔ جواب: عدا کا زمانہ یہ بتایا کہ جیسے قوم عدا تباہ دنی تم میں میں تباہ ہوئے ہیں اس لئے کہ ثمود کا زمانہ بھی تباہ کر دئے جائے، دوسری قوم زمین تباہ کرے

چونکہ اس زمانہ میں قوم عادی ہلاکت کے واقعات مشہور تھے ان کے کھنڈر سفروں میں دیکھے جاتے تھے اس لئے آپ کا یہ فرمان نہایت ہی درست تھا۔ تیسرا اعتراض۔ تم نے کہا کہ شاید یہ نصیب علی محل بنانا باطل حاربہ مگر حدیث شریف میں اس کی ممانعت ہے حتیٰ کہ ایک شخص نے لوہا کھانے کا حال بیان کیا تھا جس تک سے خود اپنے ہاتھ سے ڈھانڈا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے سامنے کا جواب نہ دیا۔ ایک صاحب اپنے مکان کی مرمت کر رہے تھے حضور اور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ موت تو اس سے بھی قریب ہے۔ یہ آیت ان احادیث کے خلاف ہے۔ جواب۔ وہ احادیث ہنگامی حالات کی ہیں جبکہ مسلمانوں کو دفاعی تیاریوں کی سخت ضرورت تھی ایسے حالات میں ایسے احکام جاری ہو جاتے ہیں۔ ہمارے ملک میں ہنگامی حالات میں رات کو شہروں، قصبوں میں روشنی تلک بیس کی جاتی۔ حدیث شریف میں ہے کہ ایک گھر میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے زرعی آلات ملاحظہ فرمائے تو فرمایا کہ جس گھر میں یہ چیزیں ہوں گی وہاں اُلت و خواری ہوگی حالانکہ زراعت پر زندگی کا واسطہ ہے وہ فرمان علی بھی انہی ہنگامی حالات میں تھا کہ اگر تم لوگوں نے آج کل کے حالات میں جملہ چھوڑ دیا زراعت وغیرہ میں مصروف ہو گئے تو دشمن تم کو چہرہ کدیں گے۔ جب حالات نارمل ہو گئے تو یہ حکام بھی ختم ہو گئے۔ حضرات صحابہ نے بڑی بڑی عمریں شمار کیں شاید ار محل بنائے لہذا یہ آیت اور ان احادیث میں کوئی تعارض نہیں۔ چوتھا اعتراض۔ اس آیت کے بعد میں دو جگہ اذکروا فرمایا گیا ہے اذکروا اذجعلکم اور اذکرنا لہ اللہ اس میں کیا حکمت ہے ایک بہت سکر کر فرمائی۔ جواب۔ اس اعتراض کا جواب تیسرے معنوں میں ہو گیا کہ اگر فادکروا لہ اللہ میں معنوں سے مراد وہی مذکورہ نعمتیں ہیں تو یہ تو یا حکم تاکید ہے یا پہلے اذکروا سے مراد ہے یا دوسرے سے مراد ہے یا دیکھو اور اگر یہاں لہ اللہ یعنی اللہ کی نعمتوں سے دوسری نعمتیں مراد ہیں صحت، اُلت صلی علیہ السلام کی تشریف آوری، زیادہ، ولادہ، راز عمر، رب کوئی سوال ہی نہیں نہ فرمان علی میں کوئی تکرار ہے۔ پانچواں اعتراض۔ اگر ان جیسی آیتوں سے میلاد شریف بزرگوں کے عرس وغیرہ ثابت ہوتے ہیں تو ان میں بھی اللہ کی نعمتوں کی یاد ہے تو یہ کام حضرات صحابہ سے کیوں نہ کیا تم قرآن مجید کو صحابہ سے زیادہ سمجھتے ہو۔ (عام واپس) جواب۔ اس کے دو حصے ہیں ایک لہ اللہ اور دوسرا تحقیقی۔ جواب لہ اللہ تو یہ ہے کہ موجودہ دینی مدار سے ان میں نصاب تعلیم جسے جس طرح کرنا چاہیں تو صحابہ پر اہم ہے یہ کام ان سے کیا گیا ہے کہ ان سے جو کچھ کرنا چاہیں کیا تم کو دین کا دوسرا ذریعہ ہے جو تحقیقی ہے کہ عمرہ مسجد میں۔ تو ماں تھے۔ یہ نہ ہی۔ یہ لوگوں کی مثال کی یادگاروں سے منظر سب کے سب اہمیت تھے تب ان چیزوں کی ضرورت نہ تھی بعد میں منکرن پیدا ہوئے۔ تو ان چیزوں کی ضرورت پڑی جیسے فلسفہ منطق علم کلام وغیرہ رہا۔ صحابہ میں نہ تھے۔ کیونکہ ان کی ضرورت نہ تھی۔ عمرہ حدیث، تفسیر حدیث کے اقسام و احکام بھی زمانہ صحابہ میں نہ تھے۔ چہاں حضرت سے باگاریں، باثبات۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے شہداء کی زیارت، تشریف لے جاتے تھے یہ امر ہی اصل ہے حضور اور صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث صحابہ پر اہم ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں تک فرمایا ہے۔ یہ بہت شریف کی اصل اس کی تحقیق کا ہی تھا۔ چاہے حق پہلی جگہ میں ملاحظہ کرو۔

غیر صوفیہ نہ جسے نہ کہ۔ آپ عالم۔ مانی صحت و مرض میں معذور۔ تا کہ وہ حالات خود، ہمارے دور ہم نہ آتے ہیں، فقیر۔ دین میں ہر کا ٹھکانہ تو وہ خود ہم نہ آتے۔ یہ وہ حالات کا پتہ پتہ ہے یونہی ہم اپنا چہرہ مرود دیتے ہیں۔ سب شہداء، یہ ہم کو دین کی اپنی شکل، غرض حسن و برائی دکھاتا ہے کسی طرح ہم کو خبر

نہیں ہوتی کہ ہمارے لئے کون سی چیز مفید ہے کون مضر حسیب روح کے ہم محتاج ہوتے ہیں ان کی تعلیم ان کے فرمان ہمارے سے روحانی تئیں ہیں جو ہم کو ہماری اصل حالت بتاتے دکھاتے ہیں ہواں طبعان اُن سے ان کی تعلیم سے الگ رہنا اس کا علاج کبھی ہو سکا۔ حضرت صالح علیہ السلام اپنی قوم کو ان کی روحانی بے بسی بتانے کے بعد ان سے روحانی علاج بتایا کہ اللہ کی فداں فداں نعمتیں یاد کرو کہ یہ ذکر تمہارا علاج ہے اور قوم عاد کی جی نہیں رہا کہ یہ چیزیں تمہارے لئے مضر ہیں موجودہ نعمتیں یہ ذکر کے زندہ شکر گزار بنو تم کو روحانی صحت۔ قوت طہارت نصیب ہوگی بھی قرآن مجید ہمارے سے روحانی تئیں حق نما ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے روحانی حامی مشفق منصور صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان ہمارے لئے اعلیٰ درجہ کا علاج ہیں اگر ہم ان پر کار بند ہو جائیں تو صحت و تانی قوت طہارت پائیں گے ورنہ مرض برہہ کہہ دیتا ہے حضرات اویاء اللہ و علماء دین ہم کو یہ آئینہ دکھانے والے اور وہ دوائیں استعمال کرانے والے ہیں۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ اللہ رسوں کو خوف یالچ یا دا، کل سے ماننا عین کلام ہے مگر اسے اس سے اتنا صبر کلام ہے اس مائے کی اتنا یہ ہے کہ خدا تعالیٰ کو خود خدا سے مانو جناب مصطفیٰ کو خود انیس سے مانو مانو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو رب نے نور فرمایا ان کی شان یہ ہے کہ ہر چیز نور سے دیکھی جاتی ہے مگر خود نور اپنے ہی سے دیکھا جاتا ہے۔ آفتاب آمد دلیل آفتاب انیس خود انیس سے مانو ان سے انیس کو مانگو حضرت ربیعہ نے کہا تھا اسلک مرا لفق لی العتہ حضرت صالح علیہ السلام اپنی قوم کو رب کی طرف خوف و امید اور دلائل سے بلایا کیونکہ قوم بھی دور تھی۔

قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتَضَعُّوْا لِيَمِنْ

پس کہا اس سرورہنے جہوں سے ضرور کہا ان کی قوم میں سے وہ سب سے ان لوگوں کے جو کمزور سمجھے گئے اس کی قوم کے بکبر والے کمزور سرداروں سے بولے کہ تم جانتے ہو کہ صانع اپنے رب کے رسول ہیں

اَمْ مِنْهُمْ اَتَعْلَمُوْنَ اَنْ صٰلِحًا مَّرْسَلٌ مِّنْ رَّبِّهِ قَالُوْا اِنَّا بِمَا

وہ سب سے اس کے جو ایمان لایا یہاں سے کہ جانتے ہو تم کہ تمہیں صانع بھیجے ہو نے میں ان کے رب بولے وہ جو کچھ کہتے ہیں ہم اس پر ایمان رکھتے ہیں

اُرْسِلْ بِهٖ مُّؤْمِنُوْنَ ۝ قَالَ الَّذِيْنَ اسْتَكْبَرُوْا اِنَّا بِالَّذِيْ اٰمَنْتُمْ

کہ طرف سے دے وہ بیشک ہم اس پر کہ بھیجے تھے ساتھ اس کے ایمان لائے وہ یہ کہاں لوگوں نے امنوں سے دے جس پر تم ایمان لائے ہو یہی ہم سے

بِهٖ كَفَرُوْنَ ۝

میں کہہ دے بیشک ہم ساتھ بھیجے ایمان لائے ہم جس پر ایمان لائے دے دے ہو۔

سارے سے ۔

تعلق۔ ان تینوں کا چھٹی آیات سے چھ طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق چھٹی آیات میں حضرت صدیق علیہ السلام کی اس تبلیغ کا ذکر فرمایا گیا جو انہوں نے اپنی کافر قوم کو فرمائی اب اس غار کے جواب کا کرے جو اس بلاغ قوم سے بلاو سطر دیہ۔ گویا علاج کے بعد مریض کے شفا پانے کا ذکر فرمایا جاتا ہے۔ یہ نہ اس سے حکیم کے حکم عمل کیا۔ وہ سراسر تعلق چھٹی آیات میں حضرت صدیق علیہ السلام کے دل کا راز راز ہے اور یہ اشارت ہے اس سے بعض بوگ ایمان قیوں کر گئے بعض کافر ہی رہے۔ ان کا یہ تصور ہو گا کہ ہمارے کافر پہلے ہوا اور عہد اور شورہ معینوں کی حالت کا ذکر ہے۔ تیسرا تعلق چھٹی آیات میں ایک معلم کی تعلیم کا ذکر تھا یعنی صدیق علیہ السلام کا یہ حصہ شاگردوں کی محرومی کا رستہ وجہ محرومی یہاں کے دل میں اس کا حل مسئلہ کا سرمایہ تھا مگر مقدم ہو کہ تعلیم کا اثر معلم کے احکام سے ہوتا ہے۔

تفسیر لال احلام اللہ اسکرو اس قوم علیہ کلام یہ ہے جس میں قوم کا جواب یہاں ہوا ہے پہلے بارہا عرض کیا جا چکا ہے کہ ملا کے معنی ہیں بھریانا اس کا مقصد یہ خلا یعنی خلل ہو نا یا خلل جگہ قرآنی محوہ میں ملا سرداروں مالہ ادوں دیادی وجاہت والوں کی وہ جماعت جن سے لوگوں کے دل رعب و ڈر ہے۔ بھر جادیں اللہ اللہ ملا کی صفت ہے یا اس کا بیان مسکبر کے معنی ہیں آپ کو بڑا سمجھنا اس طرح کہ وہ تقدس میں تو بڑا ہے مگر سمجھے آپ کو بڑا اس لئے اللہ تعالیٰ کی صفت مسکبر ہے مگر مسکبر نہیں۔ ہا استکبار کے معنی ہیں کہ آپ سے بڑے کے ساتھ آپ کو برا سمجھنا یعنی بی کی ہر گلوں میں آپ کو بڑا جانا وہ جگہ چھوٹا ہونے پر ہی ہوئی ہے۔ قوم سے سردار علیہ السلام سبھی حادائی قوم ہے یعنی صدیق علیہ السلام کی تقریر و پند پر مبنی کے بعد آپ کی قوم کے سرداروں نے کہا جو آپ کو بڑا سمجھتے تھے اور مراد مسکبر کو چھوٹا سمجھتے تھے کہ رب تعالیٰ سے اس سرداروں کی یہاں تیں برائیاں ہیں کیس ایکسا اللہ یعنی سردار قوم ہو بھی ان کا عیب تھا کہ وہ اس سرداری کی وجہ سے لوگوں کو ایمان سے روکے تھے۔ دوسرے اسکبر و ان کا ناچار تسلیم کیا کہ اللہ کے مقلد ظہر عہدوت ہے مسلمانوں کے مقلد مسکبر حرام ہے اور نبی کے مقلد تکبر کفر ہے اس کا نکتہ یہی تیسرا تھا تیسرا عیب اس قوم کیونکہ قوم نبی ہونا موسم کے سے بلندی و درجہات کا رعب ہے مگر کافر کے سے حد اکابر ہے دیکھو بدترین کافر ابو جہل ابو لہب ہیں اس لئے کہ قوم رسول ہو کر کافر رہے پس ہی کمال حضرت یوحناؑ۔ لیس اسصنعو لیس اس میں مسیح اس عبارت کا تعلق قال سے ہے۔ قال لہ قال معہ قال لہ ہا ریک فرق ہم بارہا بیان کر چکے ہیں قال لہ اس سے کہ قال معہ اس کی طرف سے کہ قال لہ اس کے متعلق کچھ ہے۔ استکبار و طرح استصعاف کے سنی بھی ہیں کسی کو ضعیف کمزور جانا اگرچہ وہ واقعی کمزور ہو۔ خیال رہے کہ اس موسم کو کفار تو کر دے سمجھتے تھے مگر اللہ سے روایا وہ بہت قوی تھے اسوں سے ان موسموں کے پھٹنے پڑے ایسے اس کا نہ دیکھا جلی۔ مار نہ دیکھو اندر سے پاور لو دیکھو لیس اس یا تو سبھی کلام اکل ہے جیسے مروت ہو یا حک یا دل بعض اور مطلب یہ ہے کہ قوم ثمر میں لقراء مراد وہ قسم کے تھے جس وہ جو حضرت صدیق علیہ السلام پر ایمان آچکے تھے بعض وہ جو کافر رہے تھے۔ سردار ان کفر نے یہ کلام ان فقرائے کیا۔ جو مومن ہو گئے تھے کفار سے تو وہ سردار رضی خوشی تھے (معانی حارث عمیر وغیرہ) انعموں ان صاحبان مرسل میں وہ صدیق علیہ السلام نے اپنی قوم کو رب تعالیٰ کی ذات و صفات بتائیں تو ہم سے اس کی صداقت بولی امتزاج یہ کیا بلکہ صدیق علیہ السلام کی ذات

پر طعن کیا وہ بھی غریب مومنوں کے سامنے یہ نکاح اصل ایمان ہی کا ماننا ہے اصل کفر ان کا انکار غالباً یہ سوال بطور تعجب ہے ان بد نصیبوں نے صلح علیہ السلام کو ہی جلی بننے پر تعجب کرے ہوئے مگر اب کم عقوبت کیا تمہاری عقل میں یہ بات سمجھی کیا تم نے مان یا جان لیا کہ صلح علیہ السلام جیسے مستحکم آدمی کو رب نے تمہاری طرف رسوں بنا کر بھیجا جن کے پاس وہ مان نہ ہوئی جماعت نہ جسملی شدہ زوری نہ ہوئی اور کمال میں رہا کے بعد الہاماً یا الہکم پوچھو وہ ان کو رسول بنا کر عتس کے خلاف ہے۔ قالوا اما بعد ارسلا بعد مومنون بحسن اللہ کیسے ایمان اقروا جواب ہے اس جواب میں صرف قلم دلا لیا علم نہیں فرمایا نیز اس میں صرف صلح علیہ السلام کا ذکر نہیں کیا بلکہ بحسب علم کے اپنا ایمان کا ذکر کیا ایمان علم کا مطلق درجہ ہے چونکہ جانا پہچانا بلکہ ماننا تو مان یا جان لیا کہ صلح علیہ السلام حاکم کا بھی برکت ہے مگر ایمان صرف نہیں ہے۔ ایمان کی حقیقت یہ ہے کہ امتی اپنے کو ہی کی ملک سمجھے کہ ہمارے جسم کے ہر مال ہر عضو ہمارے کھانے پینے بلکہ ہمارے اوقات سارے حالات کے نی پاگ ہوں ان کے کسی حکم پر جرح نہ ہو غلاموں کی طرح سے چوت وچ ان کی ہر بات مانوں اور جلسے صلح علیہ السلام کے ارسلا بعد کا ذکر فرمایا یہی تم تو اس پر مرے جا رہے ہو کہ ہم نے صلح علیہ السلام کو نبی جہاں پیدا ہوئے یہو قوفو ہم تو ان کی امانت ان کی صفات ان کے معجزات ان کی تعظیم ان کے حالات ان کے کمالات پر ایمان لے چکے۔ ما ارسلا سے سراہا تو ان کے سارے مقامات و غیرہ ہیں یہ ان کی ساری عبادات عبادات بھی کہ یہ سب رب کی طرف سے ہیں اسی لئے ان کی عبادات امت کے لئے سنتیں ہوتی ہیں۔ جن پر عمل باعث ثواب ہے یہ بھی یاد رکھو کہ ایمان ہر خیمہ پر چاہئے ان کے سوء کسی دن قطب حاکم مان یا جان لیا کہ ایمان نہیں مگر ایمان ہما ارسلا یہ صرف اپنے نبی پر ہو گا ہم جن کی امت میں ہیں گوشتہ نبیوں پر ہمارا ایمان ہے مگر ان کے حکام پر ایمان نہیں کہ وہ منسوخ ہو چکے۔ حضور پر بھی ہمارا ایمان ہے اور حضور کے تمام حکام و عہدہ دار تہات پر بھی ایمان چوں کہ وہ صلح علیہ السلام کی امت میں تھے اس لئے یہ حکم تھا۔ خیر رہے کہ اللہ تعالیٰ نے کفار کے متعلق استکبروا فرما کر ان کی انتہائی ذلت کا ذکر فرمایا اور مومنین کے متعلق استضعفوا فرما کر ان کی انتہائی عظمت کا ذکر کیا یوں کہ کفار کا قتل اعلیٰوں قتل فرما کر ان کی انتہائی ذلت و کفر بیان فرمایا اور مومنوں کے متعلق مومنوں فرما کر ان کی انتہائی تعظیم فرمائی کہ انہوں نے کفار کو منہ توڑ دھن دوڑ جواب دیا۔ جس سے کفار ذلیل ہو گئے۔ یہ بھی خیال رہے کہ انہوں نے امانتیں کمانہ تعلیم کہ بلکہ مومنوں فرمایا۔ جس سے روم اور یحییٰ کا پتہ چلے یہی ہم نو پستہ ہی ہے یہ عالم ادواح سے ان پر ایمان والے ہیں رب نے انتخاب میں چکے ہیں۔ قال الملین استکبروا یہ کفار کا جواب لہذا ہے جو انہوں نے توشیح کو دیا۔ چونکہ اس جواب کی وجہ ان لوگوں کا اپنے کو بڑا سمجھنا تھا یہی ان کے کفر شرک کی وجہ تھی اس وجہ سے وہ نبی کی تعظیم مومنوں کے جواب پر دھین نہ دیتے تھے اس لئے صرف قالوا کہ کہ جلد اتنی بڑی عبادت ارشاد فرمائی اللہ استکبروا علم بلاغت میں بہت صراحت بیان ہوئی کہ کسی کی محبوبت یا مقبولیت یا مردودیت بتانے کے لئے اس کا نام بار بار لیتے ہیں ضمیر سے کام نہیں لیتے۔ انا ہما ہی اسمہم بعد کافروں اس درجہ کا ایمان افروز کلام ان مومنوں نے کیا تھا یہی درجہ کافروں کا نہیں ہے۔ ہاں جو اب ان کفار سے وہاں بد نصیبوں نے یہ نہ کہا کہ ہم حضرت صلح علیہ السلام سے نکاحی ہیں۔ یہ کہا کہ جو چیزیں وہ ہے۔ میں ہم ان کے نکاحی ہیں بلکہ یہ کہا کہ میں چہرہ پر تم ایمان لائے ہم ان سے نکاحی ہیں۔ یہ کہہ کر وہ کئی کئی دفعہ کہہ رہے تھے۔ ہاں میں ہو پھر تمہارے لئے ایمان کا دریغ ہے وہی چیز ہمارے سے ضرور حدیں کا درجہ ہے تم ہمیں مان رہے ہو میں نے ہم نہیں۔ مان کافر ہو کر کافر رہا۔

فرماتا ہے۔ اخرجنا لهم فاجتد من الارض (تفسیر صمدی) واللہ ورسولہ اعلم و عتوا عن امور ربہم یہ عبارت معطوف سے عتوا پر ظاہر یہ ہے کہ اس میں ان کے اس بڑھن کا ذکر ہے یعنی اسوں سے یہ حرمت ناوانی یہ مجبوری سے میں کی بلکہ سرکشی سے کی عتوا ہے عتو سے یعنی سرکشی اور اپنی حد سے نکل جانا۔ چونکہ اس میں نولہی کے معنی شامل ہیں اس کے بعد عن ارشاد ہوا الروح المعنی اور نہ عتو کے بعد عنی نہیں آتا رب فرماتا ہے بوجہ صمدی عاتبتہ۔ امر رب سے مراد وہی حکم سے جو ان کو حضرت صمدی علیہ السلام کی معرفت دیا گیا تھا یعنی اونٹنی کا احترام کرنا اس کی حفاظت کرنا لغز وھا تا کل طی ارضی اس میں بھی معنی بالکل ظاہر ہیں۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ عتو سے مراد ہے اور وہ سری قسم کی نافرمانیاں علاوہ دین و منی کے اور عنی معنی یہ ہے کہ امر معنی ارادہ یعنی یہ ارادہ الہی ان لوگوں نے اس کے علاوہ اور سرکشیوں بھی کی تھیں۔ خری سرکشی کو منی کا ذبح تھا اس صورت میں یہ حمد لعفوا کے قائل سے حل ہے (از روح المعانی) مگر عام مفسرین پہلے معنی کرتے ہیں ولالوا ما صالح انتہا معنی یہ اس کی ہتھکنائی کا بیان ہے کہ وہ یہ ڈھیلے تھے کہ اس جرم پر شرمندہ ہونے کی بجائے اس لئے شنی دوری کے مقابلہ میں گئے یہ کہ اس کے لئے دوسرے کا رتھے یہ وہی دو آدمی قیدار اور مصدخ جنہوں نے ذبح کیا تھا مگر چونکہ ان کا قول بھی ساری قوم کے اشارہ پر تھا اس لئے قلوب جمع ارشاد ہوا۔ اپنے نبی کو صرف نام لے کر پکارنا بھی بے ادبی ہے یہ بھی ان کے کفر کی نشانی تھی۔ اس سے مراد وہ عذاب ہے جس سے آپ اپنی قوم کو ڈراتے تھے یعنی وہ لوگ اونٹنی ذبح کر کے بولے کہ اے صالح جس عذاب سے آپ ہم کو ڈراتے تھے وہ سے کو ہم نے آپ کی حفاظت پوری کر دی۔ ان کت من المرسلین یہ عبارت انسان کی شرح مؤخر ہے۔ یعنی آپ کہتے ہیں کہ آپ اللہ کے رسول ہیں ہم کہتے ہیں کہ آپ اللہ کے رسول نہیں۔ اگر آپ سچے ہیں واقعی اللہ کے رسول ہیں تو ہم پر عذاب لائیے۔ اگر آپ عذاب لے آئے تو آپ سچے ورنہ ہم سچے۔ گواہی موت خود اپنے منہ سے مانگ رہے ہیں۔

خلاصہ و تفسیر : صالح علیہ السلام نے ان کفار کو ہر طرح سمجھایا رہا راست پر لانے کی کوشش کی ان کو سنہ مانگا سچڑہائی اونٹنی پھر سے نکال کر کھائی اونٹنی کے احترام انہیں حکم دیا ان تمام باتوں کے باوجود قوم ثمود نے اونٹنی کو ذبح کر ڈالا اور اپنے رب کے حکم سے سرتابی کی کہ جس کے احترام اور حفاظت کا حکم تھا اسے ذبح کیا اس سے پہلے بھی وہ سرکشی کرتے رہتے تھے ان کی ڈھیلہ کایہ حال تھا کہ سچ کر دینے کے بعد صمدی علیہ السلام سے نہایت تمیزی سے بولے کہ اے صالح ہم نے تو اپنا کام کر دیا اب تم بھی وعدہ کیا ہو عذاب لاؤ اگر تم رسول ہو تو عذاب داکر دے کھلاؤ اگر عذاب نہ آئے تو ہم سمجھیں گے کہ ہم اپنے اس خیال میں سچے تھے کہ آپ رسول نہیں رہے۔

اونٹنی کا ذبح قوم ثمود کے مطالبہ پر اللہ تعالیٰ نے پہاڑ سے ٹپکی اونٹنی پیدا فرمائی جس کے پید ہونے سے ان قدر چھوڑ دیا یہ ماں اور بچہ ثمود کی ہستی میں رہنے سمجھ گئے قوم ثمود کو تین ہزار یوں کا سامنا ہوا ایک یہ کہ وہ اونٹنی بہت موٹی اور ذلیل ڈوس والی تھی ان کے دوسرے جانور اسے دیکھ کر بے ہوش ہو جاتے تھے حضرت موسیٰ اشعری فرماتے ہیں کہ میں ثمود کی زمین میں گیا میں نے وہ جگہ پایا جس میں وہ اونٹنی بیٹھتی تھی سات ہاتھ تھے۔ دو سری مسیت تھیں یہ پڑی کہ یہ ماں اور بچہ ہر طرف پھرتے تھے ہر ایک کا کھیت کھاتے ہیں۔ مارنے یا نکالنے یا سننے کی حارث نہ تھی جیسے حرم شریف کے شکاری جانور جس میں کھڑا نہ جھگڑا حرم ہے۔ انہیں یہ بات بہت گراں معلوم ہوتی تھی۔ تیسری یہ کہ ہر تیسرے دن اونٹنی اس کنویں کا پانی سار پانی کر اسے دیکھ لیتی

تھی اس میں سے ایک قطرہ بیسے کی حارث۔ تھی بھر دو میں گھٹے میں پانی کنوئیں میں جمع ہوتا پھر یہ پیتے۔ اگرچہ وہ دودھ بھی
 بناتی تھی کہ یہ سب ہگ پل کر رہ جاتے مگر قوم ٹھوڑی دو غور نہیں تھیں بڑی خوبصورت نور بڑی ہی بل وار جن کی لڑکیاں
 ان سے بھی بڑھ کر حید۔ جمیدہ تھیں۔ ایک کا نام عزیزہ اسم عمرہ دوسری کا نام تھا احمد قدامت عثمان کی کھیتی باڑی بھی بہت تھی اور
 ان کے جانور بھی بہت زیادہ تھے ان دونوں کو حضرت صالح علیہ السلام سے سخت عداوت تھی۔ یہ چاہتی تھیں کہ کسی صورت
 سے یہ اونٹنی مار دی جائے صدقہ سے یہ بچ رہا تھا مگر ان میں ہر دو بولیں بولی میں یہ وہ ہوں تجھ سے نکاح کروں گی بشرطیکہ تو
 اونٹنی کو ہلاک کر دے پھر دوسرے شخص نے اس سے منع کیا کہ یہ جو حقیقت حرائق تھا اس سے بڑی کہ تو بھی اونٹنی کے گھنٹے میں
 مدد کر اور میری جس بیٹی سے چاہے نکاح سے اس دونوں نے بہت دشمنی سے یہ بات منظور کر لی ان دونوں نے اپنے ساتھ نو آدمی
 اور ملائے ساری قوم ان سے ہر طرف۔ بعد ازاں وہ کہا کہ ایک بی بی مانی کہ پہلے صالح علیہ السلام کو شہید کر دو پھر اونٹنی کو ذبح کر دو
 صالح علیہ السلام اس بھر شہر میں رہتے تھے رات میں شہر کے باہر ایک پہاڑ دامن میں مسجد تھی وہاں عبادت کرتے
 تھے یہ لوگ پہاڑ کے کنارے چھپ کر بیٹھ گئے۔ حضرت صالح علیہ السلام یہاں نہیں گئے ہم نکل کر انہیں شہید کر دیں گے
 نو آدمی وہاں چھپ گئے ان پر غار کر گیا وہ وہاں ہی ختم ہو گئے مگر ان دونوں نے شور مچا دیا کہ صالح علیہ السلام نے ہمارے نو آدمی
 مار دیئے اس پر سستی کے لوگ طیش میں آئے کہ اب ہم اونٹنی ضرور ذبح کریں گے چنانچہ قوم کے مشورہ سے قدار اور
 مصدع دونوں اس پہاڑ کے دامن میں جا چھپے وہاں سے اونٹنی نکلی تھی جس میں اونٹنی کے اپنے بچے کے اوپر سے نکلی مٹیوں کی پانی پی کر
 تو مصدع نے اس کے تیر مارا جس سے اونٹنی کی پٹلی سخت زخمی ہو گئی اور وہ گر گئی۔ پھر قدار تلوار سے ہونے جلدی سے نکلا اس
 نے پہلے تو اونٹنی کے پاؤں کاٹے۔ پھر اسے سر بر دیا اونٹنی سے تین تو اڑیں نکلیں اور جان دے دی اس کا بچہ اس پہاڑ میں گیلوہ
 پہاڑ پہنچا اس میں گیا قوم۔ اونٹنی کا شہادت آپس میں تقسیم کر لیا یہ واقعہ تفسیر روح البیان سے نقل کیا گیا بقیہ مدح العلی
 غار دور تفسیر کبیر تفسیر صدیقی تفسیر اس کثیر نے کچھ فرق سے بہت طویل بیان فرمایا۔ تفسیر ابن کثیر نے بیان کیا کہ قدار ابن سلف
 بن حداد سے قدامت نبی تک سرخ رنگ تھا اس کی ماں تھی تو سلف کی بیوی مگر اس سے ایک شخص مسلمان سے بدکاری کی جس سے
 یہ پیدا ہوا بدترین مخلوق میں سے قدار ابن سلف ہے۔

فائدے اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ فائدہ اول کہ رتا ہوا کھانا پروردگار کا کھانا ہے مشورہ دینا
 سب ہی لازم ہے سب پر عذاب آسکتا ہے۔ فائدہ دوم معصوم و احمق فرمانے سے حاصل ہوتا ہے کھانا مٹی کو ذبح کرنے والا ایک یا دو شخص
 تھے مگر فرمایا گیا کہ ان سب سے در کیا یہ وہ مشورہ سب سے تھا۔ دوسرا فائدہ انبیاء کرام کی ہر گاہ میں زاری چاہئے وہاں
 زور دیکھنا چاہئے۔ ان سے وہاں رہا یہ وہاں رہے ہی گئے۔ یہ فائدہ و عنوان امور مبہم سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ
 حکم رسول دراصل حکم رب تعالیٰ ہے ان کی فرماں برداری رب کی فرماں برداری ہے ان کی نافرمانی رب کی نافرمانی ہے کہ وہ جو کچھ
 ہوتا ہے میں رب کے حکم سے بولتے ہیں۔ یہ فائدہ بھی عنوان امور مبہم سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ حضرت انبیاء
 کرام کا مشورہ دراصل رب تعالیٰ کا مشورہ ہے۔ دیکھو قوم مشورہ سے خدا تعالیٰ سے ہیں کہا تھا کہ ہم یہ عذاب بھیج بلکہ صالح علیہ
 السلام سے کہا تھا ما صالح انسا بعد ما اسبح مگر رب تعالیٰ نے اسے اپنا مقابلہ قرار دیا ہر گاہ الٹی بہت ہی غیور ہے
 ساری محقق سے بڑھ کر میرت وے حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور حضور سے زیادہ غیرت والا اللہ تعالیٰ ہے واللہ اعلم

مسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا۔

تیری غیرت کے ٹکڑے مرے ہمت والے تو صد آو۔ یوں خوار ہو برو تیرا!

خبر ہے کہ حضور کے نام پر نہ دیا میں بھی دلیل ہوں نہ بھوکے مرے اللہ تعالیٰ تم کو اس کلام پر اس نے آسمان چڑھ کر بتائے۔

پہلا اعتراض۔ معذروا ان سے معصوم ہوتا ہے کہ قوم ثمود نے اونٹنی بے پیداہی سے اس سے روایا حال تک یہ واقعہ

کے خلاف ہے عرصے تک اونٹنی اس میں رہی کہ معنی ہیں فوراً جواب۔ کبھی ف معنی نمہ معنی اتنی ب یعنی پھر عرصہ کے

بعد اور کبھی معنی بعد معنی اتنی سے بدل اسی معنی میں ہے جیسے لعلہ فاست بہ مکانا لعلیا اور جیسے لا حاء ہا

المخاص الی حدیخ المخلطہ ان سب تک میں ف معنی فوراً ہیں یا ذبح کی اسکیم و تیاری کے واسطے یہ ارشاد ہوئی کلام

کی تیاری کو کلام کہا جاتا ہے حضور اور صلی اللہ علیہ وسلم سے ہجرت ربیع الاول میں کی مگر نہ ہجرت محرم سے شروع ہوتا ہے

کیونکہ اولاد ہجرت محرم سے ہی ہو گیا تھا نہ عالم۔ دوسرا اعتراض۔ اونٹنی ذبح کرنے والے ایک یا دو آدمی تھے مگر یہاں

صیغہ جمع ارشاد ہوا معذروا ان سب سے ذبح کیا یہ کیونکر درست ہوا۔ جواب۔ اس کا جواب ابھی تفسیر میں گذر گیا کہ چونکہ

ساری قوم نے ذبح کا مشورہ دیا سب سے مل کر گوشت کھا یا سب نے تعاون کیا اس سے ان سب کو ذبح کرنے والی قرار دیا گیا اس نے

دعوانہ فرمایا معذروا فرمایا۔ تیسرا اعتراض۔ اونٹنی ذبح کرنے کے علاوہ اسوں سے اور کوسا جرم یا قاتل کے بارے میں

فرمایا گیا وصوا علی امور نسیم جواب۔ اس کا جواب ابھی تفسیر میں عرض کیا کہ اس میں دو اہل ہیں ایک یہ کہ خود ذبح

میں سرکشی ہے یہ عطف تفسیری ہے۔ دوسرے یہ کہ حضرت صالح علیہ السلام کی نافرمانی آپ کے معجزات کا انکار سرکشی ہے

آپ کی بوت کا انکار بت پرستی یہ سب انکی نافرمانیاں ہیں۔ چوتھا اعتراض۔ صالح علیہ السلام کی اونٹنی آپ کا معجزہ تھی

اور نورانی مخلوق تھی پھر اسے قوم نے ذبح کیسے کر دیا اور پران کا قہار کیسے چل گیا اور نبی کے معجزے کو مٹانے پر وہ قہار کیسے ہو گئے

معجزہ کے معنی ہیں عاجز کر دہنی چیز اس دہنی سے یہ ہلکا حرکت کیوں۔ یہ۔ جواب۔ اگرچہ اونٹنی نورانی مخلوق تھی مگر

شکل میں مسلسل تھی اس لئے اس پر قسم کے حکام جاری ہو گئے۔ جیسے موسیٰ علیہ السلام کا عصا جب سانپ بن جاتا تھا تو ڈرتا

کہا تا پیتا بھی تھا تلف ما فاکون حب بعض انبیاء ورام بھی کفار کے ہاتھوں شہید ہوئے۔ و یقیناً اس میں بعض حق

حالات نہ ہی نورانی ہوتے ہیں تو گراں کے معجزہ اونٹنی کو ذبح کر دیا تو کیا اعتراضات۔ معجزہ۔ معنی یہ ہیں کہ لوگ اس کے

مقابلہ پر عاجز ہوں واقعی کفار ثمود ہتھیارے اونٹنی نکالتے سے عاجز تھے قرآن مجید حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ ہے کہ لوگ اس

کے مقابل کلام بنانے سے عاجز ہیں کبھی قرآن مجید عک میں چل جاتا ہے پھاڑا سکتا پانی سے دھل جاتا ہے یہ علاؤ الدینا پھاڑ

و تپانی سے دھوڑتا اس کے معجزہ ہونے کے خلاف نہیں بلکہ اونٹنی کا ذبح کر دینا ثمود کی ہڈا سے کاروبار تھا۔ ثمود اس کی موت بھی

معجزہ تھی کہ ان پر عذاب آیا۔ پانچواں اعتراض۔ موسیٰ علیہ السلام کا عصا تو تیرا یا سکتا اور جس سے وہ سانپ بن جاتا تھا تو

اسے کوئی پیرانہ مار سکتا تھا نہ اسے قہر میں کر سکتا تھا وہ بھی تو معجزہ تھا اسے فرعون نے لوگ قہار کیوں نہ کہے۔ جواب۔ عصا

موسوی معجزہ بھی تھا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کا محافظ بھی آپ کے دل کے اطمینان کا روضہ بھی اس سے اسے کوئی ہلاک

نہیں کر سکتا تھا۔ صالح علیہ السلام کی اونٹنی آپ کی محافظ نہ تھی۔ صرف معجزہ تھی اس لئے انکی عصا موسوی۔ یہ اسکا نہ مار

کا۔

تفسیر صوفیانہ : اللہ تعالیٰ سے ہستی قلب و طرف صانع روح کو بھیجا تاکہ یہ صانع دس کی ہستی میں رہنے والوں کی صفائی و ظہور حیوانی روی صفات سے نکل کر روحانی روحانی علوم حمیدہ اخلاق کی طرف رہی کرے مگر نفس لادہ اور اس کی صفات رہنے سے مر قلب کی بات کو مخالفت حق تکبر، غرور، نافرمانی الہی کی چھری سے زن کر دیا اور نفس بجائے قلب کی اطاعت کرنے کے اس کے مقابل گئے در مذہب الہی سے مستحق رہے (روح المیاں) عقل انسانی کے مقابل کے ماتحت رہے تو اللہ کی رحمت ہے اور مگر نفس کے ماتحت ہو جائے تو عذاب سے مبرا بنا فرماتے ہیں۔

عقل زیر حکم اور رحمت است چوں ذل اولو شد شیطان است صوفیہ و فرستے ہیں و نفی حلال بھی ہے اس کا رخ بھی نہ ہو۔ جائز اور حلال چیز پر عذاب نہیں آتا مگر چونکہ اسے رب تعالیٰ کی طرف بہت بھی دوس کو حرام قرار دیا یا تھا تو اس کا گوشت کھانے کے قتل رہنے اس کا رخ جائز دیکھو قرآنی کا جائز حلال ہونا ہے مگر تاریخ سے پہلے کلام جاری نہیں۔ بدی کا جانور حلال ہے مگر حرام اور تاریخ کے بغیر اس کا رخ جائز ہیں حرم کا شکار بذات خود حلال ہے مگر اس کو شکار کرنا جائز نہیں چوں ہی جس آدمی کو اللہ تعالیٰ سے قبولیت کی مست ہو جائے اسے سنا عذاب کا باعث نہ۔ حدیث قدسی سے کہ جو میرے ولی سے دشمنی رکھے اسے میں حلال جنگی ہوں۔

وَ خَذَتْهُمْ لَجْجَةً فَأَصْبَحُوا فِي دَائِرِهِمْ جَثِيَيْنَ ۖ فَتَوَلَّى عَنْهُمْ

اس سکرہ جانور کو رہا ہے میں ہو گئے وہ پہلے گھر میں رہ سکے ہیں مگر صلیب سے

وَقَالَ يَقُوهُ قَدْ أَبْغَتْكُمْ رَسُولُ اللَّهِ سَرِيٌّ وَنَصَحْتُ لَكُمْ وَلَكِنْ

فرمایا ہے قوم میری جہ تحقیق یہودی میں نے تم کو پیغام دیا کہ اسے درخبر خوبی کی میں نے کہا ہے

لَا تُحِبُّونَ أَنْ تَصِحُّوْنَ

تس میں بسند کرے کہ گھر جو اس کو

میں سے۔۔۔ پہلا تعلق بھیلی کات میں قیام تھا۔۔۔ وہ نفی رخ
میں سے۔۔۔ دوسری قوم کے۔۔۔ دوسرے تعلق بھیلی کات
میں سے۔۔۔ دوسری قوم کے۔۔۔ دوسرے تعلق بھیلی کات

اب ارشاد ہے کہ جب اسوں نے ہمارے پیارے نبی کی ذات سے متعلق وحیائی کی کہ لہا کہ آگ تمہیں رسول ہو تو عذاب سے آؤ
تو اس میں عملی جواب رب تعالیٰ نے دیا کہ اس میں ہلاک کر دیا تاکہ پتہ لگے کہ اللہ تعالیٰ کو اپنے محبوبوں کی عزت کیسی عزیز ہے۔
تیسرا حلقہ۔ چھٹی آیت میں حضرت صالح علیہ السلام کی دعوت کا ذکر تھا اب اس دعوت کو قبول نہ کر کے والوں کو سرا کا ذکر
ہے دعوت و تحیر قبول کر کے والوں کے لئے رحمت ہوئی ہے انکار یوں کے لئے عذاب۔

تفسیر فاحشہم اور حشہم یہاں بھی لے معنی فوراً نہیں ہے کیونکہ قوم ثمود پر عذاب وحشی رخ کرتی ہی فوراً نہیں
یا بلکہ کچھ دن بعد جیسا کہ حدیث و تفسیر میں عرض کیا ہے۔ چنانچہ قوم ثمود عذاب ان کے گھروں میں ہی آیا وہ فرعون کی
طرح ہستی سے نکال کر پاک نہیں کئے گئے اس لئے احداث فرمایا گیا ہم کامر جمع قوم ثمود کے سارے کفار ہیں اور وحشی رخ کرنے
وے ہی اس سے راضی ہونے والے ہی اس میں مدد کرنے والے بھی۔ غرضیکہ ساری کی ساری کافر قوم۔ وحشہم کے معنی
میں سخت لرزہ زمین کے تیرے۔ ابھی کہتے ہیں وروں کی تیر عز کن کو بھی یہاں معنی میں ہے خیاں رہے ثمود کے مذاب
کے متعلق مختلف آیات میں مختلف چیزوں کا ذکر ہے یہاں تو وحشہم یعنی زلزلہ کا ذکر ہے۔ دوسری آیت میں ہے فاحشہم
الصعبہ انہیں چیخنے پکڑیہ۔ تیسری آیت میں ہے لاهلکوا بالطاعہ مگر ان میں تدارض نہیں اس لئے کہ ثمود پر اوپر
سے حسرت جب نازل علیہ اسلام کی چیخ کی لوریے سے زمین کا زلزلہ گویا اس پر دو طرفہ مذاب آیا یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ان پر چیخ کا
عذاب آیا چیخ سے زمین میں زلزلہ آیا ہے۔ دوسری آیت میں ہے لاهلکوا بالطاعہ میں اب سب سے
اور طاعہ کے معنی ہیں اس قوم کی سرکشی۔ ثمود اپنی سرکشی کی وجہ سے ہلاک کی گئی۔ لہذا آیت قرآنیہ تعارض میں تقابل
سے پاک صاف ہیں۔ یہ بھی خیاں رہے کہ ثمود پر عذاب آنے سے پہلے مقدمات عذاب اور علامات غضب نازل ہونے رہے
جیسا کہ ان شاء اللہ خاصہ۔ تفسیر میں عرض کیا ہے۔ گان چیزوں کے مڑوں کی احادیث بھی اس آیت کے خلاف نہیں
فاحشوا لی دارہم حاشین یہاں فاحش فوراً سے کیونکہ واقعہ ان پر عذاب آتے ہی ہو۔ اصصوا لی دارہم
ہے اس کا فاعل وہی قوم ثمود کے کفار ہیں جس کا ذکر اوپر سے چل رہا ہے۔ دار معنی ملک ہے یا معنی حلقہ جیسے کہ پتا ہے۔
دار الحرب یا دار الاسلام یا جیسے دروہ اگر معنی گھر ہے تو اس سے جس در مراد ہے۔ ہر حال یہ آیت اس آیت
کے خلاف نہیں فی دارہم حاشین کہ ہاں در سے مراد ان سے الگ الگ گھر ہیں اس لئے وہاں جمع ارشاد ہوا
حاشین یا اصصوا کی خبر یہ اس کے فاعل سے حال ہے۔ اصصوا فعل ناقص ہو حاشین بنا ہے جنم سے معنی زمین پر
اس طرح کہ وہاں چھاننا کہ بالکل حس و حرمت نہ ہو یعنی وہ لوگ مذاب آئے۔ پے گھروں میں زمین میں یہ لودھے رہ گئے کہ
ان سے گھٹے زمین سے لگے خیرے رال پندوں سے اور ریت راتوں سے۔ اس طرح کہ گھٹے حد ان پہا۔ فتوسی علیہم یہاں ف
حاشی فوراً نہیں ہوئے حضرت صالح علیہ السلام کی دعوت پر ابھی آئے۔ کچھ یا بعد ہو گیا کہ حضرت صالح علیہ السلام
مہربان جماعت کے ساتھ عذاب آنے سے پہلے ہی اس ہستی سے نکل کر کسی در جنگل میں تشریف لے گئے تھے۔ جب جن پر
عذاب پڑا تو یہ سب ہلاک ہو چکے تو آپ اس جنگل سے کہ معظمہ روانہ ہوئے۔ ہمیں اس سٹی پر گئے۔ ان کی شبیں غور
سے۔ سے ملاحظہ فرمائیں پھر نفرت سے اس سے مدد بھیجی۔ یہ واقعہ یہاں مذکور بہ مولیٰ سے معنی ان سور میں دربار
و کی حاجی ہیں۔ مولیٰ فاعل حضرت صالح علیہ السلام ہیں در عیشہم میں ہم کامر جمع وہاں سے شدہ کفار ثمود میں یعنی عذاب آ

کے دنوں کے ہم حسب ذیل تھے اتوار کو اول کہتے تھے پیر کو احسن منگل کو دیار مدھ کو چھاڑ جمرات کو مونس جمعہ کو عروبہ اور ہفتہ کو سنجر کو شیار۔ اس لوگوں نے بدھ کے دن اونٹنی دیکھ کر بھی صالح علیہ السلام نے فرمایا کہ کل مونس یعنی سنجر کے دن سب کے منہ کالے ہو جائیں گے۔ پھر سوم اول یعنی اتوار کے دن تم پر عذاب آئے گا۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ جمرات کے دن اس کے چہرے ایسے پیسے ہو گئے جیسے ان میں زعفران مل دیا گیا ہے عورت و مرد چھوٹے بڑے سب کا یہی حال ہوا اب امیں اپنی ہلاکت کا یقین ہو گیا پھر جمعہ کے دن اس کے منہ پر ایک سرخ ہو گئے۔ جیسے ان پر تاج و حور مل دیا گیا ہے یہ لوگ رونے پینے اور جھنجھٹے لگے ہفتہ کے دن ان کے منہ ایسے کالے ہو گئے جیسے ان پر تاج کوں مل دیا گیا ہے اب یہ لوگ ایک دوسرے سے کہنے لگے کہ ہماری ہلاکت کا وقت آ گیا۔ صبح اتوار تھا حضرت صالح علیہ السلام اس رات سوئین کو اپنے ساتھ لے کر شام کی طرف کوچ کر گئے حتیٰ کہ رملہ فلسطین میں آپ نے قیام فرمایا۔ اتوار کے دن صبح سویرے یہ لوگ کہن لوزہ کر خوشبو مل کر مرنے کے لئے زمین پر لوندھے پڑ گئے کبھی منہ اٹھا کر کسی کی طرف دیکھ لیتے اور بھر میں پرچہ رکھ دیتے کہ دیکھتے کس طرف سے اور کس طرف عذاب آئے گا حتیٰ کہ اتوار کے دن دوپہر ہو گئی کہ چانگ آسمان کی طرف سے ایک کڑک کی سی آواز آئی جس سے زمین میں بڑا عظیم زلزلہ پیدا ہوا ان سب کے دل چٹ گئے تمام کے تمام مر گئے ایک بے دست و پا لونڈی جس کا نام ذریعہ بنت سافق تھا جسے حضرت صالح علیہ السلام سے بہت سی عداوت تھی وہ بچ رہی۔ اللہ کی شان کہ اس کے ہاتھ پاؤں کھل گئے یہ اس عداوت سے بھاگی حتیٰ کہ داری القریٰ پہنچی وہاں کے باشندوں کو قوم ثمود کی ہلاکت کا کھوں، لکھا و اقد بتایا مومن مجھے سخت پیاں لگی ہے پانی پلاؤ اسے پانی پلایا گیا وہ پانی پیتے ہی وہاں سے ڈھیر ہو گئی گویا اس بونڈی کو ہلاکت کی جبر پچانے سے تھی مصلحت دی گئی

حدیث شریف مسلم و بخاری سے حضرت عبداللہ ابن عمر سے روایت فرمایا کہ ایک غزوہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم مع صحابہ کرام کے مقام بحر سے گزرے جہاں قوم ثمود پر عذاب آیا تھا تو صحابہ کرام کو حکم دیا تھو نہیں بلکہ خوف اللہ سے روٹے ہوئے گزر جاؤ بعض لوگوں نے اس کنویں کے پانی سے ٹاگوں نہ پیا تھا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں حکم دیا کہ پانی پھینک دو اور گوندھا ہوا آٹا نخل کھاؤ اور کبھی اپنے نبی سے معذرت نہ مانگو۔ غور کرو کہ قوم ثمود نے اپنے نبی سے معجز مانگا یعنی اونٹنی پھر ان کا انجام کیا ہوا امارات میں ہے کہ قوم ثمود کا ایک نبی ابو رغال اس وقت حرم مکہ معظمہ میں تھا وہ عذاب سے بچ رہا جب وہ حرم شریف سے نکلا تو وہ بھی ہلاک ہو گیا اسے قوم نے دفن کر دیا اور اس کی قبر میں سوے کی چھڑی بھی دفن کر دی۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو رغال کی قبر صحابہ کو دکھائی صحابہ نے تلواریں سے اس کی قبر کھولی تو وہ چھڑی موجود پائی۔ حضرت صالح علیہ السلام پر کل چار ہزار آدمی ایمان لائے حق یہ ہے کہ حضرت صالح علیہ السلام مکہ معظمہ میں رہے وہاں ہی آپ کی وفات ہوئی صحابہ شریف میں آپ کی تدفین ہے آپ کی عمر شریف اٹھواں سال ہوئی آپ نے بیس مل اپنی قوم کو تبلیغ فرمائی۔ واقعہ مفسرین سے قدرے اختلاف ہے بیان فرما ہے۔ ہم سے تفسیر طبرانی وغیرہ سے نقل کیا مثنوی شریف میں یہ واقعہ پہلے دفتر کے آخر میں اس عنوان پر مذکور ہے۔

”در میان حقیر دیدن خصمان با حق صلح را“

فائدے ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ ہر مفید چیز سے ہر شخص فائدہ میں نکالے نبی کی نبوت ان سے حجرات اللہ تعالیٰ کی رحمت ہوتے ہیں مگر ان سے فائدہ صرف مومن نصیب ہوگا ہی نکالتے ہیں بد نصیب اس سے

نقصان ہی جیتے ہیں۔ یہ فائدہ لاحد نھم الرحمتہ الخ سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ اللہ کے عذاب سے کوئی چیز نہیں بچا سکتی نہ عداوت نہ کونھیاں نہ قلعے اس سے صرف ہی کلام اس ہی ہی سکتا ہے دوسرا مال ہے۔ یہ فائدہ لاصبحوا لی نارھم الخ سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ ہر چیز اللہ کی نون ہے جس کو جس چیز سے چاہے ہلاک کرے قوموں پر کھٹل جوں زلزلے کے عذاب آئے کوئی شخص کسی وقت کسی حالت میں اپنے کہ رب کی قدرت سے باہر نہ سمجھے۔ یہ فائدہ ابوحنیفہ فرمانے سے حاصل ہوا اس نامشہود اب بھی ہو رہا ہے چوتھا فائدہ۔ مردوں کا کلمہ سنتے ہیں۔ یہ فائدہ و قال یا قوم سے حاصل ہوا حدیث شریف میں ہے کہ جب مردے کو اس کے مردے پہنچتے ہیں تو مردہ ان کے قدموں کی تہٹ سنتا ہے نیز حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ بدر سے فارغ ہو کر ابو جہل و غیرہ عدا کی ناشوں سے کلام فرمایا جیسے یہ صالح علیہ السلام نے ان کفار کی ناشوں سے کلام کیا۔ میر فرماتے ہیں (صلی اللہ علیہ وسلم) کہ جب قبرستان میں جاؤ تو مردوں کو سلام ان سے کلام کرو لیکن اگر مردے سنتے نہ ہوں تو یہ کلام عبث ہوں گے۔ پانچواں فائدہ۔ مردوں سے خطاب کرنا سنت انبیاء ہے دیکھو حضرت صالح علیہ السلام نے مردہ کفار سے خطاب کیا انھیں کہہ کر پکارا و قال یا قوم ادب مردہ کفار کو پکارنا ان سے کلام کرنا درست بلکہ سنت انبیاء سے ثابت ہو اتودفات یافتہ لویاء اللہ شہداء انبیاء حضور سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کو پکارنا ان سے عرض معروض کرنا ان سے اپنے انکار و کتنا ان سے شفاعت وغیرہ گناہ الکل جائز ہے کہ وہ حضرات تو مردوں میں لند یہ کہنا الکل درست ہے کہ اسئلک الشفاعتہ یا رسول اللہ اے اللہ کے رسول میں آپ سے شفاعت کی بھیک مانگتا ہوں چھٹا فائدہ۔ اپنے احسانات کا ذکر اور قوم کی نادمی پر اظہار انوس کرنا حائر بلکہ سنت ہی ہے یہ فائدہ نصح لکم اور لا تعیون الناصحین الخ سے حاصل ہوا ساتواں فائدہ۔ بی دلی صاع میں ہمارے سچے خیر خواہ ہیں ہم کو سب چھوڑ دیتے ہیں یہ حضرات نہیں چھوڑنے یہ فائدہ الناصحین جمع فرمانے سے حاصل ہوا۔ اللہ تعالیٰ ہم کو توفیق دے کہ ہم انھیں اپنا خیر حوالہ سمجھیں۔ آٹھواں فائدہ۔ نبی اور مومنین سے دلی محبت چاہئے یہی نجات کا ریلو ہے بغیر محبت والی اطاعت تو منافقین بھی کر لیتے تھے مگر حقے کافر یہ فائدہ لا تعیون الناصحین سے حاصل ہوا۔

پہلا اعتراض۔ اس آیت کریمہ میں ارشاد ہوا کہ قوم ثمود زلزلہ سے ہلاک ہوئی دوسری آیت میں ہے کہ وہ چیخ سے ہلاک ہوئی۔ تیسری آیت میں ہے کہ طغیہ یعنی پالی کے طوفان سے ہلاک ہوئی ان آیت میں تضاد ہے تاؤ کہ کون سی آیت درست ہے۔ جواب۔ یہ ساری آیات درست ہیں ان میں تضاد قطعاً نہیں ہوا۔ حضرات جو میل کی چیخ آئی جس سے زمین تھر تھرائی ان دونوں چیزوں سے وہ ہلاک ہوئے قرآن مجید میں کہیں نہیں فرمایا کہ وہ پانی میں غرق ہوئے اھلوا بالظالمیہ میں طغیہ کے معنی پالی کا سیلاب نہیں بلکہ اس کی سرکشی ہے یہی وہ اپنی سرکشی کی وجہ سے ہلاک کئے گئے جیسا کہ بھی تفسیر میں عرص کیا گیا۔ دوسرا اعتراض۔ تم نے کہا کہ قوم ثمود اتوار کے دن دوپہر کے وقت ہلاک ہوئی مگر یہاں فرمایا گیا لاصبحوا لی نارھم حائض وہ صبح کے وقت ہلاک ہوئی۔ جواب۔ اس اعتراض کے دو جواب ہیں ایک۔ کہ یہاں اصبحوا کے معنی ہیں صاویغ یعنی ہو گئے یہ معنی نہیں کہ صبح کے وقت ہو گئے دوسرے یہ کہ وہ ہر تک کو صبح کہتے ہیں اور بعد دوپہر کو مساء یعنی شام کہتے ہیں۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں ارشاد ہوا لی نارھم یعنی داک کی جمع۔ انہوں میں استاذ ہے۔ جواب۔ دارے معنی گھر بھی ہیں اور بستی بھی ملک بھی جیسے دار عرب و دار اسلام یہاں دار معنی بستی ملک ہے اس آیت

میں وہ رخصتی مکانات ہے لہذا آیت میں تعارض نہیں۔ چوتھا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا مولیٰ عہم تو کیا صریح علیہ السلام عذاب کے وقت قسم ہی میں رہے بعد عذاب وہاں سے دوسری جگہ گئے۔ کیونکہ فتوئی میں یہ ہے جو بعد میت بتا رہی ہے حالانکہ عذاب کے وقت ہی وہاں سے چلے جاتے ہیں۔ جواب۔ اس کا جواب ابھی تفسیر میں گزر چکا کہ آپ عذاب کے وقت عذاب میں تشفی لے لیتے تھے بعد عذاب وہاں سے مکہ معظمہ روانہ ہوئے تب ان کی تلو شدہ ہستی اور ہلک شدہ قوم پرستوں سے آپ سے نہ بچتا تھا۔ یہ فرمایا پانچواں اعتراض۔ حضرت صالح علیہ السلام نے ثمود کو ان کی زندگی میں بھی یہ قوم کہہ کر پکارا اور مرے بعد بھی مراد کافروں سے محبت کرنا میں یہ قوم مٹاؤ گرجا رہا تھا جواب۔ پہلے آپ نے یہیں ہی قوم فرمایا تب ہی کو موثر بنانے کے لئے کیونکہ نعرہ الفاظ کی تبلیغ میں ترجیح ہے اب اس میں یہ قوم فرمایا اللہ کی نعمت اور اس کی ناکامی ظاہر کرنے کے لئے کہ تم کورسے یہ محبت کی کہ میری قوم بتا رہی تھی قوم مشن والی ہوتی ہے اور تم نے ناکامی کی کہ میری قوم ہو کر کافر ہے۔ ہر حال دونوں جگہ یہ لفظ عمار سے محبت کی وجہ سے ہیں۔ چھٹا اعتراض۔ نوح علیہ السلام نے اپنے کافر بیٹے کھان کو اپنا بیٹا کہنا تو ان پر عتاب ہو گیا۔ ہاں نوح اس میں اہلک مگر آپ نے کفار کو اپنی قوم کہنا ان کی زندگی میں بھی اور بعد موت بھی تو ان پر عتاب نہ ہوا اس فرق کی وجہ کیا ہے؟ جواب۔ وہاں نوح علیہ السلام نے رب سے عرض کیا کہ کھان میرا بیٹا ہے یوں ذوب گماں اس میں شفاعت کی شک و خوشوہ اور کفار کی شفاعت درست نہیں وہاں بھی کھان کو مٹا کر پکارا آپ عتاب نہیں ہوا۔ ہاں یہی اہلک مٹا ہوا شفاعت کی خوشوہ نہیں بلکہ طاعت و نفرت کے لئے یا قوم فرمایا۔ لہذا فرق ظاہر ہے۔ ساتواں اعتراض۔ مردے سنتے نہیں حضرت صریح علیہ السلام کائنات سے یہ خطاب ایسا ہی تھا جیسے ہوا یا پانی سے خطاب کر دیتے ہیں۔ رب فرماتا ہے انک لا تسمع الموتی اور فرماتا ہے وما انت بسمع من فی القبور ان آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ مردے میں سنتے ہیں جواب۔ ہوا یا پانی کو شمار ہوگا اپنے باطل تخیل سے خطاب کرتے ہیں وہ خطاب حقیقت پر مبنی نہیں ہوتا۔ حضرت صالح علیہ السلام کا وہ کلام حقیقت پر مبنی تھا۔ جھوٹا خیال نہ تھا اس کلام کو رب تعالیٰ نے بغیر تردید نقل فرمایا یہ نہ تھا۔ یہ ان کا محض جھوٹا خیال تھا اس لئے قرآن مجید کی آیت پوری نقل نہیں کی اس آیت میں آگے ساکل کا جواب موجود ہے پوری آیت یہ ہے۔ انک لا تسمع الموتی ولا تسمع السماء افا ولوا ملجئین وما انت بھادی اعمی عن صلاتھم ان تسمع الا من یؤمن باہا ما یعنی آپ نہ تو مردوں کو نہ سمجھتے ہیں نہ سمجھیں کو پکار سکتے ہیں نہ اندھوں کو بھانپ سکتے ہیں نہ وہ بیٹھ بھیر کر چل دیں۔ آپ تو صرف ان لوگوں کو سنا لیتے ہیں جو ہماری آیتوں پر عمل رکھیں ایمان کا ذکر فرمانے سے معلوم ہوا کہ وہاں مردے سمجھتے اندھے کے مراد دس کے مراد دس کے اندھے دل کے اندھے ہیں معنی کفار لہذا آیت واضح ہے۔ اگر مردے سنتے نہیں تو قبرستان میں سلام کرنے کے کیا معنی؟ التیمات میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کرنے کے کیا معنی؟ اس کی مکمل بحث ہماری کتاب جاء الحق حصہ اول میں ملاحظہ کرو۔ کٹھواں اعتراض۔ یہاں ارشاد ہوا ولکن لا تحبون الناصحین تم لوگ خیر خواہوں سے محبت میں کرتے ہو۔ ایک تو مرچکے تھے ایسے صیدِ حال لا تحبون الناصحین کیوں فرمایا؟ جواب۔ اس کا جواب ابھی تفسیر میں گزرا تھا بھی شت چیر لو حال۔ سب سے زیادہ دیتے ہیں اس کا وہ حال میں شیر نے لے لے ایسے ہی یہاں ہے یہ عرب کا محاورہ ہے اور وہیں بھی ابھی ایسا کرنے میں خواب بیان کرنے والا ہوتا ہے کہ میں نے پر سوں خواب میں دیکھا کہ

ایک جنگل ہے جس میں اس میں چار ہا ہوں دریا سے گزر رہا ہوں، میرے نوال اعتراض: یہاں تاہم جمع کیوں کر شو فرمایا؟ یہ ایکلے تھے یہ تو لا تعبون انما صح فرماتے جو سب جو نہ قوم ثمود حضرت صالح علیہ السلام کی بھی دشمن تھی اور آپ پر ایمان لانے والے سومیس کی بھی حلاوت نہ مسین بھی ان کے زیر خوند تھے ان سے نا محسن جمع فرمایا بالکل ہی مناسب ہے کفار ہمارے سوموں کے دشمن ہوتے ہیں۔

تفسیر صوفیانہ اساتو کے دل زمین میں کلمہ طیبہ اعلیٰ - کا تحریب حضرت انبیاء او ایاء اس ختم کو اس زمین میں کاشت کرے والے ہیں اگر یہ میں اس ختم کو تیر کرے تو اس سے یہاں کادرات نکلتا ہے جس میں مرفاں ایقان کے چھل پھول نکلتے ہیں اگر زمین ہی اچھی نہ ہو تو وہاں کاشت بیکار ہوتی ہے۔ حضرت صالح علیہ السلام بہترین کاشت فرما والے تھے۔ ختم بھی سمیت ہی اعلیٰ تھا مگر قوم ثمود کے دس کی رہیں ناقابل کاشت تھی اس لیے حضرت صالح علیہ السلام کی تبلیغے دن میں کوئی اثر نہ کیا۔ جس کا سبب قوم ثمود کی ہلاکت ہو۔ جس قوم پر عذاب آئے والا ہوتا ہے وہاں سے نئی دلی مہمنین نکال لئے جاتے ہیں یونہی جس دل پر عذاب آئے والا ہوتا ہے وہاں سے نئی کاورولی کا فیض مہمتوں کی محبت نکال لی جاتی ہے جس دل میں نئی کالوب دن کی محبت مہمیں سے نکلون ہو وہاں مقرر بہہ ک ہو۔ والا ہے اس آیت میں فتولی اور بصعت لکم اور لا تعبون اسما صحن تینوں عبارتیں نکل نور ہیں۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ قوم ثمود ہلاکت کے دن یعنی قور کو سجدہ میں گر گئی رب تعالیٰ سے معافی مانگنے لگی مہی حالت میں اس پر عذاب آیا چونکہ ان کے دل نئی کی طرف میں جھکے صرف سرجہ میں جھکے اس لئے رب نے انہیں ساحرین نہ کہا بلکہ شہین ہلاکتی اور دھمے پڑے ہوئے اور سحرین فرعون کو فرمایا سجدہ کیونکہ ان کے سرجہ میں تھے اور رب پر اللہ تعالیٰ کے نبی کا نام تھا۔ رعب موسیٰ و ہارون اور قوم یونس علیہ السلام علامات عذاب دیکھ کر حضرت یونس کی طرف بھاگی انہیں نہ یہ تو ان کی تلاش میں نکل کھڑی ہوئی گواہی پہلو کے پاس جانے لگی اس لئے اس سے آہا ہوا عذاب ہٹا گیا ان واقعات سے معلوم ہوا کہ اگر دس میں نئی بی الفت ان کی طرف تھکون ہو اور سجدہ کیا جائے تو وہ سجدہ نہیں اور دھمے گر جاتا ہے اور اتفاقات میں نئی کو چھوڑ کر رب کی طرف بھاگنا عذاب کا باعث ہے تو حیدر پادرسہ رسالت اس کا اور والد غلاف پادرسہ غلاف کے جان لے لیتا ہے اور غلاف کے ساتھ جنگلوں کا رہتا ہے تو حیدر بغیر رسالت کے ایمان لے لیتی ہے رسالت کے سایہ میں ہے تو ایمان عرفان سب کچھ بخشی ہے اطمین کے پاس تو حیدر بغیر رسالت بھی ہا آگیا بارش سے پہلو چھتیا درخت کے درجہ ہے گناہوں میں یہ امن ہی ہے۔

وَلَوْ طَا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ

اور لو ط کو جب کہا کہ لو اسے عذابی کہ جس سبقت کی تم پر اس میں کسی نے جہاں دلو اور لو ط کو بھیجا جب سے میں تو اسے کہا وہ بے جہاں کہہ ہو جو تم سے پہلے جہاں میں کسی نے نہ کی

مِّنَ الْعَالَمِينَ ۚ إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِّنْ دُونِ اٰیٰتِكُمْ ۚ

یہ سے عقیقہ قہارت ہو سڑکوں کے پاس شہوت سے میر مردوں کے بلکہ تم
مردوں کے پاس شہوت سے جسے مرد مرد نہیں سمجھتے بلکہ تم لوگ

اَنْتُمْ قَوْمٌ مُّشْرِفُونَ وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ اِلَّا اَنْ قَالُوْا اَخْرِجُوهُمْ

قوم ہر جہ سے اسی مرد ہر جہ سے اس کی قوم سے کہ یہ کہہ رہے ہیں کہ اے اللہ کے
جسے گھر گئے اس کی قوم کا کچھ جواب نہ تھا مگر یہ کہہ رہے ہیں کہ یہ

مِّنْ قَرِيْبِكُمْ اِنَّهُمْ اُنَاسٌ يَّتَذَقَّرُونَ ﴿٥٦﴾

سچی سے ابھی سے تک یہ لوگ بڑے کایمرو سے یہ
سے نکال دو یہ لوگ تو پاکیزگی چاہتے ہیں

تعلق ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیات میں مل تین پیغمبروں کا درہن
کی قوموں کا تذکرہ ہوا ہے۔ حضرات ابراہیم علیہ السلام سے پہلے ہوئے اب اس پیغمبر کی تبلیغ کا ذکر ہے جو حضرت ابراہیم علیہ السلام
کے ہم زمانہ ہیں یعنی حضرت نوح علیہ السلام حضرت ابراہیم گروہ اعیانہ میں ایک حد فاصل کی مثل ہیں کیونکہ آپ کے زمانہ سے
نبوت کا ایک نیا دور شروع ہوا۔ دوسرا تعلق پچھلی آیات میں حضرت انبیاء کرام کی تبلیغ ایمان اور دینی عقائد کے احکام کا
دکر ہوا۔ اب حضرت نوح علیہ السلام کی تبلیغ احکام کا ذکر ہے کہ آپ نے اسی قوم کو کفر و شرک سے بچنے کے ساتھ ایک خاص
د عملی سے بچنے کا بھی حکم دیا یعنی ایمان کے ساتھ تقویٰ کا بھی۔ تیسرا تعلق حضرت صریح علیہ السلام کی قوم کے متعلق یہ
ہیاں ہوا کہ انہوں نے آپ کی کوٹنی کو فتح کیا تو ان پر عذاب آیا۔ اب ذکر ہے قوم نوح کا جن پر صرف اطاعت رسول نہ کرنے سے
عذاب آیا کسی معجزے کا مقابلہ انہوں نے نہیں کیا۔

تفسیر و لوطا اس فرماں علی میں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ یہاں لوطا پوشیدہ ہے اس صورت میں یہ دو عاطفہ ہے اور
محطوب ہے۔ دوسرا یہ کہ یہاں لوطا کو فعل پوشیدہ ہے یا ناقص پوشیدہ ہے۔ یعنی ہم آپ کو حضرت نوح لوطا ناقص مانتے ہیں۔
اس صورتوں میں یہ دو اوتہ انداز سے اور یہ صمد یا ہے۔ حق یہ ہے کہ لفظ لوطا غمی نام ہے مگر چونکہ اس میں تین حرف ہیں بیچ کا
حرف ساکن اس لئے یہ غیر متصرف ہیں سو متصرف ہا بعض کہ فرمایا کہ لوطا ہے اس کے معنی ہیں چھٹا ناگہا ہے۔
لفظ المحوض میں نے حوض کو مٹی سے بھر کر دیا اور گھاسا، یہ کہ لوطا لوطا بقی یہ بات میرے دل کو خوب لگتی ہے اس
صورت میں اس کا متصرف ہونا ناہر ہے چونکہ ہر حالت میں آپ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے واسطے سے ابستہ رہے آپ سے
پہلے رہے لہذا آپ کو لوطا کہا گیا۔ حضرت نوح علیہ السلام کے واسطے سے بھی آپ حضرت ہارون ابن
تارح سے بیٹے ہیں۔ ہارون ابراہیم علیہ السلام کے بھائی ہیں جس سے فرمایا کہ آپ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے چچا اور خالہ زاد
بھائی ہیں جناب سارہ آپ کی سمن ہیں اور حضرت ابراہیم آپ کے بھائی ہیں۔ لوطا یعنی آپ ہارون کے چچا اور خالہ زاد

تھی رجب تھے جب ابراہیم علیہ السلام وہاں سے ہجرت کی تو آپ بھی ان کے ساتھ روانہ ہوئے گویا تین صاحبوں کے مختصر
 قافلہ نے ہجرت کی حضرت ابراہیم جناب سارہ حضرت ہود علیہم السلام، اسحاق علیہ السلام تو فلسطین میں مقیم ہوئے اور ہود
 علیہ السلام شام کے شہر حمص سے پاس ایک ہستی اردن میں قیام پذیر رہے آپ وہاں کی چارہ تئیں سے بی بی و - سدوم امور
 عامور مصبور - لیکن ان میں قریباً ایک لاکھ جاواں تھا ہود کے بچے عورتیں ان کے حدود سے دور رہا شہر تھا وہاں ۷۷ عیہ
 السلام سے قیام فرمایا انہی ستیوں کو نیکے میں موقوف کیا - یعنی انی جسد الی ستیاں روح العلیٰ - مرد و عورت الیہاں سے فرمایا کہ
 حضرت ہارون علیہ السلام انی ہے انتہا پس سوکی عیہ - لہذا - بی چند قسم - ہیں بعض کی موت وہی ہے بعض کی
 موت عطائی - ہے - بہت کبھی چوبیس - خیس رہے کہ پھیلے زمانوں میں ایک وقت چند ہی ہوتے تھے کبھی تو ایک ہی جگہ
 چند کہ ایک سلطان باقی وزیر جیسے حضرت دوسرے ساتھ حضرت ہارون حضرت سیمان کے ساتھ ایک ہزار بی کھی ہوتے تھے
 ہوسے جیسے حضرت ہود کہ آپ حضرت ابراہیم کے ہم زمانہ تو ہیں مگر ہم مکاں ہیں حضرت ابراہیم بیت المقدس میں بی اور آپ
 سدوم میں - اذ قال لقومہ صیہ عورت یا تو اسطاعہ کوہ کا طرف سبیلہ ملاحظہ ہو - کہ کوہ اذ کوہ کا مقصود وہ ہے قوم سے
 مراد وطنی قومی نہیں کیونکہ ان ستیوں والے - تو نوہ علیہ السلام کے نسبی رشتہ دار تھے یعنی یہاں قوم سے مراد امت ہے خواہ
 امت دعوت ہو یا امت احباب جیسے اقامت سارے انسان حضور اور صلی اللہ علیہ وسلم کی قوم یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 و امت ہیں - اتنا توں انطا حشہ قوم لوط میں بہت بری بری حرکتیں تھیں ذکیہ راہبانی غریبوں پر ظلم و ستم - عیس کی
 مجلسوں میں نہایت مذاق بد تمیریاں آپ نے ان سب سے انہیں روکا جس کو کردہ سری یا تہ میں ہے - و تقطعون السبیل
 و نابون لی ما حکم السکر مگر ایک حرکت نہایت ہی نازیبا تھی یعنی لڑکوں سے شہوت رانی (انطا حشہ سے وہی مراد
 ہے چونکہ یہ ایسی بری حرکت ہے جسے عقل انسانی تو کیا طبیعت حیوانی بھی برا سمجھتی ہے کوئی جانور یہ کام نہیں کرتا اس لئے اسے
 فاحشہ فرمایا آپ نے اس قوم کو جس میں تک تبلیغ فرمائی ان حرکات سے روکا (مدح الیہاں) ما سفکم بھا من احد من
 العلمین یہ عبارت یہ فاحشہ لایاں ہے یا اس کی صفت یا حال - بھائی بہتہ یہ کی جیسے سفک بھا عکا شہ میں بہتہ یہ کی
 سے - من احد میں اس رندہ سے استعراق کے لئے نور من احد میں میں من - عنیت کے بیان کے لئے ہے یعنی تم ایسا فحش اور
 گندہ فعل کرتے ہو کہ تم سے پہلے دیا ہوا میں کسی نے نہیں کیا حتی کہ جانوروں سے بھی - خیاں رہے کہ اس حرکت کی موجد
 قوم ہوتا ہے - مشہور یہ ہے کہ سورج کی حرمت کرتا ہے واللہ اعلم مگر وہ بھی اس زمانہ کے بعد سے رہتا ہے اس سے پہلے وہ بھی
 نہیں کرتا تھا - انکم نئابون الرجال شہوة - یہ انطا حشہ طاع سے یا نہر ہے - و الفلحسہ تفسیر کر رہا ہے
 نابون - یعنی تعاسون - رجال سے مراد امریچوں - سے حیاتی کہتے تھے چہرہ جوتوں سے یعنی یہاں میں ایک دوسرے
 سے کرنے لگے تھے - لہذا الرجال فرمانا اطل ظاہر ہے - شہوہ نابون کا مستعمل ہے یہ پوشیدہ فعل کا مستعمل - شہوہ - فرما
 یہ بتایا گیا کہ اللہ تعالیٰ نے قوت مردی اور حاصل کرے سل چاہے لے عطا فرمائی سے صرف شہوت رانی اور لذت کے لئے
 میں فحش لڑکوں سے یہ حرمت کرنا محض شہوہ - لی ہے اس لئے تم اپنا تخم صانع رہتے - و من ذوال النساء یہاں ذوال
 معنی چھوڑا معنی - رہے صلہ مراد مرد و بی بیوں میں - بی بیوں میں - بی بیوں میں - لڑکوں سے - نابوہ حرمت
 - ہے - معہرہ ہوتا ہے لڑکوں سے - بی بیوں سے قطع علقہ بی - یا تھا - غلبہ سے - دو عورتوں سے قابل -

تھے یہ نہ ایسی حرمت کرے والا عورتوں کے قتل میں رہتا۔ تفسیر میں یہ ہے فرمایا کہ جیسے ان کے مرد لڑکوں سے شہوت پوری کرتے تھے ایسے ہی ان کی عورتیں عورتوں سے اپنی شہوت پوری کرتی تھیں۔ مرد عورتوں سے بے پرواہ ہو گئے تھے تو عورتیں مردوں سے بے پرواہ ہو گئی تھیں۔ عجب قوم تھی ہل اسم قوم مسرفوں یہ عمارت لٹاؤں ان پر معظوف ہے۔ مسرف بنا ہے اموال سے عین حد سے بڑھ کر عمارتیں تم اس جرم کے طرہ اور رکھوں میں بھی حد سے بڑھ گئے ہو۔ چوری و بیتی مسافروں و ستانہ میں میں میں پر ظلم کرنا تمہاری طاعت ہو گئی ہے یہ یہ مطلب ہے کہ تمہاری یہ حرکت حد سے بڑھتا ہے کہ حد چھوڑ کر اہم سے مراد کرتے ہو۔ خیال رہے کہ اس فعل میں کسی قبائلی ہیں جو تفسیر کبیر نے یہاں دیا ہے فرمایا (۱) یہ حرکت فطرت کے خلاف ہے۔ (۲) اس حرکت میں مرد مفعول کی استانی و حواری۔ (۳) یہ حرکت منشاء الہی کے بالکل خلاف ہے کہ ماوراء صوبہ سبیل پھانے لیا و حاصل کرے کے لئے دیا گیا ہے نہ کہ مفت ہونے کے ہے۔ (۴) اس حرکت میں انقلاب حقیقت ہے کہ مرد پیدا ہوتے فاعل کے لئے اور اسے بنایا جاتا ہے معصوم۔ (۵) اس حرکت سے لڑائیاں بلکہ کبھی قتل بھی واقع ہو جاتے ہیں کہ اس سے معصوم و اس کے عروہ و اقارب کو سخت شرمندگی ہوتی ہے وہ فاعل سے اس کا بد رہنے کے لئے کبھی اسے قتل بھی کر دیتے ہیں حالانکہ یہ فعل شوہر و بیوی بلکہ ان کے کنیوں میں محبت و الفت پیدا کرنے کا وسیعہ ہے۔ (۶) عورت میں قدرت نے رحم رکھا ہے جس میں کسی بچہ کی جذب کرنے کی طاقت ہے۔ مرد میں یہ نہیں اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ اس سے فاعل کو بہت سخت بیماریاں 'جرین' 'سوراک' بلکہ کبھی آتشک بھی ہو جاتی ہے جیسا کہ اطباء فرماتے ہیں (تفسیر کبیر) لہذا آپ کا انہیں قوم مسرفوں فرمایا بالکل درست تھا۔ انہیں وجوہ سے اس کی سزا اسلام میں بہت سخت ہے امام اعظم کے ہاں فاعل معصوم دونوں کو بہت بلند مقام پہنچا لیا یعنی عمارت سے گرا کر اسے پتھر مار کر ہلاک کر دیا ہے۔ لہذا اللہ کے ہاں دونوں کو سنگسار کر دینا ہے خواہ شادی شدہ ہوں یا کسوار سے (تفسیر صلی) گویا اس کی سزا زنا سے سخت ہے۔ زنا کی سزا کنوارے کے لئے صرف بو کوڑے ہیں مگر اس کی سزا مطلقاً جان لینا ہے۔ و ما کان جواب لومہ کلام رب العالمین کا ہے جس میں قوم کا جواب نقل فرمایا گیا قوم سے مراد یا تو ان کے نوجوان ہیں جو یہ حرکات کرتے تھے یا ان کی ساری قوم بوڑھے 'نوجوان' 'بچے' 'مرد' عورتیں چونکہ سب لوگ اس حرکت سے راضی تھے فاعل ہوں یا نہ ہوں لہذا اس نے یہی جواب دیا یہاں واو سے ارشاد ہے دو سو جگہ لہذا کان ف سے ارشاد ہوا ہے۔ یہ جو سورہ نمل اور سورہ عنکبوت کیونکہ یہاں ما کان حملہ نصیب سے پہلے مسرفوں گزرا ہے جو کہ سم ہے اور ہاں لہذا کان سے پہلے فعل ہی گزرا ہے۔ قوم معصوموں لہذا وہاں تک اور یہاں واو مناسب تھا (روح المعانی) الا ان قالوا احرحوہم من قلوبکم یہ عمارت ماکان کی خبر ہے الا سے حصر کا کلام ہے یعنی آپ کی قوم نے آپ کو کوئی تسلی بخش جواب نہ دیا۔ لہذا جواب میں، حال یہ مصر حقیقی میں بد اصنافی ہے ہمدانی سے کہ ان سے کہنے کے خلاف ہیں جس میں قوم ہمدانی سے کہتے ہیں کہ ہمدانی میں معصوموں سے دیا گیا کہ، 'ان لوگوں سے اور زنا بہت دے مگر آخر میں صرف یہی جواب دیا ہے۔ معصوموں سے دیا گیا کہ، 'ان لوگوں سے دے مگر ان کے اکثر نے یہی جواب دیا ہر حال 'صبر بالکل' درست ہے میں میں سے یہی کہہ رہا ہوں کہ ساتھ ان کے ہاں بچوں یہاں لے کے والوں کو اپنی ہستی سے نکل دو۔ وہ سمجھے کہ اس حرکت کو سب تو چاہتے ہیں یہ اکیس کہتے ہیں حضور کے مقابل محض بات نہیں مانتی چاہئے میرا ان قومیں طاعتیں دوں تمہاری یہ چیزیں ہیں جس میں چاہیں حرج نہیں یہ روئے اسے ہوتی ہیں یہ انسان راوند جو

چاہے کرے یہ ہماری آزادی سلب کرتے ہیں لہذا اس نکلوانے میں نصیحتوں سے رہنے کے مقلد سب کی بات نہیں اپنی آزادی اور بے قیدی میں فرق سمجھیں کیا اپنی دوست و قوت کو اپنی چیز سمجھیں تیس عذریں گماہوں مکاریوں کی چیزیں کیونکہ انہیں اناس بتلہروں قوم کی یہ کہ اس حضرت مود علیہ السلام اور ان کے ساتھیوں کا مذاق اڑانے کے لئے تھی یعنی یہ ہمارے بڑے پاک ستھرے بچے ہیں۔ ایسے مزے، لذیذ کھانے ہم کو دیتے ہیں ہماری سستی میں ان کی کوئی جگہ نہیں یہ سب ہمارے ہونگے تو ہم کو اپنی ہوس پوری کرنے میں آزادی ہوگی کوئی ہم پر روئے گا۔ ہر گاہ کہ اس کا مذاق اڑانے کا کام نہ ہے تپا کیزو ستھرا ہے یہ لوگ اس کام سے بچنے کو پاکیزگی سمجھتے ہیں غلطی کرتے ہیں

غزل ص ۷ تفسیر اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم اپنی امت کو بخیر انداز حضرت مود علیہ السلام کا ذکر بھی سادہ و سب انمول نے سدوم و غیرہ کے باشندوں سے فرمایا کہ اے قوم تجھے کیا ہو گیا تو ایسی بے حیائی کا کام کرتی ہے جو تجھ سے پہلے کسی مخلوق نے نہیں کیا جو حضرت اسحاق علیہ السلام سے حضرت یسویٰ کے خلاف ہے کہ تم لوگ عورتوں کو چھوڑ کر لڑکوں سے شہوت رانی کرنے ہو تم تو حد سے بڑھ گئے تم نے وہ حد توڑی ہے جو کسی نے نہ توڑی ہوگی تم حد سے بڑھنے والے لوگ ہو۔ ان کی قوم کا جواب یہی تھا کہ حضرت مود علیہ السلام اور ان کے ساتھیوں کو اپنی سستی سے نکال دو یہ لوگ بڑے پاک بلذ صاف ستھرے بچے ہیں ان کا ہماری سستی میں کیا کام ہے۔ خیال رہے کہ اللہ تعالیٰ بعض بندوں کو شروع سے ایسے نام و نشان ہے جو آگے چل کر ان کے اعلیٰ احوال کے مطابق ہوتے ہیں دیکھو مود علیہ السلام آگے چل کر حضرت ابراہیم علیہ السلام کے وامن سے وابستہ ہونے والے تھے تو انیس لول سے ہی مود نام دیا حضرت ابوبکر آگے چل کر ہر جگہ اول سے واسے تھے تو اول سے ہی آپ کا نام ابوبکر ہوا یعنی اولیت والے حضرت عمر آگے چل کر دین کو تیار کرنے والے تھے تو دل سے ہی آپ کا نام عمر ہوا یعنی دین کو تیار کرنے والے۔ ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ہمیشہ ہر طرح تعریف ہو سکتی تھی تو اول سے ہی آپ کا نام محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) ہوا۔ اس کے برعکس ابوسب آگے چل کر دور غمی ہونے والا تھا تو اول سے ہی ان کا نام ابوسب ہوا۔ یعنی آگ کے شعلوں والے یہ پور ہے اس حرکت کی ابتدا اقوام مود کی یہ چاروں پانچوں بستیوں نہایت سرسبز شاداب تھیں ان میں باغات سرسبز کھیت سرسبز وغیرہ بہت تھیں ان بستیوں کی ارد گرد کی زمین قریباً خشک تھی۔ وہیں خشک زمین کے لوگ ان کے لڑکے اس مینر علاقہ میں آتے تھے ان کے باغات کے پھل پھول چوری سے کھا جاتے تھے۔ ویسے ظاہر ظہور بھی ان لوگوں کو مست ننگ کرتے۔ قوم مود کے لوگ ان سے بہت پریشاں تھے ایک روز انہیں نہایت حسین جیل لڑکے کی شکل میں ایک باغ میں پہنچا اور پھل توڑنے لگا باغ والے نے اسے پکڑ لیا اور مار مار کر بیٹھا چاہا۔ اٹھیں۔ کہا کہ تم مجھے مارو مست بلکہ تم میرے ساتھ یہ حرکت کرو۔ باغ والے اس کے بتائے سے اٹھیں سے یہ حرکت کی اسے بہت مذت محسوس ہوئی پھر اٹھیں سے کہ سنا جو بھی لڑکا تمہارا۔ باغوں میں پھل توڑے تم اس سے ایسا ہی کرنا۔ تمہیں لطف حاصل ہو گا اور لڑکے اس ذر سے تمہارے۔ باغوں میں آنا چھوڑو اس سے اس شخص سے اپنے دوسرے عرب بڑے رشتہ داروں کو۔ سنا یہ بتایا ہوتا ہے یہ حرکت ان سب میں پھیل گئی۔ (تفسیر خازن وغیرہ) خیال رہے کہ جیسے مشینوں ہوائی جہاز راستے میں مختلف لوگ ہیں ایسے یکہوں اور ماہوں کے موجدین بھی مختلف ہیں آدم علیہ السلام گریہ و رنج سے موجد ہیں کہ تھوڑے عرصے میں یہ روئے ہوئے۔ تھوڑے عرصے میں ہی برپا رہا ماہو پیدا ہوتا ہے کہ اس کی منت ہے طلحا قتل کا موجد قاتل سے اطلاع کی موجد شیطان کی تعمیل سے ہی قوم مود سے موجد خیر کو مارا۔ ماحیر کا ثواب ملتا

ہے۔ سور موجدین شر کو تمام عالمین کا نذالہ اتا قیامت اس حرکت کے گناہ میں قوم موط کا حصہ ضرور ہے۔

فائدے ان آیات سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ انسان اگر سیدھا رہے تو فرشتوں سے برتر ہو جائے اگر
 نونہا چلے تو جانوروں سے برتر ہو جائے، لکھو قوم موط انسان ہی تھی مگر جب بگڑی تو اس سے وہ کام لے جو جانور بھی نہ کریں یہ
 فائدہ ما منکم بہا من احد من العالمین سے حاصل ہوا۔ اللہ تعالیٰ انسان کو ان حفظ و امان میں رکھتا ہے۔ دوسرا فائدہ
 نبی جس قوم کی طرف بھیجے جائے وہ قوم ایک معنی سے اس دنیا میں قوم ہوتی ہے قومیت کے لئے اس میں یا ملک یا سب کا ایک ہونا
 ضروری نہیں۔ یہ فائدہ ادا قال لقومہ حاصل ہوا کہ قوم موط حضرت محمد علیہ السلام کی رہنمائی میں تھی۔ مملکت نہ ہم
 نسب مگر اس کے باوجود آپ نے انہیں اپنی قوم فرمایا۔ تیسرا فائدہ تبیخ مرم الفلح سے اس کے نرمی سے وہ کام لے جس کو سختی
 سے نہیں لے سکتے۔ یہ فائدہ بھی ما قوم سے حاصل ہوا کہ آپ اس سرکش قوم کو مظلوم کہہ کر تبلیغ فرمائے۔ شہ کی ایک ہونہ
 ست ہی کھیلوں کو پھاس دیتی ہے۔ سرکہ کا ایک گھڑا ایک چھرو بھی میں چھاس سکتا۔ چوتھا فائدہ لڑکوں سے یہ فہمی ہے کہ یہ
 بھی ہے لو عقل کے خلاف بھی۔ یہ فائدہ اللعش سے حاصل ہوا کہ رب تعالیٰ نے کفر و شرک کو فاحش نہیں فرمایا۔ وہ ہر
 ظاہری عقل انسانی کے خلاف نہیں مگر باطن کو فاحش فرمایا کہ یہ عقل انسانی تو کیا جانوروں کے دوسرے بھی مدافعت سے
 لفر و شرک سے فطرتاً ہی نہیں کرتی مگر اس سے سرتی ہے۔ پانچواں فائدہ: غلام باری قوم موط کی ایجاد ہے اس سے
 پہلے کبھی کسی نے نہ کی۔ یہ فائدہ مفسکم الخ سے حاصل ہوا اس لئے اس مدکاری کو واپس لے لیں یہ موط سے نہیں بلکہ
 بوہی سے بنتا ہے۔ مسئلہ: انعام حرام قطعی ہے اس کا منکر کافر ہے۔ چھٹا فائدہ: معذرت کے غار بھی طلب ہیں اس کا
 بھی فرص ہے کہ مدکاریوں حرام خوریوں سے بچیں۔ یہ فائدہ بھی اتانوں الخ سے حاصل ہوا لکھو موط علیہ السلام نے اپنی کافر
 قوم کو اس حرمت پر مامور کیا۔ ہاں عمار عبادت کے سبب نہیں پہلے وہ مسلمان ہوں پھر نماز پڑھاؤ اور اگر اس سے سوال فائدہ
 عدم کا دعویٰ مرد عورت کے قتل نہیں رہتا اس سے مدترین پھر پیدا ہوتی ہیں اس کی دنیا میں بھی قدرتی سرائل جاتی ہے یہ
 فائدہ من دون النساء سے اشارہ حاصل ہوا۔ آٹھواں فائدہ: نابالغ بچوں کو بھی ریحل یعنی مرد کہہ سکتے ہیں یہ فائدہ
 تاتانوں الرجال سے حاصل ہوا۔ کیونکہ وہ ہوگ عموماً (امدادے داڑھی والے) بچوں سے مدکاری کر سکتے تھے مگر اس
 رجال فرمایا۔ نواں فائدہ: قرآن حکیم کی زبان ساری ہی مہذب ہے وہ ساری گندے کلموں و اشاروں سے بیان فرماتا ہے
 دیکھو اس حرمت کے لئے عربی میں خاص نام بھی ہے مگر سے کیسے اشارہ سے بیان فرمایا تاتانوں الرجال شہوتہ و سوال
 فائدہ: جب کسی کے دن برے آتے ہیں تو اسے ان سے جھپتی ہے اس کی عقل اور حاکم کرتی ہے دیکھو کسی بستی میں اللہ
 والوں کا رہنا اللہ کی رحمت ہے کہ ان کی برکت سے عذاب الہی میں تاد و معذرت اللہ ان کے لئے مددگار ہے۔ یہی تھی
 سے موط علیہ السلام اور ان کی مومن قوم کو کلمے کی کوشش کر رہے تھے یہ فائدہ احرحووا ہم سے حاصل ہوا۔ بارہواں
 کسی جگہ سے نکل جانا عذاب الہی کا پیش جہم ہوتا ہے۔ گیارہواں فائدہ: عربی میں لفظ قریہ ہے شہر بھی ہے جس سے
 فائدہ من قومکم الخ سے حاصل ہوا لکھو موط بڑی بستی یعنی شہر تھا مگر سے قومکم فرمایا اللہ جس حدیث میں ہے کہ پہلے
 معہ قریہ جوئی میں ہو اولیٰ بھی قریہ ہے مرا شہر ہے جمع صرف شہر میں ہو سکتا ہے۔ بارہواں فائدہ: مد عقل و چھٹی حدیث
 عرب معہم ہوتے ہیں اور اس سے جب مد نظر آتے ہیں یہ مدد دہ بطہروں سے حاصل ہو پاد و تھرا ہوا موصوف سے مگر۔

عبد السلام نے اپنی تبلیغ میں ایک خاص بدکاری چھوڑنے کی دعوت دی۔ صلاح عقائد و اعمال کا راسخ کیا۔ اس فرق کی وجہ یہ ہے۔ جو اب یہ عقائد عہدات کی بھی تسبیح فرمائی تھی مگر قرآن سے منہ ان میں سے اس ایک کا ترک کیا یہ تبلیغ آئندہ تبلیغوں کی تمہید تھی کہ تم یہ بدکاری چھوڑنا کہ اچھے عقائد اچھے اعمال کی توفیق ملے بعض گناہ قصصاً زیبا و اغلام ایسے محسوس ہوتے ہیں کہ ان کے ہوتے نہ ان کی ہدایت ملتی ہے۔ ایک اہمال کی بلکہ کفر و شرک سے بدتر سراں حرموں کی ہے سلطان اسلام بغداد کو شرک و بت پرستی سے ہرا میں دیکھ گاہرین سے جہاد نہ گا کسی قوم کو اس کی احاطہ نہ دے گا۔ نیز مرتد کی سر اقل ہے مگر ناک سزا اس سے بدتر ہے۔

تفسیر صوفیانہ۔ حضرات انبیاء و کرام روحانی حکیم ہوتے ہیں جو اپنی قوم کا روحانی علاج ہر طرح فرماتے ہیں۔ حکیم حاذق وہ ہے جو بیمار کی بیماری اور اس کی وجہ کا علاج کرے۔ یہ حضرات قوم کے مرض اور مرض کی وجہ سب سے واقف ہوتے ہیں جس بیمار کی قسمت میں شفا ہوتی ہے وہ حکیم کا ہر بات پر سر ہکا پٹکا ہے مگر جس کی موت آئی ہو وہ حکیم کی مذق اڑا ہے اس کے مشورہ پر دھیان نہیں دیتا۔

کسی نے بقرط سے جا کے پوچھا	مرض تیرا۔ برا یک مملک ہیں کیا
کہا اس نے کوئی نہیں دوا	دوا اس کی خالق نے کی ہر نہ پیدا
مگر وہ مرض اس کو تسکین سمجھیں	کہے جو طبیب اس کو ہدیہا سمجھے
دوا اور پرہیز سے ہی چرائیں	اسی طرح آپ مرض کو برہائیں!

حضرت دہ عبد السلام نے اپنی قوم کو بواظت سے منع فرمایا اسی طرح حضرت شعیب عبد السلام نے اپنی قوم کو کم تو لےنے سے روکا کھربارے کفار کا مرض عام ہے۔ یہ حرکات ان کے مخصوص امراض تھے جن سے وہ حضرات ان کو مار رہے تھے لیکن لڑتے تھے مگر چونکہ ان کے نصیب میں شفا نہ تھی اس لئے انہوں نے وہ اندھا جواب دیا جو میل مذکور ہے۔ رہ۔ تعالیٰ مشعوذوں سے بغض بینے کی توفیق عطا فرما۔ قوموں کے یہ حالات سنو اور عبرت پکڑو۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ گزشتہ بیوں کی قوموں میں ایک ایک جرم تھا قوم بوط میں بدکاری قوم شعیب میں کم تو خا و غیرہ انہوں نے اپنے حرمات چھوڑے ہر گئے مگر عرب میں ایک وہ میں ہر ارب حرم تھے رہا پر فخر بیچوں کو جیتا کو فن کرنا شراب ظہانی کی طرح استعمال۔ ملک جو کے کی رسالت مگر حضرت ابوہریرہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہمیں ہلاک۔ کرایہ بلکہ انہیں توبہ کرا کر نیک بنایا ان تبلیغ میں رہیں و مسلمان کافرق ہے تمام بیوں نے گمراہی میں رہا حضرت ابوہریرہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گمراہی میں رہا ایک کارنامہ صوفیوں نے کیا ہے کہ حضرت ابوہریرہ صلی اللہ علیہ وسلم وہ ہیں جو یہ مشعوذوں میں جیسے گئے تھے۔ کوئی ان کا علم و قرب تھا وہ اس لئے وہاں سے گئے تھے۔ انہیں بے یار و مددگار جہانک سدوم و امون نے آپ و شہر سے نکال دیے کا مشورہ مال و عرصہ مصر نے یوسف علیہ السلام کو بد قصہ صبر و جس کی داغ و فرما۔ اللہ تعالیٰ انہیں قوت روحانی و تاب مگر وہ مضافات مگر توج نہیں تے دور و دور۔

یہ بوط علیہ السلام کو مع مومن لوگوں کے وہاں سے نکال یا گیا تھا اور نوح علیہ السلام کی نجات پسے معنی سے تھی کیونکہ آپ مع مومنین کے طوفان میں رہے۔ مگر فرق سے بچے رہے۔ واھد یہ عمارت معنوی ہے اعیان کی ضمیر پر اہل کے نفوی معنی ہیں والا۔ کہتے ہیں اہل علم اہل ہل اہل خانہ اہل فلان۔ اصطلاح میں یہ لفظ چند معنی میں آتا ہے اہل بیت وراثت جو گھر میں ہوں۔ جیسے اولاد اہل بیت سکونت جو پیدا اور جگہ ہو مگر رہیں اس گھر میں جیسے بیوی۔ اہل بیت خدمت جس کی نہ وراثت اس گھر میں ہو نہ سکونت۔ خدمت کے لئے آتے جاتے ہوں جیسے آپ کو رجا خدا اہل بیت حفاظت جو اس گھر میں نہ رہیں نہ رہیں جائیں مگر ہماری حفاظت میں ہوں ہم نے ان کو اپنے دو سرے گھر میں رکھا ہوئی کی فرما ہزار امت خولہ کسی جگہ رہے نبی کی اہل بیت حفاظت ہے بلاشبہ کے حارمین کسی جگہ رہیں بلاشبہ کی اہل میں ہیں۔ مت کے گھر نبی کے حفاظتی گھر ہیں۔ یہاں حضرت بوط کے گھر میں رہنے والے بھی مراد ہیں اور وہ مومنین بھی جو آپ پر ایمان لائے اور آپ گھر میں رہے اس لئے یہاں حضرت بوط کے گھر میں رہنے والے بھی مراد ہیں اور وہ مومنین بھی جو آپ پر ایمان لائے اور آپ گھر میں رہے اس لئے یہاں مومنین کا ذکر علیحدہ نہ کیا بلاشبہ کی اپنی کو بھی بھی بلاشبہ کا گھر ہے۔ اس کے نوکروں کے کو اتر بھی اس کے جانوروں کا طوطہ بھی اس کے حکام کے جنگلے۔ یہ سب کچھ بلاشبہ کے گھر ان میں رہنے والے بلاشبہ کے گھر والے ہیں۔ آپ کی اس وقت دو لڑکیاں تھیں۔ زعموزا رما کچھ مومنین تھے ان سب کو عذاب سے بچالیا گیا (از مدوح الیمان و معلانی) الا امرا تہم جو نکلے اہل میں بیوی بھی داخل تھی اسے اس حکم سے نکال گیا۔ لہذا یہ مستثنیٰ متصل ہے آپ کی ایک ہی بیوی تھی جس کا نام وائلہ یا وایہ تھا (مدوح المعلانی) یہ کافرہ تھی کفار سے مل کر آپ کو بت ستاتی تھی بلکہ جب فرشتے جو بصورت انکوں کی شکل میں آپ کے ہاں بطور مہمان آئے تو اس نے قوم کو خبر دی تھی کہ کدھارے گھر میں تمہاری لذت کا سہارا آیا ہے یعنی خوبصورت لڑکے۔ کانت من الغایان یہ عبارت امرا تہم کا حال یا نیا جملہ ہے کانت یہ تو معنی صارت ہے یا اپنے معنی میں ہی ہے غایہ بنا ہے۔ غور سے غایہ کے بہت معنی ہیں باقی محفوظ ہالک۔ یہ حضرت نوح علیہ السلام کے ساتھ عذاب سے پسے سدوم سے نکل گئی تھی حکم یہ تھا کہ کوئی پیچھے پھر کر نہ دیکھے یہ نہ مانی اس نے پیچھے پھر کر عذاب کو دیکھا۔ بولی ہائے مہری قوم تو ایک پتھر اس کے بھی لگایا وہاں ہی ڈھیر ہو گئی۔ لہذا غایہ معنی ہالک ہے۔ (معنی) بعض مفسرین فرمایا کہ وہ آپ کے ساتھ شہر سے نکلی ہی نہ تھی ان کے ہاں غایہ معنی باقی ہے۔ چونکہ ہلاک ہونے والے مرد بھی تھے در عورتیں بھی در عورت سے اعلیٰ ہوتے ہیں اس لئے طلب غایہ ان جمع مذکر ارشاد ہوا غایات جمع موث۔ فرمایا عام غایہ و امطرما علیہم مطرا ظاہر ہے کہ یہ یا محمد ہے اور اس کا وائلہ ابتداء یہ ہے بعض مفسرین فرماتے ہیں کہ امطرما عذاب کی بارش کے سے ہوا جاتے اور مطور رحمت کی بارش کے لئے چونکہ ان پر قہر و غضب کی بارش ہوئی تھی۔ لہذا امطرما فرمایا۔ اسی سے اس کے بعد علی ارشاد ہو جو تفصیل کے لئے آتا ہے۔ (معنی) مطرا سے مراد ایک خاص قسم کی بارش ہے اس کی تفسیر وہ آیت ہے و امطرما علیہم حمارة من معول۔ جس سے معلوم ہوا کہ ان پر پانی کی بارش نہ ہوئی بلکہ گندک اور آگ کے پتھروں کی بارش ہوئی تھی۔ خیال رہے کہ قوم بوط کے متعلق دو سری جگہ ان کی بستیوں کے لئے جانے کا ذکر ہے۔ جعلنا علیہا سافلہا اور یہاں پتھر سے کاڑ کر دیا تو دونوں عذاب ان پر آئے کہ پہلے پتھر سے بعد میں ان کی مستیاں اٹنی گئیں یا اس کے عکس یا گھر سے باشندوں۔ ان کی سستی اٹنی گئی اور ان کے مسافروں پر پتھر سے چنانچہ ان کا ایک نجر اس وقت حرم مکہ میں تھا ایک پتھر اس کے سے چاہیں ان

ہو میں مطلق رہا جس وہ حرم شریف سے لگا تب وہ پتھر اس پر گر اور وہ وہاں ہی پھیر ہو گیا معنی مدح وغیرہ) مذاہبات میں
تعارض ہیں۔ ملاحظہ رکھ کاں عاقبہ المعجمیں اس میں خطاب اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے تو نظر سے
مرا ہے تاکہ سے ایک دگر خطاب ہر قہن پانچنے سے ہے تو نظر سے مرا ہے عور کرنا معجم میں سے مراد وہ قوم ہوتی ہے
نہ فارابی ہو۔ جس سے محبوب آپ خطر فرماؤ، کھویا۔ مسلمان غور مولد ان مجرموں کا جہاں یک خطرناک اور بھانک
ہوا۔

خلاصہ و تفسیر جب قوم موطا حرم شریف کی مدد سے بڑھ گئی اور انہوں نے اب بیہوشی کی وجہ سے حرم کی جس کلا کر
ہو چکا تو اس کا انجام یہ ہو کہ ہم نے خطاب موطا لورال کے گھر واسے یعنی ان کی لڑکیوں جن کے خدام لورود سرے مومنوں کو تو
عذاب سے بچا یا ہاں ان کی بیوی دائر عذاب میں گرفتار ہوئی کیونکہ وہ آپ پر ایمان نہ لائی تھی اور عداوت پر ہم نے پتھروں کی بے پناہ
بارش کی جس سے وہ سارے فک ہو گئے۔ اب محبوب آپ ان کا عذاب دیکھو کیونکہ آپ کی نظرت کلی پچھلی چیزیں جو حاصل
ہیں یا اسے فرست دے تو ان واقعات میں غور کرنا کہ تھ میں اللہ کی عیبت نبی کی اعانت کا جذبہ پیدا ہو۔ قوم موطا کی
عذاب میں ایک خصوصیت یہ ہے کہ عذاب اس واسے والے فرشتے پہلے حضرت ابراہیم کے پاس گئے انہیں اس کی خبر دی پھر قوم پر
عذاب نازل ہوا تک حضرت ابراہیم کی دعا سے موطا علیہ السلام نبی بنے تھے آپ کے مقرر کرنے سے اس علاقہ میں تشریف لے گئے
تھے۔ چونکہ وہ حضرت ابراہیم کے مقرر کردہ تھے۔ اس لئے انہی کی اجازت لے کر انہیں سب کچھ سمجھا کر عذاب بھیجا گیا ہے
غیر کی عظمت ہمار گھاٹی میں سورند عذاب کسی سے بچہ کر نہیں آتے۔

فائدہ اس بات کی ہے کہ فائدہ حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ: قرآنی اصطلاح میں بیوی بیٹیاں خاص خدام
تھیں یہ سب اہل بیت میں داخل ہیں۔ صرف بیویوں کو الہ بیت ماننا اور سوا کو اس سے خارج کرنا قرآنی
اصطلاح کے خلاف ہے۔ یہ فائدہ و اہل اور الاموال سے حاصل ہوا کہ یہاں اہل موطا میں یہ تمام داخل ہیں اس سب کو
نبوت علیہ۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ساری امت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اہل بیت تعاملت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ
علیہ السلام میں سب اس کے گھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پے گھر ہیں ہر جگہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا گھر ہے اور ہر جگہ
مرقاہ رو رہا ہے سب مومن کا نور صرف چوتھے مسلمان پر نہیں بلکہ ہر جگہ ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم تو نبوت کے سورج
ہیں۔ دوسرا فائدہ ایمان کے خیر بنی فائدہ وال ان کا رشتہ دار ہونا بالکل یکساں اس سے کوئی فائدہ نہیں۔ یہ فائدہ کائنات میں
اعمال میں سے حاصل ہوا، حضور اللہ حضرت موطا علیہ السلام کی بیوی تھی مگر کافرہ تھی اس لئے عذاب میں گرفتار ہوئی کفایت نوح
علیہ السلام کیساتھ کافر تھا۔ طویل عذاب میں عرق ہو گیا مگر حضرت سید اگرچہ فرعون کی بیوی تھیں مگر مومنہ تھیں اللہ کی مقبول
ندی ہوئیں۔ چوتھا فائدہ نبی کی بیوی کافرہ ہو سکتی ہے بلکہ ہوئی ہے ہاں ہر جگہ حاشہ یعنی ہر کار اسے نہیں ہو سکتی یہ فائدہ بھی
میں العابدین سے حاصل ہوا، اللہ حضرت موطا نبی کی زوجہ تھی مگر تھی کافرہ۔ پانچواں فائدہ اگر رحمت خدا لود کی دستگیری
تو اعلیٰ صحت بھی فائدہ میں نبی کی صحت انسان کو صحابی عتیقی ہے مگر وہ حضرت لود علیہ السلام کی صحبت میں اس
سے کہ میں نبی آپ کی صحبت، موطا نبی کی مگر کچھ فائدہ حاصل نہ کر سکی کیونکہ رحمت خدا لود کی شامل حال نہ تھی۔ یہ فائدہ
میں من العابدین سے حاصل ہوا۔

پرتیکاں نہ کیو ہر کہ بنیادش است زیت نابل راچوں گرد گال برگنبد است
چھٹا فائدہ بدکاری لو اطمینان غیر بدترین جرم ہے دیکھو سوط علیہ السلام نے بدکاری کو یہ مذہب آیا جو دوسری کافر قوموں پر نہ
آیا۔ اب بھی اسلام میں رنکی سزا قتل کی سر سے بھی نہ تر ہے۔ جی سنگسار، قاتل مردہ، قاتل یا حائے سنگسار ہیں کیا حائے۔
یہاں روح النبیان سے فرمادہ کہ سوار کے اور کوئی جانور بھی نہ سے بدکاری میں۔ مرد لڑکے و شہوت سے ہو نہ دینا تیار
زنا سے نہ تر ہے۔ شیخ سعدی فرماتے ہیں۔

خوابت کند شہد خند کن بد خانہ بہ گمراہ بہ زور
کن مدبہ فرزند مردم نگاہ کہ فرزند خود شد برآید تہ

حضرت سلیمان علیہ السلام نے ابلیس سے پوچھا کہ بدترین گناہ کیا ہے وہ بول کر دیکھو کہ مرد سے اور عورت کی عورت سے صحبت جینی
حق۔

حکایت حضرت امام محمد بن ابی حنیفہ کے پاس پڑھنے آئے تو آپ کم سن لڑکے کو خوبصورت تھے۔ امام عظیم نے انہیں
حکم دیا کہ میرے پیچھے یا مسجد کی ستون کی تیر میں بیٹھا کرو (دیکھو روح النبیان) ایک روز وہ عورت میں آپ انہیں سبق سے رہے
تھے کہ آپ کی ازمنہ کا عکس کتاب پر لٹو چھاکر محمد کیا تیار رہے۔ اسی نکل آئی ہے۔ عرصہ کی یہاں فرمادہ اب میرے سامنے آ
جائو۔ عورت کے ساتھ دو شیطان ہوتے ہیں مگر زبیر، ت لڑکے کے ساتھ اللہ، شیطان۔ تاپا پانچ بچوں کے ساتھ اٹھائیس چار
بھرا بھی ممنوع ہے شیخ سعدی فرماتے ہیں کہ۔

چو خرابی کہ قدرت بمائد بلند دل اے خواجہ در سلوہ رویاں بند

مسئلہ لڑکے کے درمیں صحبت حرام قطعی ہے اس کا منکر کافر ہے اس کی دلیل کی تبت ہے۔ یہی ہے درمیں صحبت حرام
قطعی ہے اس کا منکر بھی کافر ہے و طبعی حالت حیض پر قیاس کرنے کی وجہ سے۔ مسئلہ حنت میں یہ ترک قطعاً نہ ہوگی کہ
اسے قرآن کریم نے فاحشہ فریاد جنت میں فحش کا کیا کام وہاں غلام گھ کے نام کاج کے لئے ہوں گے۔ مسئلہ طوطی آدمی کی سزا
قتل ہے خولہ تھوڑے ہو یا کسی اور زاریہ سے۔ مسئلہ جانور سے صحبت کرنا حرام ہے اس کی سزا اس شخص کا قتل اور جانور کو
زنج کر کے دفن کرنا ہے۔ مسئلہ جلق یعنی ہاتھ سے منی نکالنا ممنوع ہے اس حدیث شریف میں حنت کی گئی ہے۔ جس
شخص پر شہوت کا غلبہ اور اس میں نکاح کی طاقت نہ ہو تو وہ نہ متہ کرے نہ علق لگائے کہ یہ دونوں کام حرام ہیں بلکہ وہ مرد سے
رکے۔ حدیث شریف میں یہ حکم ہے۔ رب فرماتا ہے۔ من اتبعنی و راہ فالک فاولئک ہم العادون جو اپنی
بیوی اور بونڈی کے سوا کسی اور دریدہ کی تلاش کرے وہ حد سے بڑھتے ہیں۔ ساتواں فائدہ گدشتہ قوموں کے حالات ان
کے عذاب کا بڑھتا ہوا پر غور کرنا عبادت ہے تاکہ اپنے دل میں گناہوں سے نفرت پیدا ہو۔ یہ فائدہ فاضل کتب کا ایک حق کی
ایک تفسیر سے حاصل ہوا ہوگی گزشتہ متبوعوں میں نے اپنی حالت پر حنائیں میں غور و راعت ہے تاکہ اپنے دل میں
میں فی رغبت ہو۔ طاعت خدا رہاں کا مذہب پیدا ہو۔ احوال فائدہ حضور ہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حج میں
ہر سال اگلے چھپنے وقت میں کوئی شے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں نہیں۔ یہ فائدہ فاضل کتب کا ایک حق کی
دوسری تفسیر سے حاصل ہوا تاکہ اس میں خطاب حضور کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سو نور علیہ وسلم دیکھا ہو۔

پہلا اعتراض - اس آیت سے معلوم ہوا کہ حضرت نوح علیہ السلام کی بیوی کافرو تھی اور وہ بھی عذاب میں گرفتار ہوئی مگر سری جگہ قرآن کریم فرماتا ہے الخبیثات للخبثین - کافرو عورت خبیثہ ہے وہ نبی کے نکاح میں کیسے لگتی تھی تو طیب بلکہ نبیوں کے سردار ہوتے ہیں۔ جواب - تمہاری پیش کردہ آیت میں خبیثات سے مراد کافرو عورتیں نہیں بلکہ فاحشہ زانیہ بدکار عورتیں مراد ہیں۔ واقعی کسی نبی کی بیوی فاحشہ نہیں ہوتی کیونکہ وہ آیت اس کے متعلق اتری ہے جبکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ تمہارا نکاح لگائی گئی تھی۔ دوسرا اعتراض - مشرک عورت سے مسلمان کا نکاح درست نہیں تو نوح علیہ السلام کا نکاح واجبہ سے کیسے درست ہو جو مشرک تھی؟ جواب - یہ حکم اللہ کے واسطے ہے ان دنوں میں مومن مرد کا نکاح مشرکہ سے درست تھا ہمارے اسلام میں بھی پھر مومن بدکار کا نکاح درست رہا۔ پھر منسوخ ہوا۔ حضرت سیدہ رضی اللہ عنہا مومنہ تھیں مگر فرعون کے نکاح میں رہیں جو کافرو مشرک بلکہ مشرک مگر تھا۔ تیسرا اعتراض - اس آیت سے معلوم ہوا کہ بیوی اہل بیت میں داخل نہیں ہوتی صرف بیٹیاں داخل ہوتی ہیں دیکھو واولہ کے بعد فرمایا کیا الا مواتہ لئلا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اولاد آپ کی اہل بیت نہیں صرف ناطقہ زہرا ہیں۔ (دواغض)۔ جواب - یہی آیت ہماری ہے کہ اولاد چاک اہل بیت ہیں اگر بیوی اہل بیت میں داخل نہ ہوتی تو اس کے استثناء کرنے کی ضرورت نہ تھی یعنی ہم نے ان کی بیوی کے سوا اپنی سارے اہل بیت کو نعمات دیدی ہم نے بھی تفسیر میں عرض کیا کہ یہ استثناء متصل ہے۔ چوتھا اعتراض - یہاں قوم لوط کے متعلق ارشاد ہوا کہ ہم نے ان پر بارش کی پتھروں کی گھردہ سری آیت میں ہے کہ ہم نے ان کی بیٹیوں کو الٹ دیا انہوں میں تعارض ہے۔ کون سوا واقعہ درست ہے۔ جواب - دونوں واقعات درست ہیں ان پر پتھر بھی برسے اور ان کی بیٹیاں بھی اٹھ گئیں یہ اس طرح کہ پتھر پر سے پتھر زمین الٹ دی گئی یا برعکس یہ اس طرح کہ گھروں میں گھبرے ہوؤں پر زمین الٹ گئی اور جو لوگ جنگل یا سفر میں تھے ان پر پتھر برسے۔ پانچواں اعتراض - اللہ تعالیٰ نوح علیہ السلام کی بیوی کو بھی بدایت نہ دے سکے۔ جواب - اس واقعہ میں اللہ تعالیٰ کی بے نیازی کا اندازہ ہے کہ اگر وہ کرم کرے تو غیروں کو بدایت دیدے اگر کرم نہ کرے تو خاص نبی کے گھر والے کو بدایت نہ ملے۔ نیز تاقیامت نبی کی اولاد کو سبق ہے کہ کوئی اپنی پیغمبر زبونی پر غر نہ کرے اللہ تعالیٰ سے رحمت بدایت ملے گی ہم نے لکھا ہے کہ جنس پڑھے لکھے سید زلوعے قادیانی بلکہ سائی ہو کر مرے اس بھائی فرقہ کا پیشوا سید محفوظ الحق علی ہے میں نے خود اس کی کتاب دیکھی ہے بھائی فرقہ کی تبلیغ کے سلسلے میں۔ یہ پہلے بدست کا بد عالم تھا۔ ہر شخص کو پیشہ بری صحبتوں پر کتابوں کے مطالعہ سے پرہیز چاہئے۔ ایمان ایک دولت ہے اس کی حفاظت کرو واولہ پی کافرو قوم میں کھلی ملی رہتی تھی۔ چھٹا اعتراض - قوم یہ سنا تھا کہ حضرت نوح کو اپنی بیٹی سے نکاح دو۔ خراکار اللہ تعالیٰ نے بھی انہیں وہاں سے نکال دیا اور قوم پر عذاب بھیجا۔ آپ کو وہاں ہی رہا حالانکہ قوم کو ہلاک کر دیا تاکہ ان کی یہ بات پوری نہ ہوئی؟ جواب - اللہ تعالیٰ نے حضرت نوح کو وہاں سے نکال دیا اور قوم کو بدارت عذاب وہاں سے نکال دیا۔ نکال لینے میں رحمت ہے نکال دینے میں قہر وہ نکال دینا چاہتے تھے تاکہ کام رہے۔

تفسیر صوفیانہ - نسب اور زوجیت دونوں نکاحی رشتہ سے حاصل ہوتے ہیں اس رشتہ سے مل میراث ملتی ہے مگر نسب اور رشتہ دونوں سے نصیب ہوتی ہے اس سے کمال ملکہ مل کی میراث ملتی ہے نسب یعنی نسب و سے اور منصب یعنی نسبت والے میں بڑا فرق ہے حضرت نوح علیہ السلام کی بیوی خونی ازدواجی رشتہ میں حضرت نوح علیہ السلام سے وابستہ تھی اس

علیہ السلام کے ہم زمانہ ہیں۔ دو سرا حلق: پچھلی آیت میں قوم بوط کا ذکر ہوا جو کفر کے ساتھ فاشی بد کردہری میں گرفتار تھی اب شعیب علیہ السلام کی قوم کا ذکر ہے جو کفر و شرک کریں گے ساتھ بد معنیکل یعنی تم تولنے میں گرفتار تھی تاکہ پتہ لگے کہ لوگوں کے حق دار نامعدیات خراب کھ بھی عذاب الہی تابعت ہے۔ تیسرا حلق: پچھلی آیت کریمہ میں ایک ملکی فساد کا ذکر تھا جس کا تعلق اخلاقیات سے ہے اب دوسری قسم کے فساد کا ذکر ہے جس کا تعلق تجارت اور بین دین سے ہے تاکہ معلوم ہو کہ ملک جب بالاس رہ سکتا ہے جب وہاں کے باشندے اخلاقیات اور معادلات میں درست و صحیح ہوں گویا تہذیب اخلاق کے بعد سیاست مدنی کا تذکرہ ہے۔

تفسیر: والی مدین اخاھم شعیبا" یہ نیا جہد ہے اس نے اس کا دواؤ ابتدا یہ ہے نور الی سے پہلے اور سنا پوشیدہ ہے مدین کے متعلق بہت گفتگو ہے حق یہ ہے کہ مدین حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ایک بیٹے کا نام ہے پھر ایک قبیلہ کا نام مدین ہوا جو مدین ابن ابراہیم کی اولاد تھی۔ پھر ایک بستی کا نام مدین ہو گیا جہاں یہ قبیلہ آباد تھا یہ لفظ غیر متصرف ہے محمد اور علم ہے لہذا اسارے مفسرین ٹھیک کہتے ہیں۔ بعض نے کہا کہ بستی کا نام ہے بعض نے کہا قبیلہ کا نام وہ سب ہی ٹھیک کہتے ہیں اس بستی اور اس قبیلہ کے نبی حضرت شعیب علیہ السلام تھے۔ مدین شہر مصر سے آٹھ منزل کے فاصلہ پر یعنی افریقہ میں واقع تھا (صلوی) اے معنی بھائی ہے مگر بھائی سے مراد بی بھائی نہیں بلکہ نفس یا ملکی بھائی مراد ہے یعنی برادری کے ایک فرد کیونکہ موسیٰ کا فر کا بھائی نہیں ہوتا۔ چہ جائیکہ نبی کسی کافر کے بھائی ہوں نیز نبی تو موسیٰ کے بھی بھائی نہیں ہوتے وہ مشکل دلد کے ہوتے ہیں تو کافر کے بھائی کیسے ہو سکتے ہیں۔ رب فرماتا ہے۔ و ازواحد امہا نھم شعیب کے متعلق گفتگو ہے کہ یہ لفظ عربی ہے یا عجمی۔ بعض کے خیال میں یہ لفظ عربی ہے بنا ہے شعب سے یہ اس کی تفسیر ہے شعب کہتے ہیں پہاڑی راستہ کو۔ خیال رہے کہ نبی کے نام ان کے کسی عضو کسی چیز کی تفسیر کرنا جائز نہیں لیکن پسے ہی سے تفسیر شدہ نام رکھنا جائز ہے لہذا حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ انور کو کھڑا کیل شریف کو کہا کہ کتنا جانور ہے ایسے ہی لفظ احمدیہ محمد کو اسمیہ محمد کہا احترام ہے لہذا تفسیر روح المعانی بعض کے خیال میں یہ لفظ عجمی ہے مگر سدا قول قوی ہے اگر یہ عجمی ہو تو غیر متصرف ہوتا۔ محمد اور علم کی وجہ سے آپ کے نسب شریف میں بہت اختلاف ہے مگر حق یہ ہے کہ آپ مدین ابن ابراہیم علیہ السلام کی اولاد سے ہیں حضرت اسحاق و یعقوب علیہ السلام کے سلسلہ سے نہیں لہذا آپ بنی اسرائیل سے نہیں ہیں آپ شعیب ابن یحییٰ ابن یسحور ابن مدین ابن ابراہیم علیہ السلام ہیں۔ مدین نے لوط علیہ السلام کی بیٹی جناب ربتا سے نکاح کیا جس سے یسحور پیدا ہوئے لہذا آپ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پوتے اور لوط علیہ السلام کے نواسے ہیں آپ کی خصوصیت یہ ہے کہ آپ یکے بعد دیگرے چند قوموں کے نبی ہوئے پہلے قوم مدین کے ان کی ہلاکت کے بعد ایکہ والوں کے ان کی ہلاکت کے بعد اصحاب الرس کے۔ (معانی صلی وغیرہ) روح المعانی نے یہاں کہا کہ شعیب علیہ السلام خوف الہی میں روتے روتے غلام ہو گئے تھے مگر حق یہ ہے کہ حضرات انبیاء کرام گنگ اندھان اور نفرت والے امراض سے محفوظ ہوتے ہیں (معانی) حضرت شعیب علیہ السلام جناب موسیٰ علیہ السلام کے خسر ہیں کہ آپ کی بیٹی صفورا حضرت موسیٰ کلیم اللہ کے نکاح میں آئیں آپ ہی کے ہاں سے موسیٰ علیہ السلام کو عسلما جو آدم علیہ السلام سے چلا آرہا تھا آپ ہی کی بیوی موسیٰ علیہ السلام نے چرائیں۔

اگر کوئی شعیب آئے میسر شبلی سے کہیں دو قدم ہے

لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّوْمُ لَا تَاْخُذُہٗ سِنَةٌ وَّ نَوْمٌ لَّہٗ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِیْ یَشْفَعُ عِنْدَہٗ سِوَہٗ ۚ یَعْلَمُ مَا بَیْنَ اَیْدِیْہِمْ وَّ مَا خَلْفَہُمْ ۚ وَہٗ یُحِیْطُ بِمَا فِی الْاَفْہَامِ ۚ لَا یُحِیْطُ بِہٖ سِوَہٗ ۚ سُبْحٰنَہٗ عَمَّا یُشْرَکُّوْنَ ۚ لَہٗ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ ۚ وَہٗ یَعْلَمُ الْغُیُّوْبَ ۚ سُبْحٰنَہٗ عَمَّا یُشْرَکُّوْنَ ۚ لَہٗ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ ۚ وَہٗ یَعْلَمُ الْغُیُّوْبَ ۚ سُبْحٰنَہٗ عَمَّا یُشْرَکُّوْنَ ۚ

ہے کہ کافر پر پئے ایمان مانا فرض ہے۔ ایمان کے بعد عبادت لازم ہیں اس فرماں علی میں تو ان لوگوں کو شرک و کفر سے بچنے
توحید پر ایمان لانے کی دعوت ہے یہ مطلب ہے کہ ایمان و عبادت کے مشروط کے حکم میں شرک کا حکم بھی ہو جاتا ہے سب و خصوص
سے کہ وہ نماز پڑھو یعنی وضو کر کے نماز پڑھو ما لکم الخ میں شارة فرمایا کہ جن چیزوں کو تم پر چھتے ہو وہ تمہارے لئے نہیں ہیں
تمہاری خدمت میں اس کی عبادت کرو جس کے لئے تم ہے۔ وہ ایک ذات ذوالجلال ہے دنیا و آخرت ہمارے لئے ہے اللہ ان
دووں کی کوئی چیز ماقبل عبادت نہیں تمہاری اس کے لئے بنے ہو اس سب کا مالک ہے۔ قد جاء تکم ہستہ میں رہکم اس فرمان
علی میں اپنی نبوت کا اظہار ہے اور اس کی رسالت کی تبلیغ کیونکہ توحید بغیر رسالت کے مانے ہوئے نہ ایمان سبب نہ نجات کا ذریعہ۔
ہستہ سے مراد آپ کا معجزہ ہے یعنی رب کی طرف سے تم کو میرا معجزہ پہنچ گیا۔ جو میری نبوت کی دلیل ہے۔ قرآن مجید میں آپ کے
معجزے کا ذکر نہیں بلکہ ہستہ سے بغیر اس کے معجزات کا ذکر نہیں خود ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہزار ہا معجزات کا ذکر
میں قرآن مجید و ثقیق القرآن میں چھ چند معجزوں کا ذکر ہے بعض حضرات نے فرمایا کہ آپ کا معجزہ یہ تھا کہ جب آپ لوہے
پاڑ پر چڑھنا چاہتے تھے تو وہ پاڑ خود جھک جاتا اور آپ پر آسانی میں چڑھ جاتا۔ (روح البیان) غالباً اسی سے آپ کا نام
شعیب ہوا ہو گا یعنی پہاڑی راستوں کے پید شو واللہ اعلم اور ہو سکتا ہے کہ ہستہ سے مراد خود آپ کی اپنی ذات و الصفات ہو
کیونکہ نبی رب تعالیٰ کی ذات و صفات کی کھلی دلیل ہوتے ہیں۔ رب تعالیٰ سے ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو برہن فرمایا
ہے۔ قد جاء کہم برہان میں رہکم یعنی قوی دلیل جو میری حضرت۔ یہ خوب علیہ السلام کو برہن فرمایا لولا ان رای برہان
و ہماں صورت میں آپ نے اپنی خدا تعالیٰ کے ذریعہ پہچان کرائی کہ جس کا بھیجے والا ایسا رب ہے سمجھو کہ وہ نبی کیسا ہو گا ہمارے
حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس تبلیغ میں اپنے درجہ خدا تعالیٰ کی پہچان کرائی کہ جس میں ایسا ہو تو سمجھو کہ میرا بھیجے والا کیسا
ہو گا لا اولوا الکمل والہمراۃ یہ عبارت مرتب ہے۔ قد جاء تکم الخ پر مبنی جب تم میرا معجزہ دیکھ چکے میری نبوت
جان چکے تو میں یہ اشیئت نبی و حکم دیتا ہوں کہ تم باپ وں میں انصاف سے کام لیا کرو۔ چونکہ یہ معاملات کا مسئلہ ہے اور
محاملات کی درستی کفار پر بھی لازم ہے اس لئے آپ نے ایمان کے ساتھ ہی اس کا حکم دیا۔ کمل یا تو مصدر ہے بمعنی تپا تپا یا
معنی کیمیل ہے یعنی تاپنے کا کہ میزاں تو ہم آگہ ہی ہے بعض ترزو یعنی توڑنے کا آگہ۔ یہ لوگ تاجر تھے اور بڑے بے ایمان
تھے ڈھڈی دار ترازو میں ہانگ رکھنا باپ کے رتن کم رکھنا وغیرہ۔ اس سے آپ نے یہ حکم دیا ولا تحبوا الناس اشاء
ہم یہ فرمان علی تو اولوا الکمل کا بیان ہے اور اس کی وجہ یعنی کم باپ تول اس سے چھوڑ دو کہ اس میں لوگوں کا حق مارنا ہے
اور حق محمد تو بہ سے بھی محاف نہیں ہوتا یہ حکم ہے یہ لوگ آپ کا ہوں تو اس طرح بھی ہو کہ دیتے تھے کہ اس بلور ستون
صحیح سکھ لے کر کھوٹا سکھ دالیں کرتے ہو کہتے کہ تو نے یہی دیا تھا یہ کھوٹا ہے یا گنتی میں فرق کر دیتے تھے کہ دس کے نوا آٹھ گنتے
لو کہتے کہ تو نے اتنے ہی دیئے ہیں (روح المعانی) یا گاہوں کو اچھا مل دیکھ کر کھوٹا خراب مل دیتے تھے۔ ولا تفسوا فی
الارض بعد اصلاحها یہ عبارت یا تو لا تفسوا کا بیان ہے تو مصدر سے مراد ہے لوگوں کے حق دار تاکم تول کر دو کہ سے
خراب مل دے۔ اصلاح۔ مراد ہے نہ خراب نہ ہو روکنے کی کوشش کرنا لوگوں کو درستی محاملات کا حکم دیا جو حضرت
شعیب علیہ السلام اور اس کی۔ اس ماعت کی طرف۔ برابر جاری تھا یہاں سے مراد ہے کفر و شرک اور اصلاح سے مراد ہے

ایمان و توحید یا فسق سے مراد ہے ڈکیتی چوری، راہزنی وغیرہ اصلاح سے مراد ہے زمین میں مس و امن۔ کیونکہ قوم شعیب علیہ السلام دن میں ڈکیتی رات میں چوری بھی کرتی تھی لہذا یہ فرمان اعلیٰ بہت جامع ہے، تو زمین سے مراد زمین کے باشندے ہیں یا خود مدین کی زمین سر حال اس جملہ کی بہت تفسیریں ہیں، حالانکہ خیر لکم یہ حملہ گذشتہ احکام کی علت ہے، ذالکم سے اشارہ ان مذکورہ بالا احکام کی طرف ہے۔ حصہ سے مراد تو دنیا میں بہتر ہے یا آخرت میں بہتر، دونوں جگہ بہتر آخری معنی زیادہ مناسب ہیں، حصار کے گلے مسموم سے ظاہر ہے ان کثرت موسمی یہ عبارت یا تو نیا حمد ہے یا اس کی تائید شیعہ ہے۔ یعنی اگر تم ایمان رکھتے ہو تو میری باتوں پر عمل کرو یا یہ حال لکم حصہ لکم میں شرط مقرر ہے یعنی اگر تم ایمان قبول کرو تو تمہارے لئے یہ مذکورہ کام دنیاوی خیریت کے ساتھ آخرت میں بھی خیر ہیں کہ تم کو ان پر ثواب بھی ملے گا، نیاں خیر سے مراد ہے مال میں برکت، حصول عزت و عظمت اخروی خیر سے مراد ہے رضاء الہی، خوش ہمت۔ اگر کافر تاجر تجارت درست کرے تو دنیاوی خیر یعنی تجارت میں ترقی یک نامی اسے بھی مل جاتی ہے مگر اخروی خیر صرف موس تاجر ایماندار کو ملے گی۔ لہذا اس حمد شریف کی بھی بہت تفسیریں ہیں اور ہر تفسیر کے الگ الگ فوائد۔

خلاصہ تفسیر ہم نے قوم مدین یا شہر مدین میں انہیں کے برادری کے ایک صاحب شعیب علیہ السلام کو نبی بنا کر بھیجا۔ انہوں نے اپنی قوم کی ایمانی اعلیٰ خراب حالت کو ملاحظہ فرما کر نہیں دونوں قسم کی ہدایتیں دیں چنانچہ انہیں نہایت نرمی سے فرمایا کہ اے میرے خاندانی لوگو میری قوم مدین کے فرد خدا تعالیٰ کے سواء تمہارا سچا معبود یا تقرب عبادت کوئی نہیں، تم اسی کی عبادت کرو، خود دلی عبادت ہو، ایمان یا مدنی عبادت ہو، مسجد و مسجد، مالی عبادت صدقات و خیرات تم تک میری نبوت کی کھلی نشانی یعنی میرا معجزہ پہنچا تم نے اسے۔ نگھو، دیکھ یہ تم تک میں یہ نشان نبوت تشریف لایا، میرا وجود مسعود رب کی کھلی نشانی ہے۔ لہذا مجھ کو اپنے رب کا نبی مانو مجھ پر ایمان لاؤ میں تم کو چند عمل نصحت کرتا ہوں، ایک یہ کہ خرید و فروخت، ٹاپ تول برابر رکھو، خریدتے وقت زیادہ نہ پاؤ تو واپس فروخت کرتے وقت حق میں کمی نہ کرو۔ سر حال پورا ٹاپ تول کر۔ دوسرے یہ کہ لوگوں کو ان کی حق کی چیزیں رکھو کہ سے کم نہ دو ان کی کھری رقم کھوٹی کے عوض نہ لے لو۔ تیسرے یہ کہ زمین مدین وغیرہ میں ڈکیتی چوری، راہزنی، راولہاری وغیرہ سے فساد نہ پھیلاؤ، جبکہ اس کی اصلاح ہو چکی کہ میں یہاں تشریف لے آیا میں نے اور میرے متبعین نے احکام شرعیہ کی تبلیغ شروع فرمادی یہ تینوں چیزیں تمہارے لئے بہت ہی بہترین، حلال روزی میں برکت بھی ہے عزت بھی لوگوں میں وقار بھی تمہارا اعتبار بھی اگر تم ایمان لا کر یہ کام کرو تو تمہارے لئے بہت ہی بہتر ہو کہ تم ان سب پر آخرت میں ثواب بھی پاؤ گے اپنے رب کی رضا بھی حاصل کر لو گے۔

قائدے - اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ: سارے اعلیٰ پر ایمان مقدم ہے انسان پہلے ایمان لائے پھر اور نیک اعلیٰ کرے۔ یہ فائدہ اعبدا اللہ کو اولوا الکمل پر مقدم کرنے سے حاصل ہو اگر عبادت سے مراد ایمان ہو۔ دوسرا فائدہ: کبھی علت سے معلول کو پہچانتے ہیں جیسے سورج سے دن یا دھوپ کو جانتا جیسے رب تعالیٰ سے نبی کو پہچانتا ہے، اصل انہی کہتے ہیں کبھی معلول سے علت کو جیسے دھوپ یا دن سے سورج کو پہچانتا ہے، دلیل الہی کہتے ہیں یا جیسے نبی سے رب کو پہچانتا کبھی ایک معلول سے دوسرے معلول کو پہچانتا جیسے دھوپ سے دن کو یا نبی اللہ سے کتب اللہ کو یا اس

ہیں۔ نماز، زکوٰۃ، روزے کی تفصیل بھی قرآن مجید میں نہیں قرآن مجید صاحب قرآن سے تیسرا اعتراض۔ شعب علیہ السلام نے کافر قوم کو درستی معاملات یعنی ثابہ قول پورا کرنے کا حکم کیوں دیا۔ کفار پر اسدای احکام بہرہ نہیں ہوتے؟ جواب۔ یہ غلطے معاملات اور درستی کفار پر بھی فرض ہے حتیٰ کہ نافر جو راہ کو جو سلطان اسدای سرادے گا پورے ہاتھ کٹوائے گا اور راہ کو ایک صورت میں سولی ہو۔ گالندہ آپ کا یہ فرمان بالظاہر ہے کہ چوتھا اعتراض۔ حضرت شعیب علیہ السلام نے قوم سے یہ کیوں فرمایا کہ یہ اعمال تمہارے لیے خیر ہیں؟ قوم میں یہ مصیبتی معاملہ، کافروں کے لیے بھی خیر ہے؟ جواب۔ اس اعتراض کے چند جواب ہیں۔ ایک یہ ہے کہ خیر سے مراد بہشت ہے اور بد سے مراد جہنم ہے۔ دوسرا یہ ہے کہ خیر سے مراد دنیاوی خیر ہے اور بد سے مراد دنیاوی بد ہے۔ تیسرا یہ ہے کہ خیر سے مراد دنیاوی خیر ہے اور بد سے مراد دنیاوی بد ہے۔

تفسیر صوفیانہ: مایہ تول کی انہوں کے حقوق و مایہ تول کی حالت میں سے پہلے مہدوی و سنی و غیرہ کی وحد سے ہے۔ اہم سوال صحت کی مہدوی و سنی سے تریہ و حکم یہ ہیں ہے اور سنی میں ہی مہم علی اللہ علیہ وسلم کہ مال اور عزت کی حرص میں لوگوں سے زیادہ لطف الہی پہنچتی رہے کہ شہوت کے پھینک دینے میں چاہیں وہ رو بہ گریہوں کا نقصان کریں اور فرما سکتے ہیں کہ مایہ تول امانت ہیں اسے ناجزوم و غائب میں چیرے اور مہدویانہ سے ہے ہو جس میں گذشتہ قومیں ہر اک ہو چکی ہیں۔ احتیاط نہ مہدوی الیہاں اگر نفس کی اصلاح ہو جائے تو مایہ تول خود ہی ٹھیک ہو جائیں گے۔ صوفیہ و فرائض ہیں کہ ہر انسان تاجر ہے اس کے پاس شریعت کی ترانہ اور طریقہ کا پیمانہ چاہئے جس سے دل اور نفس بلکہ خالق و مخلوق کے حقوق و وزن کر کے ٹپ کر صحیح ہوا کرے اگر آدمی علو اور سکون میں خالق کے حقوق کو ادا کرے تو مہدویات میں مخلوق کے حقوق مارے وہ بھی مجرم و خاص ہے اور جو شخص مہدویات و مہدویات میں سستی کرے خالق کے حقوق مارے وہ بھی مجرم ہے۔ حکم ہے اولوا الکلہم والعمران یوحیٰ ہے نفس و شہوت میں مہدویات و مہدویات نہ نکانہ نہ خلیع کرو۔ رب نے اس کی اصلاح کر کے تم کو یہ دینی ہشت کے لئے عطا فرمائی ہے اس میں خشیت مہدویات و مہدویات اعلیٰ اعلیٰ سوال کی خوب کاشت کرو اسے خوف خدا کا کھانا کھو کے اس میں چھپائی دیتے ہوں شاء اللہ ایسا بیخ گئے گا کہ تم اس کے پھل و نلو غرت میں کھاؤ گے۔ یہ خیال نہ کرو کہ یہ حکم صرف قوم شعیب کے لئے ہے ہم میں بھی بہت لوگ قوم شعیب کے بہادر کرتے ہیں۔

نفس ماہم کمتر از مرغون نیست نیکو اورا عجب چہ عجب نیست

صوفیاء فرماتے ہیں کہ حضرت شعیب علیہ السلام کو دو نبیوں سے بہت حاصل ہے جنگ ابراہیم اور حساب وود سے اور ایک انبی سے سر لال نسبت یعنی موسیٰ علیہ السلام سے یہ آپ کی خصوصی شرافت و عظمت ہے۔ حضرت یحییٰ علیہ السلام چار پشت کے نبی ہیں یہ لال کی خصوصی شرافت ہے مگر ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم یہ نہ صرف عیت ہے کہ لال کو کسی سے شرف نہیں ملا بلکہ سب کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت سے شرف حاصل ہو جی کہ قرآن مجید تمام آسمانی کتب سے افضل ہے اس کی وجہ یہ بھی ہے کہ وہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا اور نہ صرف کتب آسمانی تھ لاکھا ہیں مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت سے قرآن پاک کی عظمت کو چار چاند لگا دیے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت کے ہیئت قرآن سے گئے و اسے لکھو لکھو و نقومک اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے قرآن مجید کی عظمت ہو گئی۔

وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعِدُونَ وَتَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ

اور نہ بیٹھو ہر راستہ پر کہ جو تم کو وعدہ کرتے ہو کہ اس سے روکو اور نہ روکو جو ایمان لائیں اس پر
اور ہر راستہ پر جو نہ بیٹھو کہ وہ پیروں کو ڈاؤن اور اٹھ کر رہے جس روکو جو اس پر

مَنْ آمَنَ بِهِ وَتَبِعُوهُ عَوجًا وَاذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكَثَرْتُمْ وَانظُرُوا

اور تلاش کرو تم سے ٹھٹھا اور یاد کرو جب کہ تھے کم حضورؐ سے پس زیادہ کیا تم کو
ایمان لائے اور اس میں کجی پھری اور یاد کرو جب تم حضورؐ سے تھے اس سے ہمیں بڑھا

كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ

اور غور کرو کہ کیا ہوا ان کا فساد بھیدتے دانوں کا

اور دیکھو فساد یوں کا کیا انجام ہوا

تعلق۔ اس آیت کریمہ کا بھٹی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: پچھل آیت کریمہ میں قوم شعیب کی چند بد عملیوں کا تذکرہ کیا گیا ہے اور ان کی دوسری بد عملیوں کا ذکر ہے جو ان کو ایمان سے روکا اور غیر گویا دنیاوی بد معاشی کے بعد ان کی دنیا بد معاشی کا ذکر ہے۔ دوسرا تعلق: پچھلی آیت میں قوم شعیب کو ان کی بری خصلتوں سے روکا گیا تھا اب اللہ تعالیٰ کی نعمتیں انہیں یاد دلائی جارہی ہیں کہ یہ یاد کرو اور اس کہ ہم کی نافرمانی سے باز آ جاؤ۔ تیسرا تعلق: پچھلی آیت میں قوم شعیب علیہ السلام کو براہوں سے روکا گیا تھا اب انہیں مذمت قوموں کے عذاب یاد دلانے جارہے ہیں تاکہ وہ اس خوف سے رب کی فرمائندگی کریں۔

تفسیر: وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعِدُونَ یہ عبارت معطوبہ ہے وَلَا تَقْعُدُوا اس پر لہذا اس کا رد اعطف ہے قعود اور جوس دونوں کے معنی ہیں بیٹھنا بعض لوگوں نے کہا ہے کہ کھڑے سے بیٹھنے کو قعود کہتے ہیں اور لیٹے سے بیٹھنے کو جوس اسی لئے عذاب قبر کی احادیث میں آتا ہے فَيَجْسَدُ فِيهِمْ نَفْسًا يَنْفَرُونَ اور یہی فرشتہ میت کو لیٹے سے اٹھ کر بٹھالیتے ہیں یہاں معنی ٹھہرنا ہے خواہ وہاں لیٹے رہیں یا کھڑے رہیں یا بیٹھے رہیں صراط سے مراد تو ایمان کا راستہ ہے چونکہ ایمان کے راستے میں نہ راستہ ہے ہر شے کا صحیحہ راستہ نماز کا راستہ ہے روزہ وغیرہ کا راستہ ہے سفر عرفة کا اور راستہ ایمان کا اور راستہ اس سے کل صراط فرمایا گیا۔ حدیث شریف میں ہے کہ یہاں کے چند راستے ہیں چاہے کہ ہر شعبہ کا راستہ الگ ہو تو اتنے ہی راستے ہوئے یہ لوگ ان کو ایمان سے روکتے تھے جو حضرت شعیب علیہ السلام کے پاس جاتے تھے یہ صراط سے مراد ہے مدین کا راستہ چونکہ مدین و مختلف سمتوں سے مختلف راستے تھے اس لئے کل صراط نام شلو ہوا یہ لوگ مدین کے راستوں پر پہرہ دارین رہتے تھے جو مسافر ہرے آتاس سے کہتے تھے کہ مدین میں حضرت شعیب کے پاس نہ جاننا وہ جہو کریں۔ یہ مطلب یہ ہے کہ مدین کے راستوں پر روٹی قزاقی کرنے کے لئے نہ بیٹھو یہ لوگ ڈاکو قزاق تھے بوعبدی بنا ہے عی سے معنی ڈاکو اس کا وعدہ ہے۔ جب یہ ضرب سے ہو تو معنی وعدہ کرنا ہوتا ہے جب

انجام بھی کی ہوگا۔

خلاصہء تفسیر حضرت شعیب علیہ السلام نے اپنی کافر قوم سے یہ بھی فرمایا کہ تم لوگ مدین کی طرف آنے والے راستوں پر اپنی قزاقی کے لئے یا دوگوں یا ایمان سے روکنے کے لئے پھنسا چھوڑو۔ اس وقت تمہارا حال یہ ہے کہ مسافروں کو ڈارہتے، صمکات بھی باور ہو گئے، اللہ نہ رہے روکتے بھی ہو جو ایمان رکھنے والے ہیں مرتد رہنے کی کوشش کرتے ہو جو ایمان نہ پائیں۔ انیس۔ حکایوں، انچوں سے قوی ہلو کے دریچہ ایمان سے روکتے ہو اور تم ہمیشہ عقائد میں اٹل میں بیڑا ہر استیغیہ اختیار کرتے ہو سیدھے راستے سے بچتے ہو۔ یہ حرکتیں چھوڑ دو تم یہ یاد کرو کہ تم پہلے تھوڑے تھے، غریب تھے، کمزور تھے، تمہیں زیادہ اور میرا اور طاقت والہ بنادیا ایسے رب کی تافریقی چھوڑ دو اس کی نعمتوں کا شکریہ ادا کرو یہ بھی غور کرو کہ تم سے پہلے قوم ہرج قوم، قوم عداوت شمرنا جو تم سے زیادہ تعدد والے طاقت والے، منصفہ والے تھے ان کا انجام کیا ہوا آج کل کی اجڑی بستیوں، لوگوں کے کھنڈرات، اس کی بستی کی خبر نہ ملے، میں اس اگر قبرستان بھی اس جیسی حرکتیں کیں تو تمہارا انجام بھی یہی ہوتا ہے سویش کرو اور میری مخالفت رب تعالیٰ کی تافریقی سے باز آ جاؤ۔

فائدے اس آیت لکھنے سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ: کفار ایمان سے روکنے کی سبقت دینا یہودیہ کرتے رہے ہیں مگر کلمہ کلمہ کسی حد سے کسی گرو عبادت سے بچھ نہیں۔ کالو رہے، وہ کلمہ کلمہ ولا تعلقوا انکم تفسیر سے حاصل ہو اگر کہ مدین والے لوگوں کو ایمان سے روکنے کے لئے مدین سے رتوں پھینکا کرتے تھے۔ عرصہ تک یہ حرکت کی۔

سوئی و فرعون و شیر و یزید میں وہ طاقت از ازل آمد پدید
شیرہ کارہا ہے ازل سے نامور چراغ مصطفوی سے شرر بر لہیں

دوسرا فائدہ: ذہنیت کے لئے راستوں پر مینٹا لوگوں کو ڈرا تاہر دین میں ہمیشہ حرام رہا ہے اسلام میں اس کی سرانمیت سخت ہے۔ یہ فائدہ ولا تعلقوا کی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا جبکہ رلو پر بیٹھنے سے مرلو ہو ذہنیت کے لئے مینٹا۔ یہ فائدہ سیدھا راستہ عقل عقل سے کبھی نہیں مل سکتا یہ تو نبی سے ہی ملتا ہے۔ اس کے لئے عقل نسلی کلن نہیں۔ فائدہ سوم سہا عوھا سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ: انفریو کی کثرت قوم کی قوت کا دریچہ ہے اللہ کی نعمت ہے اس میں انفریو سے لوگوں میں کثرت اور تاج کثرت رائے سے صدر سے لے کر گھبران تک کا انتخاب ہوتا ہے۔ یہ فائدہ اکثر کم کی ایک تفسیر سے حاصل ہو جبکہ کثرت سے مرلو ہو تعدد کی زیادتی فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تبت کرنے والوں زیادہ ہے اب انہوں سے نکاح کرو کیونکہ میں تمہاری کثرت سے فخر کروں گا انکھوا لو لوفا لو لود قاسی مکانککم الامم جنس سر پھرے ہزار باتوں سے قوم کو گھٹانا چاہتے ہیں۔ برتھ کثرتوں وغیرہ سے۔ وراثت کم کرنے کی کوشش ہمیشہ سے رتے رہے ہیں علامہ سے والی روح رک نہیں سکتی۔ مسئلہ ضرورت کے وقت تولد روکنے کی کوشش کرنا شرعاً حرام ہے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے متعلق سوال کیا گیا تو منع نہیں فرمایا بلکہ فرمایا لا تمکم ان لا تعلقوا اگر یہ کلمہ کہو تو تم پر حرج نہیں حضرت مسیح کرام فرماتے ہیں کما معزل والفران بیدل یا نچوال فائدہ۔ دوست قوت عزت اللہ تعالیٰ کی بڑی نعمتیں

ہیں اس کی قدر اور اس کا شکر چاہئے۔ یہ فائدہ فکثر کم کی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا۔ جبکہ کثرت سے مراد دوست عزت و قوت و زیادتی۔ چھٹا فائدہ: اللہ تعالیٰ کی نعمتیں تو "عقیدہ" "علم" یا دیگر تیار کھانا کاندھ کر بنا لکل جائز بلکہ علم ہی ہے۔ یہ فائدہ واذکروا غ سے حاصل ہو ہم کو حکم ہے واما بعد ویک فحدث لند ایزرگوں کے عرس میلاد شریف جائز ہیں کہ یہ اللہ کی نعمت کا ذکر ہے۔ ساتواں فائدہ: انسان پر دو وقت آتے ہیں چڑھاؤ کلاور گراؤ کلا چڑھاؤ کے وقت اپنے گھرے وقت پر وقت سے اس سے یہ تعالیٰ سے محبت پیدا ہوگی۔ اس کی اطاعت کا جذبہ پیدا ہوگا۔ نیز دل کو بے حد خوشی ہوگی۔ یہ فائدہ واذکروا اذکنتم فیہا الخ سے حاصل ہوا۔ مگر گھر سے وقت میں چڑھے وقت کو ہرگز یاد نہ کرے کہ اس سے صدمہ اور ناشکری ہونے کا اندیشہ ہے بلکہ اس وقت اپنے سے نیچے کو دیکھے تاکہ شکر کرے۔ آٹھواں فائدہ: تاریخی حالات معلوم رہتا ہوں۔ بت چکے ہیں سے عہد حاصل کرنا حکم الہی ہے۔ اس سے اللہ تعالیٰ کا خوف اور اس کی عبادت کا ذوق پیدا ہوتا ہے۔ یہ نہ واہل و عیال کے لئے حاصل ہو جبکہ نظر سے مراد ہو غور کرنا تو اس فائدہ: عذاب دہلی قوموں کی جزی ہونی نہیں دیکھا۔ بعد وہاں سفر کے جانا حرام بلکہ حکم الہی ہے۔ یہ فائدہ واظنوا کی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا جبکہ سفر سے مراد ہو "تکھوں سے رہنا نام کو فرمایا گیا قل صبروا فی الارض ثم اظنوا کلف کان عاقبتہ المکذبن اسی طرح بزرگ" رہنے والوں کی نورانی بستیاں ان سے نورانی مزارات دیکھو وہاں کے اجوم خلق قرآن خوانی وغیرہ میں غور کرنا اس لئے وہاں سفر کر کے جانا بالکل جائز ہے تاکہ عبادت کی رغبت ہو ان چیزوں کی تحقیق کے لئے ہماری کتب جاء الحق کامطالعہ کرو۔

پہلا اعتراض: "ولا تفعلوا بکن صراطا یکتی یا ایمان سے روکنے کے لئے ہر راستہ پر نہ بیٹھو تو ایمان حاصل نہ کر سکتے ہیں۔" جواب: یہ وہاں ہزار ہا سال سے صرف بیٹھے کی مخالفت کیوں آئی۔ جواب: ان جیسے مقالات پر بیٹھنے سے مراد ہوتا ہے بیٹھنا موجود رہنا خود بٹھے ہو کر ہونا بیٹھ کر یا لیٹ کر اردو میں بھی کہا جاتا ہے۔ وہاں پہرہ بٹھا دیا گیا۔ دوسرا اعتراض: یہاں ارشاد ہوا ہر راستہ پر نہ بیٹھو تو کیا بعض راستوں پر بیٹھنا کیسی کرنا جائز ہے ہر کدھر کیوں ہوا۔ جواب: یہاں ہر راستہ سے مراد ہر قسم کا راستہ ہے سڑک جریں عام سڑک، گلیاں کوچے کھیتوں کے بنے وغیرہ جہاں سے لوگ آتے ہوں۔ چونکہ وہ سب ہر قسم کی راہ پر آگئی کرتے بیٹھتے تھے اس لئے یہ ارشاد ہوا جیسے رب فرماتا ہے کہ دو گنا تک سونہ کھلو اس کے معنی یہ نہیں کہ سونہ دوڑھا کھ یا کھ لکھ، مراد یہ تھا اس کا ذکر فرمایا گیا تیسرا اعتراض: اس آیت کے بعد میں ارشاد ہوا کہ تم سوسو اللہ کی راہ سے روکتے ہو اس سے تم سوسو میں فید کیوں لگائی گئی اللہ کی راہ سے روکتا مطلقاً منع ہے مسلمان کو روکا جاسے یا فکرو؟ جواب: اس کے چند جوابات اسی تفسیر میں اشارہ "دکریئے گئے یکے یہ کہ جو ایمان لانا چاہتے ہیں تم انہیں ایمان لانے سے روکتے ہو یعنی اس سے مراد ہے ارادہ ایمان کرنے والا دوسرے یہ کہ جو ایمان لائے ہیں تم انہیں ایمان پر قائم رہنے سے روکتے ہو انہیں مرتد کر کے کی کوشش کرتے ہو تیسرے یہ کہ جو ایمان لائے ہیں تم انہیں نیک اعمال نازد وغیرہ سے روکتے ہو۔ خیال رہے کہ کافر کی کوئی نیکی فی کمال اللہ میں ہوتی نہ اس پر اسے ثواب ملتا ہے کہ نیکی کی قبولیت کے لئے ایمان شرط ہے۔ چوتھا اعتراض: یہاں اللہ تعالیٰ کی جنتوں میں سے کثرت یعنی زیادتی وعدہ کو بھی شمار کیا کہ فرید فکثر کم زیادتی وعدہ تو پاں سے نعمت ہیں۔ جواب: کثرت وعدہ اور تو قوں کے خیال میں وہاں ہے لکل عقل سمجھتے ہیں کہ یہ اللہ کی نعمت ہے

اس تعداد سے ملک پہنچتے ہیں اسی سے فوجیں تیار ہوتی ہیں۔ اسی کثرت سے آج صدارت وزارت میری حاصل ہوئی ہے۔ اسی کثرت سے دوسری قوموں پر رعب طاری ہوتا ہے مگر جماعت کسی کام کی نہیں۔ ان کی غذا وغیرہ خالق کے ذمہ رہے لیکن نذر اللہ واما کم

تفسیر صوفیانہ اس آیت کے۔ میں رنج میں بہت ہی قابل غور ہیں یہ آیت فی سبیل اللہ دوسرے سعویہا عوہا اللہ تعالیٰ۔ حضرت شعیب علیہ السلام کو اللہ کا راہ قرار دیا کہ رب تعالیٰ تک صبر نہ کرے یہ تیغ کھتے ہیں۔ پھر کی تعبیر سے جو کام کیا جائے وہ سبیل اللہ ہے نماز روزہ کلمہ نظیر ماہ نیلیاں سبیل اللہ ہیں۔ مگر جہاد میں اللہ کی مدد سے کام لیتے ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے مراد ہر ساری عبادت کو کوئی چیز بھی سبیل اللہ نہیں بلکہ ہمیں اشیاء ہیں۔ جیسے منافقوں کا کلمہ پڑھنا شیطان سے عداوت بخود جہاد عبادت وغیرہ رب رب ربی کا اور زبردستی اور عشق رسولی سے صرف اطاعت کے لئے یہ اعمال زبردستی اطاعت اور عشق رسولی سے نہیں یہ تمام کام کرنا۔ کچھ فرعون کا وہ کلمہ کہ میرے مرتب طے کر گئے دوسرے سعویہا عوہا۔ خیال رہے کہ عقل انسانی دیو کی کاموں میں خوب رہمائی کرتی ہے مگر آخرت کے متعلق بالکل بیکار بلکہ مضر ہے جو عقل عقل سے رب تک پہنچا ہے وہ شیطان تک پہنچے گا۔ رہمائی نہ ہے۔ گلاؤں کو اقبل نے کیا خوب کہا۔

خود کی گتھیاں سبھا چکا میں خدا ورا مجھے وقف جنوں کر

جیسے خشکی کی سواریوں سے دریائی راستہ طے نہیں ہو سکتا اس کے برعکس دریائی جہاز سے خشکی کا راستہ طے ہوں۔ فضائی راستہ دریائی اور خشکی کی سواری سے طے ہوں ایسی ہی روح خدا عقل کی سواری سے طے نہیں ہو سکتا کہ یہ تو دریائی راستوں سے گزرتی ہے راہ خدا جنوں و عشق رسول کی سواری سے ہی طے ہو سکتا ہے اسی لئے رب تعالیٰ نے دنیا میں بھی بہت جگہ عقل کو ناکارہ بنادیا ہے۔ قرآن مجید کے مشابہ آیات میں عقل بیکار ہے خود اپنی روح اپنی حقیقت کے معصوم کرنے میں عقل ناکارہ ہے۔

عشق نہ عقل خود ہے چارہ شد شمس نہ شمع نور ناکارہ شد

صوفیہ فرماتے ہیں کہ اس رہ میں عقل لیا جن ہے جو صرف ذہن کی راہ نہیں ہے جہاں ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی راہ میں ذہن کی ضرورت ہے مقصد یہ ہے کہ تم لوگ عقل کا نیز عارست اختیار کرتے ہو اس سے باز آ جاؤ اللہ کی نعمتوں کو یاد کرو نور شد عقل دلی قوموں کا بھم ہو چکا اگر تم بھی ایسے عقل ہو گے تو مارا جاؤ گے۔ یہ خیال کے نزدیک نہ رہا ہی وہ نعمت ہے جس کی برکت سے تصور محال ہوتا ہے۔ دیوانہ پر عتاب ہوئی نہیں کرتا۔ حضرت عبداللہ ابن ام مکتوم سے قصور ہوا اثر رب نے ان پر عتاب نہ کیا اپنے حبیب سے شکوہ کیا۔ عیسٰی (تولی ان حواء الا عیٰس) اس جنوں کی برکت سے دوسرے جنوں سے آرا رہتا ہے دیوانہ کوئی معیبت آفت دل پر اثر نہیں کرتی جس جوش عشق کی برات سے جفت نہ ہو جس نے لڑکے کے مصائب خدا پریشانی سے برداشت کر لئے۔

عقل نہ چچ رنج نیست نہ عاشق تر خدا چچ نیست

ان کے امیروں کا ٹولہ سرداروں کی جماعت ہے جیسا کہ پہلے عرض کیا گیا **فامبروا** حتی بحکم اللہ یعنی عبارت جزا ہے ان کا ان کی۔ یہاں خطاب یا تو کافروں سے ہے یا مومنین سے یا دونوں سے اگر کفار سے خطاب ہے تو صبر معنی انتظار عذاب ہے یعنی بھول کر فوراً "کانٹے نہیں کانٹے جاتے بلکہ کچھ عرصہ کے بعد تم درخت خاردار پر رہے ہو اس کا نتیجہ آئندہ دیکھو گے اور اگر دونوں سے خطاب ہے تو کفار کے لئے عذاب کا انتظار مومنوں کے لئے رحمت الہی کا انتظار مراد ہے اور اگر خطاب صرف مومنوں سے ہے تو اس سے صرف صبر مراد ہے صبر کے معنی اس کے اقسام دو سرے پارہ میں **ان اللہ مع الصابرین** کی تفسیر میں بیان ہو چکے ہیں گناہوں سے صبر، نیکیوں پر صبر، بلاؤں میں صبر اور انتظار کا صبر۔ حتی کہ صبر کی انتہائی بیان کرنے کے لئے ہے بحکم بنا ہے حکم سے معنی فیصلہ فرمانا فیصلہ سے مراد عملی فیصلہ ہے یعنی کفار کو عذاب دینا مومنوں پر رحمت کرنا یہ فیصلہ آخرت میں تو ہو گا ہی کبھی دنیا میں بھی ہو جاتا ہے کہ کفار ہلاک کر دیئے جاتے ہیں۔ غالباً "آپ کی مراد یہی ہے کیونکہ آپ کو کفار دین کے عذاب کی خبر تھی۔ **وہو خیر العاکمین** یہ عبارت نیا جملہ ہے اس لئے **واو ابدا** ایہ ہے۔ **ہو کا مرجع اللہ تعالیٰ** ہے حاکمین سے مراد ہیں دنیا کے حکام اور حکم (شیخ) یعنی اللہ تعالیٰ تمام حاکموں سے بہتر فیصلہ فرمانے والا ہے کیونکہ دنیاوی حکام غلطی سے یا ظلم یا رشوت سے یا دہلوی لالچ سے غلط فیصلے بھی کر دیتے ہیں اللہ کے فیصلوں میں اس کا امکان بھی نہیں۔

خلاصہ و تفسیر: قوم شعیب کے کفار نے تین اعتراض کئے تھے۔ دو حضرت شعیب علیہ السلام پر اور ایک مومنین قوم پر۔ (1) آپ کا کلام کلام الہی نہیں کیونکہ یہ ہمارے دل میں اثر نہیں کرتا کیسے ہو سکتا ہے کہ اللہ کا کلام اللہ کے بندے کے دلوں میں اثر نہ کرے۔ (2) کیا وجہ ہے کہ ہم ان احکام پر عمل نہیں کرتے۔ رب کے احکام پر عمل ضروری ہوتا ہے جیسے بیماری سے زندگی، موت، امیری، غریبی وغیرہ۔ (3) اے مسلمانو رب تعالیٰ ہم سے راضی ہے نہ کہ تم سے دیکھ لو اس نے ہم کو امیر کیا آرام سے رکھا تم غریب ہو تکلیف میں ہو ان تینوں سوالوں کے جواب میں آپ نے ان کو ہر طرح سمجھایا بھجایا۔ آخر میں جب ان کے ایمان سے مایوس ہو گئے تو ان کفار سے یا ان میں سے جو ایمان لائے تھے ان سے یا دونوں سے خطاب فرماتے ہوئے کہا کہ اے قوم تم میں سے کچھ لوگ تو ان تمام باتوں پر ایمان لے آئے جو میں رب کی طرف سے لے کر تمہاری طرف بھیجا گیا ہوں یعنی اچھے عقیدے، اعلیٰ عبادات، بہترین معاملات، کامل اخلاقیات وغیرہ یہ نئی بات نہیں کسی نبی پر سارے لوگ ایمان نہیں لائے بعض مومنین ہوئے بعض کافر حتیٰ کہ حضرت آدم علیہ السلام کا بیٹا قاتل آپ پر ایمان نہیں لایا سورج کی روشنی بارش سے سارے فائدہ نہیں اٹھاتے چمگاؤ سورج سے کھاری زمین بارش سے فائدہ نہیں لیتی۔ ایمان لانے والے عموماً غریاء و مساکین ہیں چونکہ امیروں کے دلوں میں غرور غریبوں میں عجز و اکھڑا ہوتا ہے اس لئے فیض نبوت غریاء ہی پاتے ہیں۔ اور اکثر لوگ ایمان نہ لائے جیسے قوم کے امیر سردار اور ان کے زیر اثر لوگ انہوں نے مجھے ستائے مومنوں کو ایذا پہنچانے کا کام اپنے ذمہ لے لیا ہے۔ کفار مومنوں کی غریبی، بے کسی، اپنی امیری، سرداری سے دھوکہ نہ کھائیں۔ دنیا میں مال مل جانا رب کی رضامندی کی علامت نہیں بلکہ مال کے ذریعہ نیک اعمال کی توفیق ملنا رضاء الہی کی دلیل ہے یونہی غریبی رب کی ناراضی کی دلیل نہیں بلکہ غریبی میں راہ خدا سے ہٹ جانا غضب کی دلیل ہے اور اس کے دروازے پر آجانا رحمت کی دلیل۔ اے کافرو! ذرا ٹھہر جاؤ اے مومنو! صبر سے کام لو حتیٰ کہ وہ منتقم حقیقی عملی فیصلہ تم دونوں میں صادر فرمائے اس طرح کہ کفار کو دنیا ہی میں عذاب دے اور مومنوں کو نجات دے اپنے انعام و اکرام سے نوازے وہاں دیر ہے اندھیر نہیں۔

تو مشو مغرور بر حلم خدا دیر گیرد و سخت گیرد مر ترا

فائدے : اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ: حضرات انبیاء کرام پر سب لوگ ایمان نہیں لائے کچھ لائے نہ لائے ہاں بعض نبی ایسے بھی ہیں جن پر کوئی ایمان نہیں لایا جیسا کہ حدیث شریف میں ہے۔ یہ فائدہ طائفہ منکم استوالح سے حاصل ہوا لہذا کوئی عالم کوئی شیخ یہ تمنا نہ کرے کہ سب لوگ مجھے مانیں میری باتوں پر عمل کریں مخلوق کی زبان کسی کو نہیں چھوڑتی۔

ما نجبی اللہ والرسول معا من لسان الوری فكيف انا

قل ان الاله ذو ولد قل ان الرسول قدکهن

دوسرا فائدہ: ایمان کا معیار نبی کی ذات ہے یعنی ایمان یہ ہے کہ انسان نبی کی تمام لائی ہوئی باتوں کو دل سے قبول کرے۔ اس میں توحید کتاب، حشر، نشر، حساب وغیرہ سب ہی آجاتی ہیں۔ معیار ایمان نبی کی ذات ہے۔ یہ فائدہ بالذی ارسلت سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ: ایمان لہجہ بھی قبول ہے یعنی انسان یہ کہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سارے احکام و فرمان پر میرا ایمان ہے۔ یہ فائدہ بھی بالذی ارسلت سے حاصل ہوا۔ حجتہ اودل میں جب حضرت علیؓ سے آئے تو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے پوچھا کہ تم نے کس چیز کا احرام باندھ رکھا ہے عرض کیا کہ میں نے رب سے کیا کہ جو تیرے محبوب کا احرام ہے وہ میرا احرام ہے میرا حلال احرام ہے۔ چوتھا فائدہ: حضرات انبیاء کرام دنیا میں خلل نہیں آتے بلکہ رب کی طرف سے مخلوق کے لئے بہت کچھ لاتے ہیں اسی لئے انہیں رسول کہا جاتا ہے۔ یہ فائدہ بھی ارسلت سے حاصل ہوا۔ پانچواں فائدہ: دنیاوی مہیتوں آفتوں میں گھبرانا نہیں چاہئے میرے کلمہ لہنا چاہئے کہ اس کا انجام اچھا ہے۔ شمس ترش تو از گردش ایام کہ مبر گرچہ تلخ است و لیکن بر شیریں داند

چھٹا فائدہ: اللہ تعالیٰ عالم کی پکڑ مظلوم کی مدد ضرور فرماتا ہے مگر کبھی دیر سے اس تاخیر سے گھبرانا نہیں چاہئے انتظار کرنا چاہئے۔ یہ فائدہ فاصبر والحق سے حاصل ہوا۔ ساتواں فائدہ: اللہ تعالیٰ نے دنیا میں بہت سے لوگ بہت قسم کے حکام مقرر فرمائے ہیں۔ یہ فائدہ العاکمین کو جمع فرمانے سے حاصل ہوا اسی طرح رب نے آخرت کے حکام مقرر فرمائے۔ حضرات انبیاء کرام بعض اولیاء اللہ بعض علماء کرام حق تعالیٰ کی طرف سے مقرر کردہ حکام ہیں انہیں حاکم ماننا شرک نہیں لتعکم من العالمنا من۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم رب کی طرف سے مقرر کردہ حاکم مطلق ہیں۔ آپ کی حکومت اقیامت جاری ہے۔ آٹھواں فائدہ: دنیاوی حکام کبھی غلطی بھی کر جاتے ہیں یا ذلتہ طور پر غلطی کرتے ہیں مگر رب تعالیٰ کے فیصلے بالکل درست اور حق ہیں ہماری سمجھ میں آئیں یا نہ آئیں۔ یہ فائدہ خیر العاکمین سے حاصل ہوا۔

پہلا اعتراض : یہاں ارشاد ہوا وان کان۔ ان آتا ہے شک کے لئے حالانکہ بعض اہل مدین کا سامن ہونا بعض کا کافر رہنا بالکل یقینی تھا پھر آپ نے یقینی چیز کو شک سے کیوں بیان فرمایا؟ جواب: اس کا جواب ابھی تفسیر میں گزر گیا کہ یہ ان شک کے لئے نہیں بلکہ کفار پر عتاب اور مومنوں پر کرم کے لئے ہے ان شک کے علاوہ اور معافی کے لئے بھی استعمال ہوتا ہے جیسے ان کنت علیٰ صنتہ من ربی یا جیسے ان کان للرحمن ولدان تمام مقالات میں ان شک کے لئے نہیں۔ دوسرا

اعتراض: امنوا کے بعد بالذی ارسلت ہدائی وراز عبارت کیوں ارشاد ہوئی صرف امنوا فرمانا کلمی تھا ایمان میں سب کچھ آجاتا ہے۔ جواب: کافر اپنے کفر کو مشرک اپنے شرک کو ایمان ہی کہتے ہیں۔ سب لوگ اپنے ایمان کی قسم کھاتے ہیں اس لئے امنوا کے بعد یہ ارشاد ہوا۔ ایمان و کفر میں فرق صرف نبی کی ذات سے ہوتا ہے جیسے فرعون جلد و گروں نے پہلے کہا امنا یوب العالمین ہم جہنوں کے رب پر ایمان لائے فرعون کہہ سکتا تھا کہ رب العالمین تو میں ہوں اس لئے فوراً بولے رب موسیٰ و ہارون رب العالمین وہ ہے جسے حضرت موسیٰ و ہارون اپنا رب کہتے ہیں۔ یونسی یعقوب علیہ السلام کے بیٹوں نے کہا تھان عبد الہک والہ اہاء ک ابراہیم و اسماعیل و اسحاق معنوم ہوا کہ بچے جھوٹے معبود میں بھی فرق نبی ہی سے ہوتا ہے۔ نیز ارسلت ہدایت جامع کلمہ ہے جس میں خدائی کتاب رسول کے سارے فرمان داخل ہیں بلکہ اسلامی سارے عقیدے داخل داخل ہیں۔ تیسرا اعتراض: اس آیت کریمہ میں ان کان طاعتنا لہ تو شرط ہے اور فاصبر و اے اس کی جزاء جزاء شرط پر موقوف ہوتی ہے یہاں یہ موقوفیت سمجھ میں نہیں آتی۔ جواب: توقف بالکل ظاہر ہے اگر سارے لوگ ایمان لے آتے تو مومنوں کو نہ تو کوئی ستانے والا ہوتا نہ انہیں صبر کی ضرورت پیش آتی فرمایا گیا کہ چونکہ سب لوگ مجھ پر ایمان نہ لائے۔ بعض مومن ہو گئے، بعض کافر رہے کافروں نے مومنوں کو بہت ستایا لہذا اے مومن تم صبر کرو اللہ اچھا فیصلہ کر دے گا۔ چوتھا اعتراض: یہاں ارشاد ہوا یدبر العاکمین جس سے معلوم ہوا کہ حاکم بہت ہیں۔ اللہ تعالیٰ سب سے اچھا حاکم ہے۔ مگر دوسری جگہ ارشاد ہے۔ ان العکم الا اللہ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ حاکم صرف اللہ تعالیٰ ہے۔ آجوں میں تعارض ہے۔ جواب: وہاں اس آیت میں حقیقی داعی سچا حاکم مراد ہے وہ صرف اللہ تعالیٰ ہے یہاں ہر قسم کے حاکم مراد ہیں حقیقی ہوں یا عارضی، بچے ہوں یا جھوٹے وہ بہت ہیں۔ لہذا آجوں میں تعارض نہیں۔ رب فرماتا ہے لا یعشوا حکما من اہلہ و حکما من اہلہا۔

تفسیر صوفیانہ: ہمارا جسم گویا بدن شہر ہے ایسی بستی میں نفس اور نفسانیات قوم بدین کے کفار ہیں۔ قلب اور قلبی واردات گویا بدین کے مومنین ہیں روح انسانی گویا ان کے شعیب ہیں۔ ایک جسم میں کفار و مومنین دونوں کا اجتماع ہے شعیب روح ان دونوں سے خطاب کرتی ہے کہ اے قلب و نفس تم صبر کرو اللہ تعالیٰ کے فیصلہ کا انتظار کرو۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ حضرات انبیاء کریم رب تعالیٰ کی طرف سے خبریں بھی لاتے ہیں اور وہاں سے فیوض و برکات بھی لے کر آتے ہیں۔ پہلی حیثیت سے انہیں نبی کہا جاتا ہے۔ دوسری شان سے رسول کہا جاتا ہے الذی ارسلت ہم میں انہیں فیوض و برکات کی طرف اشارہ ہے۔ یہ احسانات و انعامات ہی انسان کو اطاعت رسول کی طرف رغبت دیتے ہیں اس لئے ارشاد ہوا بالذی ارسلت ہم۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ دنیا میں حاکم اور حکم بہت ہیں جن میں سے بعض نفسانی حاکم ہیں جن کے فیصلے غلط ہوتے ہیں، بعض روحانی حاکم جن کے فیصلے بالکل درست اور ناقابل تردید ہوتے ہیں۔ ان کے فیصلے درحقیقت رب تعالیٰ کے فیصلے ہوتے ہیں لب و زبان ان کی ہوتی ہے کلام و فرمان رب تعالیٰ کا وہو خیر العاکمین میں اسی طرف اشارہ ہے کہ جب رب خیر الحاکمین ہے تو اس کے نائب اس کی طرف سے فیصلے کرنے والے بھی خیر اور بہتر ہی ہیں۔

و صلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ و نور عرشہ سیدنا

محمد و آلہ و اصحابہ اجمعین۔ برحمتہ

وہو ارحم الراحمین

وہو خیر الحاکمین

الحمد للہ کہ تفسیر نعیمی پارہ ولواتنا بتاریخ 25 جمادی الاول 1387ھ مطابق یکم ستمبر 1967ء کو شروع ہوا اور آج
انیس (19) شعبان 1388ھ مطابق 11 نومبر 1968ء ایمان افروز طفیان سوز و شنبہ مبارک ختم ہوا۔ رب تعالیٰ
اسے قبول فرمائے۔ اسے صدقہ جاریہ اور میری سیدہ کاریوں کا کفار۔ بنائے آمین۔ آمین یا رب
العالمین۔ و صلی اللہ علی سیدنا محمد و آلہ و اصحابہ اجمعین۔

احمد یار خان نعیمی اشرفی

مدرسہ غوثیہ نعیمیہ کجرات پاکستان

19 شعبان 1388ھ و شنبہ